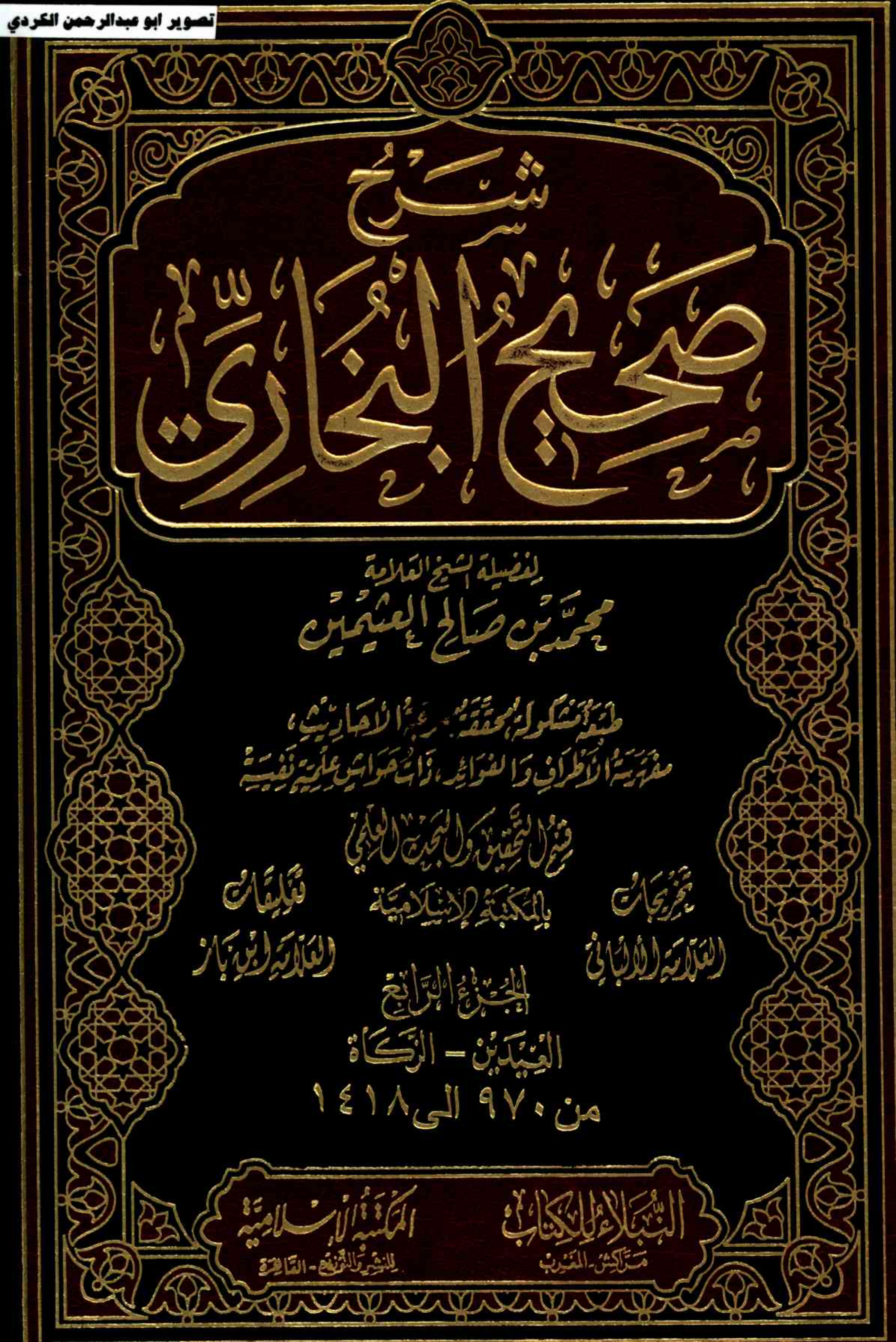


تصوير ابو عبدالرحمن الكردي
شرح
صحيح البخاري
لفضيلة الشيخ العلامة
محمد بن صالح العثيمين
طبعة مشكولة محققة مخرجة الأحاديث
مفهرسة الأطراف والفوائد، ذات حواش علمية نفيسة
قسم التحقيق والبحث العلمي
بالمكتبة الإسلامية
تخريجات
العلامة الألباني
تعليقات
العلامة ابن باز
الجزء الرابع
العيدين - الزكاة
من ٩٧٠ الى ١٤١٨
النبلاء للكتاب
مراكش - المغرب
المكتبة الإسلامية
للنشر والتوزيع - القاهرة



شرح صحيح البخاري

لفضيلة الشيخ العلامة

محمد بن صالح العثيمين

طبعة مشكولة محققة مخرجة الأحاديث، مفهرسة الأطراف والفوائد، ذات حواش علمية نفيسة

تخريجات
العلامة الألباني

تعليقات
العلامة ابن باز

قسم التحقيق والبحث العلمي
بالمكتبة الإسلامية

الجزء الرابع

النبلاء للكتاب
مراكش - المغرب



المكتبة الإسلامية
للنشر والتوزيع - القاهرة

I.S.B.N.
978-977-6241-49-7

البخاري، محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن
المغيرة، ٨١٠-٨٧٠
شرح صحيح البخاري
الشارح/ محمد بن صالح العثيمين
ط١ - القاهرة
المكتبة الإسلامية للنشر والتوزيع ٢٠٠٨
٦٥٦ص ١٧×٢٤سم
تدمك: ٩٧٨٩٧٧٦٢٤١٤٩٧

الطبعة: الأولى

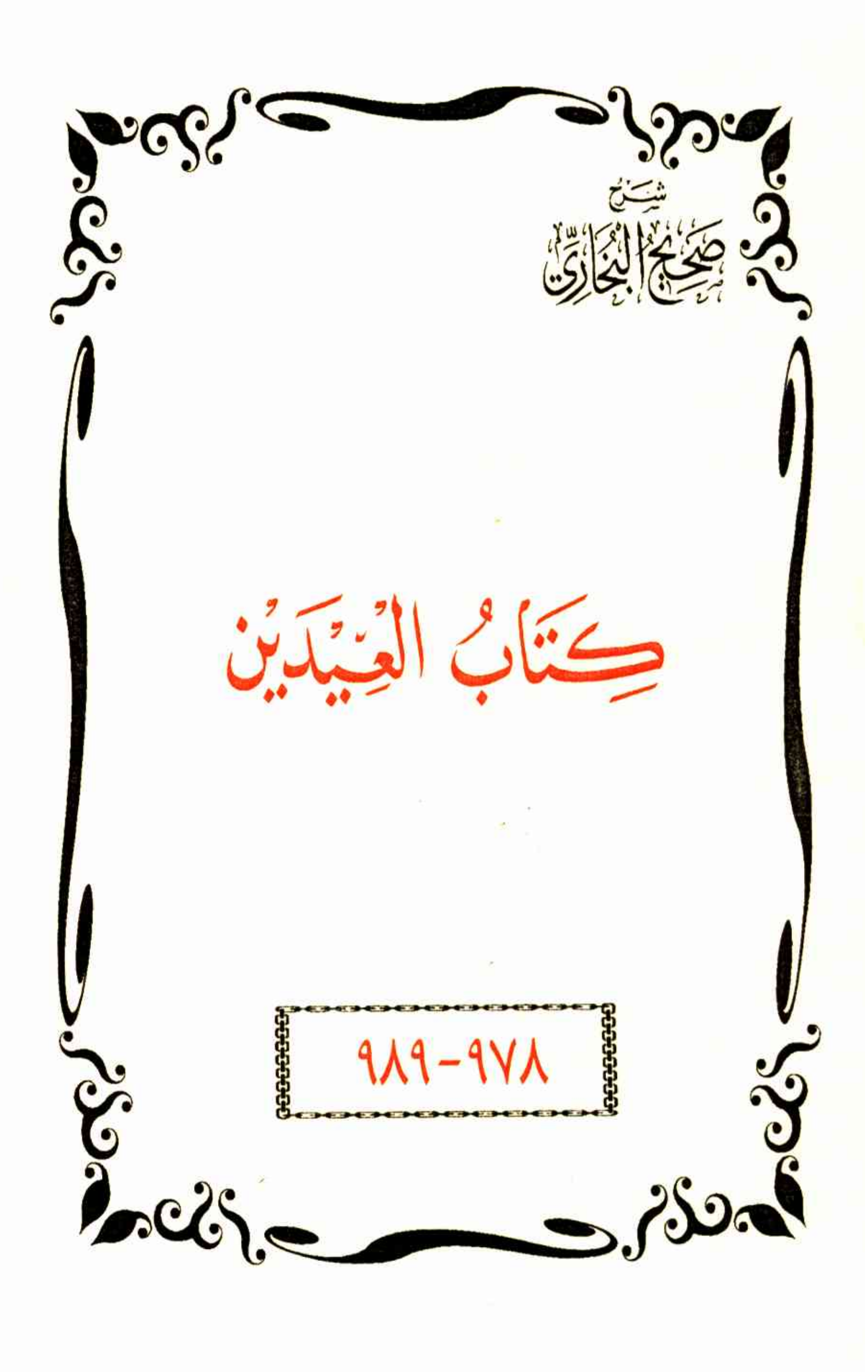
رقم الإيداع: ٢٠٠٨/٢١٥٧

التاريخ: ١٤٢٨هـ/٢٠٠٨م



الإدارة والفرع الرئيسي:
٢٣ش صعب صالح - عين شمس الشرقية - القاهرة- جمهورية مصر العربية
ت وفاكس: ٢٤٩٩١٢٥٤/ ٢٤٩٠٠٦٠٦/ ٢٤٩٠٠٨٠٨
فرع الأزهر: ١٢ ش البيطار خلف جامع الأزهر - درب الأتراك. ت: ٢٥١٠٨٠٠٤

E-mail: islamya2005@hotmail.com



شرح صحيح البخاري

كِتَابُ العِيدَيْنِ

٩٧٨ - ٩٨٩



ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٢ - باب التَّكْبِيرِ أَيَّامَ مِنًى وَإِذَا غَدَا إِلَى عَرَفَةَ.

وَكَانَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يُكَبِّرُ فِي قُبَّتِهِ بِمِنًى، فَيَسْمَعُهُ أَهْلُ الْمَسْجِدِ فَيُكَبِّرُونَ وَيُكَبِّرُ أَهْلُ الأَسْوَاقِ حَتَّى تَرْتَجَّ مِنًى تَكْبِيرًا. وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يُكَبِّرُ بِمِنًى تِلْكَ الأَيَّامَ، وَخَلْفَ الصَّلَوَاتِ، وَعَلَى فِرَاشِهِ وَفِي فُسْطَاطِهِ، وَمَجْلِسِهِ وَمَمْشَاهُ تِلْكَ الأَيَّامَ جَمِيعًا. وَكَانَتْ مَيْمُونَةُ تُكَبِّرُ يَوْمَ النَّحْرِ. وَكُنَّ النِّسَاءُ يُكَبِّرْنَ خَلْفَ أَبَانَ بْنِ عُثْمَانَ وَعُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ لَيَالِيَ التَّشْرِيقِ مَعَ الرِّجَالِ فِي الْمَسْجِدِ[1].

كلُّ هذه الآثارِ تدُلُّ على حرصِ الصحابةِ رضي الله عنهم على العملِ بالسنةِ، وإظهارِها وإشهارِها، فكان عمرُ يُكَبِّرُ في قبتِه بمنًى فَيَسْمَعُه أهلُ المسجدِ؛ أي: مسجدِ الخيفِ، فيُكَبِّرونَ، ثم يُكَبِّرُ أهلُ الأسواقِ، حتى تَرْتَجَّ منًى تَكْبيرًا، وما أحسنَ هذه الحالَ لا سياراتِ ولا أشياءَ تُزْعِجُ، ليس هناك إلا التكبيرُ لله الكبيرِ المتعالِ، ويُذَكِّرُ بعضُهم بعضًا، فعمرُ يُكَبِّرُ في خيمتِه فيَسْمَعُه أهلُ المسجدِ فيُكَبِّرونَ فيَسْمَعُهم أهلُ الأسواقِ فيُكَبِّرونَ، حتى تَعُجَّ تلك الجبالُ بأصواتِ التكبيرِ.

---

(١) علقه البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ هذه الآثار بصيغة الجزم. قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ:

أما أثر عمر، فوصله سعيد بن منصور في السنن من رواية عبيد بن عمير قال: كان عمر يكبر في قبته في منى، ويكبر أهل المسجد ويكبر أهل السوق، حتى ترتج منى تكبيرًا. ووصله أبو عبيد من وجه آخر بلفظ التعليق، ومن طريقه البيهقي.

وأما أثر ابن عمر، فوصله ابن المنذر، والفاكهي في «أخبار مكة» من طريق ابن جريج.

وأما أثر ميمونة -وهي بنت الحارث زوج النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- فلم أقف على أثرها هذا موصولًا.

وأما أثر عمر بن عبد العزيز، وأبان بن عثمان، فقال ابن أبي الدنيا في كتاب العيدين له: حدثنا محمد بن يزيد الأدمي، ثنا معن بن عيسى، عن بلال بن أبي مسلم أن عمر بن عبد العزيز، وأبان بن عثمان، وأبا بكر بن محمد، كانوا غدوا يوم العيد يجهرون بالتكبير.

«الفتح» (٢/ ٤٦٢)، و«التغليق» (٢/ ٣٧٩-٣٨٠).

قال: «وكان ابنُ عمرَ رضي الله عنه يُكبِّرُ في منًى تلك الأيامَ ويُكْثِرُ من هذا خلفَ الصلواتِ وعلى فراشِه وفي فسطاطِه ومجلسِه وممشاه تلك الأيامِ جميعًا». وهذا يدُلُّ على حفظِ السلفِ الصالحِ للوقتِ، وأنه لا يَضِيعُ وقتٌ من أوقاتِهم إلا وقد شغَلوه بذكرِ الله، وهذا مطابقٌ لقولِه تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ يَذۡكُرُونَ ٱللَّهَ قِيَـٰمٗا وَقُعُودٗا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمۡ﴾ [آل عمران: ١٩١].

وقولُه: «وكانت ميمونة تُكبِّرُ يومَ النحرِ»، وكن النساءُ يُكبِّرْنَ خلفَ أبانِ بنِ عثمانَ وعمرَ بنِ عبدِ العزيزِ ليالي التشريقِ مع الرجالِ في المسجدِ. ولكن هذا الإطلاقُ يَجِبُ أن يُقَيَّدَ بأنهنَّ لا يَرْفَعْنَ أصواتَهن؛ لأن رفعَ المرأةِ صوتَها في المجامعِ غيرُ مرغوبٍ فيه، ولهذا قال النبي ﷺ: «**إذا نابكُم شيءٌ في الصلاةِ فَلْيُسبِّحِ الرجالُ ولْتُصفِّقِ النساءُ**»[1]. مع أن التنبيه هنا واجبٌ. لكنَّ الرسولَ عليه الصلاة والسلام لم يُرِدْ من المرأةِ أن تتكلَّمَ ولا حتى بالتسبيحِ.

فإن قيل: بعضُ العلماءِ أخَذ من أثرِ تكبيرِ النساءِ هذا أن صوتَ المرأةِ ليس عورةً؟

فالجوابُ: أن القرآنَ الكريمَ يَدُلُّ على أن صوتَ المرأةِ ليس بعورةٍ؛ لأن الله قال ﴿فَلَا تَخۡضَعۡنَ بِٱلۡقَوۡلِ فَيَطۡمَعَ ٱلَّذِي فِي قَلۡبِهِۦ مَرَضٞ﴾ [الأحزاب: ٣٢] فنهى عن الخضوعِ بالقولِ لا عن القولِ، لكنَّ رفعَ المرأةِ صوتَها سببٌ للفتنةِ وليس هو عورةً، بل هو سببٌ للفتنةِ لاسيَّما إذا كان صوتُها جميلًا رخيمًا وكان السامعُ خاليَ القلب من خشيةِ الله.

***

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رحمه الله:

٩٧٠- حدثنا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ: حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ قَالَ: حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الثَّقَفِيُّ قَالَ: سَأَلْتُ أَنَسًا وَنَحْنُ غَادِيَانِ مِنْ مِنًى إِلَى عَرَفَاتٍ عَنِ التَّلْبِيَةِ كَيْفَ كُنْتُمْ تَصْنَعُونَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ؟ قَالَ: كَانَ يُلَبِّي الْمُلَبِّي لا يُنْكَرُ عَلَيْهِ، وَيُكَبِّرُ الْمُكَبِّرُ فَلا يُنْكَرُ عَلَيْهِ[2].

---

[1] رواه البخاري (٢٦٩٠)، ومسلم (٤٢١) (١٠٢).

[2] ورواه مسلم بنحوه (١٢٨٥) (٢٧٤).

في هذا الحديثِ: دليلٌ على أن الصحابةَ ﷺ كانوا لا يَجْتَمِعُونَ على التكبيرِ أو على التلبيةِ، بل منهم الْـمُلَبِّي، ومنهم المكبرُ، ولا أحدٌ يُنْكِرُ على أحدٍ؛ لأنها كلَّها أيامُ ذكرٍ، فَالـمُلَبِّي على خيرٍ والمكبرُ على خيرٍ.

وفي هذا دليلٌ أيضًا: أن عملَ الصحابةِ ﷺ حجةٌ إذا كانوا مع النَّبيِّ ﷺ أو في عهدِه، وإن لم يَكُونُوا معه.

****

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

٩٧١- حدثنا مُحَمَّدُ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ عَاصِمٍ، عَنْ حَفْصَةَ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ قَالَتْ: كُنَّا نُؤْمَرُ أَنْ نَخْرُجَ يَوْمَ الْعِيدِ حَتَّى نُخْرِجَ الْبِكْرَ مِنْ خِدْرِهَا، حَتَّى نُخْرِجَ الْحُيَّضَ، فَيَكُنَّ خَلْفَ النَّاسِ فَيُكَبِّرْنَ بِتَكْبِيرِهِمْ، وَيَدْعُونَ بِدُعَائِهِمْ، يَرْجُونَ بَرَكَةَ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَطُهْرَتَهُ[(١)].

في هذا الحديثِ إشارةٌ إلى أن النساءَ الأبكارَ يَلْزَمْنَ البيوتَ ولا يَخْرُجْنَ، وهذا هو أدبُ نساءِ الصحابةِ ﷺ، وهو أيضًا أدبُ النساءِ قبلَ أن تَنْفَتِحَ علينا الدُّنيا، ويَأْتِيَ مَن لم يَعْرِفْ حكْمَ هذا الحياءِ ولزومَ البيوتِ، حتَّى جعلوا الشاباتِ يَخْرُجْن في الأسواقِ ولا يُبَالِين بهذا مع أنك لو تَأَمَّلت لوجَدت حفظةَ الشريعةِ هم الرجالُ، فما رأينا مثلًا في صحيح مسلمٍ أو صحيح البخاريِّ في سندِ الحديثِ امرأةً إلا نادرًا جدًّا، إلا الصحابياتِ فهن منتهى السند، مما يَدُلُّ على أن الرجالَ هم حفظةُ الشريعةِ في الواقعِ، وهم الذين يَنْبَغِي أن يَكُونَ عليهم المسئوليةُ في أمورِ الدين والدنيا، كما قَالَ اللهُ تعالى: ﴿ٱلرِّجَالُ قَوَّٰمُونَ عَلَى ٱلنِّسَآءِ﴾ [النساء: ٣٤].

۞ وقولُها: حتَّى نُخْرِجَ الحُيَّضَ فيَكُنَّ خلفَ الناسِ. وفي حديثٍ آخرَ يَعْتَزِلُ الحيَّضُ المصلَّى[(٢)].

---

(١) ورواه مسلم (٨٩٠) (١٠، ١١).

(٢) رواه البخاري (٣٢٤).

وفي قولِه: «يُكَبِّرْن بتكبيرِهم». احتمالانِ:

الاحتمالُ الأولُ: أن تَكُونَ الباءُ للمصاحبةِ والمعنى: أنهم يُكَبِّرونَ مع الناسِ.

والاحتمالُ الثاني: أن تَكُونَ الباءُ للسببيةِ، والمعنى: أن الناسَ إذا كبَّروا تَذَكَّرَ النساءُ التكبيرَ فكبَّرن، ويَدْعُون بدعائِهم كذلك.

فإذا كانوا يَدْعونَ جهرًا ويُؤَمِّنَّ على دعائهم فالباءِ للمصاحبةِ، وإن كان المعنى: أنهم عرِفوا أن هذا اليومَ يومُ دعاءٍ فدَعَون صارَ كلُّ واحدٍ يَدْعُو وحدَه، وهذه الجملةُ الأخيرةُ تُؤَيِّدُ أن قولَه: «يُكَبِّرنَ بتكبيرِهم» الباء فيه للسببيةِ.

فإن قيل: هل التكبيرُ الجماعيُّ خلفَ الصلواتِ في أيامِ التشريقِ ينْكَرُ على الناسِ فعلُه؟

فالجوابُ: أن التشديدَ في الإنكارِ ما أَظُنُّه سائغًا؛ للاحتمالِ، إلا أن يُقالَ: إن هذا يُشْغِلُ الناسَ أدبارَ الصلواتِ، فيُمْنَعُ من هذه الناحيةِ.

فإن قيل: هل قولُ البخاريِّ في التبويب: بابُ التكبيرِ أيامِ منًى وإذا غدا إلى عرفةَ يُفْهَمُ من أن البخاريَّ يَقُولُ: نحنُ نُكَبِّرُ يومَ عرفةَ.

فالجوابُ: نعم ما فيه شكٌّ؛ لأنه أورد حديثَ محمدِ بنِ أبي بكرٍ الثقفيِّ أنه سأَل أنسًا: ماذا يَصْنَعُونَ في ذهابِهم من منًى إلى عرفةَ.

* * * *

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٣- باب الصَّلاةِ إِلَى الْحَرْبَةِ يَوْمَ الْعِيدِ.

٩٧٢- حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ قَالَ: حَدَّثَنَا عُبَيْدُ الله عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَتْ تُرْكَزُ الْحَرْبَةُ قُدَّامَهُ يَوْمَ الفِطْرِ وَالنَّحْرِ ثُمَّ يُصَلِّي.

في هذا الحديثِ دليلٌ على أنه يَنْبَغِي للإنسانِ أن يُصَلِّيَ إلى سترةٍ، وأن سترةَ الإمامِ سترةٌ لمن خلفَه.

* * * *

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٤- باب حَمْلِ الْعَنَزَةِ أَوِ الْحَرْبَةِ بَيْنَ يَدَيِ الإِمَامِ يَوْمَ الْعِيدِ.

٩٧٣- حدثنا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ: حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو عَمْرٍو قَالَ: أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَغْدُو إِلَى الْمُصَلَّى وَالْعَنَزَةُ بَيْنَ يَدَيْهِ تُحْمَلُ، وَتُنْصَبُ بِالْمُصَلَّى بَيْنَ يَدَيْهِ فَيُصَلِّي إِلَيْهَا.

هذا الحديثُ كالأول إلا أنه فيه التصريحُ أنها تُنْصَبُ بين يديه ويُصَلِّي إليها، وفي هذا إشارةٌ إلى أن الإنسانَ إذا صلَّى إلى سترةٍ فإنه لا بأسَ أن يَصْمُدَ إليها صمدًا؛ لأن الحديثَ الواردَ بأنه يَميلُ عنها يمينًا وشمالًا فيه لينٌ[1]؛ يَعْنِي: فيه ضعفٌ في سندِه، فلا يُعَارِضُ ظاهرَ هذه الأحاديثِ الصحيحةِ.

* * * *

(١) روى أحمد (٦/ ٤)، وأبو داود (٦٩٣) عن ضُبَاعَةَ بنت المقداد بن الأسود، عن أبيها قال: ما رأيت رسول الله ﷺ يصلي إلى عودٍ، ولا عمود، ولا شجرة، إلا جعله على حاجبه الأيمن أو الأيسر، ولا يَصْمِدُ له صَمْدًا. وفي سنده الوليد بن كامل.

قال الزيلعي في «نصب الراية» (٢/ ٨٣): أخرجه أبو داود... ورواه أحمد في «مسنده»، والطبراني في «معجمه»، وابن عدي في «الكامل» وأعله بالوليد بن كامل، ونقل عن البخاري أنه قال: عنده عجائب. وأما ابن القطان فإنه ذكر فيه علتين: علة في إسناده، وعلة في متنه. أما التي في إسناده فقال: إن فيه ثلاثة مجاهيل: فضباعة مجهولة الحال، ولا أعلم أحدًا ذكرها، وكذلك المهلب بن حجر مجهول الحال، والوليد بن كامل من الشيوخ الذين لم تثبت عدالتهم، وليس له من الرواية كثير شيءٍ يستدل به على حاله. اهـ

والحديث ضعفه الشيخ الألباني رَحِمَهُ اللَّهُ، كما في تعليقه على سنن أبي داود.



ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٥- باب خُرُوجِ النِّسَاءِ وَالْحُيَّضِ إِلَى الْمُصَلَّى.

٩٧٤- حدثنا عَبْدُ الله بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ قَالَ: حَدَّثَنَا حَمَّادُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ قَالَتْ: أَمَرَنَا نَبِيُّنَا بِأَنْ نُخْرِجَ الْعَوَاتِقَ وَذَوَاتِ الْخُدُورِ[1]، وَعَنْ أَيُّوبَ عَنْ حَفْصَةَ بِنَحْوِهِ وَزَادَ فِي حَدِيثِ حَفْصَةَ قَالَ أَوْ قَالَتِ: الْعَوَاتِقَ وَذَوَاتِ الْخُدُورِ، وَيَعْتَزِلْنَ الْحُيَّضُ الْمُصَلَّى[2].

قولُه: «العواتِقُ». يَعْنِي: الحرائرَ الشريفاتَ اللاتي لهن شرفٌ ومروءةٌ.

وقولُه: «ذواتُ الخدورِ». هن الأبكارُ؛ لأن العادةَ أن البكرَ تَبْقَى في خدرِها لا تَخْرُجُ.

وقولُه: «ويَعْتَزِلْ الحُيَّضُ المصلَّى». النسخةُ التي عندي: ويَعْتَزِلْنَ الحيَّضُ المصلَّى. وهذا على اللغةِ المعروفةِ التي تُسَمَّى: أَكَلوني البراغيثُ؛ يَعْنِي: الجمعُ بين الضميرِ والفاعلِ خلافُ المشهورِ من اللغةِ العربيةِ.

* ❊ ❊ *

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٦- باب خُرُوجِ الصِّبْيَانِ إِلَى الْمُصَلَّى.

٩٧٥- حدثنا عَمْرُو بْنُ عَبَّاسٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ: خَرَجْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ يَوْمَ فِطْرٍ أَوْ أَضْحَى، فَصَلَّى ثُمَّ خَطَبَ ثُمَّ أَتَى النِّسَاءَ فَوَعَظَهُنَّ وَذَكَّرَهُنَّ، وَأَمَرَهُنَّ بِالصَّدَقَةِ[3].

---

(١) ورواه مسلم (٨٩٠) (١٠).

(٢) قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٢/ ٤٦٤): قوله: وعن أيوب. هو معطوف على الإسناد المذكور، والحاصل أن أيوب حدَّث به حمادًا عن محمد عن أم عطية، وعن حفصة عن أم عطية أيضًا، وقد وقع ذلك صريحًا في رواية سليمان بن حرب المذكورة، ورواه أبو داود عن محمد بن عبد الله، وأبو يعلى عن أبي الربيع كلاهما عن حماد عن أيوب عن أم عطية، وعن أيوب عن حفصة عن امرأة تحدث عن امرأة أخرى، وزاد أبو الربيع في رواية حفصة ذكر الجلباب، وتبين بذلك أن سياق محمد بن سيرين مغاير لسياق حفصة إسنادًا ومتنًا، ولم يصب من حمل الروايتين على الأخرى. اهـ

(٣) ورواه مسلم بنحوه (٨٨٤) (١٣).

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٧- باب اسْتِقْبَالِ الإِمَامِ النَّاسَ فِي خُطْبَةِ الْعِيدِ.

قَالَ أَبُو سَعِيدٍ: قَامَ النَّبِيُّ ﷺ مُقَابِلَ النَّاسِ[(١)].

٩٧٦- حدثنا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ طَلْحَةَ عَنْ زُبَيْدٍ، عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ: خَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ أَضْحَى إِلَى الْبَقِيعِ، فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ وَقَالَ: «إِنَّ أَوَّلَ نُسُكِنَا فِي يَوْمِنَا هَذَا أَنْ نَبْدَأَ بِالصَّلاةِ ثُمَّ نَرْجِعَ فَنَنْحَرَ، فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ وَافَقَ سُنَّتَنَا، وَمَنْ ذَبَحَ قَبْلَ ذَلِكَ فَإِنَّمَا هُوَ شَيْءٌ عَجَّلَهُ لأَهْلِهِ لَيْسَ مِنَ النُّسُكِ فِي شَيْءٍ» فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ، إِنِّي ذَبَحْتُ وَعِنْدِي جَذَعَةٌ خَيْرٌ مِنْ مُسِنَّةٍ؟ قَالَ: «اذْبَحْهَا وَلا تَفِي عَنْ أَحَدٍ بَعْدَكَ»[(٢)].

قد سبَق الكلامُ على هذا.

* ❋ ❋ *

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٨- باب الْعَلَمِ الَّذِي بِالْمُصَلَّى.

٩٧٧- حدثنا مُسَدَّدٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، قَالَ: حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَابِسٍ قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ قِيلَ لَهُ: أَشَهِدْتَ الْعِيدَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ؟ قَالَ: نَعَمْ، وَلَوْلا مَكَانِي مِنَ الصِّغَرِ مَا شَهِدْتُهُ، حَتَّى أَتَى الْعَلَمَ الَّذِي عِنْدَ دَارِ كَثِيرِ بْنِ الصَّلْتِ، فَصَلَّى ثُمَّ خَطَبَ ثُمَّ أَتَى النِّسَاءَ وَمَعَهُ بِلالٌ فَوَعَظَهُنَّ وَذَكَّرَهُنَّ وَأَمَرَهُنَّ بِالصَّدَقَةِ، فَرَأَيْتُهُنَّ يَهْوِينَ بِأَيْدِيهِنَّ يَقْذِفْنَهُ فِي ثَوْبِ بِلالٍ، ثُمَّ انْطَلَقَ هُوَ وَبِلالٌ إِلَى بَيْتِهِ.

---

(١) علقه البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ، بصيغة الجزم، وقد أسنده قبل هذا في باب الخروج إلى المصلى بغير منبر، حديث رقم (٩٥٦).

انظر: «تغليق التعليق» (٢/ ٣٨٠-٣٨١).

(٢) ورواه مسلم (١٩٦١) (٧)، بلفظ: «ولن تجزي» بدل: «ولا تفي».

قَالَ ابنُ حجرٍ رَحِمَهُ اللهُ في «الفتح» (٢/ ٤٦٥):

قولُه: «بابُ العلمِ الذي بالمصلَّى». تقدَّم في بابِ الخروجِ إلى المصلَّى بغيرِ منبرٍ. التعريفُ بمكانِ المصلَّى، وأن تعريفَه بكونِه عند دار كثيرِ بنِ الصَّلتِ على سبيلِ التقريبِ للسامعِ، وإلا فدارُ كثيرِ بنِ الصَّلتِ محدثةٌ بعدَ النَّبيِّ ﷺ، وظهَر من هذا الحديثِ أنهم جعَلوا لمصلَّاه شيئًا يُعْرَفُ به وهو المرادُ بالعَلَمِ وهو بفتحتينِ: الشيءُ الشاخصُ. اهـ

* * * *

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

١٩ - باب مَوْعِظَةِ الإِمَامِ النِّسَاءَ يَوْمَ الْعِيدِ.

٩٧٨ - حدثني إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ نَصْرٍ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللهِ قَالَ: سَمِعْتُهُ يَقُولُ قَامَ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ الْفِطْرِ فَصَلَّى فَبَدَأَ بِالصَّلاةِ ثُمَّ خَطَبَ، فَلَمَّا فَرَغَ نَزَلَ فَأَتَى النِّسَاءَ فَذَكَّرَهُنَّ - وَهُوَ يَتَوَكَّأُ عَلَى يَدِ بِلالٍ - وَبِلالٌ بَاسِطٌ ثَوْبَهُ يُلْقِي فِيهِ النِّسَاءُ الصَّدَقَةَ قُلْتُ لِعَطَاءٍ: زَكَاةَ يَوْمِ الْفِطْرِ؟ قَالَ: لا، وَلَكِنْ صَدَقَةً يَتَصَدَّقْنَ، حِينَئِذٍ تُلْقِي فَتَخَهَا وَيُلْقِينَ قُلْتُ: أَتَرَى حَقًّا عَلَى الإِمَامِ ذَلِكَ وَيُذَكِّرُهُنَّ؟ قَالَ: إِنَّهُ لَحَقٌّ عَلَيْهِمْ وَمَا لَهُمْ لا يَفْعَلُونَهُ؟![1].

قولُه: «أترى حقًّا على الإمامِ ذلك». أي: تذكيرُ النساءِ، وإفرادُهن بالموعظةِ ولكن هذا كان فيما مضى، لكن الحمدُ لله في وقتنا الآن مع مكبرِ الصوتِ صارت موعظةُ الرجالِ تَشْمَلُ موعظةَ النساءِ؛ إذ إن النساءَ يَسْمَعْن الموعظةَ.

وهنا مسألةٌ وهي: أنه إذا خشِي من خروجِ النساءِ إلى المصلَّى أن تَحْدُثَ الفتنةُ منهن فهل يُمْنَعنَ؟

---

(١) ورواه مسلم (٨٨٥) (٣).

فالجوابُ: لا. بل يُؤْمَرنَ بالخروجِ ويَجْتَنِبْنَ ما فيه الفتنةُ، نعم لو فُرِض ونَسْأَلُ اللهَ ألَّا يُقَدِّرَ ذلك أن هناك فسقةً يَتعَرَّضُونَ للنساءِ، ولا يُمْكِنُ الفكاكُ منهم فهذا قد تَقُولُ فيه: إنها تَبْقَى في بيتها، إذا كان هناك فسقةٌ يَخْتَطِفُونَ النساءَ مثلًا، وأما مجردُ أن هناك أناسًا من الفسقةِ يُتَابِعُون النساءَ بالنظرِ، وما أشبَه ذلك، فهذا لا يَمْنَعُ، بل يُقالُ: تَخْرُجُ المرأةُ غيرَ متطيبةٍ ولا متبرجةٍ ويَقِيها اللهُ الشَّرَّ.

***

٩٧٩- قال ابْنُ جُرَيْجٍ: وَأَخْبَرَنِي الْحَسَنُ بْنُ مُسْلِمٍ، عَنْ طَاوُسٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنهما قَالَ: شَهِدْتُ الْفِطْرَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ وَعُثْمَانَ رضي الله عنهم يُصَلُّونَهَا قَبْلَ الْخُطْبَةِ ثُمَّ يُخْطَبُ بَعْدُ، خَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَيْهِ حِينَ يُجَلِّسُ بِيَدِهِ، ثُمَّ أَقْبَلَ يَشُقُّهُمْ حَتَّى جَاءَ النِّسَاءَ مَعَهُ بِلَالٌ فَقَالَ: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ إِذَا جَآءَكَ ٱلْمُؤْمِنَٰتُ يُبَايِعْنَكَ﴾ [الممتحنة:١٢] الآيَةَ ثُمَّ قَالَ حِينَ فَرَغَ مِنْهَا: «آنْتُنَّ عَلَى ذَلِكِ؟» قَالَتِ امْرَأَةٌ وَاحِدَةٌ مِنْهُنَّ لَمْ يُجِبْهُ غَيْرُهَا: نَعَمْ، -لا يَدْرِي حَسَنٌ مَنْ هِيَ- قَالَ: «فَتَصَدَّقْنَ» فَبَسَطَ بِلَالٌ ثَوْبَهُ ثُمَّ قَالَ: هَلُمَّ لَكُنَّ فِدَاءٌ أَبِي وَأُمِّي، فَيُلْقِينَ الْفَتَخَ وَالْخَوَاتِيمَ فِي ثَوْبِ بِلَالٍ.

قَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ: الْفَتَخُ: الْخَوَاتِيمُ الْعِظَامُ كَانَتْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ[1].

في هذا الحديثِ: دليلٌ على أن خطبةَ العيدِ كانت بعدَ الصلاةِ للنبيِّ ﷺ وأبي بكرٍ وعمرَ وعثمانَ.

وفيه أيضًا: دليلٌ على أن الإنسانَ يُجلِّسُ الناسَ إذا خاف أن يَقُومُوا ويَنْفِرُوا؛ لأن النبيَّ ﷺ كان يُجَلِّسُهم لما انتهى من الخطبةِ؛ لئلَّا يَنْفِرُوا ويَقُومُوا، ويَحْصُلَ بذلك اللغطُ والفوضَى.

---

(١) قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٢/ ٤٦٧): قوله: قال ابن جريج: وأخبرني الحسن بن مسلم. هو معطوف على الإسناد الأول، وقد أفرد مسلم الحديث من طريق عبد الرزاق، وساق الثاني قبل الأول فقدم حديث ابن عباس على حديث جابر، وقد تقدم من وجه آخر عن ابن جريج مختصرًا في باب الخطبة.

وفيه أيضًا: أنه يَجُوزُ للإنسانِ إذا كان هناك حاجةٌ أن يَتَخَطَّى الرقابَ، ويَشُقَّ الناسَ، كالإمامِ مثلًا يَتَقَدَّمُ إلى مكانِ صلاتِه، وكذلك لو أراد أن يَتكَلَّم مع أحدٍ لمصلحةٍ عامةٍ فلا بأسَ؛ لأنه يَقُولُ: أقبل يَشُقُّهُم حتَّى جاء النساءَ.

وفيه: تَذْكِيرُ النساءِ بالبيعةِ التي قَالَ عنها اللهُ: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ إِذَا جَآءَكَ ٱلْمُؤْمِنَٰتُ يُبَايِعْنَكَ عَلَىٰٓ أَن لَّا يُشْرِكْنَ بِٱللَّهِ شَيْـًٔا وَلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِينَ﴾ إلى آخرِه.

وفيه أيضًا: تقريرُ هذه البيعةِ على النساءِ؛ لقولِه: «آنْتُنَّ على ذلك».

وفيه: جوازُ فداءِ الأبِ؛ أي: أن يَكُونَ الأبُ والأمُّ فداءً لغيرِ النَّبيِّ ﷺ، ولكن الظاهرَ أن بلالًا رضي الله عنه قَالَ: لَكُنَّ فداء أبي وأمي لأنهما لم يَكُونَا مسلمينِ.

قَالَ ابنُ رجبٍ رَحِمَهُ اللهُ في «الفتح» (٩/ ٤٧) وما بعدها:

قد تقدَّمَ الكلامُ على قولِه: «فلما فرغَ نزل» وأنه يُشْعِرُ بأنه كان على موضعٍ عالٍ.

وموعظتُهُ للنساءِ وهو يتوكأُ على بلالٍ دليلٌ على أن الإمامَ إذا وعظَ قائمًا على قدميه فله أن يتوكأَ على إنسانٍ معه، كما يتوكأُ على قوسٍ، أو عصًا.

وفيه: أن النَّبيَّ ﷺ لما انتقلَ من مكانِ خطبتِه للرجالِ أشارَ إليهم بيده أن لا يذهبوا.

وفيه: دليلٌ على أن الأولى للرجالِ استماعُ خطبةِ النساءِ أيضًا لينتفعُوا بسماعها وفعلها كما تَنتفعُ النساءُ، وقد تقدَّمَ أن الإمامَ يفردُ النساءَ بموعظةٍ إذا لم يسمعوا موعظةَ الرجالِ، وهو قولُ عطاءٍ، ومالكٍ، والشافعيِّ وأصحابنا.

وقال النخعيُّ: يَخْطُبُ قدر ما ترجع النساءُ إلى بيوتهنَّ. وهذا يخالفُ السنةَ، ولعله لم يبلغْهُ ذلك.

وقد رُوِيَ عن النَّبيِّ ﷺ أنه خَيَّرَ الناسَ بين استماعِ الخطبةِ والذهابِ، فروى عطاءٌ، عن عبد الله بنِ السائبِ قَالَ: شهدتُ مع النَّبيِّ ﷺ العيدَ، فلما قضى الصلاةَ قَالَ: «إنا نَخْطُبُ، فمن أحبَّ أن يَجْلِسَ للخطبةِ فليَجْلس، ومَنْ أحبَّ أن يَذْهَبَ فليذهبْ».

خرَّجه أبو داودَ، والنَّسَائيُّ، وابنُ ماجه، وابـنُ خزيمـةَ في «صـحيحه» مـن روايـةِ الفضلِ بنِ موسى السينَانيِّ، عن ابن جُرَيجٍ، عن عطاءٍ.

وقال أبو داودَ: ويُرْوَى مرسلًا، عن عطاءٍ، عن النَّبيِّ ﷺ.

وروَى عباسٌ الدُّوريُّ، عن ابنِ معينٍ قَالَ: وصلُهُ خطأٌ من الفضلِ، وإنما هـو عـن عطاءٍ مرسلًا.

وكذا قَالَ أبو زرعةَ: المرسلُ هوَ الصحيحُ.

وكذا ذكرَ الإمامُ أحمدُ أنه مرسلٌ.

وكان عطاءٌ يقولُ به، ويَقُولُ: إن شاءَ فليَذْهَب.

قَالَ أحمدُ: لا نَقولُ بقولِ عطاءٍ؛ أرأيت لو ذهب الناسُ كلُّهم على مَنْ كان يَخْطُبُ؟ ولم يُرَخِّصْ في الانصرافِ قبلَ فراغِ الخطبةِ.

ولعله أرادَ انصرافَ الناسِ كلِّهم فيصيرُ الإمامُ وحدَه فتَتَعطَّلُ الخطبةُ واللهُ أعلمُ.

واختلفَ قولُ الإمامِ أحمدَ في جوازِ الكلامِ والإمامُ يَخْطُبُ في العيدِ على روايتين عنه.

وروى وكيعٌ بإسناده، عن ابنِ عباسٍ أنه كَرِهَ الكلامَ في أربعة مـواطنَ: في الجمعـة والفطر والأضحى والاستسقاءِ، والإمامُ يَخْطُبُ. وكرهه الحسنُ، وعطاءٌ.

وقال مالكٌ: من صلَّى مع الإمامِ فـلا ينـصرف حتَّـى يَنْـصَرِفَ الإمـامُ. وكـذلك مذهبُهُ فيمن حضرَ من النساءِ العيـدينِ فـلا يَنْـصَرِفُ إلا بانـصرافِ الإمـامِ. ذكَـره في «تهذيبِ المدونةِ».

ومذهبُ الشافعيِّ من أصحابنا لقولِ عطاءٍ: أن استماع الخطبةِ مستحبٌّ غيرُ لازمٍ، وظاهرُهُ أنه يَجُوزُ للرجالِ كلِّهم الانصرافُ وتعطيلُ الخطبةِ لأنها مستحبةٌ غيرُ واجبـةٍ. وقد رأيتَ كلامَ أحمدَ مصرحًا بخلافِ ذلك.

وفي حديثِ ابنِ عباسٍ أنه يجوزُ للإمامِ أن يشقَّ الناسَ ويتخطاهم إذا كـان لـه في ذلك مصلحة.

وفي اكتفائِهِ ﷺ بإجابةِ امرأةٍ واحدةٍ بعد قولِه للنساء: «**آنْتُنَّ على ذلك**» دليلٌ على أن إقرارَ واحدٍ من الجماعةِ في الأمورِ الدينيةِ كافٍ إذا سمعَ الباقونَ، وسكتوا عن الإنكار.

وقولُه: «**لا يدري حَسَنٌ من هي**» حسنٌ هوَ ابنُ مسلمٍ صاحبُ طاوسٍ، وفي روايةِ مسلمٍ في «صحيحه» لهذا الحديثِ: «**لا يُدْرَى حينئذ من هي**».

وقد قال بعض الحفاظ المتأخرين: إن رواية البخاري هي الصحيحة.

وقد فسرَ عبدُ الرزاقِ في روايةِ البخاريِّ الفتخَ بالخواتيمِ العظامِ، وقيلَ: الفتخةُ: حلقةٌ من ذهبٍ أو فضةٍ لا فصَّ لها، وربما اتُّخذَ لها فصٌّ، وقيل: إنها تكونُ في أصابعِ اليدينِ والرجلينِ من النساءِ؛ وهي بفتح الفاء، والتاءِ، والخاءِ المعجمةِ، ويُفرقُ بين مفردِها وجمعِها تاءُ التأنيث كأسماءِ الجنسِ الجمعيِّ، وهو في المخلوقاتِ كثيرٌ كتمرةٍ وتمرٍ، وفي المصنوعاتِ قليلٌ كعمامةٍ وعمامٍ، ومنه: فتخة وفتخ، ويجمعُ فتخةٌ على فتخاتٍ وفتوخٍ أيضًا.

وفي الحديث: التفدية بالأبِ والأمِّ، ولبسطِ القولِ فيه موضعٌ آخر يأتي إن شاء الله. انتهى كلام ابن رجبٍ رَحِمَهُ اللَّهُ.

* ❊ ❊ *

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٢٠- باب إِذَا لَمْ يَكُنْ لَهَا جِلْبَابٌ فِي الْعِيدِ.

٩٨٠- حدثنا أَبو مَعْمَرٍ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ: حَدَّثَنَا أَيُّوبُ، عَنْ حَفْصَةَ بِنْتِ سِيرِينَ قَالَتْ: كُنَّا نَمْنَعُ جَوَارِيَنَا أَنْ يَخْرُجْنَ يَوْمَ الْعِيدِ، فَجَاءَتِ امْرَأَةٌ فَنَزَلَتْ قَصْرَ بَنِي خَلَفٍ، فَأَتَيْتُهَا فَحَدَّثَتْ أَنَّ زَوْجَ أُخْتِهَا غَزَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ ثِنْتَيْ عَشْرَةَ غَزْوَةً فَكَانَتْ أُخْتُهَا مَعَهُ فِي سِتِّ غَزَوَاتٍ فَقَالَتْ: فَكُنَّا نَقُومُ عَلَى الْمَرْضَى، وَنُدَاوِي الْكَلْمَى فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللهِ، أَعَلَى إِحْدَانَا بَأْسٌ إِذَا لَمْ يَكُنْ لَهَا جِلْبَابٌ أَنْ لا تَخْرُجَ؟ فَقَالَ: «لِتُلْبِسْهَا صَاحِبَتُهَا مِنْ جِلْبَابِهَا؛ فَلْيَشْهَدْنَ الْخَيْرَ وَدَعْوَةَ الْمُؤْمِنِينَ»

قَالَتْ حَفْصَةُ: فَلَمَّا قَدِمَتْ أُمُّ عَطِيَّةَ أَتَيْتُهَا فَسَأَلْتُهَا أَسَمِعْتِ فِي كَذَا وَكَذَا؟ قَالَتْ: نَعَمْ، بِأَبِي وَقَلَّمَا ذَكَرَتِ النَّبِيَّ ﷺ إلا قَالَتْ: بِأَبِي قَالَ: لِيَخْرُجِ الْعَوَاتِقُ ذَوَاتُ الْخُدُورِ أَوْ قَالَ: الْعَوَاتِقُ وَذَوَاتُ الْخُدُورِ -شَكَّ أَيُّوبُ- وَالْحُيَّضُ، وَيَعْتَزِلُ الْحُيَّضُ الْمُصَلَّي، وَلْيَشْهَدْنَ الْخَيْرَ وَدَعْوَةَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَتْ: فَقُلْتُ لَهَا: آلْحُيَّضُ؟ قَالَتْ: نَعَمْ أَلَيْسَ الْحَائِضُ تَشْهَدُ عَرَفَاتٍ، وَتَشْهَدُ كَذَا، وَتَشْهَدُ كَذَا؟

۞ قولُه: «الكَلْمَى». يَعْنِي: الجَرْحَى.

أما النساءُ فإنهن لا يَشْتَرِكْنَ في القتالِ، إنما يَخْدُمْنَ الرجالَ فيما يَحْتَاجُ إلى الخدمةِ فيه؛ لأن الرجالَ مشتغلون في القتالِ، فهن يَخْدُمن الرجالَ فيما يَقْدِرْنَ عليه.

وهذا الحديثُ قد يُسْتَدَلُّ به على أنه يَجُوزُ للمرأةِ أن تُمرِّضَ الرجلَ؛ لقولِها: كنا نَقُومُ على المرضى ونُداوِي الكَلْمَى. أي: المجروحينَ.

فَيُقَالُ: نعم لا بأسَ لكن بشرطِ الضرورةِ، فإذا لم يُوجَد ممرضٌ للرجالِ فنعم لا بأسَ أن تُمَرِّضَ المرأةُ، ولكن بشرطِ أن تُؤْمَنَ الفتنةُ، فإن لم تُؤْمَنِ الفتنةُ فالتمريضُ حرامٌ، نَأْخُذُ هذا من الأدلةِ العامةِ في الشريعةِ الإسلاميةِ أن ما كان سببًا للفتنةِ فإنه محرمٌ ممنوعٌ.

وعلى هذا فنَخْتَارُ أن تَكُونَ الممرضةُ إذا دَعَت الحاجةُ إليها من كبارِ السنِّ اللاتي لا يُخْشَى منهن الفتنةُ.

وفي هذا الحديثِ: دليلٌ على أنه لابدَّ للمرأةِ إذا خرجَت إلى السوقِ أن يَكُونَ لها جلبابٌ، والجلبابُ بمنزلةِ العباءةِ، وأنها لا تَخْرُجُ بثيابِ البيتِ التي تصِفُ حجمَ المرأةِ ككتفيها ورقبتِها، وخصرِها، وما أشبه ذلك.

وفيه أيضًا: الحَثُّ على العاريةِ لاسيَّما فيما يَكُونُ عونًا على الخيرِ؛ لقولِه: «**لِتُلْبِسْها صاحبتُها من جلبابِها**».

وفيه أيضًا: أن المرأةَ الحائضَ تَشْهَدُ مجالسَ الذكرِ، وأماكنَ العبادةِ، إلا أنها لا تَمْكُثُ في المسجدِ بدليلِ قولِه: «يَعْتَزِلُ الحيَّضُ المصلَّى». لكن حضور مجالسِ الذكرِ كما لو كان ذلك في معهدٍ أو مدرسةٍ أو ما أشبه ذلك لا بأسَ لها.

* ❋ ❋ *

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٢١- باب اعْتِزَالِ الْحُيَّضِ الْمُصَلَّي.

٩٨١- حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ، عَنِ ابْنِ عَوْنٍ عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ: قَالَتْ أُمُّ عَطِيَّةَ: أُمِرْنَا أَنْ نَخْرُجَ فَنُخْرِجَ الْحُيَّضَ وَالْعَوَاتِقَ وَذَوَاتِ الْخُدُورِ قَالَ ابْنُ عَوْنٍ: أَوِ الْعَوَاتِقَ ذَوَاتِ الْخُدُورِ، فَأَمَّا الْحُيَّضُ: فَيَشْهَدْنَ جَمَاعَةَ الْمُسْلِمِينَ وَدَعْوَتَهُمْ، وَيَعْتَزِلْنَ مُصَلاهُمْ[1].

استَدلَّ العلماءُ بهذا على أن مصلَّى العيدِ مسجدٌ؛ وذلك لأن النَّبي ﷺ أثبت له أحكامَ المسجدِ، وأما المصلَّى الذي ليس مسجدًا كالمصلَّى الذي يَكُونُ في المدارسِ أو في أماكنِ العملِ فإنه ليس بمسجدٍ فيَجُوزُ للحائضِ أن تَمكُثَ فيه.

* ❋ ❋ *

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٢٢- باب النَّحْرِ وَالذَّبْحِ يَوْمَ النَّحْرِ بِالْمُصَلَّي.

٩٨٢- حدثنا عَبْدُ اللهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ: حَدَّثَنَا اللَّيْثُ قَالَ: حَدَّثَنِي كَثِيرُ بْنُ فَرْقَدٍ، عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَنْحَرُ أَوْ يَذْبَحُ بِالْمُصَلَّى.

[الحديث ٩٨٢- أطرافه في: ١٧١٠، ١٧١١، ٥٥٥١، ٥٥٥٢].

❁ قولُه: «كان ينحرُ أو يَذْبَحُ». الظاهرُ أنه شكٌّ من الراوي، ويَجُوزُ أن تكُونَ بمعنى الواوِ؛ يَعْنِي: كان يَنْحَرُ ويَذْبَحُ، وهذا هو ظاهرُ صنيعِ البخاريِّ رَحِمَهُ اللَّهُ؛ لأن الترجمةَ: بابُ النحرِ والذبحِ يومَ النحرِ بالمصلَّى.

---

(١) ورواه مسلم بنحوه (٨٩٠) (١٠، ١١).

وإنما كان هذا هو المشروعَ لسببين:

السببُ الأولُ: لإظهارِ هذه الشعيرةِ العظيمةِ، فإن البدنَ من شعائرِ الله، فكونها تَكُونُ في المصلَّى أظهرُ للشعيرةِ.

والثاني: من أجلِ أن تُقَسَّمَ لحومُها على الفقراءِ صدقةً، وعلى الأغنياءِ هديةً.

وهل يُشْرَعُ لغيرِ الإمامِ ذلك؟

الجوابُ: نعم. يُشْرَعُ حتَّى لغيرِ الإمامِ أن يَذْبَحَ في المصلَّى.

وهل المرادُ بالمصلَّى ما حولَه أو في المصلَّى نفسِه الذي هو مكانُ الصلاةِ؟

المرادُ: الأولُ؛ أي: ما حولَ المصلَّى؛ لأن المصلَّى مسجدٌ لا يَجُوزُ أن تُسْفَكَ فيه الدماءُ، لأنها تُلَوِّثُه وتُنَجِّسُه. وهذه السنةُ هُجِرت، فمن أزمنةٍ بعيدةٍ لم نَعْهَدْها، ولم تُنْقَلْ عن آبائنا وأجدادِنا، بل هُجِرت منذ زمانٍ، ومع ذلك فهي من السنةِ.

* * * *

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٢٣- باب كَلامِ الإِمَامِ وَالنَّاسِ فِي خُطْبَةِ الْعِيدِ، وَإِذَا سُئِلَ الإِمَامُ عَنْ شَيْءٍ وَهُوَ يَخْطُبُ.

٩٨٣- حدثنا مُسَدَّدٌ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو الأَحْوَصِ قَالَ: حَدَّثَنَا مَنْصُورُ بْنُ الْمُعْتَمِرِ عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ: خَطَبَنَا رَسُولُ اللهِ ﷺ يَوْمَ النَّحْرِ بَعْدَ الصَّلاةِ فَقَالَ: «مَنْ صَلَّى صَلاتَنَا وَنَسَكَ نُسْكَنَا فَقَدْ أَصَابَ النُّسُكَ، وَمَنْ نَسَكَ قَبْلَ الصَّلاةِ فَتِلْكَ شَاةُ لَحْمٍ» فَقَامَ أَبُو بُرْدَةَ بْنُ نِيَارٍ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ، وَاللهِ لَقَدْ نَسَكْتُ قَبْلَ أَنْ أَخْرُجَ إِلَى الصَّلاةِ، وَعَرَفْتُ أَنَّ الْيَوْمَ يَوْمُ أَكْلٍ وَشُرْبٍ، فَتَعَجَّلْتُ وَأَكَلْتُ وَأَطْعَمْتُ أَهْلِي وَجِيرَانِي فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «تِلْكَ شَاةُ لَحْمٍ» قَالَ: فَإِنَّ عِنْدِي عَنَاقَ جَذَعَةٍ هِيَ خَيْرٌ مِنْ شَاتَيْ لَحْمٍ فَهَلْ تَجْزِي عَنِّي؟ قَالَ: «نَعَمْ وَلَنْ تَجْزِيَ عَنْ أَحَدٍ بَعْدَكَ»(١).

---

(١) ورواه مسلم بنحوه (١٩٦١) (٤، ٥، ٧).

سبقَ لنا الكلامُ على هـذا الحـديثِ، ونحـن الآن نُـذَكِّرُ بمـسألةٍ وهـي إذا صـلَّى الإنسانُ قبلَ الوقتِ يَظُنُّ جوازَ الصلاةِ، أو أن الوقتَ دخلَ فماذا تَكُونُ صلاتُه؟

فالجوابُ: تَكُونُ نافلةً. وإذا ذبحَ أضحيتَه قبلَ الـصلاةِ فإنها تكُـونُ شـاةَ لحـمٍ؛ يَعْنِي: أنك حرٌّ فيها بعِ اللحمَ، تصَدَّقْ به، اهدِه، فليـست بأضـحيةٍ، والفـرقُ بيـنهما أن جنسَ الصلاةِ مَشروعٌ في الوقتِ وقبلَ الوقتِ، والأضحيةُ مشروعةٌ بعدَ الوقتِ؛ ولهذا لا يُمْكِنُ أن تَكُونَ أضحيةً، وهذه المسألةُ قد تُشْكَلُ بحيثُ يَعْتَرِضُ الإنسانُ على كلامِ العلماءِ بقولِهم: إن الإنسانَ إذا صلَّى يَظُنُّ الوقتَ قد دخلَ ثم تبيَّن أنه لم يَدْخُلْ وصلاتُه نفلٌ، **فقد يَقُولُ قائلٌ**: لا، صلاتُه باطلةٌ.

فيُقالُ: الفرقُ هو أن جنسَ الصلاةِ مشروعٌ في الوقتِ وقبلَه، والأضحيةُ لا تُـشْرَعُ إلا بعدَ الصلاةِ.

ثم قَالَ:

٩٨٤- حدثنا حَامِدُ بْنُ عُمَرَ، عَنْ حَمَّادِ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدٍ، أَنَّ أَنَـسَ بْـنَ مَالِكٍ قَالَ إِنَّ رَسُولَ الله ﷺ صَلَّى يَوْمَ النَّحْرِ، ثُمَّ خَطَبَ فَأَمَرَ مَنْ ذَبَـحَ قَبْـلَ الـصَّلاةِ أَنْ يُعِيدَ ذَبْحَهُ فَقَامَ رَجُلٌ مِنَ الأَنْصَارِ فَقَالَ: يَا رَسُولَ الله، جِيرَانٌ لِي إِمَّا قَالَ: بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَإِمَّا قَالَ: بِهِمْ فَقْرٌ وَإِنِّي ذَبَحْتُ قَبْلَ الصَّلاةِ وَعِنْدِي عَنَاقٌ لِي أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ شَاتَيْ لَحْمٍ، فَرَخَّصَ لَهُ فِيهَا[1].

الشاهد من هذا الحديثِ والذي قبلَه واضحٌ وهـو: أن الرجـلَ تكلَّـم والإمـامُ يَخْطُبُ وردَّ عليه الخطيبُ، وهذا لا بأسَ به حتَّى في خطبةِ الجمعةِ.

*****

---

(١) ورواه مسلم بنحوه (١٩٦٢) (١٠).

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٩٨٥- حدثنا مُسْلِمٌ قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ الأَسْوَدِ، عَنْ جُنْدَبٍ قَالَ: صَلَّى النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ النَّحْرِ، ثُمَّ خَطَبَ ثُمَّ ذَبَحَ فَقَالَ: «مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ فَلْيَذْبَحْ أُخْرَى مَكَانَهَا، وَمَنْ لَمْ يَذْبَحْ فَلْيَذْبَحْ بِاسْمِ اللَّهِ»[1].

[الحديث ٩٨٥- أطرافه في: ٥٥٠٠، ٥٥٦٢، ٥٥٧٤، ٧٤٠٠].

قولُه: «فلْيَذْبَحْ أخرى مكانها». يُفِيدُ بأنه لابدَّ أن تكونَ الثانيةُ مثلَ الأولى، فلا تَكُونُ أنقصَ منها، مع أنه لو عيَّنها ابتداءً لجاز أقلُّ ما يُجْزِئُ، لكن إذا كانت بدلًا عن شيءٍ عيَّنه أولًا فإنه يَجِبُ أن تَكُونَ على مثل ما عيَّن.

وفي قولِه عليه الصلاة والسلام: «وَمَنْ لَمْ يَذْبَحْ فَلْيَذْبَحْ بِاسْمِ الله». دليلٌ على أنه لابدَّ من التسميةِ، وأنه لا يَحْتَاجُ أن يَذْكُرَ من هي له عند الذبحِ وأنها تَكْفِي النيةُ.

والتسميةُ على الذبيحةِ على القولِ الراجحِ شرطٌ، لا تَحِلُّ الذبيحةُ بدونِه، حتَّى لو تركها الإنسانُ ناسيًا فإن الذبيحةَ لا تَحِلُّ، لقولِ الله تبارك وتعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ -أي: أكلُكم- لَفِسْقٌ﴾ [الأنعام:١٢١].

وفي هذه الحالِ قد يَعْتَرِضُ معترِضٌ فيقُولُ: أليس اللهُ تعالى قد قَالَ: ﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِن نَّسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا﴾ [البقرة:٢٨٦]؟

فنقُولُ: بلى، وليس على الذابحِ إثمٌ؛ لأنه ذبَح ناسيًا للتسميةِ، لكنَّ الآكلَ لو أكَل ناسيًا أو جاهلًا هل عليه شيءٌ؟

الجوابُ: لا؛ لدخولِه في قولِه: ﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِن نَّسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا﴾ فالآن لدينا فعلانِ: فعلُ الذابحِ، فهذا لا يُؤَاخَذُ به لأنه ناسٍ، وفعلُ الآكلِ إذا تعمدَ أن يَأْكُلَ مما لم يُذْكَرِ اسمُ الله عليه فإنه لا عذرَ له، وهذا الذي ذكرتُه هو اختيارُ شيخِ الإسلامِ ابنِ تيميَّةَ رَحِمَهُ اللَّهُ[2]، وقد روِيَ عن بعضِ السلفِ[2]، ومن ذكَر الإجماعَ أنها تَحِلُّ مع النسيانِ

---

(١) ورواه مسلم (١٩٦٠) (٢، ٣).

(٢) «الفتاوى الكبرى» (١/ ٣٤٧-٣٤٨)، و«مجموع الفتاوى» (٣٥/ ٢٣٩).

(٢) انظر: «الفتاوى الكبرى» (١/ ٣٤٧-٣٤٨)، و«مجموع الفتاوى» (٣٥/ ٢٣٩) لشيخ الإسلام رَحِمَهُ اللَّهُ.

فقد أخطأَ كابنِ جريرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ[1] فإنَّ الصوابَ أن الخلافَ مشهورٌ من قديمٍ.

✿ وفي قولِه: «فَلْيَذْبَحْ باسمِ الله». إشارةٌ إلى أن الجارَّ والمجرورَ يَتَعَلَّقُ بفعلٍ مناسبٍ للحالِ، وقد مرَّ علينا اختلافُ العلماءِ في متعلقِ البسملةِ، فإذا قلت عند القراءةِ: بسمِ الله الرحمنِ الرحيم فماذا تقدِّر؟

الجوابُ: نُقَدِّرُ أَقْرأُ بسمِ الله. لقولِه: «فَلْيَذْبَحْ باسمِ الله».

وبعضُهم يَقُولُ: بل التقديرُ أَبْتَدِئُ بسم الله الرحمن الرحيم.

وبعضُهم يَقُولُ: ابتدائي.

وبعضُهم يَقُولُ: قراءتي.

والصوابُ: أنك تُقَدِّرُ فعلًا مناسبًا لما تريدُ أن تَفْعَلَهُ.

***

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٢٤- باب مَنْ خَالَفَ الطَّرِيقَ إِذَا رَجَعَ يَوْمَ الْعِيدِ.

٩٨٦- حدثنا مُحَمَّدٌ قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو تُمَيْلَةَ يَحْيَى بْنُ وَاضِحٍ عَنْ فُلَيْحِ بْنِ سُلَيْمَانَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْحَارِثِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ الله رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ يَوْمُ عِيدٍ خَالَفَ الطَّرِيقَ.

تَابَعَهُ يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ فُلَيْحٍ، عَنْ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ. وَحَدِيثُ جَابِرٍ أَصَحُّ.

هذا أيضًا من السنةِ أنه في يومِ العيدِ إذا خرجَ من طريقٍ رجعَ من طريقٍ آخر، اقتداءً برسولِ الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وهذا كافٍ من كلِّ وجهٍ بالنسبةِ للمؤمنِ؛ لقولِه تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى ٱللَّهُ وَرَسُولُهُۥٓ أَمْرًا أَن يَكُونَ لَهُمُ ٱلْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ﴾ [الأحزاب:٣٦] وعلى هذا فلا حاجةَ إلى أن تتكلَّفَ الحكمةَ. نَقُولُ: الحكمةُ في هذا أنه فعلُ النَّبيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخَالِفُ الطريقَ.

---

(١) كما في تفسيره رَحِمَهُ اللَّهُ (٨/ ٢٠).

وعدَّى بعضُهم ذلك إلى صلاةِ الجمعةِ، وقال: يَنْبَغِي في صلاةِ الجمعةِ أن يُخَالِفَ الطريقَ؛ لأن صلاةَ الجمعةِ صلاةُ عيدٍ.

وعدَّى بعضُهم ذلك إلى الصلواتِ الخمسِ بجامعِ أن الكلَّ صلاةٌ، وقال: إذا خرجَ إلى الصلواتِ الخمسِ فَلْيُخَالِفِ الطريقَ.

وعدَّى بعضُهم ذلك إلى كلِّ عبادةٍ يُسْعَى لها، فلو خَرَجَ لعيادةِ مريضٍ، أو تشييعِ جنازةٍ، فالأفضلُ أن يُخَالِفَ الطريقَ.

وكلُّ هذه الأقيسةُ أقيسةٌ فاسدةٌ غيرُ صحيحةٍ، يُفْسِدُهَا أن هذه الأشياءَ موجودةٌ في عهدِ الرسولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ولم يَكُنْ يُخَالِفُ الطريقَ فيها، فكان يَخْرُجُ إلى الجمعةِ، ويَخْرُجُ للجنازةِ ويَعُودُ المريضَ، ولم يُنْقَلْ عنه أنه كان يُخَالِفُ الطريقَ، وما دام الشيءُ موجودًا سببُه في عهدِ الرسولِ ﷺ، ولم يَكُنْ هناك مانعٌ يَمْنَعُ من فعلِه، ثم لم يَفْعَلْه فالسنةُ تركُه.

فالصوابُ: أن المخالفةَ إنما هي في صلاةِ العيدِ فقط، كما أن صلاةَ العيدِ اختُصَّت أن تَكُونَ في الصحراءِ.

وبناءً على هذا نَقُولُ: إن الحكمةَ -واللهُ أعلمُ إظهارُ- الشعيرةِ في جميعِ طرقِ البلدِ.

وبعضهم قَالَ: الحكمةُ أن يَشْهَدَ له الطريقانِ. ولكن هذه حكمةٌ غيرُ حكيمةٍ؛ لأن الطريقَ يَشْهَدُ للإنسانِ بما عملَ عددًا، وكيفيةً، وهيئةً، فإذا راح من طريقٍ، ورجَع من طريقٍ، شهدَ له الطريقُ الواحدُ بذهابه وإيابه.

وبعضُهم يقُولُ: لأنه ربما يَكُونُ في الطريقِ الأخرى أناسٌ محتاجونَ غيرُ الطريقِ الأولِ.

وهذا وإن كان واردًا لكن قد يقولُ قائلٌ: إنه قد تَكُونُ الطرقُ خاليةً من الذين يَتَسَوَّلُونَ؛ لأن النَّبيَّ ﷺ قَالَ في عيدِ الفطرِ: «**أغْنُوهم عن الطوافِ في هذا اليومِ**»[1].

---

(١) رواه الدارقطني في «سننه» (٢/ ١٥٢) (٦٧)، والبيهقي في «سننه الكبرى» (٤/ ١٧٥)، والحاكم في =



على كلِّ حالٍ: الحكمةُ الحكيمةُ هي أنه فعلُ الرسولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، ثـم إذا أَرَدنـا أن نَسْتَنْبِطَ الحكمةَ فأقربُ الحكمِ أنه من أجلِ إظهارِ شعائرِ هذه الصلاةِ.

قولُه: «وحديثُ جابرٍ أصحُّ». قَالَ العَيْنِيُّ:

أي تابعَ أبا تميلةَ يونُسُ بنُ محمدٍ البغداديُّ أبو محمدٍ المؤدبُ، وقد مرَّ في بـابِ الوضوءِ مرتين ومتابعتُه إياه في روايتِه عن فُلَيحٍ، عن سعيدٍ المذكورِ عـن أبـي هريـرةَ، هكذا وقعَ عنـد الجمهـورِ رواه البخـاريُّ مـن طريـقِ الفربـريِّ، ولَكِـنْ فيـه إشـكالٌ واعتراضٌ على البخاريِّ؛ لأن قولَه: وحـديثُ جـابرٍ أصـحُّ. يُنَـافِي قولـه: تابعَـه؛ لأن المتابعةَ تَقْتَضِي المساواةَ فكيفَ تَقْتَضِي الأصـحيةَ؛ لأن قولَـه أصـحُّ أفعـلُ التفـضيلِ فيَقْتَضِي زيادةً على المفضلِ عليه.

ويَزُولُ الإشكالُ بأحدِ الوجهينِ:

أحدُهما بما ذكَره أبو عليٍّ الجُبَّائيُّ إنه سقَطَ قولُه: وحديثُ جـابرٍ أصـحُّ مـن روايـةِ إبراهيمَ بنِ معقلٍ النسفيِّ، عن البخاريِّ.

والآخرُ: بما ذكَر أبو مسعودٍ في كتابِه قَالَ: قَالَ البخـاريُّ في كتـابِ العيـدينِ: قَـالَ محمدُ بنُ الصلتِ، عن فليحٍ، عن سعيدٍ، عن أبي هريـرةَ بنحـو حـديثِ جـابرٍ. فقـال الغَسَّانيُّ لم يَقَع لنا في الجامعِ حديثُ محمدِ بن الصلتِ إلا من طريقِ أبـي مـسعودٍ، ولا غنى بالبابِ عنه؛ لقولِ البخاريِّ: وحديثُ جابرٍ أصحُّ.

قلت: حينئذٍ تَظْهَرُ الأصحيةُ؛ لأنه يَكُـونُ حـديثُ أبـي هريـرةَ صـحيحًا ويَكُـونُ حديثُ جابرٍ أصحُّ منه، ألا تَرَى أن الترمذيَّ رَوَى في جامعِه: حَدَّثَنا عبدُ الأعـلى وأبـو

=

«معرفة علوم الحديث» (ص١٣١) من حديث ابن عمر.

وفيه أبو معشر. وهو ضعيف، يحدث بالموضوعات عن نافع وغيره.

وأخرجه ابن سعد في «الطبقات» (١/ ٢٤٨) من حديث عائشة وأبي سعيد.

والحديث عزاه الحافظ ابن حجر في «بلوغ المرام» إلى ابن عدي، والدارقطني وقال: بإسناد ضعيف.

وانظر: «المحلى» لابن حزم (٦/ ١٢١)، و«التلخيص الحبير» (٢/ ٣٥٢)، و«نصب الراية» (٢/ ٤٣٢).

زُرْعَةَ قالا: حَدَّثَنا محمدُ بنُ الصلتِ، عن فُلَيحِ بنِ سليمانَ، عن سعيدِ بنِ الحارثِ، عن أبي هريرةَ رضي الله عنه قَالَ: «**كان النَّبيُّ ﷺ إذا خرَجَ يومَ العيدِ في طريقٍ رجَع من غيرِه**». ثم قَالَ: حديثُ أبي هريرةَ حديثٌ غريبٌ.

رواه أبو نعيمٍ أيضًا في مستخرجِه بما يُزِيلُ الإشكالَ بالكليةِ فقال: أخرجَه البخاريُّ عن محمدٍ، عن أبي تميلةَ، وقال: تابعَه يونُسُ بنُ محمدٍ، عن فُلَيحٍ، وقال محمدُ بنُ الصلتِ، عن فليحٍ، عن سعيدٍ، عن أبي هريرةَ وحديثُ جابرٍ أصحُّ وبهذا أشارَ البرقانيُّ أيضًا، وكذا قَالَ البيهقيُّ أنه وقَعَ كذلك في بعضِ النسخِ.

وقد اعترَض على البخاريِّ أيضًا بوجهينِ آخرينِ:

أحدُهما: **هو الذي اعترَضه أبو مسعودٍ في الأطرافِ على قولِه: تابعَه يونُسُ**. فقال **إنما روَاه يونُسُ بنُ محمدٍ، عن فُلَيحٍ، عن سعيدٍ، عن أبي هريرةَ لا جابرٍ.**

والآخرُ: **أن البخاريَّ روَى حديثَ جابرٍ المذكورَ وحكَم بأنه أصحُّ من حديثِ أبي هريرةَ، مع كونِ البخاريِّ قد أدخلَ أبا تميلةَ في كتابِه في الضعفاءِ.**

وأجيبَ عن الأولِ: بمنعِ الحصرِ فإن الإسماعيليَّ وأبا نعيمٍ أخرجا في مستخرجيهما من طريقِ أبي بكرِ بنِ أبي شيبةَ، عن يُونُسَ، عن فُلَيحٍ، عن سعيدٍ، عن أبي هريرةَ.

وعن الثاني: بأن أبا حاتمٍ الرازيَّ قَالَ تَحوَّلَ أبو تميلةَ في كتابِه في الضعفاءِ فإنه ثقةٌ، وكذا وثَّقه يَحْيى بنُ معينٍ، والنسائيُّ، ومحمدُ بنُ سعدٍ، واحتجَّ به مسلمٌ وبقيةُ الستةِ، وقال شيخنا الحافظ زين الدين: مدار هذا الحديث مع هذا الاختلاف على فُليح بن سليمان، وهو إن احتج به الشيخان فقد قَالَ فيه ابنُ مَعينٍ لا يُحْتَجُّ بحدِيثِه. وقال فيه مرةً: ليس بثقةٍ. وقال مرةً: ضعيفٌ. وكذا قَالَ النسائيُّ وقال أبو داودَ: لا يُحْتَجُّ بحديثِه. وقال الدَّارقُطْنيُّ: يَخْتَلِفونَ فيه ولا بأسَ به. وقال ابنُ عديٍّ: هو عندي لا بأسَ به. وقال الساجيُّ: ثقةٌ. وذكَره ابن حبَّان في الثقاتِ.اهـ[1]

---

(١) «عمدة القاري» (٦/ ٣٠٧).

على كل حالٍ: كونُ البخاريِّ ومسلمٍ يُسْنِدَانِ إليه الحديثَ محتَجين به يَدُلُّ على أنهما وثَّقاه وهذا لا نَتكَلَّمُ فيه، الإشكالُ في قولِه: تابعَه يونُسُ بنُ محمدٍ، عن فُلَيحٍ، وحديثُ يُونُسَ عن أبي هريرةَ، فكيف تَصِحُّ المتابعةُ. لكن قد يُقالُ: إنه تابعَه باعتبارِ المعنى، وأنه أراد بالمتابعةِ هنا الشاهدَ؛ لأن الحديثَ إذا روِي من صحابيٍّ آخرَ يُسَمَّى شاهدًا. فلعلَّه أراد هذا.

أو يُقالُ: إن الصحيحَ النسخةُ التي ليس فيها: وحديثُ جابرٍ أصحُّ. كما أشَار إليها أنها في بعضِ النسخِ ساقطةٌ، وإذا سقطت فلا إشكالَ، إلا في كونِه تابَعَه عن فليحٍ وهو رواه عن أبي هريرةَ.

قَالَ ابنُ رجبٍ رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٩/ ٦٨) وما بعدها:

وحديثُ جابرٍ أصحُّ. كذا في بعضِ النسخِ: «تابعه يونسُ، عن فليحٍ، عن سعيدٍ، عن أبي هريرةَ»، وهي روايةُ ابنِ السكنِ -ويُقالُ: إن ذلك من إصلاحِه-، وفي أكثرِ النسخِ: «تابعه يونسُ بنُ محمدٍ، عن فليحٍ، وحديثُ جابرٍ أصحُّ».

وذكر أبو مسعودٍ الدِّمِشْقِيُّ أَنَّ البخاريَّ قَالَ: «تابعه يونُسُ بنُ محمدٍ، عن فليحٍ، قَالَ: وقال محمدُ بنُ الصلتِ: عن فليحٍ، عن سعيدٍ، عن أبي هريرةَ، وحديثُ جابرٍ أصحُّ».

ثم ذكر أن ذلك وهمٌ منه -يَعْنِي متابعةَ يونُسَ لأبي تُميلةَ-، وإنما رواهُ يونُسُ، ومحمدُ بنُ الصلتِ -كلاهما- عن فليحٍ، عن سعيدٍ، عن أبي هريرةَ، وكذا رواهُ الهيثمُ ابنُ جميلٍ، عن فليحٍ، وأن البخاريَّ أرادَ أن يونُسَ قَالَ فيه: عن جابرٍ.

وفيه إشارةٌ إلى أن غيرهما خالفَ في ذكرِ جابرٍ، وأن ذِكرَه أصحُّ. وما ذكره أبو مسعودٍ تصريحٌ بذلك. وقولُه: وحديثُ جابرٍ يَدُلُّ عليه، واللهُ أعلمُ.

وحاصلُ الأمر أنه اختُلِفَ في إسنادِهِ على فليحٍ، فرواه عنه الأكثرونَ، منهم: محمدُ ابنُ الصلتِ والهيثمُ بنُ جميلٍ، وشريحٌ فقالوا: عن سعيدِ بنِ الحارثِ، عن أبي هريرةَ.

وخالفهم أبو تُميلةَ يحيى بنُ واضحٍ فرواه عن سعيدِ بنِ الحارثِ، عن جابرٍ، وعند البخاريِّ أن هذا أصحُّ.

وأما يونسُ بنُ محمدٍ، فروَاه عن فليحٍ واختلفَ عنه.

فذكر البخاريُّ، والترمذيُّ في «جامعِه» أنه رواه عن فليحٍ، عن سعيدٍ، عن جابرٍ متابعةً لأبي تُميلةَ.

وكذا رواه ابنُ خزيمةَ، وابن حبانَ في «صحيحيهما».

وكذلك خرَّجه البيهقيُّ من روايةِ محمدِ بنِ عبيدِ الله المنادي، عن يونس.

وقد قَالَ مهنا: قلتُ لأحمدَ: هل سمعَ سعيدُ بنُ الحارثِ من أبي هريرةَ؟ فلم يقل شيئًا.

وقد ذكر البيهقيّ أن أبا تُميلةَ رُوِي عنه، عن فليحٍ، عن سعيدٍ، عن أبي هريرةَ أيضًا ثم خرَّجه من طريقِ أحمدَ بنِ عمرٍو الحرشيِّ، عن أبي تُميلةَ كذلك.

فتبيَّنَ بهذا أن أبا تُميلةَ، ويونسَ اختُلِفَ عليهما في ذكر أبي هريرة، وجابرٍ، وأن أكثرَ الرواةِ قَالَ فيه: عن أبي هريرةَ، ومنهم من اختُلِفَ عليه في ذكرِ أبي هريرة، وجابرٍ.

وقد ذكرَ الإمامُ أحمدُ أنه حديثُ أبي هريرةَ. وهذا يدُلُّ على أن المحفوظَ قولُ من قَالَ: «عن أبي هريرةَ» كما قاله أبو مسعودٍ، خلافُ ما قاله البخاريُّ.

وفي البابِ أحاديثُ أُخرُ ليست على شرط البخاريِّ، ومن أجودِها: حديثُ عبدِ الله ابنِ عُمَرَ العُمريُّ، عن نافعٍ، عن ابنِ عُمرَ: أن النَّبيَّ ﷺ أخذَ يومَ العيدِ في طريقٍ، ثم رجعَ من طريقٍ آخر.

خرَّجه أبو داود، وخرَّجه ابنُ ماجه، وعنده: أن ابنَ عُمَر كانَ يخرجُ إلى العيدِ في طريقٍ، ويرجعُ في أخرى، ويزعمُ أن رَسُولَ الله ﷺ كان يفعلُهُ.

وقد استغربَه الإمامُ أحمدُ، وقال: لم أسمع هذا قطُّ. وقال أيضًا: العُمريُّ يرفعُهُ، ومالكٌ وابن عيينةَ لا يَرْفعانِه - يَعْنِي يقفانه على ابنِ عُمَرَ من فعله.

قيلَ له: قد رواه عبيدُ الله -يَعْنِي أخا العمريِّ- عن نافعٍ، عن ابنِ عُمرَ، فأنكره وقال: من رواه؟ قيلَ له: عبدُ العزيزِ بنُ محمدٍ -يَعْنِي الدَّارَوَرْدِيَّ- قَالَ: عبدُ العزيزِ يروى مناكيرَ.

وقال البرقاني سألت الدارقطني هل رواه عن نافع غير العمري قَالَ: من وجهٍ لا يَثْبُت. لا. ثم قَالَ: روِيَ عن مالكٍ، عن نافعٍ، ولكن لا يَثْبُت. انتهى

والصحيحُ: عن مالكٍ، وغيرِه وقفُه دونَ رفعِه، وكذا روَاه وكيعٌ عن العمريِّ موقوفًا.

وقد استَحبَّ كثيرٌ من أهلِ العلمِ للإمامِ وغيرِه إذا ذهَبوا في طريقٍ إلى العيدِ أن يَرْجِعُوا في غيرِه. وهو قولُ مالكٍ والثوري، والشافعي، وأحمد -وألحق الجمعة بالعيد في ذلك- ولو رجَع من الطريقِ الذي خرجَ منه لم يُكْرَه.

وفي سننِ أبي داودَ حديثٌ فيه أن أصحابَ رَسُولِ الله ﷺ كانوا يَفْعَلُونَ ذلك في زمانِه. اهـ

* * * *

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

٢٥- باب إِذَا فَاتَهُ الْعِيدُ يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ وَكَذَلِكَ النِّسَاءُ، وَمَنْ كَانَ فِي الْبُيُوتِ وَالْقُرَى؛ لِقَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ: «هَذَا عِيدُنَا أَهْلَ الإِسْلامِ» (١).

---

(١) علقه البخاري رَحِمَهُ اللهُ، بصيغة الجزم، وهذا طرف من حديث عروة، عن عائشة، قالت: دخل عليَّ أبو بكر، وعندي جاريتان من جواري الأنصار تغنيان...الحديث. وفيه: فقال النبي ﷺ: يا أبا بكر إن لكل قوم عيدًا، وهذا عيدنا».

وقد أسنده المؤلف في باب سنة العيدين (٩٥٢)، وليس في آخره: «أهل الإسلام». وقد وقعت هذه اللفظة في حديث عقبة بن عامر رضي الله عنه، والذي رواه: أبو داود (٢٤١٩)، والنسائي (٣٠٠٤)، والترمذي (٧٧٣) وقال: وحديث عقبة بن عامر حديث حسن صحيح.

انظر: «تغليق التعليق» (٢/ ٣٨٤-٣٨٥).

وَأَمَرَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ مَوْلاهُمُ ابْنَ أَبِي عُتْبَةَ بِالزَّاوِيَةِ، فَجَمَعَ أَهْلَهُ وَبَنِيهِ وَصَلَّى كَصَلاةِ أَهْلِ الْمِصْرِ وَتَكْبِيرِهِمْ. وَقَالَ عِكْرِمَةُ: أَهْلُ السَّوَادِ يَجْتَمِعُونَ فِي الْعِيدِ يُصَلُّونَ رَكْعَتَيْنِ كَمَا يَصْنَعُ الإِمَامُ. وَقَالَ عَطَاءٌ: إِذَا فَاتَهُ الْعِيدُ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ[1].

هذه المسألةُ فيها خلافُ بينَ أهلِ العلمِ رَحِمَهُمُ اللهُ وهي إذا فات الإنسانُ صلاةَ العيدِ فماذا يَصْنَعُ[2].

فمن العلماءِ من قَالَ: يَقْضِيها على صفتها، فيُكَبِّرُ في الركعةِ الأولى ستًّا زائدةً، والثانيةِ خمسًا.

ومن العلماءِ من يَقُولُ: يَقْضِيها ركعتين كالعادةِ بدونِ زيادةِ تكبيرٍ.

ومنهم مَن قَالَ: يُصَلِّيها أربعًا كالظهرِ قياسًا على الجمعةِ إذا فاتته يُصَلِّي بدلَها أربعًا ظهرًا.

---

(١) علق البخاري رَحِمَهُ اللهُ، هذه الآثار بصيغة الجزم.
أما فعل أنس، فرواه البيهقي في «سننه الكبرى» (٣/ ٣٠٥)، قال: أخبرنا أبو الحسين بن أبي المعروف الفقيه، وأبو الحسن بن أبي سعيد الإسفرايينيان قالا: حدثنا أبو سهل، ثنا حمزة بن محمد الكاتب، ثنا نعيم بن حماد، ثنا هشيم عن عبيد الله بن أبي بكر بن أنس بن مالك خادم الرسول ﷺ قال: كان أنس بن مالك إذا فاتته صلاة العيد مع الإمام جمع أهله، فصلى بهم مثل صلاة الإمام في العيد.
وقال ابن أبي شيبة في «المصنف» (٣/ ١٨٣): حدثنا ابن علية، عن يونس، قال: حدثني بعض آل أنس: أن أنسًا كان ربما جمع أهله وحشمه يوم العيد، فصلى بهم عبد الله بن أبي عتبة ركعتين.
وأما قول عكرمة، فقال أبو بكر بن أبي شيبة في «المصنف» (٢/ ١٩١): حدثنا غندر، عن شعبة عن قتادة، عن عكرمة، أنه قال في القوم يكونون في السواد في السفر، في يوم عيد فطر، أو أضحى، قال: يجتمعون، فيصلون، ويؤُمُّهم أحدهم.
وأما قول عطاء، فقال أبو بكر بن أبي شيبة أيضًا في «المصنف» (٢/ ١٨٣) في الرجل تفوته مع الإمام عليه تكبير حدثنا يحيى بن سعيد، عن ابن جريج، عن عطاءَ، قال: يصلي ركعتين ويكبِّر. اهـ
وقوله: «ويكبر». هذه الزيادة تشير إلى أنها تقضي كهيئتها لا أن الركعتين مطلق نفل.
انظر: «تغليق التعليق» (٢/ ٣٨٦-٣٨٧)، و«فتح الباري» (٢/ ٤٧٥-٤٧٦).

(٢) انظر هذا الخلاف في: «المغني» (٣/ ٢٨٤-٢٨٥)، و«موسوعة فقه الإمام أحمد» (٥/ ٣٦٤-٣٦٦)، و«سبل السلام» (٣/ ٢٢٨)، و«أحكام صلاة العيدين والتكبير فيهما» (ص١٦٢-٢٠٠).

ومنهم مَن قَالَ: لا يَقْضِيها. وهذا القولُ أرجحُ الأقوالِ أنه إذا فاتَ الإنسانَ صلاةُ العيدِ فإنه لا يَقْضِيها؛ لأن صلاةَ العيدِ إنما شُرِعت على هذا الوجهِ؛ مع الاجتماعِ على الإمامِ، فإذا فاتَت على هذا الوجهِ فلا تُقْضَى.

فإن أورد إنسانٌ إيرادًا وقال: أليست الجمعةُ تُقْضَى ظهرًا أربعًا؟

قلنا: بلى. لكن الجمعةَ لما فاتت فالوقتُ وقتُ الظهرِ فلابدَّ أن تُصَلَّى، ولهذا من أعجبِ أقوالِ العلماءِ قولُ مَن يَقُولُ: إذا فاتَتِ العيدُ صلَّى أربعًا قياسًا على الجمعة، فهذا قياسٌ بعيدٌ ولا يَصِحُّ إطلاقًا.

وهذا الذي ذكَرته أنها لا تُقْضَى هو اختيارُ شيخِ الإسلامِ ابنُ تيميَّةَ رَحِمَهُ اللَّهُ[1] وهو الأقيسُ.

ذكرَ البخاريُّ في هذا البابِ ثلاثَ مسائلَ:

أحدُها: من فاتَهُ صلاةُ العيدِ معَ الإمامِ من أهلِ المصرِ فإنه يُصلِّي ركعتينِ، وحكاه عن عطاءٍ، وحُكِيَ أيضًا عن أبي حنيفةَ والحسنِ وابنِ سيرينَ ومجاهدٍ وعكرمةَ والنخعيِّ، وهو قولُ مالكٍ والليثِ والأوزاعيِّ والشافعيِّ وأحمدَ في روايةٍ عنه.

ثم اختلفُوا: هل يصلِّي ركعتين بتكبيرٍ كتكبيرِ الإمامِ؟ أم يصلِّي بغيرِ تكبيرٍ؟

فقال الحسنُ، والنخعيُّ، ومالكٌ، والليثُ، والشافعيُّ، وأحمدُ في روايةٍ: يُصَلِّي بتكبيرٍ كما يصلِّي الإمامُ، واستدلوا بالمرويِّ عن أنسٍ، وأنسٌ لم يَفُتْهُ في المصرِ، بل كانَ ساكنًا خارجًا مِنَ المصرِ بعيدًا منه، فهو في حكمِ أهلِ القرَى، وقد أشارَ إلى ذلك الإمامُ أحمدُ في روايةٍ عنه.

والقولُ بأنه يصلِّي كما يصلِّي الإمامُ قولُ أبي حنيفةَ، وأبي بكرِ بنِ أبي شيبةَ حتَّى قالا: لا يكبرُ إلا كما يكبرُ الإمامُ لا يزيدُ عليه، ولا ينقصُ. وكذا قالَهُ الإمامُ أحمد في روايةِ أبي طالبٍ.

---

(١) انظر: «الاختيارات» (ص١٢٣).

وعن ابنِ سيرينَ قالَ: كانوا يستحبونَ إذا فاتَ الرجلُ العيدينِ أن يمضيَ إلى الجبَّانِ فيصنعُ كما صنعَ الإمامُ.

وقال أحمدُ في روايةِ الأثرمِ: إن صُلِّيت ذهبَ إلى الجبَّانِ فصلَّى، وإن شاءَ صلَّى مكانَهُ. وقالَ في روايةِ إسماعيلَ بنِ سعيدٍ: إذا صلَّى وحدَه لم يجهر بالقراءةِ، وإن جهر جاز.

وهذا عنده حكمُ المصلِّي الصلاةَ الجهريةَ مفردًا، فلو صلاها في جماعةٍ جهرَ بها بغيرِ إشكالٍ كما فعله اللَّيْثُ بنُ سعدٍ.

وقد ذهبَ جماعةٌ من العلماءِ إلى أن الإمامَ لا يجهرُ بالقراءةِ في صلاةِ العيدينِ إلا بمقدارِ ما يسمعُ من يليهِ، رُوِيَ ذلكَ عن عليٍّ، وهو قولُ الحسنِ، والنخعيِّ، والثوريِّ.

وذكرَ الحسنُ أنَّ النَّبيَّ ﷺ وأبا بكرٍ وعُمَر كانوا يُسمعونَ القراءةَ في العيدينِ والجمعة من يليهم. خرَّجهُ المروزيُّ في كتابِ «العيدين».

وهو قولُ الثوريِّ في الجمعة والعيدينِ جميعًا.

وقالَ عطاءٌ، والأوزاعيُّ، وأحمدُ في الروايةِ الأخرى: يصلِّي من فاته العيدُ ركعتينِ بغيرِ تكبيرٍ. وهذه الروايةُ حكاهَا أبو بكرٍ عبدُ العزيزِ بنُ جعفرٍ في كتابِ «الشافي».

وقال أحمدُ: إنما التكبيرُ معَ الجماعةِ، وجعلَهُ أبو بكرٍ عبدُ العزيزِ كالتكبيرِ خلفَ المكتوبةِ في أيامِ التشريقِ.

وروَى حنبلٌ، عن أحمدَ أنه مخيرٌ إن شاءَ صلَّى بتكبيرٍ، وإن صلَّى بغيرِ تكبيرٍ.

[ظاهرُ كلامِ البخاريِّ هو هذا، فظاهرُ كلامِه رَحِمَهُ اللَّهُ أنه يُصَلِّيها ركعتينِ كالعادةِ؛ لأنه قَالَ: يُصَلِّي ركعتين إذا فاته العيدُ. ولم يَقُلْ: كصلاةِ الإمامِ. فظاهرُ ترجمتِه رَحِمَهُ اللَّهُ أنه يُصَلِّيها ركعتين كالعادةِ][1].

---

(١) ما بين المعقوفين من كلام الشارح رَحِمَهُ اللَّهُ.

وقالت طائفةٌ: من فاتته صلاةُ العيدِ معَ الإمامِ صلَّى أربعَ ركعاتٍ. روِيَ ذلك عن ابن مسعودٍ من غيرِ وجهٍ، وسوَّى ابنُ مسعودٍ بينَ من فاتته الجمعةُ، ومن فاتَه العيدُ، فقال في كلٍّ منهما: يصلِّي أربعًا. واحتجَّ به الإمامُ أحمدُ، ولا عبرةَ بتضعيفِ ابنِ المنذرِ له؛ فإنه رُوِيَ بأسانيدَ صحيحةٍ.

وهذا قولُ الشعبيِّ، والثوريِّ، وأحمدَ في روايةٍ أُخْرى عنه، وهي اختيارُ أبي بكرٍ عبدِ العزيزِ بنِ جعفرٍ من أصحابنا بناءً على اختيارهم اشتراطَ الجماعةِ للعيدِ والاستيطانِ، ويكُونُ الأربعُ عيدًا. نصَّ عليه أحمدُ في روايةِ الميمونيِّ، وهذا يشبهُ قولَ ابنِ شَاقَلا: إن أدركَ تشهدَ الجمعة يصلِّي أربعًا، وهي جمعةٌ له - كما سبقَ ذلك، وعلى هذا فيصلِّي وحدَه من غيرِ جماعةٍ. نصَّ عليه أحمدُ في روايةِ محمدِ بنِ الحكمِ، وكذا ذكره أبو بكرٍ عبدُ العزيزِ.

وإنما يصلِّي في جماعةٍ إذا قلنا: يصلِّي صلاةَ العيدِ على صفتها، وهل يصلِّي الأربعَ بسلامٍ واحدٍ أو يخيرُ بينَ ذلكَ وبينَ صلاتها بسلامين؟ فيه عن أحمدَ روايتانِ، واختارَ أبو بكرٍ صلاتها بسلامٍ واحدٍ تشبيهًا لصلاتها بصلاةِ من تفوتُهُ الجمعةُ. وعن أحمدَ: يخيرُ بينَ أن يصلِّيَ ركعتينِ أو أربعًا.

وهذا مذهبُ الثوريِّ الذي حكاهُ أصحابُهُ عنه، واستدلَّ أحمدُ بأنه رُويَ عن أنسٍ أنه صَلَّى ركعتين، وعن ابنِ مسعودٍ أنه صلَّى أربعًا، وكذلكَ رُوِيَ عن عليٍّ أنه أمرَ من يصلِّي بضَعَفَةِ الناسِ في المسجدِ أربعًا، ولا يخطبُ بهم.

وروَى أحمدُ بن القاسمِ، عن أحمدَ الجمعَ بينَ فعلِ أنسٍ، وقول ابنِ مسعودٍ على وجهٍ آخرَ: وهو: إن صلَّى من فاتَهُ العيد جماعةً صلَّى كصلاةِ الإمامِ ركعتينِ كما فعلَ أنسٌ، فإن صلَّى أربعًا كما قَالَ ابنُ مسعودٍ.

وقالَ إسحاقُ: إن صلاها في بيتِهِ صلاها أربعًا كالظهر، وإن صلاها في المصلَّى صلاها ركعتين بالتكبير؛ لأن عليًّا أمرَ الذي يُصلِّي بضعَفَةَ الناسِ في المسجدِ أن

يصلِّيَ أربعًا: ركعتين مكانَ صلاةِ العيدِ، وركعتينِ مكانَ خروجهم إلى الجبَّان. كذا رواه حنشُ بنُ المعتمرِ، عن عليٍّ.

واعلم: أن الاختلافَ في هذهِ المسألةِ ينبني على أصلٍ وهو: أن صلاة العيدَ هل يشترطُ لها العددُ والاستيطانُ وإذنُ الإمامِ؟

فيه قولانِ للعلماءِ هما روايتانِ عن أحمدَ، وأكثرُ العلماءِ على أنه لا يشترطُ لها ذلكَ، وهو قولُ مالكٍ، والشافعيِّ.

ومذهبُ أبي حنيفةَ وإسحاقَ: إنه يشترطُ لها ذلك.

فعلى قولِ الأولينَ: يصليها المنفردُ لنفسِه في السفرِ والحضرِ والمرأةُ والعبدُ، ومن فاتته جماعةً وفرادى؛ لكن لا يخطبُ لها بعدَ خطبةِ الإمامِ؛ لأن فيه افتئاتًا عليه وتفريقًا للكلمةِ.

وعلى قولِ الآخرينَ: لا يصليها إلا الإمامُ أو من أذن له، ولا تصلَّى إلا كما تُصلَّى الجمعة، ومن فاتته فإنه لا يقضيها على صفتها كما لا يقضي الجمعةَ على صفتها.

ثم اختلفوا، فقال أبو حنيفةَ وأصحابُهُ: لا تُقْضَى بالكلية، بل تسقطُ، ولا يُصلِّي من فاتته معَ الإمامِ عيدًا أصلًا، وإنما يصلِّي تطوعًا مطلقًا إن شاءَ صلَّى ركعتين، وإن شاء صلَّى أربعًا.

وقالَ أحمدُ، وإسحاقُ: بل تُقضى، كما قَالَ ابنُ مسعودٍ، وغيرُه من الصحابةِ.

وليستِ العيدُ كالجمعةِ، ولهذا يصليها الإمامُ والناسُ معه إذا لم يعلموا بالعيدِ إلا مِنْ آخر النهار من غد يومِ الفطرِ، والجمعةُ لا تُقضى بعدَ خروجِ وقتها، ولأن الخطبةَ ليست شرطًا لها فهي كسائر الصلواتِ بخلافِ الجمعة.

والذين قالوا: تُقضَى إذا فاتت معَ الإمامِ لم يختلفوا أنها تُقْضَى ما دامَ وقتها باقيًا فإن خرجَ وقتها فهل تُقْضَى؟ قَالَ مالكٌ: لا تقضى، وعنِ الشافعيِّ قولان، والمشهورُ عندنا: أنها تُقضَى. وخَرَّجوا فيها روايةً أخرَى: أنها لا تُقْضَى.

وأصلُ ذلكَ أن السننَ الرواتبَ هل تُقضَى في غيرِ وقتها أم لا؟ وفيه قولانِ وروايتانِ عن أحمدَ؛ فإن فرضَ العيدِ يسقطُ بفعلِ الإمامِ، فيصيرُ في حقِّ من فاتته سُنَّةً.

ولو أدركَ الإمامَ وقد صلَّى وهو يخطبُ للعيدِ؟ ففيه أقوالٌ:

أحدُها: أنه يجلس فيسمعُ الخطبةَ، ثم إذا فرغَ الإمامُ صلَّى قضاءً، وهو قولُ الأوزاعيِّ، والشافعيِّ، وأبي ثورٍ، ونصَّ عليه أحمدُ أيضًا.

والثاني: أنه يصلِّي والإمامُ يخطبُ كما يصلِّي الداخلُ في خطبةِ الجمعةِ والإمامُ يخطبُ، وهو قولُ الليث؛ لكن الليث صلَّى العيدَ بأصحابِه والإمامُ يخطبُ.

وقال الشافعيةُ: إن كان الإمامُ يخطبُ في المصلَّى جلسَ واستمعَ؛ لأنه ما لم يفرغ من الخطبةِ، فهوَ في شعارِ إقامةِ العيدِ فيتابعُ فيما بقِيَ منه، ولا يُشْتَغَلُ عنه بالصلاةِ.

وإن كان يخطبُ في المسجدِ، فإنه يصلِّي قبلَ أن يجلسَ، ثم لهم وجهان:

أحدُهُما: يصلِّي تحيةَ المسجدِ كالداخلِ يومَ الجمعةِ، وهو قولُ بعضِ أصحابنا أيضًا.

والثاني: يصلِّي العيدَ لأنها آكدُ، وتدخلُ التحيةُ ضِمْنًا وتبعًا كمن دخلَ المسجدَ يومَ الجمعةِ، وعليه صلاةُ الفجرِ، فإنه يقضيها ويدخلُ التحيةَ تبعًا.

ووجهُ قولِ الأوزاعيِّ، وأحمدَ: أن استماعَ الخطبةِ من كمالِ متابعةِ الإمامِ في هذا اليومِ، فإذا فاتتِ الصلاةُ معه لم يفوت استماعَ الخطبةِ، وليس كذلكَ الداخلُ في خطبةِ الجمعةِ؛ لأن المقصودَ الأعظم: الصلاةُ، وهي لا تفوتُ بالتحيةِ.

على كلِّ حالٍ: القولُ الراجحُ في هذه المسألةِ أنها لا تُقْضَى، فإذا فاتَت صلاةُ العيدِ فإنه لا يَقْضِيها، وأنه إذا دخلَ والإمامُ يَخْطُبُ فإنه يُصَلِّي ركعتينِ تحيةَ المسجدِ لا أنها صلاةُ العيدِ؛ لأن صلاةَ العيدِ شُرِعَت على هذا الوجهِ المعين، فمن صلَّاها على هذا الوجهِ فقد صلَّاها كما ورَدَت ومَن لم. فلا.

وكما ظهَرَ من نقلِ اختلافِ العلماءِ رَحِمَهُمُ اللهُ أنه ليس هناك دليلٌ واضحٌ من السنةِ على أنها تُقْضَى، وإنما هي أقوالٌ متقابلةٌ ليس بعضُها أحقَّ بالقبولِ من البعضِ، وحينئذٍ نَبْقَى على الأصلِ وهو أن مشروعيةَ صلاةِ العيدِ إنما هي على هيئةٍ معينةٍ متى أدْرَكَها الإنسانُ

أَدْرَكَها، وإذا لم يُدْرِكْها فقد فَاتَتْه، وليس الوقتُ وقتَ صلاةٍ مفروضةٍ حتى نَقُولَ: لابدَّ أن تَأْتِي ببدلِها. بل نَقُولُ: هذا الوقتُ ليس وقتَ صلاةٍ مفروضةٍ، فإذا دخَلت والإمامُ يَخْطُبُ فصلِّ ركعتينِ تحيةَ المسجدِ، لا على أنها صلاةُ عيدٍ، وإن دخَلت بعد أن فرَغَ الإمامُ من الخطبةِ فإن شئتَ فارجِع وانصرف مع الناسِ؛ لأن الصحابة ﷺ ما كانوا يُصَلُّون قبلَ العيدِ ولا بعدَه؛ يَعْنِي: صلاةً راتبةً، وإذا جلَسَ الإنسانُ في مصلَّى العيدِ وصار يُصَلِّي فربما يَظُنُّ الظانُّ أنه يُشْرَعُ لصلاةِ العيدِ راتبةٌ تَكُونُ بعدها في مصلَّاها.

***

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٩٨٧ - حدثنا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ: حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ رضي الله عنه دَخَلَ عَلَيْهَا وَعِنْدَهَا جَارِيَتَانِ فِي أَيَّامِ مِنًى تُدَفِّفَانِ وَتَضْرِبَانِ، وَالنَّبِيُّ ﷺ مُتَغَشٍّ بِثَوْبِهِ، فَانْتَهَرَهُمَا أَبُو بَكْرٍ، فَكَشَفَ النَّبِيُّ ﷺ عَنْ وَجْهِهِ فَقَالَ: «دَعْهُمَا يَا أَبَا بَكْرٍ، فَإِنَّهَا أَيَّامُ عِيدٍ» وَتِلْكَ الأَيَّامُ أَيَّامُ مِنًى[1].

٩٨٨ - وقالت عَائِشَةُ: رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَسْتُرُنِي، وَأَنَا أَنْظُرُ إِلَى الْحَبَشَةِ وَهُمْ يَلْعَبُونَ فِي الْمَسْجِدِ، فَزَجَرَهُمْ عُمَرُ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «دَعْهُمْ أَمْنًا بَنِي أَرْفِدَةَ» يَعْنِي مِنَ الأَمْنِ[2].

وهذا سبَق الكلامُ عليه وبيَّنا ما فيه من الفوائدِ.

والشاهدُ من هذا الحديثِ للترجمةِ: أنها أيامُ عيدٍ، فسمَّى هذه الأيامَ أيامَ عيدٍ، وإذا كانت أيامَ عيدٍ شُرِعت صلاةُ العيدِ فيها، فمَن أَدْرَكها مع الإمامِ أَدْرَكها، ومَن لم يُدْرِكها صلَّاها. وهذا استنباطٌ من البخاريِّ رَحِمَهُ اللَّهُ لكنه بعيدٌ.

---

(١) ورواه مسلم (٨٩٢) (١٧).

(٢) قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ في «التغليق» (٢/ ٣٨٧): قوله فيه: وقالت عائشة: رأيت النبي ﷺ يسترني...إلخ هذا مسند عند المؤلف من طريق عقيل، عن الزهري، عن عروة عن عائشة عقب حديث آخر، وقد أعاد هذا الحديث بعينه في مناقب قريش، من حديث عقيل عن الزهري وليس بمعلق، وبهذا جزم الحميدي، والمزي. والله أعلم. اهـ

والحديث رواه مسلم بنحوه (٨٩٢) (١٧).

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٢٦- باب الصَّلاةِ قَبْلَ الْعِيدِ وَبَعْدَهَا.

وَقَالَ أَبُو الْـمُعَلَّى: سَمِعْتُ سَعِيدًا عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ كَرِهَ الصَّلاةَ قَبْلَ الْعِيدِ[1].

٩٨٩- حدثنا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ: حَدَّثَنِي عَدِيُّ بْنُ ثَابِتٍ قَالَ: سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ جُبَيْرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَرَجَ يَوْمَ الْفِطْرِ، فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ لَمْ يُصَلِّ قَبْلَهَا وَلا بَعْدَهَا وَمَعَهُ بِلالٌ[2].

وهذا لا شكَّ فيه؛ يَعْنِي: أنه لا يُسَنُّ لصلاةِ العيدِ صلاةٌ لا قَبْلَها ولا بعدَها، وبقيةُ الصلواتِ المفروضةِ تُسَنُّ الصلواتُ إما قبلها، وإما بعدها، وإما قبلها وبعدها، أما العيدُ فلا، ليس قَبْلَها صلاةٌ ولا بعدها صلاةٌ، فالفجرُ قبلها، والظهرُ قبلها وبعدها، والعصرُ قبلها لا بعدها؛ لأن النَّبيَّ ﷺ قَالَ: «**بين كلِّ أذانين صلاةٌ، بين كلِّ أذانين صلاةٌ، بين كلِّ أذانين صلاةٌ**»[3] لكنها ليست راتبةً مؤكدةً كراتبةِ الظهرِ، والمغربُ بعدها وقبلها فقد ثبتَ عن النَّبيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أنه قَالَ: «**صلُّوا قبل المغربِ وقال في الثالثةِ لمن شاء كراهيةَ أن يَتَّخِذَها الناسُ سنةً**»[4]، والعشاءُ بعدها وقبلها لكنَّ بعدها راتبة وقبلها غيرَ راتبةٍ.

فهذه الصلواتُ التي ليس لها سببٌ، أما التي لها سببٌ فإنها مشروعةٌ كلما وجِد سببُها، وبناءً على ذلك إذا دخَل الإنسانُ مصلَّى العيدِ قبل أن يَأْتِيَ الإمامُ فإنه يُصلِّي ركعتينِ؛ لأن النَّبيَّ صلى الله عليه وآله وسلم جعَل مصلَّى العيدِ مسجدًا، ودليلُ ذلك

---

(١) قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٢/ ٤٧٦-٤٧٧): قوله: وقال أبو المعلى. بضم الميم وتشديد اللام المفتوحة، اسمه يحيى بن ميمون العطار الكوفي، وليس له عند البخاري سوى هذا الموضع، ولم أقف على أثره هذا موصولًا.

(٢) ورواه مسلم (٨٨٤) (١٣).

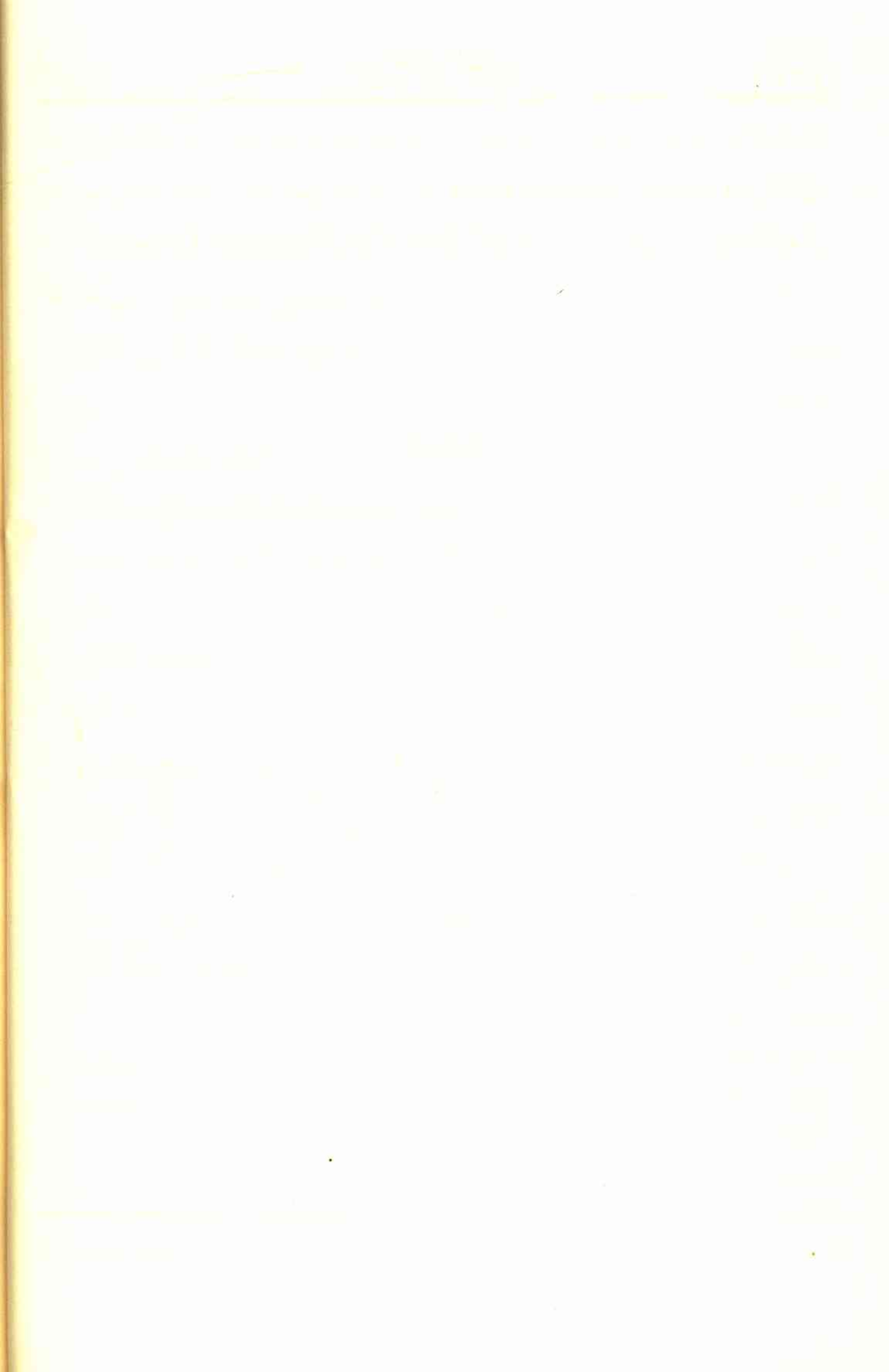
(٣) تقدم تخريجه.

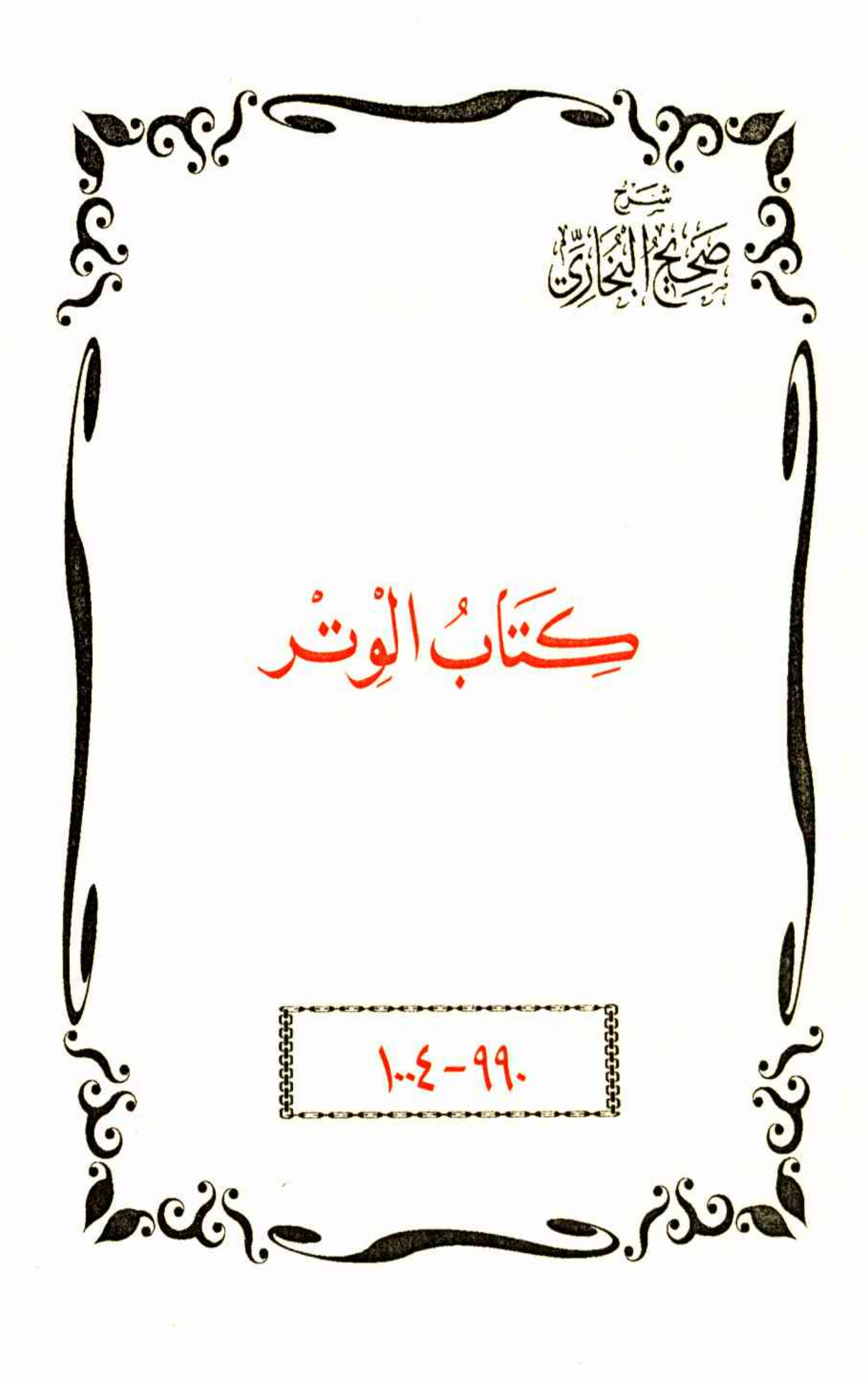
(٤) تقدم تخريجه.

أنه منَع الحُيَّض من دخولِه وأمَرهن أن يَعْتَزِلنَ المصلَّى[١]. ومع هذا نَقُولُ: لو أن إنسانًا جاء يومَ العيدِ وجلَس ولم يُصَلِّ فإننا لا نُنْكِرُ عليه؛ لأن هذه مسألةٌ خلافيةٌ، فمِن العلماءِ مَن قَالَ: يُسْتَحَبُّ. ومنهم مَن قَالَ: لا يُسْتَحَبُّ. لكن لا بَأْس أن نَقُولَ له: إن الأفضل أن تُصَلِّيَ.

* * * *

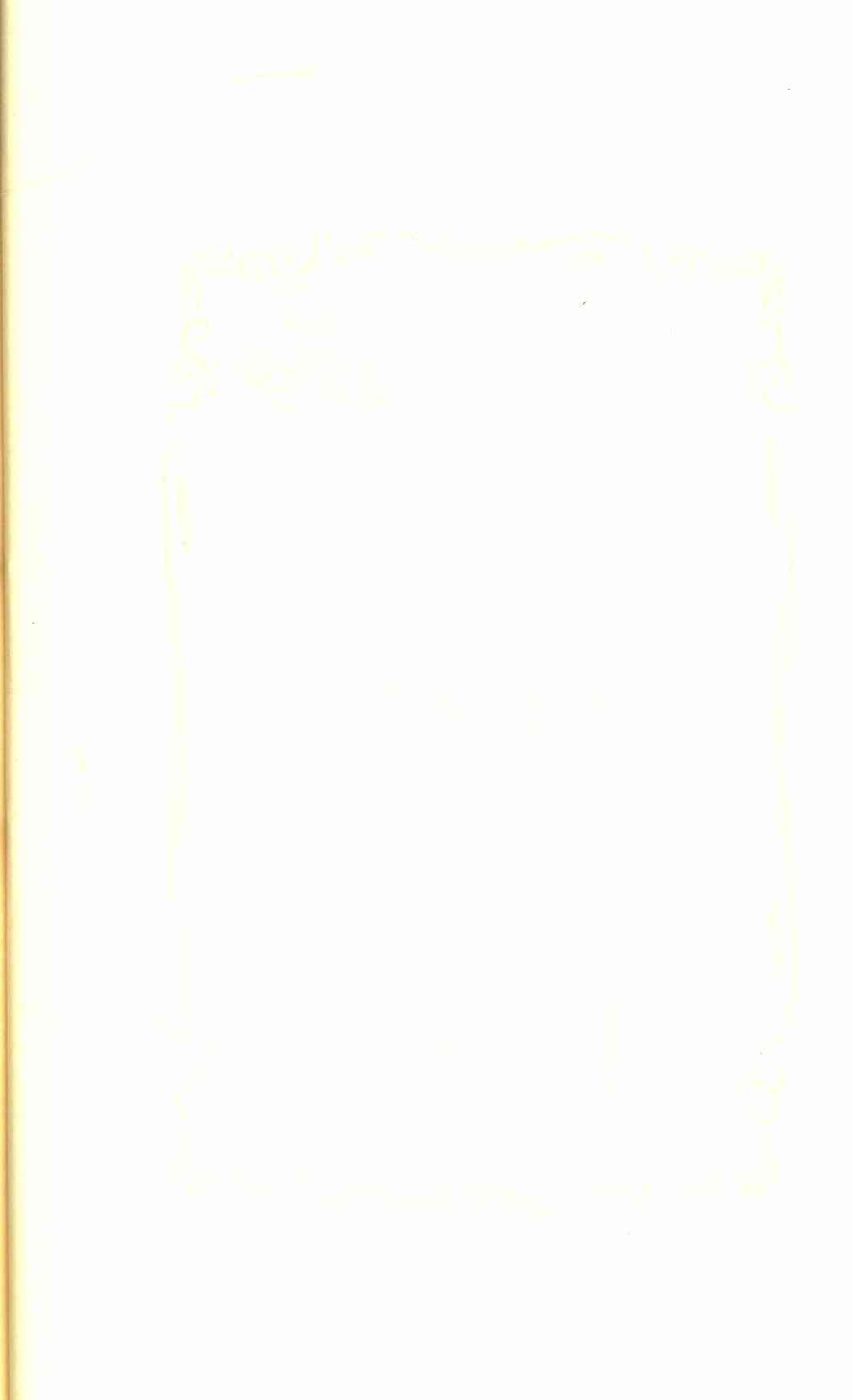
(١) تقدم تخريجه.





كِتَابُ الْوِتْرِ

٩٩٠ - ١٠٠٤



كِتَابُ الْوِتْرِ

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى:

١- باب مَا جَاءَ فِي الْوِتْرِ.

٩٩٠- حدثنا عَبْدُ اللهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ: أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ وَعَبْدِ اللهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللهِ ﷺ عَنْ صَلاةِ اللَّيْلِ فَقَالَ رَسُولُ اللهِ عَلَيْهِ السَّلام: «صَلاةُ اللَّيْلِ مَثْنَى مَثْنَى، فَإِذَا خَشِيَ أَحَدُكُمُ الصُّبْحَ صَلَّى رَكْعَةً وَاحِدَةً تُوتِرُ لَهُ مَا قَدْ صَلَّى»[1].

٩٩١- وعن نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يُسَلِّمُ بَيْنَ الرَّكْعَةِ وَالرَّكْعَتَيْنِ فِي الْوِتْرِ حَتَّى يَأْمُرَ بِبَعْضِ حَاجَتِهِ[2].

قَالَ المؤلفُ رَحِمَهُ اللهُ: بابُ ما جاء في الوترِ. الوِترُ ضدُّ الشفعِ، وأَدْناه واحدٌ، وأكثرُه لا نهايةَ له. هذا من حيثُ اللغةِ فمثلًا: مائةٌ وواحدُ يُعْتَبَرُ وترًا، وألفٌ وواحدٌ يُعْتَبَرُ وترًا.

---

(١) ورواه مسلم (٧٤٩) (١٤٥).

(٢) قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللهُ في «الفتح» (٢/ ٤٨٢): قوله: وعن نافع. وهو معطوف على الإسناد الأول، وهو في الموطأ كذلك، إلا أنه ليس مقرونًا في سياق واحد، بل بين المرفوع والموقوف عدة أحاديث، ولهذا فصَله البخاري عنه.

لكنَّ الكلامَ على الوترِ المشروعِ الذي هو صلاةُ الوترِ فإن أقلَّه ركعةٌ، وأكثرَه إحدى عشرةَ ركعةً. واختلَف العلماءُ رَحِمَهُمُ اللهُ هل الوِترُ واجبٌ أو سنةٌ أو في ذلك تفصيلٌ؟

فمِنهم مَن قَالَ: إنه واجبٌ بكلِّ حالٍ[1].

ومِنهم مَن قَالَ: إنه سنةٌ بكلِّ حالٍ[2].

ومنهم مَن قَالَ: مَن كان له تهجدٌ في الليلِ فليُوترْ وجوبًا[3]، ومن ليس له تهجدٌ فالوترُ في حقِّه سنةٌ.

والصوابُ: أن الوترَ سنةٌ مطلقًا، وأن الأوامرَ الواردةَ فيه تُحْمَلُ على الاستحبابِ. ودليلُ ذلك حديثُ الرجلِ الذي سألَ النَّبيَّ ﷺ عن الإسلامِ وذكَرَ له الصلواتِ الخمسَ، فقال: هل عليَّ غيرُها. قَالَ: «**لا إلا أن تطَّوَّعَ**»[4]. يَعْنِي: لكن إن تَطَوَّعت فلا بأس، وإلا فليس عليك غيرُ هذه الخمسِ.

فالصوابُ: أن الوترَ سنةٌ، ولكنَّه سنةٌ مؤكدةٌ يُكْرَهُ للإنسانِ تركُه، حتَّى أن الإمامَ أحمدَ رَحِمَهُ اللهُ قَالَ: مَن ترَكَ الوترَ فهو رجلُ سَوْءٍ لا يَنْبَغِي أن تُقْبَلَ له شهادةٌ[5]. لأن الوترَ ركعةٌ واحدةٌ وفيه فضلٌ عظيمٌ، والذي يَتْرُكُه مع سهولتِه ومع تأكدِه فلا شكَّ أنه متهاونٌ، وأنه يَسْتَحِقُّ أن يُوصَفَ بأنه رجلُ سوءٍ ولا تُقْبَلُ له شهادةٌ؛ لأنه أخلَّ بأمرٍ مؤكدٍ بدونِ أيِّ كلفةٍ.

---

(١) وهو مذهب أبي حنيفة رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى.
انظر: «بدائع الصنائع» (١/ ٢٧٠) وما بعدها، و«المبسوط» للسرخسي (١/ ١٥٠) وما بعدها.

(٢) وهذا هو مذهب جمهور العلماء من الصحابة والتابعين.
انظر: «المغني» (٢/ ٥٩١-٥٩٥)، و«المجموع» (٤/ ٢٥) وما بعدها، و«التمهيد» (١٣/ ٢٥٩) وما بعدها، و«المبدع» (٢/ ٣).

(٣) وإلى هذا ذهب شيخ الإسلام رَحِمَهُ اللهُ، قال في «الاختيارات» (ص٩٦): ويجب الوتر على من يتهجد بالليل، وهو مذهب بعض من يوجبه مطلقًا.

(٤) تقدم تخريجه.

(٥) «المغني» لابن قدامة (٢/ ٥٩٤).

وفي حديثِ ابنِ عمرَ الذي ذكره البخاريُّ في هذا البابِ دليلٌ على أن صلاةَ الليلِ مَثْنى مَثْنى، وأنها لا تَجُوزُ الزيادةُ عن ركعتينِ، حتَّى إن الإمامَ أحمدَ رَحِمَهُ اللهُ قَالَ: مَن قام إلى ثالثةٍ في صلاةِ الليلِ فكأنما قامَ إلى ثالثةٍ في صلاةِ الفجرِ[1]. وإذا تعمَّد القيام إلى الثالثةِ في صلاةِ الفجرِ بطَلت صلاتُه، وإن قام ناسيًا وجب عليه الرجوعُ، فإن أصرَّ على الاستمرارِ في الزيادةِ بطَلتِ الصلاةُ.

وعلى هذا فنَقُولُ: إذا قام الإنسانُ إلى ثالثةٍ في صلاةِ الليلِ فلْيَرْجِع، فإن لم يَرْجِعْ بطَلت صلاتُه؛ لأن النَّبيَّ صلى الله عليه وعلى آله وسلم قَالَ: «**صلاةُ الليلِ مَثْنَى مَثْنَى**».

ولم يُحَدِّدْها، فما قَالَ: هي عشرونَ ركعةً أو أربعونَ ركعةً، أو مائةُ ركعةٍ، أو عشرُ ركعاتٍ، بل أطلَق، ولو كان هذا محدودًا بعددٍ معينٍ لبيَّنه الرسولُ عليه الصلاة والسلام؛ لأن هذا رجلٌ سائلٌ يَجْهَلُ الأمرَ، فلمَّا لم يُحَدِّدْ له عُلِم أنَّ الإنسانَ يُصلِّي نشاطَه.

وهل الأفضلُ إطالةُ القراءةِ والقيامِ مع تخفيفِ الركوعِ والسجودِ، أو إطالةُ الركوعِ والسجودِ مع تخفيفِ القراءةِ؟

في هذا خلافٌ بين العلماءِ[2]، والصحيحُ أنه يَنْبَغِي أن تَكُونَ الصلاةُ متناسبةً، فإذا أطَال في القراءةِ أطال في الركوعِ والسجودِ[3].

ومن فوائدِ هذا الحديثِ: أن الوترَ بعد الفجرِ لا يَصِحُّ؛ لقولِه: «**إذا خشِي أحدُكم الصبحَ صلَّى ركعةً واحدةً تُوتِرُ له ما قد صلَّى**» ولو كان صلَّى عشرين ركعةً، أو أربعينَ ركعةً، فهذه الركعةُ التي ختَم بها صلاةَ الليلِ تُوتِرُ له ما قد صلَّى.

وفي أثرِ عبدِ الله بنِ عمرَ أنه كان يُسَلِّمُ بينَ الركعةِ والركعتينِ في الوترِ حتَّى يَأْمُرَ ببعضِ حاجتِه. يَعْنِي: أنه كان يُوتِرُ بثلاثٍ ويُسَلِّمُ من الركعتين، ثم يَأْمُرُ ببعضِ حاجتِه،

---

(١) «الشرح الكبير» (١/ ٣٢٩).

(٢) انظر: «المغني» (٢/ ٦٠٦).

(٣) وهذا هو اختيار شيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ، كما في «الاختيارات» (ص٩٧).

ووجهُ ذلك أن تَتَمَحَّضَ الوترية في ركعةٍ واحدةٍ؛ لقولِه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «**مَثْنَى مَثْنَى فإذا خَشِي أحدُكم الصبحَ صلَّى ركعةً واحدةً تُوتِرُ له ما قد صلَّى**» فكان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إذا أَوْتَرَ بثلاثٍ فصَل بينَ الركعتينِ والأخيرةِ بفاصلٍ، أن يَأْمُرَ ببعضِ حاجتِه؛ لأجل أن يَصْدُقَ عليه أنه تكلَّم، وأنه خاطبَ الآدميينَ، وقد ورَد عن النَّبيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ في السننِ أنه قَالَ: «**من أحبَّ أن يُوتِرَ بثلاثٍ فليَفْعَلْ**»[(١)]. فقولُه: «**بثلاثٍ**». يَعْنِي: يَسْرُدُها سردًا، ونَهى أن تُشَبَّه الوترُ بصلاةِ المغربِ[(٢)]. لا في العددِ فقط، بل في العددِ والكيفيةِ.

وعلى هذا فالإِيتَارُ بثلاثٍ له ثلاثةُ أوجهٍ:

الوجهُ الأولُ: أن يُسَلِّمَ من ركعتينِ ثم يُوتِرُ بواحدةٍ كما فعَل ابنُ عمرَ.

الوجهُ الثاني: أن يُوتِرَ بثلاثٍ سردًا بتشهدٍ واحدٍ كما دلَّ عليه الحديثُ عن النَّبيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الواردُ في السنن.

الوجهُ الثالثُ: أن يُوتِرَ بثلاثٍ ويَجْلِسَ بعد الركعتينِ ولا يُسَلِّمَ، فهذا منهيٌّ عنه؛ لأنه تشبيهٌ لصلاةِ الوترِ بصلاةِ المغربِ.

فإن قيل: هل حديثُ ابنِ عمرَ: «**صلاةُ الليلِ مَثْنَى مَثْنَى**» يَرُدُّ على الذين يَتَشَبَّثُونَ أن صلاةَ الليلِ إحدى عشرةَ ركعةً ولا يُصَلُّونَ وراء الأئمةِ الذين يَزِيدُون على ذلك؟

فالجوابُ: نعم. لأن هذا ليس فيه تحديدٌ لصلاةِ الليلِ، بل صلاةُ الليلِ على نشاطِك، وأما قولُ عائشةَ حين سُئِلت كيف كانت صلاةُ النَّبيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في رمضانَ؟ فقالت: كان لا يَزِيدُ في رمضانَ ولا غيرِه على إحدى عشرةَ ركعةً[(٣)].

---

(١) رواه أحمد في «مسنده» (٥/ ٤١٨) (٢٣٥٤٥)، وأبو داود (١٤٢٢)، والنسائي (١٧١٢)، وابن ماجه (١١٩٠).
وقال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ في «التلخيص» (٢/ ١٣): رواه أبو داود والنسائي، وابن ماجه، وابن حبان، والدارقطني، والحاكم، من طريق أبي أيوب وله ألفاظ. وصحح أبو حاتم، والذهلي، والدارقطني في «العلل»، والبيهقي، وغير واحد وقفه وهو الصواب.

(٢) رواه الحاكم في «المستدرك» (١/ ٤٤٦)، وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه. والدارقطني في «سننه» (٢/ ٢٤-٢٥)، وقال: كلهم ثقات. وابن حبان في «صحيحه» (٢٤٢٩)، وقال ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ في «التلخيص» (٢/ ١٤): ورجاله كلهم ثقات، ولا يضره وقف من أوقفه.

(٣) رواه البخاري (٣٥٩٦)، ومسلم (٧٣٨) (١٢٥).

فيُقَالُ: هل نهى عن ذلك؟

فالجوابُ: ليس فيه نهيٌ، وإذا لم يَنْه عن ذلك فالأمرُ إلى الإنسانِ.

ثم إن النَّبيَّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لا يَزِيدُ على إحدى عشرةَ ركعةً لكن كانت صلاتُه طويلةً جدًّا، فيَقومُ حتَّى تَتَفَطَّر قدماه من القيام.

وبعضُ الناسِ يَقُولُونَ إنهم يَتَمَسَّكُونَ بالسنةِ، فيُقَالُ: جزاكم اللهُ خيرًا على حسنِ النيةِ، لكنكم أسَأْتُم العملَ، وأسَأْتُم التطبيقَ، فالسنةُ متابعةُ الإمامِ في هذا؛ لأن الصحابةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ تابَعوا إمامهم فيما هو أعظمُ من ذلك، فقد تابَعوا إمامَهم في إتمامِ الصلاةِ الرباعيةِ في السفرِ وهو أعظم من أن يَزِيدَ الإنسانُ ركعاتٍ في صلاةِ النافلةِ وفيهما كلُّ ركعتينِ منفصلتانِ عما قبلهما، فعثمانُ بنُ عفانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ في آخرِ خلافتِه صارَ يُصَلِّي في منًى الرباعيةَ أربعًا ولا يَقْصُرُ، وأنكَرَ عليه مَن أنكرَ من الصحابةِ، لكن كانوا يُصَلُّونَ خلفه أربعًا تبعًا للإمام [1]، فوافقُوه في عددٍ يُبْطِلُ الصلاةَ؛ لأنه إذا كان الفرضُ ركعتينِ وزيد إلى أربعٍ تُبْطَلُ الصلاةُ، ومع ذلك تَابَعوه وسئِلَ ابنُ مسعودٍ عن هذا فقالَ: إن الخلافَ شرٌّ [2].

ثم نحن نَسْمَعُ أَنَّ هؤلاءِ الجماعةَ يَبْقُونَ تاركين إمامَهم يَتَحَدَّثون ويُشَوِّشُونَ على مَن حولهم، ويَتَظَاهَرونَ بمخالفةِ المسلمينَ المصلينَ في هذا المسجدِ الحرامِ.

وسمِعنا أيضًا أن بعضَهم يَشْرَبُ الشايَ والقهوةَ!! والناسُ يُصَلُّونَ وربَّما يُحْدِثُ أحدُهم صوتًا بالفنجانِ لِيُسْمِعَ الناسَ أنهم يَشْرَبُونَ الشايَ والمسلمونَ يُصَلُّونَ!!

فكلُّ هذا خلافُ السنةِ وخلافُ هدي السلفِ، فالوِفاقُ بين الأمةِ أمرٌ مطلوبٌ، وما وجوبُ الجماعةِ والجمعةِ والعيدين إلا مظهرٌ من مظاهرِ الائتلافِ والاجتماعِ، وما وجوبُ متابعةِ الإمامِ في الركوعِ والسجودِ والقيامِ والقعودِ والتكبيرِ إلا مظهرٌ من مظاهرِ الاجتماعِ، فالاجتماعُ أمرٌ مطلوبٌ شرعًا، فلذلك يَنْبَغي لهؤلاءِ الإخوةِ أن يُراجِعوا أنفسهم، وأن يَتَأَمَّلوا في الأمرِ، وأن يُوَافِقُوا المسلمينَ.

---

(١) رواه البخاري (١٠٨٤)، ومسلم (٦٩٤، ٦٩٥) (١٦-١٩).

(٢) رواه أبو داود (١٩٦٠).

كذلك أيضًا في العشر الأواخرِ من رمضانَ يَبْقَى بعضُ الناسِ في بيتِه ولا يَصَلِّي في أولِ الليل، ثم يَأْتِي إلى الحرمِ آخرَ الليلِ ليُصَلِّيَ.

فنقول: هذا لم يتابع الإمامَ ولم يَقُمْ مع الإمامِ حتَّى انصرف، فيُحْرَمَ أجر قيام الليل، والرسولُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قالَ: «**مَن قام مع الإمامِ حتَّى يَنْصَرِفَ كُتِبَ له قيامُ ليلةٍ**»[(١)] فالأفضلُ بلا شكٍّ أن يَحْضُرَ الصلاتينِ الأولى والثانيةِ. لكنَّ هذا أهونُ من القومِ الذين تَحَدَّثنا عنهم أولًا.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٩٩٢ - حدثنا عَبْدُ الله بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ، عَنْ مَخْرَمَةَ بْنِ سُلَيْمَانَ عَنْ كُرَيْبٍ، أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ بَاتَ عِنْدَ مَيْمُونَةَ وَهِيَ خَالَتُهُ، فَاضْطَجَعْتُ فِي عَرْضِ وِسَادَةٍ، وَاضْطَجَعَ رَسُولُ الله ﷺ وَأَهْلُهُ فِي طُولِهَا، فَنَامَ حَتَّى انْتَصَفَ اللَّيْلُ أَوْ قَرِيبًا مِنْهُ، فَاسْتَيْقَظَ يَمْسَحُ النَّوْمَ عَنْ وَجْهِهِ ثُمَّ قَرَأَ عَشْرَ آيَاتٍ مِنْ آلِ عِمْرَانَ، ثُمَّ قَامَ رَسُولُ الله ﷺ إِلَى شَنٍّ مُعَلَّقَةٍ، فَتَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ ثُمَّ قَامَ يُصَلِّي فَصَنَعْتُ مِثْلَهُ، فَقُمْتُ إِلَى جَنْبِهِ فَوَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى رَأْسِي وَأَخَذَ بِأُذُنِي يَفْتِلُهَا، ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ أَوْتَرَ، ثُمَّ اضْطَجَعَ حَتَّى جَاءَهُ الْمُؤَذِّنُ فَقَامَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ، ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّى الصُّبْحَ[(٢)].

هذا الحديثُ تقدَّم الكلامُ على فوائدَ من فوائدِه، وفي هذا السياقِ الذي ذكَره المؤلفُ رَحِمَهُ اللَّهُ جوازُ بيتوتةِ الإنسانِ عند الرجلِ وأهلِه؛ لأن ابنَ عباسٍ نامَ في نفسِ الحجرةِ عند النَّبيِّ ﷺ وخالتِه، وهذا ما لم يُعْلَمْ أن الرجلَ وأهلَه لا يَرْضَيانِ بذلك، فإن عُلِمَ هذا فإنه محرمٌ ممنوعٌ.

---

(١) رواه أبو داود (١٣٧٥)، والترمذي (٨٠٦) وقال: حديث صحيح، وابن ماجه (١٣٢٧)، والنسائي (١٦٠٥)، وصححه ابن حبان (٢٥٤٧)، وابن خزيمة (٢٢٠٦).

(٢) ورواه مسلم (٧٦٣) (١٨٢).

وفيه أيضًا من الفوائدِ: أن النَّبيَّ ﷺ كان يَتهجَّدُ مبكرًا؛ لأنه قَالَ: إذا انتَصَفَ الليلُ أو قريبًا من ذلك. لقولِ الله تبارك وتعالى: ﴿ ۞ إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ مِن ثُلُثَيِ ٱلَّيْلِ وَنِصْفَهُۥ وَثُلُثَهُۥ وَطَآئِفَةٌ مِّنَ ٱلَّذِينَ مَعَكَ ﴾ [المزمل: ٢٠].

ومنها: أنه يَنْبَغِي للإنسانِ إذا قام من نومِ الليلِ أن يَمْسَحَ النومَ عن وجههِ ثلاثَ مراتٍ كما جاء في هذا الحديثِ، ثم يَقْرَأُ عشرَ آياتٍ من آلِ عمرانَ وهي من قولِه تعالى: ﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَٱخْتِلَٰفِ ٱلَّيْلِ وَٱلنَّهَارِ لَءَايَٰتٍ لِّأُو۟لِى ٱلْأَلْبَٰبِ ﴿١٩٠﴾ ﴾ [آل عمران: ١٩٠] إلى آخر السورةِ.

وفيه أيضًا من الفوائدِ: جوازُ الوضوءِ بماءِ الشربِ، يُؤْخَذُ من قولِه: «شَنٍّ معلقةٍ». لأن الشنَّ إنما يُتَّخَذُ فيه الماءُ لِيَبْرُدَ للشربِ، ففيه دليلٌ على جوازِ الوضوءِ بماءِ الشربِ، لكن إذا كنت قد اسْتَأْجَرت شخصًا على أن يَأْتِي لك بما يَكْفِيك من الشربِ، فلا يَجُوزُ أن تَتوَضَّأَ به، إلا إذا كنت تُرِيدُ أن تُعْطِيَه أجرًا فيما لو زَادَ عَلى مقدارِ الشربِ فلا بأسَ بذلك.

ومن فوائدِ هذا الحديثِ أيضًا: أنه يَنْبَغِي للإنسانِ أن يُحْسِنَ الوضوءَ كميةً وكيفيةً، فالكميةُ بألا يَزِيدَ على ثلاثٍ، وله أن يَتوَضَّأَ مرةً مرةً، ومرتينِ مرتينِ، وله أن يَتوَضَّأَ في بعضِ الأعضاءِ أكثرَ من بعضٍ، كلُّ هذا جاءت به السنةُ[1].

ومن فوائدِ الحديثِ: جوازُ الحركةِ لمصلحةِ الصلاةِ؛ لأن النَّبيَّ ﷺ تحرَّك وحرَّك ابنَ عباسٍ.

ومنها: أن الرسولَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ يُصَلِّي صلاةَ الليلِ مَثْنَى مَثْنَى؛ أي: ركعتينِ، ثم ركعتينِ، ثم ركعتينِ، ثم ركعتينِ ثم ركعتينِ، ثم ركعتينِ، ثم يُوتِرُ، وهذه ثلاثةَ عشرَ ركعةً، لكنَّه صلَّاها ركعتينِ ركعتينِ، فهذا إما أن يُقَالَ: إن هذا صفةٌ من صفاتِ صلاةِ الليلِ، فإما أن يُصَلِّيَ ثلاثةَ عشرةَ، أو إحدى عشرةَ. وإما أن يُقَالَ: إن ابنَ عباسٍ

---

(١) تقدم تخريج ذلك في كتاب الوضوء.

احتَسبَ الركعتينِ الخفيفتينِ اللتينِ تُبْتَدأُ بهما صلاةُ الليلِ؛ لأن الإنسانَ يَنْبَغِي أن يَبْتَدِئَ صلاةَ الليلِ بركعتينِ خفيفتينِ، فإذا قَام يَذْكُرُ اللهَ، ثم يَتَوَضَّأُ، ثم يُصَلِّي ركعتينِ خفيفتينِ؛ لأن الشيطانَ يَعْقُدُ على قافيتِه إذا نام ثلاثَ عقدٍ، فإذا قام وذكَر اللهَ انحلَّت عقدةٌ، فإذا تَوَضَّأَ انحلَّتِ الثانيةُ، وإذا صلَّى انحلَّتِ الثالثةُ[1]، ولهذا كان من هدِي النَّبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم أنه يَفْتَتِحُ صلاةَ الليلِ بركعتينِ خفيفتينِ[2]، فعلَ ذلك بنفسِه، وأمَر به بقولِه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ[3].

وفيه أيضًا: إشارةٌ إلى دفعِ توهمِ مَن تَوَهَّم في حديثِ عائشةَ: أنه كان يُصَلِّي إحدى عشرةَ ركعةً يُصَلِّي أربعًا فلا تَسْأَلْ عن حسنِهن وطولِهن، ثم يُصَلِّي أربعًا فلا تَسْأَلْ عن حسنِهن وطولِهن، ثم يُصَلِّي ثلاثًا[4]. فقد زعَم بعضُ الناسِ أنه يَصَلِّي أربعًا بتسليمٍ واحدٍ، وهذا غلطٌ لأسباب:

أولًا: لأنه ﷺ هو الذي قَالَ حين سُئِل عن صلاةِ الليلِ مَثْنَى مَثْنَى[5]، والأصلُ أن فعلَه مطابقٌ لقولِه.

ثانيًا: أن حديثَ عائشةَ نفسَه في لفظٍ آخرَ بيَّنت أنه كان يُصَلِّي ركعتينِ ركعتينِ[6] فيُحْمَلُ هذا الظاهرُ على ما صُرِّح به من أنه يُصَلِّيها ركعتينِ ركعتينِ.

ومنها: أن هذا يُطَابِقُ حديثِ ابنِ عباسٍ.

فإذا قَالَ قائلٌ: ما معنى قولِها: يُصَلِّي أربعًا فلا تَسْأَلْ عن حسنهن وطولِهن؟

قلنا: معناه أنه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كان يُصَلِّي أربعًا طويلةً حسنةً بتَسليمتينِ، ثم يَسْتَرِيحُ، ولهذا قالت: ثم يُصَلِّي أربعًا. فيُصَلِّي أربعًا بِتَسْلِيمَتَيْنِ ثم يُصَلِّي ثلاثًا، هذا معنى

---

(١) رواه البخاري (١١٤٢)، ومسلم (٧٧٦) (٢٠٧).

(٢) رواه مسلم (٧٦٧) (١٩٧) من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٣) رواه مسلم (٧٦٨) (١٩٨) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٤) تقدم تخريجه قريبًا، وهو نفس حديث: كان لا يزيد في رمضان ولا غيره على إحدى عشرة ركعة.

(٥) تقدم تخريجه قريبًا من حديث ابن عمر.

(٦) رواه مسلم (٧٣٦) (١٢٢).

الحديثِ الذي لا يُحْتَمَلُ غيرُه، ولهذا كان السلفُ الصالحُ في صلاةِ «التراويحِ»؛ يُصَلُّونَ أربعًا ثم يَسْتَرِيحونَ، ثم أربعًا ثم يَسْتَرِيحون، ثم ثلاثًا، ومن ثَمَّ سمِّيت التراويحُ من الراحةِ.

ومن فوائدِ حديثِ ابنِ عباسٍ: الاضطجاعُ بعد سنةِ الفجرِ، فإن الرسولَ ﷺ فعله واضْطَجَعَ حتَّى جاءه المؤذنُ، ومن المعلومِ أن النَّبيَّ ﷺ تَنَامُ عيناه ولا يَنَامُ قلبُه، ولهذا قَالَ العلماءُ: النومُ ناقضٌ للوضوءِ إلا مِن النَّبيِّ ﷺ، فإن من خصائصِه أن نومَه لا يَنْقُضُ الوضوءَ؛ لأنه تَنَامُ عيناه ولا يَنَامُ قلبُه ﷺ.

وهذه الاستراحةُ في النومِ هل هي سُنَّةٌ أو واجبٌ، وهل هي مطلقًا أو مع تفصيل؟

فالجوابُ: أن كلَّ هذا فيه خلافٌ. وأشدُّ ما قيل فيها ما اختارَه ابنُ حزمٍ رَحِمَهُ اللَّهُ أنها واجبةٌ، وأنه لو صلَّى الفجرَ قبل أن يَضْطَجِعَ لم تَصِحَّ صلاتُه[1]. وهذا شديدٌ، يَعْنِي جعَلَ الاضطجاعَ شرطًا لصحةِ الصلاةِ واستدلَّ بحديثٍ لا يَصِحُّ أن النَّبيَّ ﷺ أمَر بها[2] لكنَّ هذا الحديثَ قَالَ عنه شيخُ الإسلامِ ابنُ تيميَّة إنه باطلٌ ليس بصحيحٍ، وأن الذي صحَّ إنما هو فعلُ الرسولِ ﷺ فقط[3].

وإذا قلنا: إنها ليست بواجبةٍ، وأن القولَ بالوجوبِ ضعيفٌ، بقيَ علينا هل هي سنةٌ مطلقًا أو في حالٍ من الأحوالِ؟

يرَى بعضُ أهلِ العلمِ أنها سنةٌ مطلقةٌ[4]، وكانوا يُحَدِّثُوننا عن السابقينَ الأولينَ في هذه البلادِ ولعلَّه في غيرها أيضًا أنهم إذا صلُّوا سنةَ الفجرِ في المسجدِ قامَ كلُّ واحدٍ منهم إلى جانبٍ واضْطَجَعَ تحقيقًا لهذه السنةِ.

---

(١) «المحلى» (٣/ ١٩٦).

(٢) استدل ابن حزم رَحِمَهُ اللَّهُ، بما رواه أحمد في «مسنده» (٢/ ٤١٥) (٩٣٦٨)، وأبو داود (١٢٦١)، والترمذي (٤٢٠) وقال: حديث حسن غريب من هذا الوجه. وصححه ابن خزيمة (١١٢٠)، وابن حبان (٢٤٦٨)، عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: قال رسول ﷺ: «إذا صلى أحدكم الركعتين قبل الصبح فليضطجع على يمينه».

(٣) نقل ذلك عنه ابن القيم رَحِمَهُ اللَّهُ، كما في «زاد المعاد» (١/ ٣١٨-٣١٩).

(٤) انظر: «المغني» (٢/ ٥٤٢)، و«موسوعة فقه الإمام أحمد» (٤/ ١٤٥).

وقال بعضُ أهلِ العلمِ: هي سنةٌ لمن له تهجدٌ؛ حتَّى يَسْتَرِيحَ بعد طولِ تهجدِه، لأن هذا هو الحالُ الذي يَنْطَبِقُ على حالِ النَّبيِّ ﷺ. وهذا هو اختيارُ شيخِ الإسلامِ ابنِ تيميَّةَ رَحِمَهُ اللَّهُ أن الاضطجاعَ بعد سنةِ الصبحِ سنةٌ لمن كان له تهجدٌ وطال تهجدُه فإنه يَنَامُ ليستريحَ [1] لكن مع ذلك إذا خاف الإنسان إذا نام ألا يقوم لصلاة الفجر، فهنا نقول: الاضطجاع ليس بسنة، ولو قيل إنه حرام. إذا لم يَكُنْ عندَه مَن يُوقِظُه لكان له وجهٌ.

والخلاصةُ: أن الاضطجاعَ بعد سنةِ الفجرِ سنةٌ لمن كان له تهجدٌ، وليس بسنةٍ لمن لم يَكنْ له تهجدٌ.

وفيه أيضًا؛ أي: في حديثِ ابنِ عباسٍ: أن الرسولَ ﷺ يُصَلِّي النوافلَ في بيتِه، حتى يأتيه المؤذن فيستأذنه للصلاة.

****

٩٩٣- حدثنا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ: حَدَّثَنِي عَبْدُ اللهِ بْنُ وَهْبٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي عَمْرٌو أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ الْقَاسِمِ حَدَّثَهُ، عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «صَلاةُ اللَّيْلِ مَثْنَى مَثْنَى، فَإِذَا أَرَدْتَ أَنْ تَنْصَرِفَ فَارْكَعْ رَكْعَةً تُوتِرُ لَكَ مَا صَلَّيْتَ» قَالَ الْقَاسِمُ: وَرَأَيْنَا أُنَاسًا مُنْذُ أَدْرَكْنَا يُوتِرُونَ بِثَلاثٍ، وَإِنَّ كُلا لَوَاسِعٌ، أَرْجُو أَنْ لا يَكُونَ بِشَيْءٍ مِنْهُ بَأْسٌ.

هذا كما قَالَ القاسمَ رَحِمَهُ اللَّهُ وكما كانَ الناسُ يَفْعَلُونَه في عهدِه، فإن لهم أن يُوتِروا بثلاثٍ؛ يَعْنِي: بتسليمٍ واحدٍ واللهُ الموفِّقُ.

****

---

[1] انظر: «مجموع الفتاوى» (٢٣/ ٢٠٣-٢٠٤).

٩٩٤- حدثنا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ: أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ: حَدَّثَنِي عُرْوَةُ، أَنَّ عَائِشَةَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي إِحْدَى عَشْرَةَ رَكْعَةً كَانَتْ تِلْكَ صَلاتَهُ - تَعْنِي بِاللَّيْلِ - فَيَسْجُدُ السَّجْدَةَ مِنْ ذَلِكَ قَدْرَ مَا يَقْرَأُ أَحَدُكُمْ خَمْسِينَ آيَةً قَبْلَ أَنْ يَرْفَعَ رَأْسَهُ، وَيَرْكَعُ رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلاةِ الْفَجْرِ ثُمَّ يَضْطَجِعُ عَلَى شِقِّهِ الأَيْمَنِ، حَتَّى يَأْتِيَهُ الْمُؤَذِّنُ لِلصَّلاةِ[1].

قولُها: «قدرَ ما يَقْرَأُ أحدُكم خمسينَ آيةٍ» قد تَأْتِي مثلُ هذه التقديراتِ؛ خمسين آيةً، ثلاثينَ آيةً، عشرَ آياتٍ، ومن المعلومِ أن الآياتِ تَخْتَلِفُ طولًا وقِصَرًا، وأن القراءَ يَخْتَلِفونَ أيضًا إدراجًا وترتيلًا، فعلى أيِّ شيءٍ يُحْمَلُ؟

فالجوابُ: يُحْمَلُ على الوسطِ؛ لأننا لا نَسْتَطِيعُ أن نُقَدِّرَها بالأعلى ولا بالأدنى، فنُقَدِّرُها بالوسطِ؛ وعليه فإذا صلَّى ركعتينِ كان مقدارُ سجودِهِ فيهما مائتي آيةٍ. وهذا السجودُ فقط، والركوعُ مثلُ السجودِ، فتكُونُ ثلاثَ مائةِ آيةٍ في الركوعِ والسجودِ فقط.

أما القراءةُ فإنها تكُونُ أكثر؛ لأن حذيفةَ يَقُولُ: إنه قرَأَ البقرةَ وآلَ عمرانَ والنساءَ[2] ﷺ.

***

(١) وبنحوه رواه مسلم (٧٣٦) (١٢٢).

(٢) تقدم تخريجه.

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٢- باب سَاعَاتِ الْوِتْرِ.

قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: أَوْصَانِي النَّبِيُّ ﷺ بِالْوِتْرِ قَبْلَ النَّوْمِ [(١)].

وقد أَوْصَى النَّبِيُّ ﷺ بذلكَ أيضًا أبا ذرٍّ [(٢)]، وأبا الدرداءِ [(٣)].

قَالَ العلماءُ: وإنما أوصَاهم بذلك؛ لأنهم كانوا يَشْهَدُونَ في أولِ الليلِ ثم لا يَقُومُونَ في آخرِه، أما من ليس له سهرٌ في أولِ الليلِ فقد قَالَ النَّبيُّ ﷺ: «من خاف أَلَّا يَقُومَ من آخر الليلِ فَلْيُوتِرْ في أولِه، ومن طمع أن يَقُومَ من آخرِه فلْيُوتِرْ آخرَ الليلِ؛ فإن صلاةَ آخر الليلِ مشهودةٌ وذلك أفضلُ» [(٤)].

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٩٩٥- حدثنا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ: حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ سِيرِينَ قَالَ: قُلْتُ لابْنِ عُمَرَ: أَرَأَيْتَ الرَّكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلاةِ الْغَدَاةِ أُطِيلُ فِيهِمَا الْقِرَاءَةَ؟ فَقَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ مَثْنَى مَثْنَى، وَيُوتِرُ بِرَكْعَةٍ، وَيُصَلِّي الرَّكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلاةِ الْغَدَاةِ، وَكَأَنَّ الأَذَانَ بِأُذُنَيْهِ [(٥)]. قَالَ حَمَّادٌ: أَيْ بِسُرْعَةٍ.

قولُه: «وكأن الأذانَ». الظاهرُ أن المرادَ بالأذانِ هنا الإقامةُ، يَعْنِي: يُسْرِعُ حتَّى كأنه يَسْمَعَ الإقامةَ الآن. وهذا كما قالت عائشةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: كان يُسْرِعُ في ركعتي الفجرِ حتَّى

---

(١) علقه البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ بصيغة الجزم، وهو طرف من حديث أبي هريرة: أوصاني خليلي ﷺ بثلاث لا أدعهن أبدًا...الحديث.
وقد أسنده المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ من طريق أبي عُثْمان النهدي، عنه في الصلاة (١١٧٨)، والصوم (١٩٨١)، بلفظ: وأن أوتر قبل أن أنام.
انظر: «تغليق التعليق» (٢/ ٣٨٨).

(٢) رواه أحمد في «مسنده» (٥/ ١٧٣) (٢١٥١٨)، والنسائي (٢٤٠٤)، وصححه ابن خزيمة (١٠٨٣، ١٢٢١، ٢١٨٢).

(٣) رواه مسلم (٧٢٢) (٨٦).

(٤) رواه مسلم (٧٥٥) (١٦٢).

(٥) ورواه مسلم (٧٤٩) (١٥٧).

أَقُولَ أَقَرَأَ بِأُمِّ القرآنِ؟[1] فالسنةُ في سنةِ الفجرِ التخفيفُ.

قَالَ ابنُ حجرٍ: قولُه: وكأنَّ. بتشديدِ النونِ. قولُه: بأذنيه. أي: لقربِ صلاتِه من الأذانِ والمرادُ به هنا الإقامةُ[2].اهـ

ففي هذا: دليلٌ على أن الإقامةَ يُطْلَقُ عليها اسمُ الأذانِ ولو كانت منفردةً.

ونَنْتَقِلُ من هذه الفائدةِ العظيمةِ إلى أن بعضَ الإخوةِ توهَّموا في قولِ المؤذنِ لصلاةِ الفجرِ: الصلاةُ خيرٌ من النومِ. والذي أمَرَ النَّبيُّ ﷺ أبا محذورةَ أنِ يَجْعَلَه في الأذانِ الأولِ لصلاةِ الصبحِ[3] فتوهَّم فيه بعضُ الناسِ الذين يُحِبُّونَ التمسكَ بالسنةِ، لكن لم يَتَأَمَّلُوا كثيرًا وقالوا: إن قولَ المؤذنِ «الصلاةُ خيرٌ من النومِ». إنما يَكُونُ في الأذانِ الذي يَكُونُ قبلَ الفجرِ؛ لقولِ الرسولِ ﷺ: **«الأذانُ الأولُ»**. وشنَّعوا على أهلِ نجدٍ، وعلى أهلِ الحجازِ، وقالوا: كيف تَجْعَلُونَ: **«الصلاةُ خيرٌ من النومِ»** في أذانِ الفجرِ والحديث فيه: **«الأذانُ الأولُ»**؟ فنَقُولُ: هو الأذانِ الأولُ باعتبارِ الإقامةِ؛ لأن الإقامةَ هي الأذانُ الثاني. وهذا هو المتعينُ؛ لأنه قَالَ: **«إذا أذَّنت الأولَ لصلاةِ الصبحِ»**. ومعلومٌ أن الأذانَ لصلاةِ الصبحِ لا يَكُونُ إلا بعدَ دخولِ وقتِها، والدليلُ على أن الأذانَ للصلاةِ لا يَكُونُ إلا بعد دخولِ وقتها قولُ الرسولِ ﷺ: **«إذا حضرتِ الصلاةُ فليُؤَذِّن لكم أحدُكم»**[4]. ولا يُمْكِنُ أن تَحضُر الصلاةُ إلا إذا دخَل وقتُها فتبيَّن وَهْمُ هؤلاءِ، وتبيَّن أنه لا يَنْبَغِي للإنسانِ أن يَكُونَ سريعَ الإنكارِ في أمورٍ درَج عليها الناسُ ومَشَوْا عليه من أزمنةٍ متطاولةٍ.

ولكن يَجِبُ عليه أن يَتَأَمَّل؛ لأنهم قد يَكُونُ عندهم من العلمِ ما ليس عندك، هذه واحدةٌ.

---

(١) رواه البخاري (١١٧١)، ومسلم (٧٢٤) (٩٢، ٩٣).

(٢) «فتح الباري» (٢/ ٤٨٧).

(٣) رواه أحمد في «مسنده» (٣/ ٤٠٨) (١٥٣٧٦، ١٥٣٧٨)، وأبو داود (٥٠١)، وصححه ابن خزيمة (٣٨٥). وصححه الشيخ الألباني رَحِمَهُ اللَّهُ، في تعليقه على سنن أبي داود.

(٤) رواه البخاري (٦٢٨)، ومسلم (٦٧٤) (٢٩٢).

ثانيًا: ما كان عليه جمهورُ العلماءُ أيضًا لا تُسْرِعْ في إنكاره، لأن جمهور العلماء إلى الصواب أقربُ من الأقلِّ فلا تُسْرعْ في الإنكارِ.

ويوجَدُ الآن بعضُ الإخوةِ الذين يَتمَسَّكُونَ بالسنةِ، إذا رأوا حديثًا شاذًّا عملًا، وشاذًّا روايةً تَمَسَّكُوا به! وتركُوا الناسَ وراء ظهورهم، مثلُ ما فعلَ بعضُهم في حديثِ أن مَن غابَتْ عليه الشمسُ يومَ النحرِ ولم يَطُفْ طوافَ الإفاضةِ فإنه يَعُودُ محرمًا ويَجِبُ عليه خلعَ القميصِ ولبسِ الرداءِ والإزارِ[1] قالوا هذا ولم يَعْرِفوا أن أكثرَ العلماءِ، بل بعضُهم نقلَ الإجماعَ على أنه لا عملَ على هذا الحديثِ وأنه شاذٌّ، مع ضعفِ سندِه أيضًا[2].

ولذا فإنني أُحَذِّرُ من مسألتينِ:

المسألةُ الأولى: ما دَرَجَ عليه الناسُ فلا تَتعجَّلْ في إنكارِه، ولستُ أقُولُ: لا تُنْكِرْهُ، بل أقولُ: لا تَتَعَجَّلْ وتَأَنَّ، واطلبِ الأدلةَ ووازِنْ بينها وابحث.

الشيءُ الثاني: ما خالف ما عليه الجمهورُ فلا تَتعَجَّلْ في الإنكارِ على الجمهورِ، فالجمهورِ للصوابِ أقربُ من الأقلِّ، ولست أَقُولُ: لا تَرُدَّ عليهم أو لا تُخالِفْهم، بل خالفهم إذا بان الحقُّ، لكن تأنَّ في الموضوعِ، ولا نَسْتَطِيعُ أن نتَدخَّلَ في النياتِ بحيثُ نَقُولُ كما يَقُولُ العوامُّ: خالِفْ تُذْكَر، وكما يَفْعَلُ بعضُ المحدثينَ في سياقِ الأسانيدِ حيثُ أنهم أحيانًا يُغْرِبُونَ في سياقِ السندِ؛ يَعْنِي: يَأْتُونَ بالغرائبِ؛ من أجلِ أن يُذْكَروا، فإننا لا نَتَدَخَّلُ في النياتِ، فالنياتُ عند الله عز وجل، وإلى الله سبحانه وتعالى، لكن يَجِبُ على طالب العلمِ إذا رأَى دليلًا يُخَالِفُ ما عليه الناسُ ألا يَتَسَرَّعَ في الإنكارِ حتَّى يَتبَيَّنَ الأمرُ، فقد يَكُونُ هذا الدليلُ له ما يَنْسَخُهُ، أو عامًّا له ما يُخَصِّصُه، أو مطلقًا له ما يُقَيِّدُه، أو مرجوحًا ضعيفًا، أو ما أشبه ذلك. وهكذا أيضًا نَقُولُ في مسألةِ مخالفةِ الجمهورِ.

---

(١) رواه أحمد في «مسنده» (٦/ ٢٩٥) (٢٦٥٣٠)، وأبو داود (١٩٩٩)، والطحاوي في «شرح معاني الآثار» (٢/ ٢٢٧-٢٢٨) وغيرهم.

(٢) انظر: «سنن البيهقي» (٥/ ١٣٦)، و«حاشية ابن القيم» (٥/ ٣٣٥) وما بعدها.

كذلك أيضًا بعضُ الناسِ إذا رأى من فعلِ الصحابيِّ شيئًا يُخالِفُ ما عرَفه الناسُ، أنكَر على الناسِ ما يَعْرِفُونَه من أجلِ فعلِ هذا الصحابيِّ المحتَمِلِ، وأَضْرِبُ لكم مثلًا برجلٍ أنكَر على شخصينِ دخلا المسجدَ بعد صلاةِ الجماعةِ فصلَّيا جماعةً إنكارًا شديدًا وقال: هذا بدعةٌ؛ لأن عبدَ الله بنَ مسعودٍ رضي الله عنه دخلَ المسجدِ وقد تمَّتِ الصلاةُ ومعه أصحابُه فرجَع إلى بيته ولم يُقِم الجماعةَ في المسجدِ[1]؛ ولأن هؤلاءِ إذا أقاموا جماعةً في المسجدِ توانى الناسُ عن حضورِ الإمامِ الراتبِ.

فيُقَالُ: أولًا: فعلُ ابنِ مسعودٍ رضي الله عنه محتملٌ لأشياء؛ لأنها قضيةُ عينٍ -وقضيةُ العينِ هي الفعلُ المجردُ عن القولِ-.

وهو مُعَارَضٌ بقولِ الرسولِ عليه الصلاة والسلام: **«صلاةُ الرجلِ مع الرجلِ أزكى من صلاتِه وحدَه، وصلاةُ الرجل مع الرجلينِ أزكى من صلاتِه مع الرجلِ، وما كان أكثرَ فهو أحبُّ إلى الله»**[2]. وهذا عامٌّ.

ثم ابنُ مسعودٍ رُوِي عنه أنه قد أقام الجماعةَ بعد الجماعةِ الأولى في المسجدِ كما نقلَه الفقهاءُ عنه[2].

ثم إن رجوعَه هل معناه أنه لا تَجُوزُ إقامةُ الجماعةِ الثانيةِ؟ ما نَدْرِي، فقد يَكُونُ هذا، وقد يَكُونُ رجَع لئلَّا يَتوانَى الناسُ إذا رأوا عبدَ الله بنَ مسعودٍ الصحابيَّ الجليلَ يَتأَخَّرُ عن الجماعةِ تَهاوَنوا بها، وقد يَكُونُ رجَع إلى بيتِه لئلَّا يَظُنَّ إمامُ المسجدِ أنه لمَّا أقام الجماعةَ بعدَه لا يُريدُ أن يُصَلِّيَ خلفَه فيَكُونُ في قلبِه شيءٌ. فلها احتمالاتٌ متعددةٌ، فلا يَجُوزُ أن نَجْعَلَ هذا الفعلَ المتعدد الاحتمالاتِ ردًّا للسنةِ.

---

(١) رواه عبد الرزاق في «مصنفه» (٢/ ٤٠٩) (٣٨٨٣).

(٢) رواه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (٢/ ١١٢) (٧١٠٧).
وانظر: «تحفة الأحوذي» (٢/ ٨) وما بعدها، و«عمدة القاري» (٥/ ١٦٥).

(٢) رواه أحمد في «مسنده» (٣/ ٤٥) (١١٠١٩)، وأبو داود (٥٧٤)، والترمذي (٢٢٠)، وصححه ابن خزيمة (١٦٣٢)، وابن حبان (٢٣٩٩)، وصححه الشيخ الألباني رحمه الله، في تعليقه على سنن أبي داود.

ثم إنه أيضًا في السننِ: أن رجلًا دخل والنبيُّ ﷺ قد صلَّى بأصحابه فقال: «**ألا رجلٌ يَتَصَدَّقَ عليه فيُصَلِّيَ معه**»[1] فأمَرَ وحثَّ أن تُقَامَ الجماعةُ بين رجلينِ أحدُهما صلاتُه نافلةٌ ليست واجبةً، فكيف يُمْكِنُ أن يَحُثَّ على إقامةِ جماعةٍ بين رجلين صلاةُ أحدِهما نافلةٌ وتَقُولُ: نَمْنَعُ إقامةَ جماعةٍ وصلاةُ الاثنينِ واجبةٌ. هذا لا تَأْتي به الشريعةُ.

أما قولُهم: إن هذا يُؤَدِّي إلى تواني الناسِ عن الصلاةِ مع الإمامِ الراتبِ. فهذا صحيحٌ إذا اتَّخذناها عادةً، بحيثُ يَكُونُ هذا الرجلُ كلَّ يومٍ يأْتِي ويُقِيمُ جماعةً بعد الصلاةِ الأولى، فهذا نعم يُمْنَعُ، أما إذا كان هناك شيءٌ عارضٌ كأن جاءوا وقدِ انتهتِ الجماعةُ ونَقولُ: لا تُصَلُّوا جماعةً! فلا.

فإن قيل: إذا دخلَ رجلٌ المسجدَ وقد انْصَرفَ الإمامُ من الصلاةِ، وليس هناك جماعةٌ ثانيةٌ فهل يُصَلِّي منفردًا أو يَدْخُلُ مع أحدِ المسبوقينَ؟

فالجوابُ: الأفضلُ أن يُصَلِّيَ وحدَه؛ لأن هذه الهيئةَ غيرُ معروفةٍ عن السلفِ.

***

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ:

٩٩٦- حدثنا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ: حَدَّثَنَا الأَعْمَشُ قَالَ: حَدَّثَنِي مُسْلِمٌ عَنْ مَسْرُوقٍ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كُلَّ اللَّيْلِ أَوْتَرَ رَسُولُ اللهِ ﷺ وَانْتَهَى وِتْرُهُ إِلَى السَّحَرِ[2].

فهِم بعضُ العلماءِ هذا الحديثَ أن الرسولَ ﷺ صلَّى كلَّ الليلِ إلى السحرِ. ولكنَّ الصوابَ أن معناه: مِن كلَّ الليلِ أَوْتَر. أي: أوتر من أولِه، وأَوْتَرَ من وسطِه، وأوتر في آخرِه.

***

---

(١) ورواه مسلم (٧٤٥) (١٣٦).

(٢) ورواه مسلم بنحوه (٥١٢) (٢٦٧، ٢٦٨).

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٣- باب إِيقَاظِ النَّبِيِّ ﷺ أَهْلَهُ بِالْوِتْرِ.

٩٩٧- حدثنا مُسَدَّدٌ قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ: حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي وَأَنَا رَاقِدَةٌ مُعْتَرِضَةً عَلَى فِرَاشِهِ، فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يُوتِرَ أَيْقَظَنِي فَأَوْتَرْتُ[1].

في هذا الحديثِ: دليلٌ على التعاونِ على البرِّ والتقوى، وأن الإنسانَ يَنْبَغِي له أن يَحُثَّ أهلَه على أن يَكُونَ وترُهم في آخرِ الليلِ؛ لأنه أفضلُ، لكن إذا كان يَشُقُّ على المرأةِ أن تُوتِرَ آخرَ الليلِ وأَوْتَرَت أولَ الليلِ فلا يُوقِظُها إلا لصلاةِ الفجرِ، وأما إذا كان ليس هناك مشقةٌ فالأفضلُ أن يُوقِظَها فتُوتِرَ في آخرِ الليلِ.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٤- باب لِيَجْعَلْ آخِرَ صَلاتِهِ وِتْرًا.

٩٩٨- حدثنا مُسَدَّدٌ قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ عُبَيْدِ اللهِ، حَدَّثَنِي نَافِعٌ عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «اجْعَلُوا آخِرَ صَلاتِكُمْ بِاللَّيْلِ وِتْرًا»[2].

قولُه: «اجعَلوا آخرَ صلاتِكم بالليلِ وترًا». ذلك من أجلِ أن يُوتِرَ ما قد صلَّى.

فإذا جعَلَ آخر صلاتِه في الليلِ وترًا ثم قدِّر له أن يَقُومَ فماذا يصنَعُ؟

---

(١) رواه مسلم (٧٥١) (١٥١).

(٢) قال ابن رجب الحنبلي رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٩/ ١٧٠): قال أحمد: وروي ذلك عن اثنى عشر رجلًا من الصحابة. وممن رُويَ عنه منهم: عمر، وعثمان، وعلي، وسعد، وابن مسعود، وابن عباس في رواية. وهو قول: عمرو بن ميمون، وابن سيرين، وعروة، ومكحول، وأحمد في رواية اختارها أبو بكر وغيره. اهـ

راجع هذه الآثار في: «مصنف ابن أبي شيبة» (٢/ ٢٨٤)، و«مصنف عبد الرزاق» (٣/ ٢٩-٣٠)، و«الأوسط» لابن المنذر (٥/ ١٩٦-١٩٨)، و«الوتر» للمروزي.

فالجوابُ: قَالَ بعضُ العلماءِ يَنْقُضُ الوترَ الأولَ؛ فيُصَلِّي ركعةً، ثم يُصَلِّي ركعتينِ ثم يُوتِرُ، وهذا غيرُ صحيحٍ، لأن الركعةَ التي نَقَض بها الوترَ بينها وبين الركعةِ الأولى فواصلُ؛ أحداث، نومٌ، أَكْلٌ، شُربٌ، فكيف تَبْنِي هذه الركعةَ على الركعةِ الأولى؟!

ثم على هذا القولِ يَلْزَمُ أن يَكُونَ في هذه الليلةِ أوترَ ثلاثَ مراتٍ. فهذا قولٌ ضعيفٌ، وإن كان بعضُ الصحابةِ يَفْعَلُه[1].

القولُ الثاني: يُصَلِّي ركعتينِ ويُوتِرُ إذا انتهى من تهجدِه. وهذا أيضًا ليس بصوابٍ؛ لأنه يَسْتَلْزِمُ أن يَكُونَ هناك وترانِ في ليلةٍ.

والقولُ الثالثُ وهو الصوابُ: أنه يُصَلِّي ركعتين ركعتينِ إلى أن يَطْلُعَ الفجرُ، وهذا لا يُنَافي الحديثَ: «**اجْعَلوا آخرَ صلاتِكم بالليلِ وترًا**». لأن النَّبِيَّ ﷺ لم يَقُلْ: لا تُصَلُّوا بعد الوترِ. حتَّى نَقُولَ: إذا قمتَ من الليلِ لا تُصَلِّي. بل قَالَ: «**اجعَلُوها وترًا**» وهذا الرجلُ قبل أن يَنَامَ جَعلها وترًا لكن إن قُدِّرَ له القيام فإنه يُصَلِّي ركعتينِ ركعتينِ ولا يُوتِرُ[2].

****

(١) قال ابن رجب الحنبلي رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٩/ ١٧٠): قال أحمد: وروي ذلك عن اثنى عشر رجلًا من الصحابة.
وممن رُوِيَ عنه منهم: عمر، وعثمان، وعلي، وسعد، وابن مسعود، وابن عباس في رواية. وهو قول: عمرو بن ميمون، وابن سيرين، وعروة، ومكحول، وأحمد في رواية اختارها أبو بكر وغيره. اهـ
راجع هذه الآثار في: «مصنف ابن أبي شيبة» (٢/ ٢٨٤)، و«مصنف عبد الرزاق» (٣/ ٢٩-٣٠)، و«الأوسط» لابن المنذر (٥/ ١٩٦-١٩٨)، و«الوتر» للمروزي.

(٢) قال ابن رجب رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٩/ ١٧١-١٧٢): وقال الأكثرون: لا ينقض وتره، بل يصلي مثنى مثنى. وهو قول ابن عباس في المشهور عنه، وأبي هريرة، وعائشة، وعمار، وعائذ بن عمرٍو، وطلق بن علي، ورافع بن خديج، وروي عن سعد، ورواه ابن المسيب عن أبي بكر الصديق...
وهو قول علقمة، وطاوس، وسعيد بن جبير، وأبي مجلز، والشعبي، والنخعي، والأوزاعي، والثوري، ومالك، وابن المبارك، والشافعي، وأحمد في رواية عنه، وصححها بعض أصحابنا. اهـ
وانظر: «مصنف ابن أبي شيبة» (٢/ ٢٨٤)، و«الأوسط» لابن المنذر (٥/ ١٩٩-٢٠٠)، و«الوتر» للمروزي.

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٥- باب الْوِتْرِ عَلَي الدَّابَّةِ.

٩٩٩- حدثنا إِسْمَاعِيلُ قَالَ: حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ أَبِي بَكْرِ بْنِ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الخَطَّابِ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ يَسَارٍ أَنَّهُ قَالَ: كُنْتُ أَسِيرُ مَعَ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ بِطَرِيقِ مَكَّةَ فَقَالَ سَعِيدٌ: فَلَمَّا خَشِيتُ الصُّبْحَ، نَزَلْتُ فَأَوْتَرْتُ ثُمَّ لَحِقْتُهُ فَقَالَ عَبْدُ اللهِ ابْنُ عُمَرَ: أَيْنَ كُنْتَ؟ فَقُلْتُ: خَشِيتُ الصُّبْحَ فَنَزَلْتُ فَأَوْتَرْتُ فَقَالَ عَبْدُ اللهِ: أَلَيْسَ لَكَ فِي رَسُولِ اللهِ ﷺ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ؟ فَقُلْتُ: بَلَى وَاللهِ، قَالَ: فَإِنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ كَانَ يُوتِرُ عَلَى الْبَعِيرِ[1].

في هذا الحديثِ: دليلٌ على ما تَرجم له البخاريُّ رَحِمَهُ اللَّهُ أن الوترَ جائزٌ على الراحلةِ ولكن إلى أين يَتوجَّه؟

الجوابُ: يتوجَّه حيثُ كان وجهُه، ولا يَلْزَمُه أن يَتوجَّه إلى الكعبةِ، بل يَتَّجِهُ حيثُ كان وجهُه، وهذا في النافلةِ فقط.

وهو دليلٌ على أن الوترَ ليس بواجبٍ. كما هو القولُ الراجحُ: أنه ليس بواجبٍ لا في الحضرِ، ولا في السفرِ، ولا على من له وردٌ من الليلِ، ولا من ليس له وردٌ من الليلِ، بل هو من السننِ لكنه من السننِ المؤكدةِ.

وفيه: دليلٌ على أنه يَنبَغِي للعالمِ أن يَتفقَّدَ أصحابَه، ويَنْظُرَ ماذا صنَعوا، كما فعلَ عبدُ الله بنُ عمرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وكما كان إمامُنا محمدٌ رسولُ الله ﷺ يَفْعَلُ، فإنه فقَدَ أبا هريرةَ وكان يَمْشِي معه في أسواقِ المدينةِ فقال له: «أين كنت» قَالَ: كنت جُنُبًا فاغْتَسَلتُ[2].

فالمهمُّ: أنه يَنْبَغِي للإنسانِ الذي له مقامٌ في قومِه ومكانةٌ أن يَتفقَّدَهم؛ لأن هذا هو هدِي النَّبيِّ صلى الله عليه وعلى آله وسلم.

---

(١) ورواه مسلم (٧٠٠) (٣٦).

(٢) تقدم تخريجه.

وفيه: دليلٌ على جوازِ اليمينِ بدونِ استحلافٍ؛ لقولِ سعيدٍ: بلى والله. لـما قَالَ لـه عبدُالله بنُ عمرَ: أليس لك في رسولِ الله ﷺ أسوةٌ حسنةٌ؟

فإن قيل: ما هي الأسوةُ الحسنةُ؟

قلنا: الأسوةُ الحسنةُ هي الاقتداءُ به فيما فعَل وفيما ترَك. فهنا الأسوةُ الحسنةُ أن يُوتِرَ الإنسانُ على بعيرِه كما كان النَّبيُّ ﷺ يفْعَلُ.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٦- باب الْوِتْرِ فِي السَّفَرِ.

١٠٠٠- حدثنا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ: حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَةُ بْنُ أَسْمَاءَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي فِي السَّفَرِ عَلَى رَاحِلَتِهِ حَيْثُ تَوَجَّهَتْ بِهِ، يُومِئُ إِيمَاءً صَلاةَ اللَّيْلِ إِلا الْفَرَائِضَ، وَيُوتِرُ عَلَى رَاحِلَتِهِ[1].

يُؤْخَذُ من هذا الحديثِ أنه من كان في طائرةٍ، أو قطارٍ، فله أن يُصَلِّيَ ما شاء إلا الفرائضَ[2].

---

(١) وبنحوه رواه مسلم (٧٠٠) (٣٩).

(٢) ينبغي أن يقيد كلام الشيخ رَحِمَهُ اللَّهُ هنا، بكلامه في «الشرح الممتع» (٤/ ٤٧٥)، قال رَحِمَهُ اللَّهُ في الطائرة إذا كان السفر طويلًا، وحان وقت الصلاة، وليس في الطائرة مكان مخصص للصلاة، فإنه يصلي في مكانه.

وقال رَحِمَهُ اللَّهُ في (ص٤٨٦) من نفس المجلد: وفي الطائرات إذا كان يمكنه أن يصلي قائمًا وجب أن يصلي قائمًا ويركع ويسجد إلى القبلة، وإذا لم يمكنه فإن كانت الطائرة تصل إلى المطار قبل خروج الوقت، فإنه ينتظر حتى ينزل إلى الأرض، فإن كان لا يمكن أن تصل إلى المطار قبل خروج الوقت، فإن كانت هذه الصلاة مما تجمع إلى ما بعدها كالظهر مع العصر، أو المغرب مع العشاء، فإنه ينتظر حتى يهبط على الأرض فيصليهما جمع تأخير، وإذا كانت الصلاة لا تجمع لما بعدها صلى على الطائرة على حسب حاله.

ولكن إذا قدرنا أن الطائرة فيها مكان متسع يتسع للإنسان ليصلي قائمًا راكعًا ساجدًا مستقبل القبلة، فهل يجوز أن يصلي الصلاة قبل أن يهبط إلى المطار؟ فالجواب: يجوز. اهـ

وقولُه: «كان يُصَلِّي حيثُ توجَّهت به». يَدُلُّ على أنه يُصَلِّي الصلاةَ من أولِها إلى آخرِها، حتَّى في تكبيرةِ الإحرامِ يَكُونُ حيثُ كان وجهُه.

ولكن قد ورَد في السننِ أنه استَقْبل القبلةَ حين أراد أن يَكُبِّرَ تكبيرةَ الإحرامِ[1] وهذا سنةٌ إن تَيَسَّر وإن لم يَتيَسَّرْ فلا بأسَ.

فلو قَالَ قائلٌ: أَرَأَيْتُم صلاةَ الفريضةِ لو صلَّى على راحلتِه هل يُجْزِئُ؟

فالجوابُ: لا. لا يُجْزِئُه إلا في حالِ الضرورةِ، والضرورةُ أن تَكُونَ السماءُ تُمْطِرُ والأرضُ تَسِيلُ، فهنا لا يَتَمَكَّنُ من النزولِ فلو نَزَلَ ليُصَلِّيَ على الأرضِ لم يَتَمَكَّنْ، فيَجُوزُ في هذه الحالِ للضرورةِ أن يُصَلِّيَ على بعيرِه، ولكن هنا يَقفُ ولا يَسِيرُ، ويَتَّجِهُ للقبلةِ، ويُومِئُ بالركوعِ والسجودِ بخلافِ النافلةِ.

ومن الضرورةِ ما يَحْصُلُ في الدفعِ من عرفَة، فقد يَكُونُ الإنسانُ في السيارةِ، ولا يَتَمَكَّنُ من النزولِ وهو لم يُصَلِّ المغربَ، فهذا أيضًا يُصَلِّي بحسبِ حالِه.

فإن قَالَ قائلٌ: ما الحكمةُ في أن الشرعَ فرَّق بينهما؟

قلنا: الحكمَةُ في ذلك لئلَّا يَثْقُلَ التطوعُ على العبادِ، فسهَّل لهم فيه، حتَّى لا يَقُولَ قائلٌ: إنه لو نزَل ليُصَلِّي لتَعَوَّق سيرُه. فيُقَالُ: الأمرُ والحمدُ لله واسعٌ.

وقولُه: «**صلاة الليلِ إلا الفرائضَ**». وفي بعضِ ألفاظِ الحديثِ غيرُ هذا السياقِ: كان النَّبيُّ ﷺ يُصَلِّي على راحلتِه حيثُ توجَّهت به غيرَ أنه لا يُصَلِّي عليها المكتوبةَ[2]. وهذا يَدُلُّ على أن ما ثَبَتَ في النفلِ ثَبَتَ في الفريضةِ إلا بدليلٍ.

أما الآن فليس هناك رواحلُ إلا الطائراتِ والسياراتِ والسفنَ فهل يَجُوزُ أن يُصَلِّي على هذا الرواحلِ المكتوبةَ؟

---

(١) رواه أبو داود (١٢٢٥).

قال ابن الملقن رَحِمَهُ اللَّهُ، في «خلاصة البدر المنير» (١/ ١١٠): رواه أبو داود بإسناد صحيح، وصححه ابن السكن.

(٢) رواه البخاري (١٠٩٨)، ومسلم (٧٠٠) (٣٩).

نقول: نعم إذا تَمَكَّن من فعلِ ما يَجِبُ جازَ ذلك.

فمثلًا: إذا كان القطارُ واسعًا يُمْكِنُ أن يَتَّجِهَ الإنسانُ للقبلةِ، ويَقُومَ، ويَرْكَعَ، ويَسْجُدُ، ويَفْعَلَ كما يَفْعَلُ أهلُ الأرضِ فلا بَأسَ، وكذلك يُقَالُ في السفينةِ، والطائرةِ كذلك يُصَلِّي عليها الفريضةَ إذا تمكَّن من استقبالِ القبلةِ في الركوعِ والسجودِ وجميعِ ما يُمْكِنُه في الأرضِ.

فإن قيل: إن الطائرةَ ليست مستقرةً على الأرضِ.

قلنا: نعم هي ليست مستقرةً على الأرضِ، لكن الذي يَسْجُدُ عليها سوف يَسْتَقِرُّ على أرضِ الطائرةِ، وكذلك السفينة يقال فيها ما يقال في الطائرة.

فإن قيل: ماهي كيفيةُ استقبالِ القبلةِ في القطاراتِ ونحوِها مما لا يَسْتَقِرُّ على اتجاهٍ معينٍ، فالإنسانُ يَكُونُ راكبًا في القطارِ لا يَعْلَمُ اتجاهَ القبلةِ؟

فالجوابُ: عليه أن يَسْأَلَ الرُّبانَ، وإذا كان مثلًا في النهارِ فإنه يُمْكِنُ معرفةَ ذلك بالشمس، فإذا لم يَسْتَطِعْ معرفةَ اتجاهِ القبلةِ يُصَلِّي حيث كان وجهُه.

***

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧- باب الْقُنُوتِ قَبْلَ الرُّكُوعِ وَبَعْدَهُ.

١٠٠١- حدثنا مُسَدَّدٌ قَالَ: حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ قَالَ: سُئِلَ أَنَسٌ أَقَنَتَ النَّبِيُّ ﷺ فِي الصُّبْحِ؟ قَالَ: نَعَمْ فَقِيلَ لَهُ: أَوَقَنَتَ قَبْلَ الرُّكُوعِ؟ قَالَ: بَعْدَ الرُّكُوعِ يَسِيراً[1].

١٠٠٢- حدثنا مُسَدَّدٌ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ: حَدَّثَنَا عَاصِمٌ قَالَ: سَأَلْتُ أَنَسَ ابْنَ مَالِكٍ عَنِ الْقُنُوتِ فَقَالَ: قَدْ كَانَ الْقُنُوتُ قُلْتُ: قَبْلَ الرُّكُوعِ أَوْ بَعْدَهُ؟ قَالَ: قَبْلَهُ قَالَ: فَإِنَّ فُلانًا أَخْبَرَنِي عَنْكَ أَنَّكَ قُلْتَ: بَعْدَ الرُّكُوعِ فَقَالَ: كَذَبَ، إِنَّمَا قَنَتَ رَسُول

(١) وبنحوه رواه مسلم (٦٧٧) (٢٩٨).

اللهِ ﷺ بَعْدَ الرُّكُوعِ شَهْرًا أُرَاهُ كَانَ بَعَثَ قَوْمًا يُقَالُ لَهُمْ: الْقُرَّاءُ زُهَاءَ سَبْعِينَ رَجُلًا إِلَى قَوْمٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ دُونَ أُولَئِكَ، وَكَانَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ رَسُولِ اللهِ ﷺ عَهْدٌ، فَقَنَتَ رَسُولُ اللهِ ﷺ شَهْرًا يَدْعُو عَلَيْهِمْ[1].

١٠٠٣ - حدثنا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ: حَدَّثَنَا زَائِدَةُ عَنِ التَّيْمِيِّ، عَنْ أَبِي مِجْلَزٍ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ: قَنَتَ النَّبِيُّ ﷺ شَهْرًا؛ يَدْعُو عَلَى رِعْلٍ وَذَكْوَانَ[2].

١٠٠٤ - حدثنا مُسَدَّدٌ قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ: حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ: كَانَ الْقُنُوتُ فِي الْمَغْرِبِ وَالْفَجْرِ[3].

القنوت: الصحيحُ أنه جائزٌ قبلَ الركوعِ وبعدَه، كما ترجم له البخاريُّ رَحِمَهُ اللهُ، لكن هل هذا قنوتُ الوترِ؟

ظاهرُ صنيعِ البخاريِّ رَحِمَهُ اللهُ أنه أتى بهذا البابِ بعد الوترِ، أنه يَرى أن تَشْتَمِلُ على قنُوتَ الوترِ. ولكنَّ الأحاديثَ التي ذَكَرها عن أنسٍ -كلَّها- تَدُلُّ على أنه قنوتُ الفرائضِ في النوازلِ، وأن له أن يَقْنُتَ قبلَ الركوعِ وبعدَه.

أما قنوتُ الوترِ فيكُونُ بعد الركوعِ، لكن مع ذلك قَالَ الفقهاءُ رَحِمَهُمُ اللهُ: لو قنَتَ في الوترِ قبلَ الركوعِ فلا بأسَ[4].

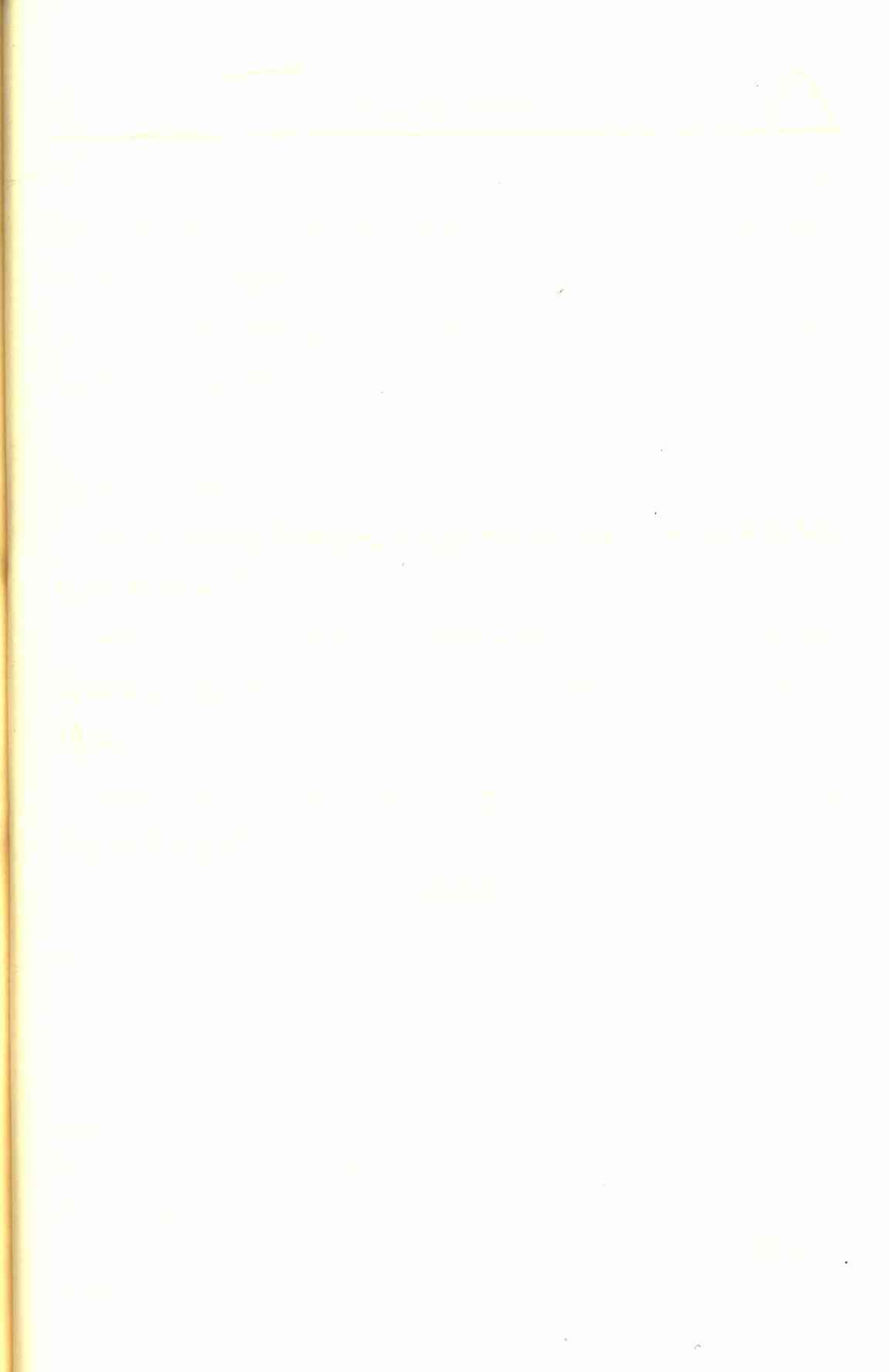
****

(١) ورواه مسلم مختصرًا (٦٧٧) (٣٠١).

(٢) ورواه مسلم (٦٧٧) (٣٠٣).

(٣) ورواه مسلم (٦٧٨) (٣٠٥، ٣٠٦) من حديث البراء بن عازب، وليس من حديث أنس رضي الله عنه.

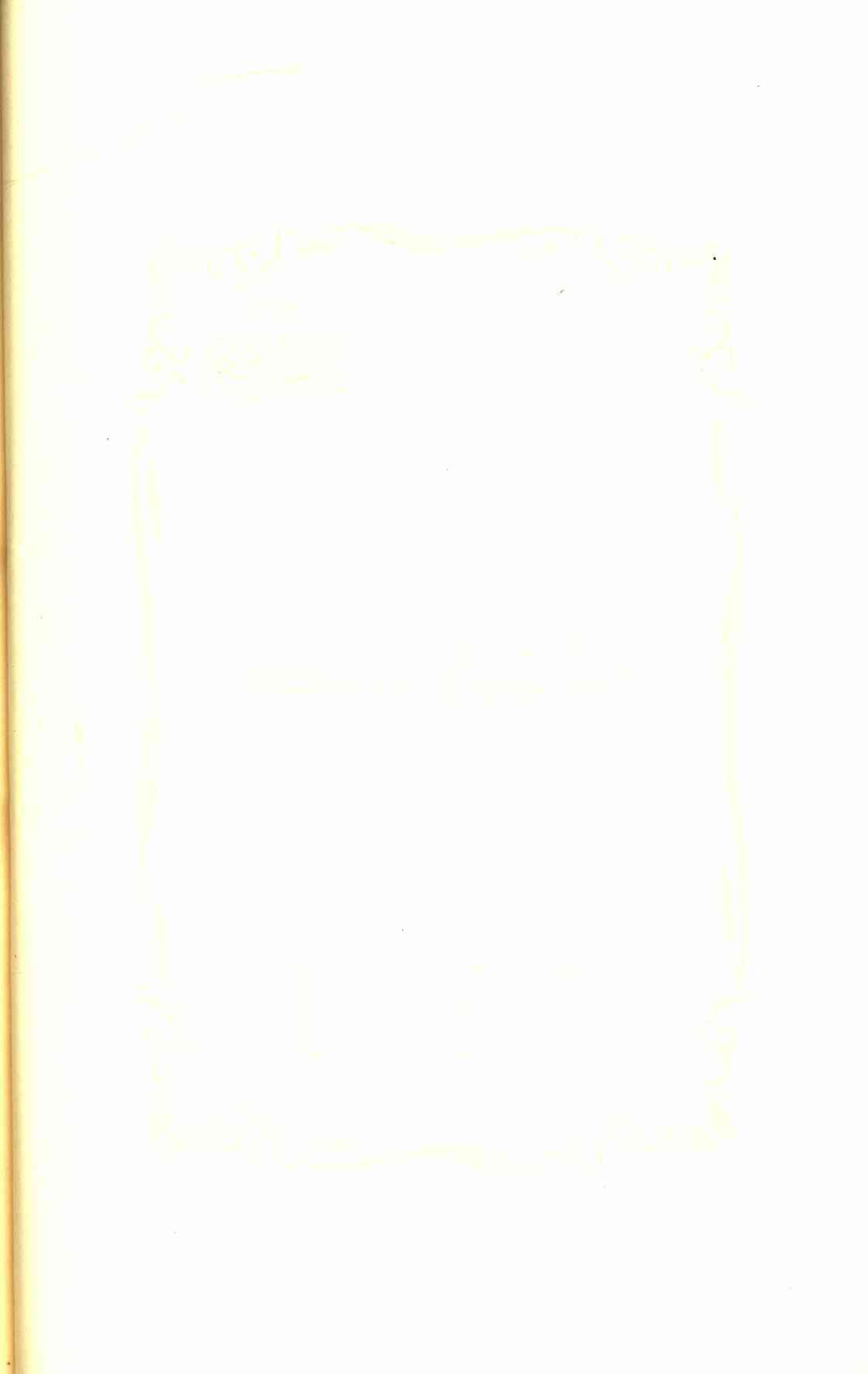
(٤) انظر: «المغني» (٢/ ٥٨١-٥٨٢)، و«المجموع» (٤/ ٢١).



شرح
صحيح البخاري

كتاب الاستسقاء

١٠٠٥ - ١٠٣٩



كِتَابُ الاسْتِسْقَاء

١- باب الاسْتِسْقَاءِ وَخُرُوجِ النَّبِيِّ ﷺ فِي الاسْتِسْقَاءِ.

١٠٠٥- حدثنا أَبُو نُعَيْم قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَبْدِ الله بْنِ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ عَبَّادِ بْنِ تَمِيمٍ عَنْ عَمِّهِ قَالَ: خَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ يَسْتَسْقِي، وَحَوَّلَ رِدَاءَهُ[١].

[الحديث ١٠٠٥- أطرافه في: ١٠١١، ١٠١٢، ١٠٢٣، ١٠٢٤، ١٠٢٥، ١٠٢٦، ١٠٢٧، ١٠٢٨، ٦٣٤٣].

الاستسقاءُ: هو طلبُ السُّقيا. والاستسقاءُ يَكُونُ بالصلاةِ المعروفةِ المشهورةِ وهي أن يَخْرُجَ الناسُ إلى مصلَّى العيد، ويَدْعُوا اللهَ ﷻ، ويَكُونُ أيضًا في خطبةِ الجمعةِ، ويَكُونُ في كلِّ مكانٍ، فيَكُونُ في حالِ السجُودِ في الصلاةِ، ويَكُونُ في حالِ انتظارِ الصلاةِ، ويَكُونُ بينَ الأذانِ والإقامةِ.

المهمُّ: أن الاستسقاءَ هو طلبُ السُّقيا، وسببُه قحوطُ المطرِ وجدبُ الأرضِ، وكذلك قَالَ العلماءُ: لو نَضِبت مياهُ الأنهارِ فإنه يُسْتَسقَى لها قياسًا على إذا ما قحَط المطرُ وامتنعَ وهو كذلك.

وقد خرَجَ النبيُّ ﷺ في الاستسقاءِ كما قَالَ عبادُ بن تميمٍ: خرَج النَّبيُّ ﷺ يَسْتَسْقِي وحوَّل رداءه. ومعنى حوَّله؛ أي: جعَل يمينَه شمالَه وشمالَه يمينَه، وليس المعنى أنه جعَل أعلاه أسفلَه وأسفلَه أعلاه.

---

(١) ورواه مسلم (٨٩٤) (١).

وعليه فيَكُونُ الاستسقاءُ مشروعًا إذا قحَط المطرُ، وأجدَبتِ الأرضُ، واحتاج الناسُ إلى ذلك، فإنهم يَخْرُجون يَسْتَسْقُونَ.

***

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٢- باب دُعَاءِ النَّبِيِّ ﷺ: اجْعَلْهَا عَلَيْهِمْ سِنِينَ كَسِنِي يُوسُفَ.

١٠٠٦ - حدثنا قُتَيْبَةُ، حَدَّثَنَا مُغِيرَةُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرَّكْعَةِ الآخِرَةِ يَقُولُ: «اللهمَّ أَنْجِ عَيَّاشَ ابْنَ أَبِي رَبِيعَةَ، اللهمَّ أَنْجِ سَلَمَةَ بْنَ هِشَامٍ، اللهمَّ أَنْجِ الْوَلِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ، اللهمَّ أَنْجِ الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ، اللهمَّ اشْدُدْ وَطْأَتَكَ عَلَى مُضَرَ، اللهمَّ اجْعَلْهَا سِنِينَ كَسِنِي يُوسُفَ» وَأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «غِفَارُ غَفَرَ اللهُ لَهَا، وَأَسْلَمُ سَالَمَهَا اللهُ»[1].

قَالَ ابْنُ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ أَبِيهِ: هَذَا كُلُّهُ فِي الصُّبْحِ[2].

في هذا الحديثِ: دليلٌ على القنوتِ والدعاءِ على أقوامٍ معينينَ، ولأقوامٍ معينينَ، وأن ذلك لا يُخِلُّ بالصلاةِ ولا يُبْطِلُها.

وفيه أيضًا: أنه كان يَقْنُتُ بهذا القنوتِ إذا رفَع رأسَه من الركعةِ الآخرةِ، فيَكُونُ في الثانيةِ في الفجرِ، وفي الرابعةِ في الظهرِ والعصرِ والعشاءِ، وفي الثالثةِ في المغربِ، وأنه لا يَقْنُتُ في الركعةِ الأولى في الثانيةِ إلا في ثانيةِ الفجرِ.

وفيه أيضًا: جوازُ الدعاءِ على الكفارِ وإن لم يَكُنْ على سبيلِ العمومِ؛ لقولِه: «**اللَّهم اشْدُدْ وطأتك على مُضَرَ، اللهم اجعَلْها سنينَ كسِنِي يوسُفَ**».

---

(١) وبنحوه رواه مسلم (٦٧٥) (٢٩٥).

(٢) قال ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٢/ ٤٩٣): قوله: قال ابن أبي الزناد عن أبيه: هذا كله في الصبح. يعني: أن عبد الرحمن بن أبي الزناد روى هذا الحديث عن أبيه بهذا الإسناد، فبين أن الدعاء المذكور كان في الصبح.

وقولُه: «كسِنِي يوسُفَ» هي سبعُ سنواتٍ، فإن الملكَ رأى رؤيا أفزَعَته، رأى كما قَالَ تعالى: ﴿سَبۡعَ بَقَرَٰتٖ سِمَانٖ يَأۡكُلُهُنَّ سَبۡعٌ عِجَافٞ وَسَبۡعَ سُنۢبُلَٰتٍ خُضۡرٖ وَأُخَرَ يَابِسَٰتٖ﴾ [يُوسُف:٤٣] ففزِع من ذلك، وجمَع الناسَ لِيُعَبِّروا هذه الرؤيا ولكنهم لم يُعَبِّروها و﴿قَالُوٓاْ أَضۡغَٰثُ أَحۡلَٰمٖۖ وَمَا نَحۡنُ بِتَأۡوِيلِ ٱلۡأَحۡلَٰمِ بِعَٰلِمِينَ ﴿٤٤﴾﴾ [يُوسُف:٤٤]، وكان قد حضَره أحدُ صاحبي السجنِ فطلبَ من الملكِ أَنْ يَذْهبَ إلى يوسُفَ ليُعَبِّرَها له، ففعَل، فقال له يوسُفُ ﴿تَزۡرَعُونَ سَبۡعَ سِنِينَ دَأَبٗا﴾ يَعْنِي متواليةً ﴿فَمَا حَصَدتُّمۡ فَذَرُوهُ فِي سُنۢبُلِهِۦٓ﴾ [يُوسُف:٤٧]، وقولُه: ﴿تَزۡرَعُونَ سَبۡعَ سِنِينَ دَأَبٗا﴾ معناه أن هذه السبعَ ستكُونُ خصبةً.

ثم قَالَ: ﴿فَمَا حَصَدتُّمۡ فَذَرُوهُ فِي سُنۢبُلِهِۦٓ إِلَّا قَلِيلٗا مِّمَّا تَأۡكُلُونَ ﴿٤٧﴾﴾ وإنما أَرْشَدَهم أن يَجْعَلُوه في سنبلِه؛ لأنه إذا بقِي في السنبلِ فإنه لا يُسَوَّسُ، وإذا أُخرِج من السنبلِ يُسوَّس؛ لأن هذا السنبلَ بإذن الله غلافٌ يَحْمِيه من الفسادِ.

ثم قَالَ: ﴿ثُمَّ يَأۡتِي مِنۢ بَعۡدِ ذَٰلِكَ سَبۡعٞ شِدَادٞ﴾ [يُوسُف:٤٨] يَعْنِي: شديدةً عصيبةً ﴿يَأۡكُلۡنَ مَا قَدَّمۡتُمۡ لَهُنَّ﴾ أي: ما تركوه في السنبلِ ﴿إِلَّا قَلِيلٗا مِّمَّا تُحۡصِنُونَ ﴿٤٨﴾﴾ يَعْنِي: مما تَحْفَظُونَه، وتُحرِزُونَه، وتَشِحُّونَ به.

ثم قَالَ: ﴿ثُمَّ يَأۡتِي مِنۢ بَعۡدِ ذَٰلِكَ عَامٞ فِيهِ يُغَاثُ ٱلنَّاسُ وَفِيهِ يَعۡصِرُونَ ﴿٤٩﴾﴾ [يُوسُف:٤٩] فصارت السنواتُ سبعًا سبعًا، وفي العامِ الخامسَ عشرَ تزُولُ الشدةُ.

ففهِم يوسُفُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ من هذه الرؤيا ما عبَّرها به فإن الملك قَالَ إنه رأى سبعَ بقراتٍ سمانٍ. وهذه سنواتُ الخصبِ، يَأْكُلُهن سبعٌ عِجَافٌ وهذه سنواتُ الجدبِ، وسبعُ سنبلاتٍ خضرٍ، ومعناها الخصبُ وكثرةُ المياهِ وكثرةُ الزروعِ، وأُخَرُ يابساتٍ يَعْنِي: ليس فيها زرعٌ.

لكن كيف فهِم أنه في العامِ الخامسَ عشرَ يُغاثُ الناسُ وفيه يَعْصِرُونَ؟



فالجوابُ: فهمَ ذلك لأن هذا عددٌ محددٌ، واستدل به الأصوليون على مفهوم العددِ[١]، وأن العددَ له مفهومٌ، خلافًا لمن قَالَ: إن العددَ لا مفهومَ له. بل يُقَالُ: العددُ له مفهومٌ، فقد فهِم يوسفُ من قولِه: سبعَ بقراتٍ سمانٍ وسبعُ بقراتٍ عجافٌ. أن الشدةَ تَزُولُ في العامِ الخامسَ عشرَ، وأراد النَّبيُّ ﷺ بدعائه سنواتِ الجدبِ، ولهذا أجدبت قريشٌ إجدابًا عظيمًا، حتَّى كان الواحدُ منهم من شدةِ الجوعِ يَرَى بينه وبين السماءِ دخانًا، ولا يُبْصِرُها جيدًا[٢].

***

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ:

١٠٠٧ - حدثنا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ أَبِي الضُّحَى عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ: كُنَّا عِنْدَ عَبْدِ الله فَقَالَ: إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمَّا رَأَى مِنَ النَّاسِ إِدْبَارًا قَالَ: «اللهمَّ سَبْعٌ كَسَبْعِ يُوسُفَ» فَأَخَذَتْهُمْ سَنَةٌ حَصَّتْ كُلَّ شَيْءٍ، حَتَّى أَكَلُوا الْجُلُودَ وَالْمَيْتَةَ وَالْجِيَفَ، وَيَنْظُرَ أَحَدُهُمْ إِلَى السَّمَاءِ فَيَرَى الدُّخَانَ مِنَ الْجُوعِ، فَأَتَاهُ أَبُو سُفْيَانَ فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ، إِنَّكَ تَأْمُرُ بِطَاعَةِ الله وَبِصِلَةِ الرَّحِمِ، وَإِنَّ قَوْمَكَ قَدْ هَلَكُوا فَادْعُ الله لَهُمْ قَالَ الله تَعَالَى: ﴿فَٱرْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي ٱلسَّمَآءُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ ۝١٠﴾ [الدخان: ١٠] إِلَى قَوْلِهِ ﴿إِنَّا كَاشِفُواْ ٱلْعَذَابِ قَلِيلًا إِنَّكُمْ عَآئِدُونَ ۝١٥ يَوْمَ نَبْطِشُ ٱلْبَطْشَةَ ٱلْكُبْرَىٰٓ﴾ [الدخان: ١٥-١٦] فَالْبَطْشَةُ: يَوْمَ بَدْرٍ، وَقَدْ مَضَتِ الدُّخَانُ وَالْبَطْشَةُ وَاللِّزَامُ وَآيَةُ الرُّومِ.

[الحديثُ ١٠٠٧ - أطرافه في: ١٠٢٠، ٤٦٩٣، ٤٧٦٧، ٤٧٧٤، ٤٨٠٩، ٤٨٢٠، ٤٨٢١، ٤٨٢٢، ٤٨٢٣، ٤٨٢٤، ٤٨٢٥].

قوله: «واللزامُ». قَالَ القَسْطلانيُّ: اللزامُ المذكورُ لقولِه تعالى: ﴿فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا ۝٧٧﴾ [الفرقان: ٧٧] معناه القتلُ وقد مضى يومَ بدرٍ، وقيل: العذابُ الملازمُ لهم يومَ القيامةِ. وقيل غيرُ ذلك. اهـ

---

(١) انظر: «إرشاد الفحول» (١/ ٣٠٨)، و«الإبهاج شرح المنهاج» (١/ ٣٩٢).

(٢) انظر الحديث القادم.

لكنَّ كلامَ ابنِ مسعودٍ يَدُلُّ على غيرِ اللزامِ الذي في الآيةِ. واللهُ أعلمُ.

* * * *

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ:

٣- باب سُؤَالِ النَّاسِ الإِمَامَ الاسْتِسْقَاءَ إِذَا قَحَطُوا.

١٠٠٨- حدثنا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو قُتَيْبَةَ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَتَمَثَّلُ بِشِعْرِ أَبِي طَالِبٍ:

وَأَبْيَضَ يُسْتَسْقَى الْغَمَامُ بِوَجْهِهِ ثِمَالُ الْيَتَامَى عِصْمَةٌ لِلأَرَامِلِ

أبو طالب له قصيدةٌ لاميةٌ في مدحِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ ابنُ كثيرٍ في «البدايةِ والنهايةِ»: هي أعظمُ من المعلقاتِ، لما تَشْتَمِلُ عليه من المعاني العظيمةِ الجليلةِ، والقوة[1].

والوصفُ هنا للنبيِّ صلى الله عليه وآله وسلم؛ يَعْنِي: أنه عليه الصلاة والسلام أبيضُ؛ لأنه أزهرُ اللونِ.

وقوله: «يُسْتَسْقَى الغمامُ بوجهِه». يَعْنِي: يُطْلَبُ منه أن يُسْتَسْقِي اللهُ عز وجل، والغمامُ هو السَّحابُ.

وقولُه: «ثِمَالُ اليتامى عصمةٌ للأراملِ». يَعْنِي: أن له حُنُوًّا وعطفًا على اليتامى، وهو عصمةٌ للأراملِ من أن يُذَلُّوا أو يَلْحَقَهم الحرجُ.

* * * *

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ:

١٠٠٩- وقال عُمَرُ بْنُ حَمْزَةَ: حَدَّثَنَا سَالِمٌ عَنْ أَبِيهِ، رُبَّمَا ذَكَرْتُ قَوْلَ الشَّاعِرِ وَأَنَا أَنْظُرُ إِلَى وَجْهِ النَّبِيِّ ﷺ يَسْتَسْقِي فَمَا يَنْزِلُ حَتَّى يَجِيشَ كُلُّ مِيزَابٍ:

وَأَبْيَضَ يُسْتَسْقَى الْغَمَامُ بِوَجْهِهِ ثِمَالُ الْيَتَامَى عِصْمَةٌ لِلأَرَامِلِ

---

(١) «البداية والنهاية» (٣/ ٥٧).

وَهُوَ قَوْلُ أَبِي طَالِبٍ[(١)].

١٠١٠ - حدثنا الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللهِ الأَنْصَارِيُّ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي عَبْدُ اللهِ بْنُ الْمُثَنَّى؛ عَنْ ثُمَامَةَ بْنِ عَبْدِ اللهِ بْنِ أَنَسٍ، عَنْ أَنَسٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رضي الله عنه، كَانَ إِذَا قَحَطُوا اسْتَسْقَى بِالْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَقَالَ: اللهمَّ إِنَّا كُنَّا نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بِنَبِيِّنَا فَتَسْقِينَا، وَإِنَّا نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بِعَمِّ نَبِيِّنَا فَاسْقِنَا، قَالَ: فَيُسْقَوْنَ.

[الحديثُ ١٠١٠ - طرفُه في: ٣٧١٠].

هذا الحديثُ: يَدُلُّ على تواضعِ عمرَ رضي الله عنه؛ لأنهم إذا قَحَطوا وامتنع عنهم المطرُ توسَّل بالعباسِ بنِ عبدِ المطلبِ عمِّ النَّبيِّ ﷺ؛ لقرابتِه من النَّبيِّ صلى الله عليه وآله وسلم.

ولكن ما معنى أن يَتَوسَّلُوا به، هل معناه أن يَقُولُوا: اللهم اسْقِنا بالعباسِ؟

الجوابُ: لا؛ لأن عمرَ رضي الله عنه بيَّن هذا فقال: نَتَوَسَّلُ إليك بنبيِّنا. ومعلومٌ أنهم في توسلِهم بالنبيِّ إنما يَسْأَلُونَ أن يَسْتَسْقِيَ ويَدْعُوَ لهم، فيَكُونُ المعنى: نَتَوَسَّلُ إليك بدعاءِ نبيِّنا. ولهذا جاء في بعضِ ألفاظِ الحديثِ: قُمْ يا عباسُ فادْعُ اللهَ. فيَقُومُ فيَدْعُو اللهَ عز وجل[(٢)].

وأما التوسلُ بالذاتِ وبالجاهِ وما أشبهَ ذلك فهو بدعةٌ منكرةٌ؛ لأنه لا يَجُوزُ أن نَجْعَلَ شيئًا وسيلةً لنا إلى الله إلا بدليلٍ من الله؛ إذ إن الوسيلةَ هي التي تَجْعَلُ للإنسانِ طريقًا يَصِلُ به إلى الله عز وجل، وإذا كان كذلك فلابدَّ أن تَكُونَ الوسيلةُ ثابتةً بالشرعِ.

فإذا قَالَ قائلٌ: هذا يَدُلُّ على جوازِ سؤالِ الغيرِ الدعاءَ؟

قلنا: نعم إذا كان الدعاءُ للعمومِ فلا بأسَ؛ لأن هذا السائلَ شافعٌ، بخلافِ الدعاءِ لنفسِ الشخصِ فإن هذا لا يَنْبَغِي؛ يَعْنِي: مثلًا لو جِئتَ لرجلٍ صالحٍ تَرجو منه أن

---

(١) علقه البخاري رحمه الله، بصيغة الجزم، ووصله أحمد في «مسنده» (٢/ ٩٣)، وابن ماجه في «سننه» (١٢٧٢)، من رواية أبي عَقيل عبد الله بن عَقيل الثقفي، عن عمر بن حمزة.
«فتح الباري» (٢/ ٤٩٧)، و«تغليق التعليق» (٢/ ٣٨٩).

(٢) رواه عبد الرزاق في «مصنفه» (٣/ ٩٣) (٤٩١٣) بلفظ: قم فاستسقِ.

يُجِيبَ اللهُ دعاءه فقلت: يا فلانُ إن الناسَ قد أُصيبوا بفتنٍ وبلاءٍ، وقحطٍ، فَادْعُ اللهَ لهم. فهذا لا بأسَ به، وهو خيرٌ بشرطِ ألا يَفْتَتِنَ المطلوبُ منه ذلك، فإن خِيف أن يُفْتَتَن ويَقُولَ: أنا الرجلُ الذي يُطْلَبُ منى أن أَدْعُوَ، أنا من أولياءِ الله. فلا يجوزُ، لكن إذا كانتِ المسألةُ خاليةً من المحظورِ فلا بأسَ.

أما أن تَأْتِي له وتَقُولَ: يا فلانُ ادْعُ اللهَ لي. فهذا لا يَنْبَغِي إلا للنبيِّ ﷺ، كما في قولِ عُكَّاشَةَ بنِ مِحصنٍ: ادْعُ اللهَ أن يَجْعَلَنى منهم[1]. وقوْلِ المرأةِ التي تصْرَعُ: ادْعُ اللهَ يَعْنِي: أن يُبْرِئَها من هذا[2]. أما غيرُ النَّبيِّ فلا. لأن فيه نوعًا من التذللِ لغيرِ الله عَزَّوَجَلَّ.

فإن قَالَ قائلٌ: أليس النَّبيُّ ﷺ قد طلبَ من الصحابةِ أن يَطْلُبُوا من أُويسٍ القرنيِّ أن يَدْعُوَ لهم؟[3]

قلنا: بلى، لكن هذا خاصٌّ بالرجلِ؛ لأننا نَعْلَمُ علمَ اليقينِ أن أبا بكرٍ، وعمرَ، وعثمانَ، وعليًّا، وابنَ مسعودٍ، وابنَ عباسٍ أفضلُ بنَ أويسٍ، ومع ذلك لم يأْمُرِ النَّبيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بطلبِ دعائهم، بل هذا خاصٌّ بهذا الرجلِ.

فإن قيل: أليس قد روِي عن النَّبيِّ ﷺ أنه لما أراد عمرُ أن يُسَافِرَ قَالَ له: «**لا تَنْسَنا يا أخي من دعائك**»[4]؟

فالجوابُ هو: أن هذا الأثرَ لا يَصِحُّ.



---

(١) تقدم تخريجه.

(٢) رواه البخاري (٥٦٥٢)، ومسلم (٢٥٧٦) (٥٤).

(٣) رواه مسلم (٢٥٤٢) (٢٢٣).

(٤) رواه أحمد في «مسنده» (١/ ٢٩) (١٩٥)، وأبو داود (١٤٩٨)، والترمذي (٣٥٦٢)، وابن ماجه (٢٨٩٤). وضعفه الشيخ الألباني رَحِمَهُ اللَّهُ، كما في تعليقه على سنن أبي داود وابن ماجه.

٤ - باب تَحْوِيلِ الرِّدَاءِ فِي الاسْتِسْقَاءِ.

١٠١١ - حدثنا إِسْحَاقُ قَالَ: حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ قَالَ: أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ، عَنْ مُحَمَّدِ ابْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عَبَّادِ بْنِ تَمِيمٍ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ زَيْدٍ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ اسْتَسْقَى فَقَلَبَ رِدَاءَهُ[١].

من السنةِ أن الإنسانَ يَقلِبُ رداءه، وما كان بمعنى الرداءِ كالمشْلَحِ فإنه يُقْلَبُ، فيُجْعَلُ ظاهرُه باطنَه وباطنُه ظاهرَه، هذا هو القلبُ.

قَالَ العلماءُ: والحكمةُ من ذلك أن يَتَحَوَّلَ القحطُ إلى خصبٍ وغيثٍ ومطرٍ وهو من بابِ التفاؤلِ.

وقيل أيضًا: إن فيه فائدةً أخرى وهي أن سببَ امتناعِ المطرِ المعاصي، ولباسُ التقوى بتركِ المعاصي فكأن هذا الدَّاعي يُحَوِّلُ لباسَه الحسيَّ إشارةً إلى أنه سَيُحَوِّلُ لباسَه المعنويَّ فيتَّقِي اللهَ ويُطِيعَه[٢].

أما بالنسبةِ لنا ففيه ثلاثُ فوائدَ:

الفائدةُ الأولى: الاقتداءُ بالرسولِ عليه الصلاة والسلام.

والفائدةُ الثانيةُ: أن يَتَحَوَّلَ القحطُ.

والفائدةُ الثالثةُ: أن يَتَحَوَّلَ حالُ الإنسانِ من المعصيةِ إلى الطاعةِ.

****

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رحمه الله:

١٠١٢ - حدثنا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللهِ قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، أَنَّهُ سَمِعَ عَبَّادَ بْنَ تَمِيمٍ يُحَدِّثُ أَبَاهُ عَنْ عَمِّهِ عَبْدِ اللهِ بْنِ زَيْدٍ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَرَجَ إِلَى الْمُصَلَّى فَاسْتَسْقَى، فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ وَقَلَبَ رِدَاءَهُ، وَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ[٢].

---

(١) وبنحوه رواه مسلم (٨٩٤) (٢).

(٢) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (٢/ ٤٩٩).

(٢) ورواه مسلم (٨٩٤) (٢).

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللهِ: كَانَ ابْنُ عُيَيْنَةَ يَقُولُ: هُوَ صَاحِبُ الأَذَانِ، وَلَكِنَّهُ وَهْمٌ؛ لأَنَّ هَـذَا عَبْدُ اللهِ بْنُ زَيْدِ بْنِ عَاصِمٍ الْمَازِنِيُّ، مَازِنُ الأَنْصَارِ.

وذاك عبدُ الله بنُ زيدِ بنِ عبدِ ربِّه.

وفي هذا الحديثِ: دليلٌ على أن خطبةَ الاستسقاءِ تَكُونُ قبلَ الصلاةِ؛ لأنه يَقُولُ: خرَج إلى المصلى فاسْتَسْقَى، فاستقبل القبلةَ، وقَلَبَ رداءه، وصلَّى ركعتينِ. والمشهورُ عند العلماءِ أن الخطبةَ تَكُونُ بعد الصلاةِ[1]؛ لأن صلاةَ الاستسقاءِ كصلاةِ العيدِ كما جاء ذلك في حديثِ ابنِ عباسٍ رضي الله عنهما[2].

والأمرُ في هذا واسعٌ، فإن اسْتَسْقَى من حين أن يَصِلَ، بأن يَقِفَ ويَسْتَقْبِلَ القبلةَ، ويَدْعُوَ، ثم يُصَلِّي ركعتينِ، فلا بأسَ.

وإن صلَّى ركعتينِ أولًا ثم خطَب فلا بأسَ.

فإن قيل: إن عَمل الناسِ على حديثِ ابنِ عباسٍ، لكنَّ حديثَ البخاريِّ أصحُّ وأصرحُ في أن الصلاةَ بعد الخطبةِ فما الجوابُ؟

قلنا: نعم. ولهذا يُمْكِنُ الجمعُ بأن يُقَالَ: إنَّه ﷺ فعَل هذا مرةً وهذا مرةً، وإذا أَمكَن الجمعُ فلا يَنْبَغِي أن نُبْطِلَ الرواياتِ التي تَلَقَّتْهَا الأمةُ بالقبولِ.

****

(١) انظر: «المغني» (٣/ ٣٣٨-٣٣٩).

(٢) رواه أحمد في «مسنده» (١/ ٢٣١) (٢٠٣٩)، وأبو داود (١١٦٥)، والنسائي (١٥٢١)، والترمذي (٥٥٨، ٥٥٩) وقال: حسن صحيح، وابن ماجه (١٢٦٦)، وصححه ابن حبان (١٢٨٥١)، والحاكم في «المستدرك» (١/ ٣٢٦-٣٢٧). وقال: هذا حديث رواته مصريون، ومدنيون، ولا أعلم أحدًا منهم منسوبًا إلى نوع من الجرح، ولم يخرجاه.

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٥- باب انْتِقَامِ الرَّبِّ جَلَّ وَعَزَّ مِنْ خَلْقِهِ بِالْقَحْطِ إِذَا انْتُهِكَتْ مَحَارِمُ الله.

٦- باب الاسْتِسْقَاءِ فِي الْمَسْجِدِ الْجَامِعِ.

١٠١٣ - حدثنا مُحَمَّدٌ قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو ضَمْرَةَ أَنَسُ بْنُ عِيَاضٍ قَالَ: حَدَّثَنَا شَرِيكُ ابْنُ عَبْدِ الله بْنِ أَبِي نَمِرٍ، أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَذْكُرُ أَنَّ رَجُلًا دَخَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ مِنْ بَابٍ كَانَ وِجَاهَ الْمِنْبَرِ، وَرَسُولُ الله ﷺ قَائِمٌ يَخْطُبُ فَاسْتَقْبَلَ رَسُولَ الله ﷺ قَائِمًا فَقَالَ: يَا رَسُولَ الله، هَلَكَتِ الْمَوَاشِي وَانْقَطَعَتِ السُّبُلُ، فَادْعُ الله يُغِيثُنَا قَالَ: فَرَفَعَ رَسُولُ الله ﷺ يَدَيْهِ فَقَالَ: «اللهمَّ اسْقِنَا، اللهمَّ اسْقِنَا، اللهمَّ اسْقِنَا» قَالَ أَنَسُ: وَلا وَالله مَا نَرَى فِي السَّمَاءِ مِنْ سَحَابٍ وَلا قَزَعَةً وَلا شَيْئًا، وَمَا بَيْنَنَا وَبَيْنَ سَلْعٍ مِنْ بَيْتٍ وَلا دَارٍ قَالَ: فَطَلَعَتْ مِنْ وَرَائِهِ سَحَابَةٌ مِثْلُ التُّرْسِ، فَلَمَّا تَوَسَّطَتِ السَّمَاءَ انْتَشَرَتْ ثُمَّ أَمْطَرَتْ قَالَ: وَالله مَا رَأَيْنَا الشَّمْسَ سِتًّا ثُمَّ دَخَلَ رَجُلٌ مِنْ ذَلِكَ الْبَابِ فِي الْجُمُعَةِ الْمُقْبِلَةِ، وَرَسُولُ الله ﷺ قَائِمٌ يَخْطُبُ فَاسْتَقْبَلَهُ قَائِمًا فَقَالَ: يَا رَسُولَ الله، هَلَكَتِ الأَمْوَالُ، وَانْقَطَعَتِ السُّبُلُ، فَادْعُ الله يُمْسِكْهَا قَالَ: فَرَفَعَ رَسُولُ الله ﷺ يَدَيْهِ ثُمَّ قَالَ: «اللهمَّ حَوَالَيْنَا وَلا عَلَيْنَا، اللهمَّ عَلَى الآكَامِ وَالْجِبَالِ وَالآجَامِ وَالظِّرَابِ وَالأَوْدِيَةِ، وَمَنَابِتِ الشَّجَرِ» قَالَ: فَانْقَطَعَتْ، وَخَرَجْنَا نَمْشِي فِي الشَّمْسِ.

قَالَ شَرِيكٌ: فَسَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ، أَهُوَ الرَّجُلُ الأَوَّلُ: قَالَ: لا أَدْرِي[1].

السحابُ: هو الغيمُ الكثيرُ.

والقزعةُ: القطعةُ من السحابِ.

سَلْعٌ: هذا جبلٌ معروفٌ في المدينةِ، وإنما ذكَره؛ لأن السحابَ يَأْتِي من جهتِه.

وفي هذا الحديثِ فوائدُ:

منها: جوازُ مخاطبةِ الخطيبِ إذا كان في ذلك مصلحةٌ؛ لأن هذا الرجلَ وقفَ وسأَل النَّبيَّ صلى الله عليه وآله وسلم، وكلَّمه وهو يَخْطُبُ، لكن لمصلحةٍ عامةٍ.

---

(١) ورواه مسلم (٨٩٧) (٨) بلفظ: «اللهم أغثنا». بدل: «اللهم اسقنا».

ومنها: أن الأصلَ قبولُ الخيرِ ممن لا يُعْرَفُ بالفسقِ؛ لأن النَّبي صلى الله عليه وآله وسلم قبِل قولَ هذا الرجلِ وبنى عليه.

ومنها: تَكْرارُ الدعاءِ ثلاثًا؛ لأَن النَّبيَّ صلى الله عليه وآله وسلم أعاد ذلك ثلاثَ مراتٍ.

ومنها: رفعُ اليدينِ في خطبةِ الجمعةِ، لكن هذا خاصٌّ في الاستسقاءِ والاستصحاءِ، وأما ما سوى ذلك فلا، فلو أن الخطيبَ دعا للمسلمينَ بأشياءَ غيرِ المطرِ فإنه لا يَرْفَعُ يَدَيه، ولكن إذا طَلب الاستسقاءَ رفعَ يديه، وإذا طلَب الاستصحاءَ كذلك يَرْفَعُ يديه.

وفيه: آيةٌ من آياتِ الله عَزَّ وَجَلَّ؛ حيثُ إنه سبحانه وتعالى أَنْشَأَ هذا السحابَ وأَمْطر قبلَ أن ينزل النبيُّ ﷺ من منبره.

وفيه أيضًا: إثبات الأسباب؛ لأن الله قادر على أن يُنْزِلَ مطرًا بدونِ غيمٍ، لكنه سبحانه وتعالى قد ربَط المسبباتِ بأسبابِها، فأَنْشَأ هذا الغيمَ حتَّى أَمْطَر.

ومنها: جوازُ القسمِ بدونِ إقسامٍ في الأمورِ الهامةِ؛ لأن أنسًا رضي الله عنه أقسَم عدةَ مراتٍ؛ لأن هذا أمرٌ هامٌّ.

ومنها: أن النَّبيَّ صلى الله عليه وآله وسلم لا يَمْلِكُ شيئًا من الأمرِ، وإلا لقال: يا سماءُ أَمْطِري. لكنه لا يَمْلِكُ ذلك، قَالَ الله تعالى له: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ [آل عمران:١٢٨]. فهو ﷺ لا يَمْلِكُ أن يُغِيثَ أحدًا، إلا إذا كان حيًّا وأغاثه بما يَقْدِرُ عليه، ولا يَمْلِكُ أن يَأْمُرَ السماءَ فتُمْطِرَ، وأن يَأْمُرَ الأرضَ فتَنْبُتَ، وأما ما جاء في الدجال: «أنه يَأْمُرُ السماءَ فَتُمْطِرَ والأرضَ فَتُنْبِتَ»[1] فهذا من بابِ الامتحانِ والابتلاءِ.

ومن فوائدِ هذا الحديثِ أيضًا: أنه تَجُوزُ المبالغةُ في القولِ؛ لأن هذا الرجلَ: هلَكت الأموالُ، وانقطعتِ السبلُ من القحطِ، ما هلَكت من المطرِ، لكن هذا من بابِ المبالغةِ.

---

(١) تقدم تخريجه.

أو يُقَالُ: إن قولَه: الأموالُ والسبلُ من بابِ إرادةِ الخاصِّ باللفظِ العامِّ.

ومنها: ما يُعَبَّرُ عنه في البلاغةِ بالأسلوبِ الحكيمِ؛ لأن هذا الرجلَ قالَ: ادْعُ اللهَ يُمْسِكْها. ولكن النَّبيَّ ﷺ لم يَدْعُ اللهَ أن يُمْسِكُها، بل سأَلَ اللهَ أن يَصْرِفَها إلى هذه المواضعِ التي تَكُونُ فيها الفائدةُ بدونِ ضررٍ.

*****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧- باب الاسْتِسْقَاءِ فِي خُطْبَةِ الْجُمُعَةِ غَيْرَ مُسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةِ.

١٠١٤- حدثنا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ، عَنْ شَرِيكٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ رَجُلًا دَخَلَ الْمَسْجِدَ يَوْمَ جُمُعَةٍ مِنْ بَابٍ كَانَ نَحْوَ بَابِ دَارِ الْقَضَاءِ، وَرَسُولُ اللهِ ﷺ قَائِمٌ يَخْطُبُ، فَاسْتَقْبَلَ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَائِمًا ثُمَّ قَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ، هَلَكَتِ الأَمْوَالُ، وَانْقَطَعَتِ السُّبُلُ فَادْعُ اللهَ يُغِيثُنَا، فَرَفَعَ رَسُولُ اللهِ ﷺ يَدَيْهِ ثُمَّ قَالَ: «اللهمَّ أَغِثْنَا اللهمَّ أَغِثْنَا اللهمَّ أَغِثْنَا» قَالَ أَنَسٌ: وَلا وَاللهِ مَا نَرَى فِي السَّمَاءِ مِنْ سَحَابٍ وَلا قَزَعَةً، وَمَا بَيْنَنَا وَبَيْنَ سَلْعٍ مِنْ بَيْتٍ وَلا دَارٍ قَالَ: فَطَلَعَتْ مِنْ وَرَائِهِ سَحَابَةٌ مِثْلُ التُّرْسِ فَلَمَّا تَوَسَّطَتِ السَّمَاءَ انْتَشَرَتْ ثُمَّ أَمْطَرَتْ، فَلا وَاللهِ مَا رَأَيْنَا الشَّمْسَ سِتًّا، ثُمَّ دَخَلَ رَجُلٌ مِنْ ذَلِكَ الْبَابِ فِي الْجُمُعَةِ وَرَسُولُ اللهِ ﷺ قَائِمٌ يَخْطُبُ فَاسْتَقْبَلَهُ قَائِمًا فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ، هَلَكَتِ الأَمْوَالُ وَانْقَطَعَتِ السُّبُلُ، فَادْعُ اللهَ يُمْسِكْهَا عَنَّا قَالَ: فَرَفَعَ رَسُولُ اللهِ ﷺ يَدَيْهِ ثُمَّ قَالَ: «اللهمَّ حَوَالَيْنَا وَلا عَلَيْنَا، اللهمَّ عَلَى الآكَامِ وَالظِّرَابِ وَبُطُونِ الأَوْدِيَةِ، وَمَنَابِتِ الشَّجَرِ» قَالَ: فَأَقْلَعَتْ وَخَرَجْنَا نَمْشِي فِي الشَّمْسِ قَالَ شَرِيكٌ: سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ أَهُوَ الرَّجُلُ الأَوَّلُ؟ فَقَالَ: مَا أَدْرِي[1].

هذا الحديثُ سبقَ الكلامُ عليه، لكن فيه هنا: «اللهم أَغِثْنَا» وفيما سبقَ: «اللهم اسْقِنَا» وهما بمعنًى واحدٍ، لكنَّ فيه دليلًا على أن الرواةَ قد يَتصرَّفُونَ في الألفاظِ،

(١) ورواه مسلم (٨٩٧) (٨).

ويَرْوونَ الحديثَ بالمعنى، ولا حرجَ في هذا، وهو معروفٌ، فإن كثيرًا من الأحاديثِ تَجِدُ فيها فرقًا بين ألفاظِها والمعنى واحدٌ. وفي هذا الحديثِ هلكَت الأموالُ وانقطعتِ السبلُ في هذه الروايةِ وفي بعضِ الرواياتِ: غرَق المالُ وتهدَّم البناءُ[1] وهذا اللفظُ أولى بالحالِ التي شكَاها هذا الرجلُ؛ لأن كثرةَ السيولِ توجِبُ غرقَ المالِ وتَهدِمُ البناءَ.

وفي هذا دليلٌ كما سَبَق على رفعِ اليدينِ في خطبةِ الجمعةِ، حالَ الدعاءِ بالاستسقاءِ والدعاءِ بالاستصحاءِ.

****

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٨- باب الاسْتِسْقَاءِ عَلَى الْمِنْبَرِ.

١٠١٥ - حدثنا مُسَدَّدٌ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ: بَيْنَما رَسُولُ اللهِ ﷺ يَخْطُبُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ، قَحَطَ الْمَطَرُ فَادْعُ اللهَ أَنْ يَسْقِيَنَا، فَدَعَا فَمُطِرْنَا، فَمَا كِدْنَا أَنْ نَصِلَ إِلَى مَنَازِلِنَا، فَمَا زِلْنَا نُمْطَرُ إِلَى الْجُمُعَةِ الْمُقْبِلَةِ. قَالَ: فَقَامَ ذَلِكَ الرَّجُلُ - أَوْ غَيْرُهُ - فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ، ادْعُ اللهَ أَنْ يَصْرِفَهُ عَنَّا. فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «اللهمَّ حَوَالَيْنَا وَلا عَلَيْنَا» قَالَ: فَلَقَدْ رَأَيْتُ السَّحَابَ يَتَقَطَّعُ يَمِينًا وَشِمَالًا، يُمْطَرُونَ وَلا يُمْطَرُ أَهْلُ الْمَدِينَةِ.

قولُه: «يَسْقِينا». يَجُوزُ فيه: يسْقِينا، بضم الياء المثناة التحتية، وفتحها، قَالَ اللهُ تعالى: ﴿وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا ﴿٢١﴾﴾ [الإنسان: ٢١] وقال تعالى: ﴿وَأَسْقَيْنَاكُم مَّاءً فُرَاتًا ﴿٢٧﴾﴾ [المرسلات: ٢٧] فعلى الأول يَسْقِي، وعلى الثاني يُسْقِي.

****

---

(١) رواه البخاري (٩٣٣).

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٩- باب مَنِ اكْتَفَى بِصَلاةِ الْجُمُعَةِ فِي الاسْتِسْقَاءِ.

١٠١٦- حدثنا عَبْدُ اللهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ عَنْ شَرِيكِ بْنِ عَبْدِ اللهِ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فقَالَ: هَلَكَتِ الْمَوَاشِي وَتَقَطَّعَتِ السُّبُلُ، فَدَعَا فَمُطِرْنَا مِنَ الْجُمُعَةِ إِلَى الْجُمُعَةِ ثُمَّ جَاءَ فَقَالَ: تَهَدَّمَتِ الْبُيُوتُ وَتَقَطَّعَتِ السُّبُلُ وَهَلَكَتِ الْمَوَاشِي، فَادْعُ اللهَ يُمْسِكْهَا فَقَامَ ﷺ فقَالَ: «اللهمَّ عَلَى الآكَامِ وَالظِّرَابِ وَالأَوْدِيَةِ، وَمَنَابِتِ الشَّجَرِ» فَانْجَابَتْ عَنِ الْمَدِينَةِ انْجِيَابَ الثَّوْبِ.

قولُه: «هلَكَ الناسُ». هنا بسببٍ غيرِ السببِ الأولِ. السببُ الأولُ من قلةِ المطرِ والنباتِ، والثاني من كثرةِ المطرِ والمياهِ.

***

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٠- باب الدُّعَاءِ إِذَا تَقَطَّعَتِ السُّبُلُ مِنْ كَثْرَةِ الْمَطَرِ.

١٠١٧- حدثنا إِسْمَاعِيلُ قَالَ: حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ شَرِيكِ بْنِ عَبْدِ اللهِ بْنِ أَبِي نَمِرٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللهِ ﷺ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ، هَلَكَتِ الْمَوَاشِي وَانْقَطَعَتِ السُّبُلُ، فَادْعُ اللهَ فَدَعَا رَسُولُ اللهِ ﷺ فَمُطِرُوا مِنْ جُمُعَةٍ إِلَى جُمُعَةٍ، فَجَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللهِ ﷺ فقَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ، تَهَدَّمَتِ الْبُيُوتُ وَتَقَطَّعَتِ السُّبُلُ وَهَلَكَتِ الْمَوَاشِي، فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «اللهمَّ عَلَى رُءُوسِ الْجِبَالِ وَالآكَامِ وَبُطُونِ الأَوْدِيَةِ، وَمَنَابِتِ الشَّجَرِ» فَانْجَابَتْ عَنِ الْمَدِينَةِ انْجِيَابَ الثَّوْبِ.

هنا يُوجَدُ اختصارٌ في السياقينِ الأولِ والذي قبله؛ لأن الراويَ قد يَرْوي الحديثَ ويَحْذِفُ منه ما لا يَتعلَّقُ بالحالِ الظاهرِ، فكأنه يَسْتَشْهِدُ بما يُرِيدُ، وهذا جائزٌ، ويعني به علماءُ المصطلحِ حذفَ شيءٍ من الحديثِ، فإذا حذَف شيئًا من الحديثِ ولا يَتعلَّقُ به المذكور فلا بأسَ به؛ لأن الراويَ أحيانًا يَذْكُرُ ما يَتعلَّقُ بالحالِ الحاضرةِ.

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

١١- بَابُ مَا قِيلَ: إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يُحَوِّلْ رِدَاءَهُ فِي الاسْتِسْقَاءِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ.

١٠١٨- حدثنا الْحَسَنُ بْنُ بِشْرٍ قَالَ: حَدَّثَنَا مُعَافَى بْنُ عِمْرَانَ عَنِ الأَوْزَاعِيِّ، عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ رَجُلًا شَكَا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ هَلاكَ الْمَالِ، وَجَهْدَ الْعِيَالِ، فَدَعَا اللهَ يَسْتَسْقِي، وَلَمْ يَذْكُرْ أَنَّهُ حَوَّلَ رِدَاءَهُ وَلا اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ.

في هذا الحديثِ: دليلٌ على الاستدلالِ بالنفي أو بالعدمِ؛ لقولِه: ولم يَذْكُر أنه حوَّل رداءه، ولا استَقْبل القبلةَ.

وهو: دليلٌ على أنه إذا وُجِد سببُ الفعل ولم يُفْعَلْ كان الدليلُ على عدمِه.

فلو قَالَ قائلٌ: لعلَّه حوَّل رداءه. فماذا نَقُولُ؟

نَقُولُ: لو حوَّله لذُكِر. وكذلك لو قَالَ: اسْتَقْبل القبلةَ. لقلنا: لو اسْتَقْبل القبلةَ لذُكِر أنه استدار في الخطبةِ واستَقْبل القبلة لذكِر أنه استدار في الخطبةِ واستَقبل القبلةَ.

فالاستدلالُ بالعدمِ صحيحٌ إذا كانتِ الحالُ تَقْتَضِي ذكرَه ولم يُذْكَرْ.

وهذه تُقَيِّدُ ما قيل: عدمُ الذكرِ ليس ذكرًا للعدمِ. فتقولُ: بل إذا اقتَضتِ الحالُ الذكرَ ولم يُذكَرْ فهو ذكرٌ للعدمِ.

***

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٢- باب إِذَا اسْتَشْفَعُوا إِلَى الإِمَامِ لِيَسْتَسْقِيَ لَهُمْ لَمْ يَرُدَّهُمْ.

١٠١٩- حدثنا عَبْدُ الله بْنُ يُوسُفَ قَالَ: أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ شَرِيكِ بْنِ عَبْدِ الله بْنِ أَبِي نَمِرٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّهُ قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ الله ﷺ فَقَالَ: يَا رَسُولَ الله، هَلَكَتِ الْمَوَاشِي وَتَقَطَّعَتِ السُّبُلُ، فَادْعُ الله فَدَعَا الله فَمُطِرْنَا مِنَ الْجُمُعَةِ إِلَى الْجُمُعَةِ، فَجَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: يَا رَسُولَ الله، تَهَدَّمَتِ الْبُيُوتُ وَتَقَطَّعَتِ السُّبُلُ وَهَلَكَتِ الْمَوَاشِي، فَقَالَ رَسُولُ الله ﷺ: «اللهمَّ عَلَى ظُهُورِ الْجِبَالِ وَالآكَامِ وَبُطُونِ الأَوْدِيَةِ، وَمَنَابِتِ الشَّجَرِ» فَانْجَابَتْ عَنِ الْمَدِينَةِ انْجِيَابَ الثَّوْبِ.

***

١٣- باب إِذَا اسْتَشْفَعَ الْمُشْرِكُونَ بِالْمُسْلِمِينَ عِنْدَ الْقَحْطِ.

١٠٢٠- حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، عَنْ سُفْيَانَ حَدَّثَنَا مَنْصُورٌ وَالأَعْمَشُ، عَنْ أَبِي الضُّحَى عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ: أَتَيْتُ ابْنَ مَسْعُودٍ فَقَالَ: إِنَّ قُرَيْشًا أَبْطَئُوا عَنِ الإِسْلَامِ، فَدَعَا عَلَيْهِمُ النَّبِيُّ ﷺ فَأَخَذَتْهُمْ سَنَةٌ حَتَّى هَلَكُوا فِيهَا وَأَكَلُوا الْمَيْتَةَ وَالْعِظَامَ، فَجَاءَهُ أَبُو سُفْيَانَ فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ، جِئْتَ تَأْمُرُ بِصِلَةِ الرَّحِمِ، وَإِنَّ قَوْمَكَ هَلَكُوا فَادْعُ الله فَقَرَأَ ﴿فَٱرْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي ٱلسَّمَآءُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ ﴿١٠﴾﴾ [الدخان: ١٠] ثُمَّ عَادُوا إِلَى كُفْرِهِمْ، فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى ﴿يَوْمَ نَبْطِشُ ٱلْبَطْشَةَ ٱلْكُبْرَىٰٓ﴾ [الدخان: ١٦] يَوْمَ بَدْرٍ[1].

قَالَ أبو عبد الله: وَزَادَ أَسْبَاطُ عَنْ مَنْصُورٍ، فَدَعَا رَسُولُ الله ﷺ فَسُقُوا الْغَيْثَ، فَأَطْبَقَتْ عَلَيْهِمْ سَبْعًا، وَشَكَا النَّاسُ كَثْرَةَ الْمَطَرِ قَالَ: «اللهمَّ حَوَالَيْنَا وَلا عَلَيْنَا» فَانْحَدَرَتِ السَّحَابَةُ عَنْ رَأْسِهِ فَسُقُوا النَّاسُ حَوْلَهُمْ[2].

---

(١) وبنحوه رواه مسلم (٢٧٩٨) (٣٩).

(٢) علقه البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ، بصيغة الجزم، ووصله البيهقي رَحِمَهُ اللَّهُ في «سننه الكبرى» (٣٠/ ٣٥٢)، وفي «الدلائل» قال: أخبرنا أبو عبد الله الحافظ، ثنا العباس محمد بن يعقوب، ثنا محمد بن عبيد بن =

السَّنَةُ: يَعْنِي: جَدبُ الأرضِ، وقحطُ المطرِ.

ويَبْدُو أن هذا الحديثَ فيه اضطرابٌ في سياقِه؛ لأنه دخَّل حديثًا في حديثٍ.

قَالَ الحافظُ ابنُ حجرٍ:

قولُه: «بابُ إذا استشفع المشركونَ بالمسلمينَ عند القحطِ» قَالَ الزينُ بنُ المنيرِ: ظاهرُ هذه الترجمةِ منعُ أهلِ الذمةِ من الاستبدادِ بالاستسقاءِ، كذا قَالَ، ولا يَظْهَرُ وجهُ المنعِ من هذا اللفظِ.

واستشكل بعضُ شيوخِنا مطابقةَ حديثِ ابنِ مسعودٍ للترجمةِ؛ لأن الاستشفاعَ إنما وقَع عقبَ دعاءِ النَّبيِّ ﷺ عليهم بالقحطِ، ثم سئِل أن يَدْعُوَ برفعِ ذلك ففعَل، فنظيرُه أن يَكُونَ إمامُ المسلمينَ هو الذي دعَا على الكفارِ بالجدبِ فأُجيب، فجاءه الكفارُ يَسْألونَه الدعاءَ بالسقيا. انتهى

ومحصلَّه أن الترجمةَ أعمُّ من الحديثِ، ويُمْكِنُ أن يُقالَ: هي مطابقةٌ لما ورد فيه، ويَلْحَقُ بها بقيةُ الصورِ؛ إذ لا يَظْهرُ الفرقُ بين ما إذا استشفعوا بسببِ دعائه أو بابتلاءِ الله لهم بذلك، فإن الجامعَ بينهما ظهورُ الخضوعِ منهم والذلةِ للمؤمنينَ في التماسِهم منهم الدعاءَ لهم، وذلك من مطالبِ الشرعِ.

ويُحْتَمَلُ أن يَكُونَ ما ذكَره شيخُنا هو السببَ في حذفِ المصنفِ جوابَ «إذا» من الترجمةِ، ويَكُونُ التقديرُ في الجوابِ مثلًا: أجابهم مطلقًا، أو أجابَهم بشرطِ أن يَكُونَ هو الذي دعا عليهم، أو لم يُجِبْهُم إلى ذلك أصلًا. ولا دلالةَ فيما وقَع من النَّبيِّ ﷺ في هذه القصةِ على مشروعيةِ ذلك لغيرِه.

=

عقبة، ثنا علي بن ثابت، ثنا أسباط بن نصر، عن منصور، عن أبي الضحى، عن مسروق، عن ابن مسعود، قال: لما رأى رسول الله ﷺ من الناس إدبارًا، قال: «اللهم سبع كسبع يوسف...» فذكر الحديث، وقال فيه: «دعا رسول الله ﷺ فسقوا الغيث، فأطبقت عليهم. وساقه بحروفه.

وانظر: «تغليق التعليق» (٢/ ٣٩٠).



[على كلِّ حالٍ لا شكَّ أن هناك فرقًا بين أن يَكُونَ جَدْبُهم وقحطُهم من دعائه، فيَأْتُونَ إليه يَسْتَشْفُونَ أن يَرْفَعَ ما حصَل بدعائه.

وبين أن يَكُونَ من الله؛ لأن الصورةَ الأولى فيها أنهم أتَوا إليه ليَدْفَعَ الضررَ الذي كان هو سببَه، والصورةَ الثانيةَ أتَوا إليه لأنهم يَظُنُّونَ أنه أقربُ للإجابةِ من دعائهم - وإن كان اللهُ تعالى يُجِيبُ دعاءَ المضطرِ حتَّى وإن كان مشركًا-.

فالذي يَظْهَرُ أن قريشًا جاءوا للرسولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وهو في مكةَ؛ لأنه دعَا عليهم وهو في مكةَ قائلًا: «**اللهم اجْعَلْها عليهم سنينَ كسِنِي يوسُفَ**»][1].

إذًا: الظاهرُ أن ذلك من خصائصِه لاطلاعِه على المصلحةِ في ذلك بخلافِ من بعده من الأئمةِ، ولعلَّه حذَف جوابَ «إذا» لوجودِ هذه الاحتمالاتِ.

ويُمْكِنُ أن يُقَال: إذا رجَا إمامُ المسلمينَ رجوعَهم عن الباطلِ، أو وجودَ نفعٍ عامٍّ للمسلمينَ شرع دعاؤه لهم واللهُ أعلمُ.

قولُه: «عن مسروقٍ قَالَ: أتيتُ ابنَ مسعودٍ» سَيَأْتِي في تفسيرِ الرومِ بالإسنادِ المذكورِ في أولِه: «بينما رجلٌ يُحَدِّثُ في كندةَ فقال: يَجِيءُ دخانٌ يومَ القيامةِ» فذكَر القصةَ وفيها «ففزَعنا فأتينا ابنَ مسعودٍ» الحديثَ.

قولُه: «فقال: إن قريشًا أَبْطَئوا» سَيَأْتِي في الطريقِ المذكورةِ إنكارُ ابنِ مسعودٍ لما قاله القاصُّ المذكورُ، وسَنَذْكُرُ في تفسيرِ سورةِ الدخانِ ما وَقَع لنا في تسميةِ القاصِّ المذكورِ، وأقوالَ العلماء في المراد بقوله: ﴿فَٱرْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي ٱلسَّمَآءُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ ۝١٠﴾ [الدخان: ١٠]. مع بقية شرح هذا الحديث، ونقتصر في هذا البابِ على ما يَتعلَّقُ بالاستسقاءِ ابتداءً وانتهاءً.

قولُه: «فدعَا عليهم» تقدَّم في أوائلِ الاستسقاءِ صفةُ ما دعَا به عليهم وهو قولُه «**اللهم سبعًا كسبعِ يوسُفَ**» وهو منصوبٌ بفعلٍ تقديرُه أَسْأَلُك، أو سلِّط عليهم.

---

(١) ما بين المعقوفين من كلام الشارح رَحِمَهُ اللَّهُ.

وسَيَأْتِي في تفسيرِ سورةِ يوسُفَ بلفظِ «**اللهم اكفنيهم بسبعٍ كسبعِ يوسُفَ**» وفي سورةِ الدخانِ «**اللهم أعنى عليهم... إلخ**» وأفاد الدمياطيُّ أن ابتداءَ دعاءِ النَّبيِّ ﷺ على قريشٍ بذلك كان عقبَ طرحِهم على ظهرِه سَلَى الجَزُورِ الذي تقدَّمت قصتُه في الطهارةِ، وكان ذلك بمكةَ قبل الهجرةِ، وقد دعَا النَّبيُّ ﷺ عليهم بذلك بعدها بالمدينةِ في القنوتِ كما تقدَّم أوائلَ الاستسقاءِ من حديثِ أبي هريرةَ، ولا يَلْزَمُ من ذلك اتحادُ هذه القصص، إذ لا مانعَ أن يَدْعُوَ بذلك عليهم مرارًا واللهُ أعلمُ.

۞ قولُه: «فجاءه أبو سفيانَ» يَعْنِي الأُمَويَّ والدَ معاويةَ، والظاهرُ أن مجيئَه كانَ قبل الهجرةِ؛ لقولِ ابنِ مسعودٍ: «ثم عَادُوا، فذلك قولُه ﴿يَوْمَ نَبْطِشُ ٱلْبَطْشَةَ ٱلْكُبْرَىٰٓ﴾ يومَ بدرٍ» ولم يُنْقَلْ أن أبا سفيانَ قدِم المدينةَ قبل بدرٍ، وعلى هذا فيُحْتَمَلُ أن يَكُونَ أبو طالبٍ كان حاضرًا ذلك فلذلك قَالَ: «وأبيضَ يُسْتَسْقَى الغمامُ بوجهِه» البيتَ، لكن سَيَأْتِي بعد هذا بقليلٍ ما يَدُلُّ على أن القصةَ المذكورةَ وقَعت بالمدينةِ، فإن لم يُحْمَلْ على التعدد، وإلا فهو مشكلٌ جدًّا واللهُ المستعانُ.

۞ قولُه: «جئت تَأْمُرُ بصلةِ الرحمِ» يَعْنِي: والذين هلكُوا بدعائك من ذوي رحمك، فينْبَغِي أن تَصِلَ رحمَك بالدعاءِ لهم، ولم يَقَعْ في هذا السياقِ التصريحُ بأنه دعَا لهم، وسَيَأْتِي هذا الحديثُ في تفسيرِ سورةِ ص بلفظِ: «فكشَف عنهم ثم عادوا» وفي سورةِ الدخانِ من وجهٍ آخرَ بلفظِ: «فاسْتَسْقَى لهم فَسُقوا» ونحوُه في روايةِ أسباطٍ المعلقةِ.

۞ قولُه: ﴿يَوْمَ نَبْطِشُ ٱلْبَطْشَةَ ٱلْكُبْرَىٰٓ﴾ زاد الأصيليُّ بقيةَ الآيةِ.

۞ قولُه: «وزاد أسباطٌ» هو ابنُ نصرٍ، ووهِمَ مَن زعَم أنه أسباطُ بنُ محمدٍ.

۞ قولُه: «عن منصورٍ» يَعْنِي بإسناده المذكورِ قبله إلى ابنِ مسعودٍ، وقد وصَله الجوزقيُّ، والبيهقيُّ، من روايةِ عليِّ بنِ ثابتٍ عن أسباطَ بنِ نصرٍ، عن منصورٍ -وهو ابنُ المعتمرِ- عن أبي الضُّحى، عن مسروقٍ، عن ابنِ مسعودٍ قَالَ «لما رأَى رَسُولُ اللهِ ﷺ من الناسِ إدبارًا» فذكَر نحوَ الذي قبله وزاد: «فجاءه أبو سفيانَ وناسٌ من أهلِ

مكةَ فقالوا: يا محمدُ إنك تَزْعُمَ أنك بُعِثت رحمةً، وإن قومَك قد هلَكوا فادْعُ اللهَ لهم، فدعَا رَسُولُ الله ﷺ فسُقوا الغيثَ» الحديثَ «وقد أشاروا بقولِهم «بُعِثت رحمةً» إلى قولِه تعالى: ﴿وَمَآ أَرۡسَلۡنَٰكَ إِلَّا رَحۡمَةٗ لِّلۡعَٰلَمِينَ﴾.

قولُه: «فسُقُوا الناس حولهم» كذا في جميعِ الرواياتِ في الصحيح بضمِّ السينِ والقافِ، وهو على لغةِ بني الحارثِ، وفي روايةِ البيهقيِّ المذكورةِ «فأَسْقَى الناسَ حولهم» وزاد بعد هذا «فقال -يَعْنِي ابنُ مسعودٍ-: لقد مرَّت آيةُ الدخانِ وهو الجوعُ إلخ».

وقد تعقَّب الداوديُّ وغيرُه هذه الزيادةَ ونسَبوا أسباطَ بنَ نصرٍ إلى الغلطِ في قولِه «وشكَا الناسُ كثرةَ المطرِ إلخ» وزعَموا أنه أدْخل حديثًا في حديثٍ، وأن الحديثَ الذي فيه شكوى كثرةِ المطرِ، وقولُه: «**اللهم حوالينا ولا علينا**» لم يَكُن في قصةِ قريشٍ وإنما هو في القصةِ التي رواهَا أنسٌ. وليس هذا التعقبِ عندي بجيدٍ؛ إذ لا مانعَ أن يَقَعَ ذلك مرتينِ، والدليلُ على أن أسباطَ بنَ نصر لم يَغْلِطْ ما سَيَأْتِي في تفسيرِ الدخانِ من روايةِ أبي معاويةَ، عن الأعمشِ، عن أبي الضحى، في هذا الحديثِ «فقيل: يا رَسُولَ الله اسْتَسْقِ اللهَ لمضرَ، فإنها قد هلَكَت قَالَ: لمضرَ؟ إنك لجريءٌ. فاسْتَسْقى فسُقُوا». اهـ

[لكن قولَه: «**اللهم حوالينا ولا علينا**» يَدُلُّ على أنه للمدينةِ لا لمُضرَ، فالذي يَظْهَرُ لي أن الصوابَ مع من جعلَ هذه الزيادةَ غلطًا][1].

والقائلُ: «فقيل» يَظْهَرُ لي أنه أبو سفيانَ؛ لما ثبَت في كثيرٍ من طرقِ هذا الحديثِ في الصحيحينِ «فجاءه أبو سفيانَ» ثم وجدت في الدلائلِ للبيهقيِّ من طريقِ شبابةَ، عن شعبةَ، عن عمرِو بنِ مرةَ، عن سالمٍ، عن أبي الجعدِ، عن شَرحبيلَ بنِ السمطِ، عن كعبِ بنِ مرةَ -أو مرةَ بنِ كعبٍ- قَالَ: «دعَا رسولُ الله ﷺ على مضَر، فأتاه أبو سفيانَ فقال: ادعُ اللهَ لقومِك فإنهم قد هلكُوا» رواه أحمدُ وابنُ ماجه من روايةِ الأعمشِ عن عمرِو بنِ مرةَ بهذا الإسنادِ عن كعبِ بنِ مرةَ ولم يشكَّ، فأبهم أبا سفيانَ قَالَ: «جاء

---

(١) ما بين المعقوفين من كلام الشارح رَحِمَهُ اللَّهُ.

رجلٌ فقال: استَسْقِ اللهَ لمضرَ. فقال: «**إنك لجريءٌ، ألمضرَ؟**» قَالَ: يا رسولَ الله اسْتَنصرتَ اللهَ فنصَرك، ودعَوت اللهَ فأجابك. فرفَع يديه فقال: «**اللهم اسقنا غيثًا مغيثًا مريعًا مريئًا طبقًا عاجلًا غير رائث نافعًا غيرَ ضارٍّ**» قَالَ: فأجيبوا، فما لبِثوا أن أتَوه فشكَوا إليه كثرةَ المطرِ فقالوا: قد تهدَّمت البيوتُ. فرفعَ يديه وقال: «**اللهم حوالينا ولا علينا**» فجعَل السحابُ يَنْقَطِعُ يمينًا «**إنك لجريءٌ**». هو أبو سفيانَ[1]. اهـ.

***

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

١٤- باب الدُّعَاءِ إِذَا كَثُرَ الْـمَطَرُ حَوَالَيْنَا وَلا عَلَيْنَا.

قولُه: «حوالينا ولا علينا». يَعْنِي: حولنا، لكنها جاءت بهذه الصيغةِ لمناسبةِ قولِه: «ولا علينا» وفي هذا دليلٌ على أن السجعَ الذي لا يُتكَلَّفُ سواءٌ في الدعاءِ، أو الكلامِ العابرِ، لا بأسَ له؛ لأن السجعَ يُعْطِي الكلامَ رونقًا وجمالًا، وقد قَالَ الرسولُ ﷺ: «**اللهم اغفِرْ لنا ذنوبَنا، وظلمَنا وهزلَنا وجدَّنا، وعمدَنا وكلُّ ذلك عندنا**»[2]. وقال: «**قضاءُ الله أحقُّ، وشرطُ الله أوثقُ، وإنما الولاءُ لمن أعتقَ**»[3]. فإذا لم يَكُنْ السجعُ متكلفًا فهو مما يزين الكلامَ، سواءٌ في الدعاءِ، أو في الكلامِ العابرِ.

***

(١) «فتح الباري» (٢/ ٥١٠-٥١٢).

(٢) رواه أحمد في «مسنده» (٢/ ١٧٣) (٦٦١٧)، والطبراني في «الدعاء» (١٧٩٤)، وابن حبان في «صحيحه» (١٠٢٧)، والحاكم في «مستدركه» (١/ ٧٠٣)، وقال: حديث صحيح على شرط مسلم، ولم يخرجاه. اهـ من حديث عبد الله بن عمرو.

وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١٠/ ١٧٢): رواه أحمد والطبراني، وإسنادهما حسن.

(٢) رواه البخاري (٢١٦٨)، ومسلم (١٥٠٤) (٨).

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ:

١٠٢١ - حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ، حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ عَنْ عُبَيْدِ الله عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَخْطُبُ يَوْمَ جُمُعَةٍ فَقَامَ النَّاسُ فَصَاحُوا فَقَالُوا: يَا رَسُولَ الله، قَحَطَ الْمَطَرُ، وَاحْمَرَّتِ الشَّجَرُ، وَهَلَكَتِ الْبَهَائِمُ، فَادْعُ الله يَسْقِينَا فَقَالَ: «اللهمَّ اسْقِنَا مَرَّتَيْنِ وَايْمُ الله مَا نَرَى فِي السَّمَاءِ قَزَعَةً مِنْ سَحَابٍ، فَنَشَأَتْ سَحَابَةٌ وَأَمْطَرَتْ، وَنَزَلَ عَنِ الْمِنْبَرِ فَصَلَّى فَلَمَّا انْصَرَفَ لَمْ تَزَلْ تُمْطِرُ إِلَى الْجُمُعَةِ الَّتِي تَلِيهَا، فَلَمَّا قَامَ النَّبِيُّ ﷺ يَخْطُبُ صَاحُوا إِلَيْهِ تَهَدَّمَتِ الْبُيُوتُ وَانْقَطَعَتِ السُّبُلُ فَادْعُ الله يَحْبِسْهَا عَنَّا، فَتَبَسَّمَ النَّبِيُّ ﷺ ثُمَّ قَالَ: «اللهمَّ حَوَالَيْنَا وَلا عَلَيْنَا» فَكَشَطَتِ الْمَدِينَةُ فَجَعَلَتْ تَمْطُرُ حَوْلَهَا وَلا تَمْطُرُ بِالْمَدِينَةِ قَطْرَةٌ، فَنَظَرْتُ إِلَى الْمَدِينَةِ وَإِنَّهَا لَفِي مِثْلِ الإِكْلِيلِ[1].

هذا السياقُ فيه خلافٌ عن السياقِ الأولِ، لكن هذا من تصرفِ الرواةِ لا شكَّ؛ إذ إن القصةَ واحدةٌ.

وفي هذا السياقِ تبسَّم النَّبِيُّ صلى الله عليه وآله وسلم، وسببُ تبسمِه أن النـاسَ لا يَصْبِرونَ على حالٍ واحـدٍ، ففـي الحـالِ الأولِ يَـدْعُو بالغيـثِ، وفي الثـاني يَطْلُبُـونَ أن يُمْسِكَ اللهُ الغيثَ، فالإنسانُ لا يَصْبِرُ على حالٍ واحدةٍ.

***

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٥ - باب الدُّعَاءِ فِي الاسْتِسْقَاءِ قَائِمًا.

١٠٢٢ - وَقَالَ لَنَا[2] أَبُو نُعَيْمٍ عَنْ زُهَيْرٍ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ: خَرَجَ عَبْدُ الله بْنُ يَزِيدَ الأَنْصَارِيُّ وَخَرَجَ مَعَهُ الْبَرَاءُ بْنُ عَازِبٍ، وَزَيْدُ بْنُ أَرْقَمَ رضي الله عنهم ،فَاسْتَسْقَى فَقَامَ بِهِمْ عَلَى

---

(١) ورواه مسلم مختصرًا (٨٩٧) (١٠).

(٢) قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٢/ ٥١٣): قوله: وقال لنا أبو نعيم. قال الكرماني تبعًا لغيره: الفرق بين: «قال لنا». و«حدثنا». أن القول يستعمل فيما يسمع من الشيخ في مقام المذاكرة، والحديث فيما يسمع في مقام التحمل. اهـ

=

رِجْلَيْهِ عَلَى غَيْرِ مِنْبَر، فَاسْتَغْفَرَ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ يَجْهَرُ بِالْقِرَاءَةِ وَلَمْ يُؤَذِّنْ وَلَمْ يُقِمْ قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ: وَرَأَى عَبْدُ الله بْنُ يَزِيدَ الأَنْصَارِيُّ النَّبِيَّ ﷺ.

في هذا الحديثِ: دليلٌ على أن الدعاءَ في الاستسقاءِ يَكُونُ قبل الصلاةِ، وقد سبق لنا أنه يَجُوزُ أن يَكُونَ قبلَ الصلاةِ وأن يَكُونَ بعدها.

وفيه أيضًا: أن الإنسانَ يَنْبَغِي له أن يُقَدِّمَ بين يدي الطلبِ ما يَكُونُ سببًا للإجابة وهو الاستغفارُ كما هنا، ولقولِ نوحٍ عليه السلام: ﴿فَقُلْتُ ٱسْتَغْفِرُوا۟ رَبَّكُمْ إِنَّهُۥ كَانَ غَفَّارًا ۝١٠ يُرْسِلِ ٱلسَّمَآءَ عَلَيْكُم مِّدْرَارًا ۝١١﴾ [نوح:١٠-١١]. وكذلك أيضًا قَالَ هود: ﴿وَيَٰقَوْمِ ٱسْتَغْفِرُوا۟ رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوٓا۟ إِلَيْهِ يُرْسِلِ ٱلسَّمَآءَ عَلَيْكُم مِّدْرَارًا وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَىٰ قُوَّتِكُمْ﴾ [هود:٥٢].

ثُمَّ قَالَ:

١٠٢٣ - حدثنا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ: أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ: حَدَّثَنِي عَبَّادُ بْنُ تَمِيم، أَنَّ عَمَّهُ -وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ- أَخْبَرَهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَرَجَ بِالنَّاسِ يَسْتَسْقِي لَهُمْ فَقَامَ فَدَعَا الله قَائِمًا، ثُمَّ تَوَجَّهَ قِبَلَ الْقِبْلَةِ، وَحَوَّلَ رِدَاءَهُ فَأُسْقُوا.

هذا أيضًا فيه: دليلٌ على أن الدعاء يَكُونُ وقتَ الخطبةِ وهو مستقبلُ الناسِ، وأن تحويلَ الرداءِ يَكُونُ وهو مستقبلُ القبلةِ؛ لأنه قَالَ: فَقَام فدعَا اللهَ قائمًا -يَعْنِي النَّبيَّ ﷺ- ثم توجَّه قِبَل القبلةِ وحوَّل رداءه.

***

=

لكن ليس استعمال البخاري لذلك مختصرًا في المذاكرة، فإنه يستعمله فيما يكون ظاهره الوقف، وفيما يصلح للمتابعات؛ لتخلص صيغة التحديث لِمَا وضع الكتاب لأجله من الأصول المرفوعة. والدليل على ذلك وجود كثير من الأحاديث التي عبر فيها في الجامع بصيغة القول معبرًا فيها بصيغة التحديث في تصانيفه الخارجة عن الجامع.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٦- باب الْجَهْرِ بِالْقِرَاءَةِ فِي الاسْتِسْقَاءِ.

١٠٢٤- حدثنا أَبُو نُعَيْم، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذِئْبٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَبَّادِ بْنِ تَمِيمٍ، عَنْ عَمِّهِ قَالَ: خَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ يَسْتَسْقِي فَتَوَجَّهَ إِلَى الْقِبْلَةِ يَدْعُو، وَحَوَّلَ رِدَاءَهُ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ، جَهَرَ فِيهِمَا بِالْقِرَاءَةِ.

ظاهرُ هذا السياقِ يُخالِفُ الأولَ؛ لأنه في الأولِ قَالَ: إنه دعَا اللهَ ثم توجَّه إلى القبلةِ وحوَّل رداءه. ولم يَذْكُرْ دعاءً، وهنا يَقُولُ: توجَّه إلى القبلةِ يَدْعُو وحوَّل رداءه.

والجمعُ بينهما أن يُقالَ: إنه حينَ توجَّه إلى القبلةِ لتحويلِ الرداءِ دعَا، فيكُونُ دعَا قبلَ التوجهِ إلى القبلةِ وبعدها.

****

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٧- باب كَيْفَ حَوَّلَ النَّبِيُّ ﷺ ظَهْرَهُ إِلَى النَّاسِ.

١٠٢٥- حدثنا آدَمُ قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذِئْبٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَبَّادِ بْنِ تَمِيمٍ، عَنْ عَمِّهِ قَالَ: رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَوْمَ خَرَجَ يَسْتَسْقِي قَالَ: فَحَوَّلَ إِلَى النَّاسِ ظَهْرَهُ، وَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ يَدْعُو؛ ثُمَّ حَوَّلَ رِدَاءَهُ، ثُمَّ صَلَّى لَنَا رَكْعَتَيْنِ جَهَرَ فِيهِمَا بِالْقِرَاءَةِ[1].

قولُه: «جهَر فيهما بالقراءةِ». وإذا تأمَّلت وجَدت أن الجهرَ يكُونُ في الليلِ في جميعِ الصلواتِ التي يُشْرَعُ فيها الجماعةُ، وأما في النهارِ فلا يُشْرَعُ إلا في الصلواتِ التي يَجْتَمِعُ الناسُ فيها، كالجمعةِ، والاستسقاءِ، والعيدينِ.

والحكمةُ -واللهُ أعلمُ- أن الجهرَ يَقْتَضِي أن تكُونَ قراءةُ الناسِ التي يَسْتَمِعُون إليها من الإمامِ واحدةً، وهم أكثرُ جمعًا من بقيةِ الصلواتِ؛ حتَّى يَتَّحِدَ المسلمونَ على قراءةٍ من إمامٍ واحدٍ.

---

(١) ورواه مسلم بنحوه (٨٩٤) (٤) بدون ذكر الجهر بالقراءة.

أما في الليلِ فكانت القراءةُ حتَّى في الصلواتِ التي لا يَجْتَمِعُ لها العددُ الكثيرُ من الناسِ؛ من أجلِ أن يَكُونَ أقربَ إلى حضورِ قلوبِ الناسِ.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٨ - باب صَلاةِ الاسْتِسْقَاءِ رَكْعَتَيْنِ

١٠٢٦ - حدثنا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ عَبَّادِ بْنِ تَمِيمٍ، عَنْ عَمِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ اسْتَسْقَى فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ، وَقَلَبَ رِدَاءَهُ.

سبَق لنا أن من السنةِ قلبَ الرداءِ لكن **ما هي الحكمةُ**؟

ورَد في بعضِ الرواياتِ: **لِيَتَحَوَّلَ القحطُ**[1] يَعْنِي: **أنه تفاؤلٌ على الله** عَجَلَ أن يَتَحَوَّلَ القحطُ إلى غيثٍ وماءٍ.

وفيه أيضًا: حكمةٌ أخرى وهي: أن هذا التحويلَ رمزٌ لالتزامِ الإنسانِ بتحولِه من المعصيةِ التي هي سببُ القحوطِ إلى الطاعةِ التي هي سببُ الخيراتِ.

وفيه حكمةٌ ثالثةٌ بالنسبةِ لنا وهي: التأسي برسولِ الله ﷺ.

ولكن هل يَقلبُ الإنسانُ «غطرتَه» أو «طاقيتَه» مثلًا أو لا؟

الظاهرُ: لا، وأنه خاصٌّ بالرداءِ، ويُشْبِهُ الرداءَ الآن المَشَالِحُ يَعْنِي: العباءةَ، أما الغُطرُ، والأكواتُ، وما أشبهَ ذلك، فلا يَظْهَرُ لي هذا.

ولكن إلى متى يظلّون محوِّلينَ لأرديتِهم؟

قَالَ الفقهاءُ رَحِمَهُمُ اللهُ: يَظَلُّونَ حَتَّى يَنْزِعُوها مع ثيابِهم[2].

****

---

(١) رواه الحاكم في «مستدركه» (١/ ٤٧٣) وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه. والبيهقي في «سننه الكبرى» (٣/ ٣٥١) من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما، ورواه الدارقطني في «سننه» (٢/ ٦٦) مرسلًا.

(٢) «المبدع» (٢/ ٢٠٧-٢٠٨)، و«المهذب» (١/ ١٢٥).

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٩- باب الاسْتِسْقَاءِ فِي الْـمُصَلَّى.

١٠٢٧- حدثنا عَبْدُ اللهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، سَمِعَ عَبَّادَ بْنَ تَمِيمٍ عَنْ عَمِّهِ قَالَ: خَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ إِلَى الْمُصَلَّي يَسْتَسْقِي، وَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ وَقَلَبَ رِدَاءَهُ[١]. قَالَ سُفْيَانُ: فَأَخْبَرَنِي الْمَسْعُودِيُّ عَنْ أَبِي بَكْرٍ قَالَ: جَعَلَ الْيَمِينَ عَلَى الشِّمَالِ[٢].

قولُه: «جعَلَ اليمينَ على الشمالِ». هذا وصفٌ للقلبِ، وليس كما توهَّم بعضُ العلماءِ أنه جعَل أسفلَه أعلاه، بل القلبُ هنا معناه أنه قلَب صفحةَ الرداءِ، وإذا قلَب صفحتَه فقط فسوف يَكُونُ اليمينُ شمالًا والشمالُ يمينًا.

****

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٢٠- باب اسْتِقْبَالِ الْقِبْلَةِ فِي الاسْتِسْقَاءِ.

١٠٢٨- حدثنا مُحَمَّدٌ قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ مُحَمَّدٍ، أَنَّ عَبَّادَ بْنَ تَمِيمٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ اللهِ بْنَ زَيْدٍ الأَنْصَارِيَّ أَخْبَرَهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَرَجَ إِلَى الْمُصَلَّى يُصَلِّي، وَأَنَّهُ لَمَّا دَعَا أَوْ أَرَادَ أَنْ يَدْعُوَ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ، وَحَوَّلَ رِدَاءَهُ[٣].

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللهِ: عَبْدُ اللهِ بْنُ زَيْدٍ هَذَا مَازِنِيٌّ، وَالأَوَّلُ كُوفِيٌّ هُوَ ابْنُ يَزِيدَ.

****

---

(١) ورواه مسلم (٨٩٤) (٢)، ولكن ذَكَرَ القلب قبل الصلاة.

(٢) قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ في «التغليق» (٢/ ٣٩١): ادَّعى بعضهم أن زيادة المسعودي معلقة، وليس كذلك، بل هي معطوفة على حديث عبد الله بن أبي بكر. اهـ
وانظر: «الفتح» (٢/ ٥١٥).

(٣) ورواه مسلم (٥٩٤) (٣).

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

٢١- باب رَفْعِ النَّاسِ أَيْدِيَهُمْ مَعَ الإِمَامِ فِي الاسْتِسْقَاءِ.

١٠٢٩- قال أَيُّوبُ بْنُ سُلَيْمَانَ: حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ بِلالٍ، قَالَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ: سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قَالَ: أَتَى رَجُلٌ أَعْرَابِيٌّ مِنْ أَهْلِ الْبَدْوِ إِلَى رَسُولِ اللهِ ﷺ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ، هَلَكَتِ الْمَاشِيَةُ، هَلَكَ الْعِيَالُ، هَلَكَ النَّاسُ، فَرَفَعَ رَسُولُ اللهِ ﷺ يَدَيْهِ يَدْعُو، وَرَفَعَ النَّاسُ أَيْدِيَهُمْ مَعَهُ يَدْعُونَ، قَالَ: فَمَا خَرَجْنَا مِنَ الْمَسْجِدِ حَتَّى مُطِرْنَا، فَمَا زِلْنَا نُمْطَرُ حَتَّى كَانَتِ الْجُمُعَةُ الأُخْرَى، فَأَتَى الرَّجُلُ إِلَى نَبِيِّ اللهِ ﷺ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ، بَشِقَ الْمُسَافِرُ وَمُنِعَ الطَّرِيقُ[1].

١٠٣٠- وقال الأُوَيْسِيُّ: حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، وَشَرِيكٍ سَمِعَا أَنَسًا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى رَأَيْتُ بَيَاضَ إِبطَيْهِ[2].

***

(١) قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللهُ في «الفتح» (٢/ ٥١٦): قوله: وقال أيوب بن سليمان أي ابن بلال، وهو من شيوخ البخاري، إلا أنه ذكر هذا الطريق عنه بصيغة التعليق، وقد وصلها الإسماعيلي، وأبو نعيم، والبيهقي -في سننه الكبرى (٣/ ٣٥٧)- من طريق أبي إسماعيل الترمذي عن أيوب.اهـ
وانظر: «تغليق التعليق» (٢/ ٣٩٢-٣٩٣).

(٢) علقه البخاري رَحِمَهُ اللهُ، بصيغة الجزم، ووصله أبو نعيم في مستخرجه على صحيح البخاري، قال: ثنا أبو إسحاق بن حمزة، ثنا أبو القاسم محمد بن عبد الكريم، ثنا أبو زرعة، ثنا عبد العزيز بن عبد الله هو الأويسي، حدثنا محمد بن جعفر، عن يحيى بن سعيد، وشريك، سمعا أنسًا، عن النبي ﷺ رفع يديه حتى رأيت بياض إبطيه.
وانظر: «تغليق التعليق» (٥/ ١٤٦).

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٢٢- باب رَفْعِ الإِمَامِ يَدَهُ فِي الاسْتِسْقَاءِ.

١٠٣١- حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَي وَابْنُ أَبِي عَدِيٍّ، عَنْ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ لا يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي شَيْءٍ مِنْ دُعَائِهِ إلا فِي الاسْتِسْقَاءِ، وَإِنَّهُ يَرْفَعُ حَتَّى يُرَى بَيَاضُ إِبْطَيْهِ[١].

[الحديث ١٠٣١- طرفاه في: ٣٥٦٥، ٦٣٤١].

حديثُ أنسٍ الأخيرُ هذا عامٌّ يُرَادُ به الخاصُّ؛ يَعْنِي: لا يَرْفَع يديه بشيءٍ من دعائه في حالِ الخطبةِ إلا في الاستسقاءِ. وهذا متعينٌ؛ لأنه قد ثبتَ عن النَّبِيِّ ﷺ أنه رفَع يديه في مواضعَ كثيرةٍ تَزيدُ على ثلاثينَ موضعًا[٢].

وعليه فنَقُولُ: إن حديثَ أنسٍ هذا عامٌّ يُرَادُ به الخاصُّ؛ أي: لا يَرْفَعُ يديه بشيءٍ من دعائه في حالِ الخطبةِ إلا في الاستسقاءِ وإلا فقد ثَبَتَ عنه ﷺ أنه رفعَ يديه في مواطنَ كثيرةٍ: على الصفا، وعلى المروةِ، وفي عرفةَ، وفي الجمراتِ، وفي مواطنَ كثيرةٍ[٣].

***

٢٣- باب مَا يُقَالُ إِذَا أَمْطَرَتْ.

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: ﴿كَصَيِّبٍ﴾: الْمَطَرُ[٤]. وَقَالَ غَيْرُهُ: صَابَ وَأَصَابَ يَصُوبُ.

---

(١) ورواه مسلم (٨٩٥) (٧).

(٢) قال النووي رَحِمَهُ اللَّهُ في «شرح مسلم» (٦/ ١٩٠): قد ثبت رفع يديه ﷺ في الدعاء في مواطن غير الاستسقاء، وهي أكثر من أن تحصر. اهـ

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللَّهُ في «مجموع الفتاوى» (٢٢/ ٥١٩): وأما رفع النبي ﷺ يديه في الدعاء فقد جاء فيه أحاديث كثيرة صحيحة. اهـ

وقد ذكر الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ طرفًا من هذه الأحاديث في «الفتح» (١١/ ١٤٢).

(٣) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (١١/ ١٤٢).

(٤) علقه البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ، بصيغة الجزم، ووصله ابن جرير الطبري في «تفسيره» (١/ ٣٣٤) (٤٠٧)، قال: حدثنا محمد بن المثنى، ثنا أبو صالح، ثنا معاوية وهو ابن صالح، عن علي وهو ابن أبي

١٠٣٢ - حدثنا مُحَمَّدٌ هُوَ ابْنُ مُقَاتِلٍ أَبُو الْحَسَنِ الْمَرْوَزِيُّ قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللهِ قَالَ: أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللهِ عَنْ نَافِعٍ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ كَانَ إِذَا رَأَى الْمَطَرَ قَالَ: «اللهمَّ صَيِّبًا نَافِعًا».

تَابَعَهُ الْقَاسِمُ بْنُ يَحْيَى، عَنْ عُبَيْدِ اللهِ[(١)].

وَرَوَاهُ الأَوْزَاعِيُّ وَعُقَيْلٌ عَنْ نَافِعٍ.

قولُه: «صَيِّبًا» أي نازلًا؛ لقولِه تعالى ﴿أَوْ كَصَيِّبٍ مِّنَ ٱلسَّمَآءِ﴾ [البقرة:١٩] وهو منصوبٌ على فعلٍ محذوفٍ، والتقديرُ: اللهم اجعلْه صيبًا نافعًا. وإنما دعَا النَّبيُّ ﷺ بذلك؛ لأن الصيِّبَ قد يَكُونُ نافعًا، وقد يَكُونُ غيرَ نافعٍ، دليلُ ذلك أنه ثَبَتَ في صحيح مسلم أن النَّبيَّ ﷺ قَالَ: «ليست السَّنةُ ألا تُمْطَرُوا، إنما السَّنَةُ أن تُمْطَرُوا فلا تُنْبِتُ الأرضُ شيئًا»[(٢)] فإذا كان المطرُ غيرَ نافعٍ فلا فائدةَ منه.

فإن قيل: إذا كان الرسولُ ﷺ يَقُولُ هذا فهل نَقُولُ إنه يُسَنُّ لنا أن نَقُولَه؟

فالجوابُ: نعم لقولِه تعالى: ﴿لَّقَدْ كَانَ لَكُمْ فِى رَسُولِ ٱللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ [الأحزاب:٢١].

وهل يَجِبُ أن نَقُولَه؟

الجوابُ: لا؛ لأن الفعلَ المجردَ لا يَدُلُّ على الوجوبِ؛ يَعْنِي: إذا ورَد عن النَّبيِّ ﷺ فعلٌ مجردٌ ليس مصحوبًا بأمرٍ، ولا بيانًا لمأمورٍ، فإنه يَكُونُ مستحبًا فقط إذا فعلَه على سبيلِ التعبدِ.

****

=

طلحة، عن ابن عباس، قال: «الصيب»: المطر.

وانظر: «تغليق التعليق» (٢/ ٣٩٤).

(١) قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٢/ ٥١٩): قوله: تابعه القاسم بن يحيى. أي: ابن عطاء بن مقدم المقدمي عن عبيد الله بن عمر المذكور بإسناده، ولم أقف على هذه الرواية موصوله.

وانظر: «تغليق التعليق» (٢/ ٣٩٤-٣٩٧).

(٢) رواه مسلم (٢٩٠٤) (٤٤).

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٢٤- باب مَنْ تَمَطَّرَ فِي الْـمَطَرِ حَتَّى يَتَحَادَرَ عَلَى لِحْيَتِهِ.

١٠٣٣- حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللهِ قَالَ: أَخْبَرَنَا الأَوْزَاعِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ عَبْدِ اللهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ الأَنْصَارِيُّ قَالَ: حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ: أَصَابَتِ النَّاسَ سَنَةٌ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللهِ ﷺ فَبَيْنَا رَسُولُ اللهِ ﷺ يَخْطُبُ عَلَى الْمِنْبَرِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ قَامَ أَعْرَابِيٌّ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ هَلَكَ الْمَالُ، وَجَاعَ الْعِيَالُ، فَادْعُ اللهَ لَنَا أَنْ يَسْقِيَنَا قَالَ: فَرَفَعَ رَسُولُ اللهِ ﷺ يَدَيْهِ، وَمَا فِي السَّمَاءِ قَزَعَةٌ قَالَ: فَثَارَ سَحَابٌ أَمْثَالُ الْجِبَالِ، ثُمَّ لَمْ يَنْزِلْ عَنْ مِنْبَرِهِ حَتَّى رَأَيْتُ الْمَطَرَ يَتَحَادَرُ عَلَى لِحْيَتِهِ قَالَ: فَمُطِرْنَا يَوْمَنَا ذَلِكَ وَفِي الْغَدِ وَمِنْ بَعْدِ الْغَدِ وَالَّذِي يَلِيهِ إِلَى الْجُمُعَةِ الأُخْرَى، فَقَامَ ذَلِكَ الأَعْرَابِيُّ -أَوْ رَجُلٌ غَيْرُهُ- فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ، تَهَدَّمَ الْبِنَاءُ، وَغَرِقَ الْمَالُ، فَادْعُ اللهَ لَنَا، فَرَفَعَ رَسُولُ اللهِ ﷺ يَدَيْهِ وَقَالَ: «اللهمَّ حَوَالَيْنَا وَلا عَلَيْنَا» قَالَ: فَمَا جَعَلَ يُشِيرُ بِيَدِهِ إِلَى نَاحِيَةٍ مِنَ السَّمَاءِ إِلا تَفَرَّجَتْ، حَتَّى صَارَتِ الْمَدِينَةُ فِي مِثْلِ الْجَوْبَةِ، حَتَّى سَالَ الْوَادِي وَادِي قَنَاةَ شَهْرًا قَالَ: فَلَمْ يَجِئْ أَحَدٌ مِنْ نَاحِيَةٍ إِلا حَدَّثَ بِالْجَوْدِ[1].

هذا السياقُ من أحسنِ السياقاتِ في حديثِ أنسٍ رضي الله عنه؛ لأن فيه أشياءَ تَدُلُّ على عظمةِ الخالقِ عز وجل.

قولُه: «فثار سحابٌ أمثالُ الجبالِ». يَعْنِي: أنه متراكمٌ ومختلفٌ كما تَخْتَلِفُ رءوسُ الجبالِ، ومظلمٌ مُدلهِم، وذلك كلُّه في ساعةٍ قليلةٍ، فما نزَل النَّبِيُّ عليه الصلاة والسلام حتَّى جعَل المطرُ يَتَحَادَرُ من لحيتِه عليه الصلاة والسلام.

وفيه أيضًا: آية من آياتِ الرسولِ عليه الصلاة والسلام؛ لأنه يُشِيرُ إلى السحابِ: «**حوالينا ولا علينا**». فما يُشِيرُ إلى ناحيةٍ إلا تفرَّجت.

ولا يُقالُ: إن في هذا دليلٌ على ما ذهَبَ إليه الذين لا يَفْقَهُونَ حيث قالوا: إن الرسولَ عليه الصلاة والسلام يُدبِّرُ الكونَ.

---

(١) ورواه مسلم (٨٩٧) (٩).

والعجبُ أنهم يَقُولُونَ: إنه يُدَبِّرُ الكونَ حتَّى في مماتِه.

وأسفهُ من ذلك مَن قَالَ: إن من دُونَ الرسولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ يُدَبِّرُ الكونَ.

فإن هذا غايةُ السفهِ في العقولِ والضلالِ في الأديانِ، فإن النَّبيَّ ﷺ لو كان يَمْلِكُ أن يُدَبِّرَ السحابَ ما احتاج أن يَسْأَلَ اللهَ ويَقُولَ: «**حوالينا ولا علينا**». لكن أراد أن يُبيِّنَ للناسِ أنه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ يَدْعُو اللهَ تعالى ويُجِيبُه اللهُ على ما أراد، كما في قولِ عائشةَ: إن ربَّك يُسَارِعُ في هواك[1]. فأراد النَّبيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أن يُبيِّنَ للصحابةِ، ويُبيِّنَ للأمةِ من بعده أن اللهَ سبحانه وتعالى يُجيبُ دعاءه على ما أراد.

وفيه: ما ذكَره البخاريُّ رَحِمَهُ اللَّهُ في الترجمةِ: «من تمطر في المطرِ حتَّى يتحادر على لحيته». ولكن هل استدلالُ البخاريِّ بهذا الحديثِ وجيهٌ؟

نَقُولُ: لابدَّ فيه من تأملٍ؛ لأن النَّبيَّ ﷺ لم يَمْكُثْ على المنبرِ حتَّى يَتَحَادَرَ المطرُ على لحيتِه سَنًا للأمةِ وقصدًا، بل هو بقِي في المنبرِ حتَّى أكمَل الخطبةَ.

قَالَ الحافظُ ابنُ حجرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ:

قولُه: «بابُ من تمطَّر» بتشديدِ الطاء؛ أي: تعرَّض لوقوع المطرِ، و«تفعل» يَأتِي لمعانٍ أليقُها هنا أنه بمعنى مواصلةِ العملِ في مهلةٍ نحو تفكَّر، ولعلَّه أشار إلى ما أخرجَه مسلمٌ من طريقِ جعفرِ بنِ سليمانَ، عن ثابتٍ، عن أنسٍ، قَالَ: «**حسَر رسولُ الله ﷺ ثوبَه حتَّى أصابه المطرُ، وقال لأنه حديثُ عهدٍ بربِّه**».

قَالَ العلماءُ: معناه قريبُ العهدِ بتكوينِ ربِّه، وكأن المصنفَ أراد أن يُبيِّنَ أن تحادرَ المطرِ على لحيتِه ﷺ لم يَكُنْ اتفاقًا، وإنما كان قصدًا، فلذلك ترجَم بقولِه: من تمطَّر؛ أي: قصَد نزولَ المطرِ عليه؛ لأنه لو لم يَكُنْ باختيارِه لنزَل عن المنبرِ أول ما وكَف السقفُ، لكنه تَمَادى في خطبتِه حتَّى كثُر نزولُه بحيث تحادرَ على لحيتِه ﷺ[2]. اهـ

---

(١) رواه البخاري (٤٧٨٨).

(٢) «فتح الباري» لابن حجر (٢/ ٥٢٠).

هذا الاحتمالُ الذي ذكره ابن حجرٍ رَحِمَهُ ٱللَّهُ واردٌ لا شكَّ، لكن يَرُدُّ عليه احتمالٌ آخرُ وهو أنه أراد أن يَبْقَى حتَّى يُكْمِلَ حديثَه وخطبتَه، وحينئذٍ لا يَكُونُ فيه دليلٌ، أما حديثُ مسلمٍ أنه حسَر عن ثوبِه فهذا شيءٌ آخرُ[1].

قَالَ ابنُ رجبٍ رَحِمَهُ ٱللَّهُ:

وفي الاستدلالِ بهذا الحديثِ على التمطرِ نظرٌ؛ فإن معنى التمطرِ: أن يقصدَ المستسقي أو غيرُه الوقوفَ في المطرِ حتَّى يُصِيبَه، ولم يُعْلَمْ أن النَّبيَّ ﷺ قصدَ الوقوفَ في ذلكَ اليومِ على منبرِه في المطرِ حتَّى يُصِيبَه المطرُ، فلعله إنما وقفَ لإتمامِ الخطبةِ خاصةً.[2] اهـ

وهذا هو الأقربُ وأيضًا التمطرُ يَحْصُلُ بدونِ أن يتحادَرَ المطرُ على اللحيةِ، فإذا أصاب ما ظَهَرَ من رأسِه إن كان عليه عمامةٌ كفَى.

فإنْ قيل: هل التمطرُ سنةٌ أولًا؟

فالجوابُ: التمطرُ سنةٌ لا إشكالَ فيه، لكن حتَّى يُصِيبَ البدَن فقط، فإذا أصاب البدَن حصَلتِ السنةُ، فإن الرسولَ ﷺ كان يَحْسِرُ عن ثوبه حتَّى يُصِيبَه المطرِ ويَقُولُ: «**إنه حديثُ عهدٍ بربِّه**»[3] وهذا من شدةِ محبةِ النَّبيِّ ﷺ لله، لأنه يُحِبُّ أن يَمَسَّهُ أحدثُ الأشياءِ بالخلقِ وهو المطرُ.

فإن قيل: هل صلاة الاستسقاءِ تجوزُ في المساجدِ؟

فالجوابُ: إذا كان لحاجةٍ لا بأسَ. وذلك لشدةِ بردٍ، أو مطرٍ، أو ما أشبهَ ذلك. وأَقُولُ: أو مطرٍ؛ لأنهم قد يَسْتَسْقُونَ لبلادٍ أخرى.

****

---

(١) رواه مسلم (٨٩٨) (١٣).

(٢) «فتح الباري» لابن رجب (٩/ ٢٣٣).

(٣) تقدم تخريجه قريبًا.

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٢٥- باب إِذَا هَبَّتِ الرِّيحُ.

١٠٣٤- حدثنا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ: أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي حُمَيْدٌ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسًا يَقُولُ: كَانَتِ الرِّيحُ الشَّدِيدَةُ إِذَا هَبَّتْ عُرِفَ ذَلِكَ فِي وَجْهِ النَّبِيِّ ﷺ[1].

اللهم صل وسلم عليه ذلك لأنه يَخَافُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أن يَكُونَ عذابًا، هذا وهو في زمنه وفي قرنِه، وقرنُه خير القرونِ[2]، ومع ذلك يَخَافُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أن يَكُونَ عذابًا، ولهذا كان إذا رأى السحابَ مقبلًا عُرِف في وجهِه، وأقبل وأَدْبَرَ، فيُقالُ له في ذلك فيَقُولُ: «وما يُؤْمِنُني أن يَكُونَ فيه عذابٌ، قد عُذِّبَ قومٌ بالريحِ»[3]. والريحُ الشديدةُ هي التي يَخْرُجُ عن المألوفِ والمعهودِ، أما الرياحُ العاديةُ فيه قد تَخِفّ أحيانًا، وتَشْتَدُّ أحيانًا، لكنَّ المرادَ بهذا الحديثِ الريحَ الشديدةَ التي تَخْرُجُ عن المألوفِ والمعهودِ.

وكان ﷺ إذا هبَّتِ الريحُ الشديدةُ يَقُولُ: **«اللهم إني أَسْأَلُكَ خيرَها، وخيرَ ما فيها، وخيرَ ما أُرسِلت به، وأعوذ بك من شرِّها، وشرِّ ما فيها، وشرِّ ما أرسِلت به»**[4]. وكان يَقُولُ: **«اللهم اجْعَلها رياحًا ولا تَجْعَلها ريحًا»**[5]. ويَقُولُ ذلك بإخلاصٍ، ويَقينٍ، وخوفٍ، لكن مع الأسفِ الناسُ الآن لما قَسَتِ القلوبُ -نَسْأَلُ اللهَ أن يُلِينَ قلوبنا جميعًا بذكرِه- صاروا يَقُولُونَ: هذه حوادثُ وزوابعُ، وما أشبهَ ذلك. ولا يَصُبُّونَها في قالبِ العقوبةِ، حتَّى لو قَلَعتِ الأشجارَ، وهدَمت البناءَ، قالوا: هذه زوابعُ عاديةٌ! نَسْأَلُ اللهَ العافيةَ.

***

---

[1] ورواه مسلم (٨٩٩) (١٤) من حديث أمِّ المؤمنين عائشة رضي الله عنها.

[2] روى البخاري (٢٦٥٢)، ومسلم (٢٥٣٣) (٢١٢) عن عبد الله، عن النبي ﷺ قال: «خير الناس قَرْني، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم...» الحديث.

[3] رواه مسلم (٨٩٩) (١٥، ١٦).

[4] رواه مسلم (٨٩٩) (١٥).

[5] رواه الشافعي في «مسنده» (١/ ٨١)، وفي «الأم» (١/ ٢٥٣)، وقال: أخبرني من لا أتهم عن العلاء ابن راشد، عن عكرمة، عن ابن عباس، عن النبي ﷺ، به.

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٢٦- باب قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ نُصِرْتُ بِالصَّبَا.

١٠٣٥- حدثنا مُسْلِمٌ قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنِ الْحَكَمِ، عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «نُصِرْتُ بِالصَّبَا وَأُهْلِكَتْ عَادٌ بِالدَّبُورِ»[1].

[الحديثُ ١٠٣٥- أطرافه في: ٣٢٠٥، ٣٣٤٣، ٤١٠٥].

قولُه: «**نُصِرتُ بالصَّبا**». وذلك في غزوةِ الأحزابِ، فإن الأحزابَ تألَّبوا على النَّبيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وجاءوا يُحَاصِرُونَ المدينةَ، في نحوِ عشرةِ آلافِ مقاتلٍ من جميعِ أحياءِ العربِ وقبائلهم، وبقُوا محاصِرينَ المدينةَ، فأَرْسَلَ اللهُ تبارك وتعالى عليهم الريحَ الشرقيةَ. والريحُ الشرقيةُ باردةٌ وهي أقَلُّ عصفًا من الغربيةِ، وأبردُ منها، لكنَّ اللهَ تعالى شدَّدها على قريشٍ، حتَّى أَوْقَدوا النيرانَ يَصْطَلُونَ، وكفأتِ القدورَ، وأسقطتِ الخيامَ، ولم يُقَرُّ لهم قرارٌ، حتَّى نادى فيهم أبو سفيانَ بالرحيلِ ما تمكَّنوا، وهذا نصرٌ من اللهِ عَزَّ وَجَلَّ، قَالَ اللهُ تعالى: ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱذْكُرُواْ نِعْمَةَ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَآءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَّمْ تَرَوْهَاۚ وَكَانَ ٱللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ﴿٩﴾ ﴾ [الأحزاب: ٩][2].

وقولُه: «**وأهلِكت عادٌ بالدبورِ**». الدبورُ هي الريحُ الغربيةُ، وسُمِّيت دبورًا؛ لأنها تَأْتِي من دبرِ الكعبةِ. فالكعبةُ لها قُبُلٌ وهي الجهةُ التي فيها البابُ، ودبرٌ وهي الجهةُ المقابلةُ، وهذه الريحُ تَأْتِي من هذه الناحيةِ، ثم هي أيضًا أتت عادًا وهم في مكانِهم في الأحقافِ، وقد أَتَتْهم من الجهةِ التي يَأْتِيهم منها السحابُ، فلما رأوه قالوا: هذا عارضٌ ممطرُنا. قَالَ اللهُ تعالى: ﴿بَلْ هُوَ مَا ٱسْتَعْجَلْتُم بِهِۦ رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢٤﴾ تُدَمِّرُ كُلَّ شَيْءٍۭ بِأَمْرِ رَبِّهَا فَأَصْبَحُواْ لَا يُرَىٰٓ إِلَّا مَسَٰكِنُهُمْ ﴾ [الأحقاف: ٢٤-٢٥]. فحتى الذين في البيوتِ

---

(١) ورواه مسلم (٩٠٠) (١٧).

(٢) انظر: تفاصيل هذه الغزوة المباركة في: «تاريخ الطبري» (٢/ ٩٠) وما بعدها، و«المنتظم حتى ٢٥٧» (٣/ ٢٢٧) وما بعدها، و«البداية والنهاية» (٤/ ٩٢) وما بعدها، و«زاد المعاد» (٣/ ٢٦٩) وما بعدها.

هلَكُوا بهذه الريحِ، حتَّى إنها تَحْمِلُ الرجلَ إلى مكانٍ عالٍ ثم تَرُدُّه على الأرضِ، فأصْبَحُوا كأنهم أعجازُ نخلٍ خاويةٍ نسْأَلُ اللهَ العافيةَ.

وانظُر إلى حكمةِ اللهِ سبحانه وتعالى حيث أهلك عادًا بالريحِ، والريحُ خفيفةٌ لطيفةٌ، لأنهم قالوا: من أشدُّ منا قوةً قَالَ اللهُ تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ ﴿١٥﴾ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا﴾ [فُصِّلَت:١٥-١٦].

وانظُر كذلك إلى فرعونَ فقد كان يَفْتَخِرُ بالأنهارِ التي تَجْرِي من تحتِه ويَقُولُ لقومِه: ﴿أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِي أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴿٥١﴾ أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ وَلَا يَكَادُ يُبِينُ ﴿٥٢﴾﴾ [الزخرف:٥١-٥٢] فأهْلَكَه اللهُ عز وجل بجنسِ ما كان يَفْتَخِرُ به؛ بالماءِ لِيَتبيَّنَ للعبادِ أن اللهَ سبحانه وتعالى قوتُه فوق كلِّ قوة، وأنه لا مضادَّ له ولا ندَّ له.

* * * *

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ:

٢٧- باب مَا قِيلَ فِي الزَّلازِلِ وَالآيَاتِ.

١٠٣٦- حدثنا أَبو الْيَمَانِ قَالَ: أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبو الزِّنَادِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «لا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى: يُقْبَضَ الْعِلْمُ، وَتَكْثُرَ الزَّلازِلُ، وَيَتَقَارَبَ الزَّمَانُ، وَتَظْهَرَ الْفِتَنُ وَيَكْثُرَ الْهَرْجُ -وَهُوَ الْقَتْلُ الْقَتْلُ- حَتَّى يَكْثُرَ فِيكُمُ الْمَالُ فَيَفِيضَ».

قولُه: «بابُ ما قيل في الزلازلِ والآياتِ». يَعْنِي: هل يُصَلَّى لها كصلاةِ الكسوفِ، أو يُدْعَى فيها، أم ماذا؟

وقد اختلف العلماءُ في هذا[1].

فمنهم مَن قَالَ: إنه يُصَلَّى لها صلاةُ الكسوفِ؛ لأن النَّبيَّ ﷺ قَالَ حين علَّل الصلاةَ الكسوفِ الشمسِ والقمرِ: «**إنهما آيتانِ من آياتِ الله، لا يَنْخَسِفانِ لموتِ أحدٍ**

---

(١) انظر: «الفتح» لابن حجر (٢/ ٥٢١)، و«الفتح» لابن رجب (٩/ ٢٤٥).

ولا لحياتِه فإذا رأيتموه -وفي لفظٍ: فإذا رأيتم شيئًا من ذلك- فادْعُوا اللهَ، وكبِّروا، وصلُّوا، وتصدَّقوا»[1] مما يَدُلُّ على أن الآياتِ التي تَخْرُجُ عن العادةِ يُصَلَّى لها. ولا يَرِدُ علينا الريحُ الشديدةُ؛ لأن الريحَ الشديدةَ وَرَد لها شيءٌ خاصٌّ وهو الدعاءُ.

والمشهورُ عند فقهائِنا رَحِمَهُمُ اللهُ أنه لا يُصَلَّى إلا للزلزلةِ الدائمةِ، فإنه يُصَلَّى لها صلاةُ الكسوفِ.

ثم سَاق المؤلف رَحِمَهُ اللهُ هذا الحديثَ الذي قَالَ فيه النَّبيُّ ﷺ: «**لا تَقُومُ الساعةُ حتَّى يُقْبَضَ العلمُ**» وقبضُ العلمِ يَكُونُ كما قَالَ النَّبيُّ صلى الله عليه وآله وسلم: «**إن اللهَ لا يَنْتَزِعُه انتزاعًا من صدورِ الرجالِ، وإنما يَقْبِضُه بموتِ العلماءِ، فإذا مات العلماءُ اتَّخذ الناسُ رؤساءَ جهالًا، يَسْأَلُونَهم فيَفْتُونَهم بغيرِ علمٍ فيُضِلُّونَ ويَضِلُّونَ**»[2].

ثم قَالَ: «وتَكْثُرُ الزلازلُ». المرادُ بالزلازلِ زلازلُ الأرضِ، فسوف تَكْثُرُ زلازلُ الأرضِ في المكانِ القريبِ والبعيدِ.

ويُمْكِنُ أن يُقَالَ: إن الزلازلَ تَشْمَلُ الزلازلَ المعنويةَ، والتي تكُونُ بالأفكارِ الرديئةِ المنحرفةِ فَتُنْشَرُ، فيَأْتِي الفكرُ الخبيثُ ويَأْتِي ما هو أخبثُ منه، وما هو شرٌّ.

ثم قَالَ: «تقارُبُ الزمانِ» له عدةُ معانٍ:

منها أن الزمنَ الكثيرَ أو الطويلَ يَأْتِي على الإنسانِ وكأنه قصيرٌ، فالآن مثلًا لا تَكَادُ تَذْهَبُ الجمعةُ حتَّى تَأْتِي الجمعةُ الأخرى، وكأن الأسبوعَ يومٌ واحدٌ.

ويُحْتَمَلُ أن يُرادَ بتقاربِ الزمانِ اختصارُ الوقتِ في المسافاتِ البعيدةِ، كما حصَل الآن، فالراكبُ من القصيمِ إلى مكةَ فيما سبَق كان يَقْطَعُ هذه المسافةَ في عشرينَ يومًا إلى عشرةِ أيامٍ في السرعةِ الشديدةِ، أما الآن فإنه يَقْطَعُها في ساعةٍ واحدةٍ أو ساعةٍ ونصفٍ، فيُمْكِنُ للإنسانِ أن يَتَوَضَّأَ في القصيمِ ويَقْضِي عمرتَه بهذا الوضوءِ.

---

(١) تقدم تخريجه قريبًا.

(٢) تقدم تخريجه.

كذلك أيضًا قد تقاربَ الزمانُ من جهةِ الاتصالاتِ؛ ففي الزمنِ السابقِ كان الإنسانُ يُرْسِلُ الكتابَ إلى بلدٍ غيرِ بعيدٍ فتَبْقَى أيامًا قبلَ أن يَصِلَ إلى المكتوبِ إليه، ثم إن ردَّه يَبْقَى أيامًا أخرى، وكانوا يَسْتَعْمِلُونَ الحمامَ البريديةَ، فَيُرَبُّون الحمامَ، ويُعَلِّمونها ويَجْعَلُونَ لها أمكنةً خاصَّةً، فكانت تَطيرُ بالخطوطِ حتَّى تَصِلَ إلى أبراجٍ معينةٍ، فتَأوِيَ إليها فيُؤْخَذَ منها الخطوطُ إلى حمامٍ آخرَ وهكذا حتَّى تَصِلَ إلى الغايةِ بسرعةٍ، وكذلك خيولُ البريدِ مثلُ هذا.

أما الآن فيُمْكِنُكَ أن تُكَلِّمَ الإنسانَ في أقصى الأرضِ وأنت جالسٌ على مائدتِك، بل يُمْكِنُكَ أن تُرْسِلَ له الرسالَةَ المكتوبةَ باليدِ وتَصِلُ إليه في دقائقَ. فهذا من تقاربِ الزمانِ.

وعلى القولِ بأن المرادَ بتقاربِ الزمانِ هو الوقتُ، قَالَ أهلُ العلمِ: إن ذلك يَدُلُّ على الرفاهيةِ، وكثرةِ الرزقِ، وقلةِ الفتنِ؛ لأنه مع الراحةِ تَمْضِي الأيامُ سريعةً، ومع التعبِ والفقرِ والحروبِ تَطُولُ الأزمنةُ.

ثم قَالَ: «**وتَظْهَرُ الفتنُ**». الفتنُ جمع فتنةٍ وهي عامةٌ؛ فهناك فتنةٌ في العقيدةِ، وفتنةٌ في الأخلاقِ، وفتنةٌ في الأموالِ، فكلُّ ما يَصُدُّ عن دينِ الله فإنه فتنةٌ، كما قَالَ اللهُ تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ فَتَنُواْ ٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنَٰتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُواْ فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ﴾ [البروج: ١٠]. قَالَ تعالى: ﴿إِنْ خِفْتُمْ أَن يَفْتِنَكُمُ ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓاْ﴾ [النساء: ١٠١] أي: يَصُدُّكم عن دينكم، وفي قصةِ الأخدودِ الفتنةُ هي الصدُّ عن الدينِ والإحراقِ أيضًا.

والفتنةُ الآن موجودةٌ، فقد ظهرت فتنةٌ متعددةٌ من أخلاقٍ، وأفكارٍ، وعقائدَ وغيرِها.

ثم قَالَ: «**ويَكْثُرُ الهَرَجُ وهو القتلُ القتلُ**». الهرجُ يعنى القتلَ وهذا أيضًا كثيرٌ، فلا تَكَادُ تَفْتَحُ الراديو لاستماعِ الإذاعةِ إلا وجَدت أخبارًا عن حالاتِ قتلٍ، إما قليلًا وإما كثيرًا، ثم إنه في الحقيقةِ قتلٌ أعمَى، فلا يَدْرِي القاتلُ فيما قَتل، ولا المقتولُ فيما قُتِل. نَسْأَلُ اللهَ العافيةَ.

وقولُه: «حتَّى يَكْثُرُ فيكم المالُ». الظاهرُ أن الصوابَ: «وحتى». لأن هذه غيرُ الأولى.

وقولُه: «حتَّى يَكْثُر فيكم المالُ فيَفِيضَ». أي: يَزيدَ، من فاض الوادي إذا خرج عن مجراه، وهذا وقَع، وربما يَقَعُ أيضًا أشدُّ مما وقَع.

والشاهدُ من هذا الحديثِ قولُه: «وتَكْثُرُ الزلازلُ». وليس في الحديثِ أنها إذا كثُرت يُصَلَّى لها صلاةُ الكسوفِ، ولهذا لم يَجْزِمِ البخاريُّ بالحكمِ، بل قَالَ: بابُ ما قيلَ في الزلازلِ والآياتِ.

قَالَ ابنُ حجرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ:

قولُه: «بابُ ما قيل في الزلازلِ والآياتِ» قيل لما كان هبوبُ الريحِ الشديدةِ يُوجبُ التخوفَ المفضي إلى الخشوعِ والإنابةِ كانتِ الزلزلةُ ونحوها من الآياتِ أولى بذلك، لاسيما وقد نصَّ في الخبرِ على أن أكثرَ الزلازلِ من أشراطِ الساعة.

وقال الزينُ بنُ المنيرِ: وجهُ إدخالِ هذه الترجمةِ في أبوابِ الاستسقاءِ أن وجودَ الزلزلةِ ونحوها يَقَعُ غالبًا مع نزولِ المطرِ، وقد تقدَّم لنزولِ المطرِ دعاءٌ يَخُصُّه فأراد المصنفُ أن يُبيِّنَ أنه لم يَثْبُتْ على شرطِه في القولِ عند الزلازلِ ونحوها شيءٌ، وهل يُصَلَّى عند وجودِها؟

حكَى ابنُ المنذرِ فيه الاختلافَ، وبه قَالَ أحمدُ وإسحقُ وجماعةٌ، وعلَّق الشافعيُّ القولَ به على صحةِ الحديثِ عن عليٍّ، وصحَّ ذلك عن ابنِ عباسٍ أخرجه عبدُ الرزاقِ وغيرُه. وروَى ابنُ حبانَ في صحيحِه من طريقِ عبيدِ بنِ عميرٍ، عن عائشةَ مرفوعًا: «**صلاةُ الآياتِ ستُّ ركعاتٍ وأربعُ سجداتٍ**»[(١)]. اهـ

وقال ابنُ رجبٍ رَحِمَهُ اللَّهُ:

هذا قطعةٌ من حديثٍ طويلٍ قد خرجه بتمامِه في كتاب «الفتن».

وقبضُ العلمِ قد سبقَ الكلامُ عليه بما فيه كفايةٌ.

---

(١) «فتح الباري» لابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ (٢/ ٥٢١).

وتقاربُ الزمانِ فُسِّرَ بقصرِ الأعمارِ، وفُسِّرَ بقصرِ الأيامِ في زمنِ الدَّجَّالِ، وقد رُوِيَ في ذلك أحاديثُ متعددةٌ واللهُ أعلمُ بصحتِها.

[كلا التفسيرينِ ضعيفٌ، فإن الرسولَ عليه الصلاة والسلام قَالَ: «**سائرُ أيامِه كأيامِكم**»[١]، وكذلك التفسيرُ بقصر الأعمارِ أيضًا ليس بصحيح][٢].

وأما كثرةُ الزلازلِ فهو مقصودُ البخاريِّ في هذا البابِ من الحديثِ، والظاهرُ أنه حملَه على الزلازلِ المحسوسةِ وهي ارتجافُ الأرضِ وتحركُها.

ويُمْكِنُ حملُهُ على الزلازلِ المعنويةِ وهي كثرةُ الفتنِ المزعجةِ الموجبةِ لارتجافِ القلوبِ.

والأولُ أظهر؛ لأن هذا يُغْنِي عنه ذكرُ ظهورِ الفتنِ.

وكأن البخاريَّ ذكرَ هذا البابَ استطرادًا لذكرِ الرياحِ واشتدادِها، فذكرَ بعده الآياتِ والزلازلَ.

وقيلَ: إنه أشارَ إلى أن الزلازلَ لا يُصلَّى لها؛ فإن النَّبيَّ ﷺ ذكر ظهورَها وكثرتَها ولم يأمر بالصلاةِ لها كما أمَر به في كسوفِ الشمسِ والقمرِ، وكما أنه لم يكن يصلِّي للرياحِ إذا اشتدت فكذلكَ الزلازلُ ونحوها من الآياتِ.

وقد اختلفَ العلماءُ في الصلاةِ للآياتِ، فقالت طائفةٌ: لا يُصلَّى لشيءٍ منها سوَى كسوفِ الشمسِ والقمرِ، وهو قولُ مالكٍ، والشافعيِّ.

وقد زُلزلتِ المدينةُ في عهدِ عمرَ بن الخطابِ، ولم يُنْقَلْ أنه صلَّى لها هو ولا أحدٌ من الصحابةِ.

وروى عبيدُ الله بنُ عمرَ، عن نافعٍ، عن صفيةَ بنتِ أبي عبيدٍ قالت: زلزلتِ الأرضُ على عهدِ عمرَ حتَّى اصطفقت السررُ، وابنُ عمرَ يصلِّي فلم يَدْرِ بها (٥٢٧/ م) ولم يوافق أحدًا يصلي فدرى بها، فخطبَ عمرُ الناسَ، فقال: أحدثتم، لقد عجلتمْ. قالتْ: ولا أعلمه إلا قَالَ: لَئِنْ عادت لأخرجنَّ من بين ظهرانيكم.

---

(١) رواه مسلم (٢١٣٧) (١١٠).

(٢) ما بين المعقوفين من كلام الشارح رحمه الله.

خرَّجه البيهقيُّ.

وخرَّجه حربٌ الكرمانيُّ من روايةِ أيوبَ، عن نافعٍ مختصرًا.

وروى أيضًا من روايةِ ليثٍ، عن شهرٍ قَالَ: زلزلتِ المدينةُ على عهدِ النَّبيِّ ﷺ، فقالَ النَّبيُّ ﷺ: **«إن اللهَ يستعتبكم فاعتبوه»**.

وهذا مرسلٌ ضعيفٌ.

وقالت طائفةٌ: يُصلَّى لجميعِ الآياتِ في البيوتِ فُرادَى، وهو قولُ سفيانَ، وأبي حنيفةَ، وأصحابه، وكذلك إسماعيلُ بنُ سعيد الشالنجيِّ، عن أحمد، قال: صلاة الآيات وصلاة الكسوف.

كذا نقله أبو بكر عبد العزيز بن جعفر في كتابه: «الشافي» من طريق الجوزجاني عن الشالنجيِّ، عن أحمد.

ونقله أيضًا من طريقِ الفضلِ بن زيادٍ، وحبيشِ بن مبشر، عن أحمدَ أيضًا.

والذي نقله الجوزَجَانيُّ في «كتابه المترجم» عن إسماعيلَ بنِ سعيدٍ قَالَ: سألتُ أحمدَ عن صلاةِ كسوفِ الشمسِ والقمرَ والزلازلِ؟ قَالَ: تُصلَّى جماعةً ثمانِ ركعاتٍ وأربعَ سجداتٍ، وكذلك الزلزلةُ. قَالَ: وبذلكَ قَالَ أبو أيوبَ -يَعْنِي: سليمانَ بنَ داودَ الهاشميَّ- وأبو خيثمة.

وقال ابنُ أبي شيبةَ: نرى فيها الخطبةَ وجماعةً.

وقد نقلَ أبو بكرٍ في «الشافي» هذا أيضًا من طريقِ الجوزَجانيِّ.

وخرجَ الجوزَجَانيُّ من حديثِ عبدِ الله بنِ الحارثِ بنِ نوفلٍ أنه قَالَ: صلَّى بنا ابنُ عباسٍ في زلزلةٍ كانت، فصلَّى بنا ستَّ ركعاتٍ في ركعتينِ، فلما انصرفَ التفتَ إلينا وقال: هذه صلاةُ الآياتِ.

فالمنصوصُ عن أحمدَ إنما يَدُلُّ على الصلاةِ للزلزلةِ خاصة، وهو الذي عليه عامةُ أصحابنا، وخصّوه بالزلزلةِ الدائمة التي يتمكن من الصلاةِ لها مع وجودِها.

ورُوِي عن ابنِ عباسٍ أنه صلَّى للزلزلةِ بعد سكوتها وانقضائها.

وحكَى بعضُ أصحابِ الشافعيِّ قولًا له أنه يصلِّي للزلزلةِ، ومنهم من حكاه في جميعِ الآياتِ.

وحكَى ابنُ عبد البرِّ عن أحمدَ، وإسحاقَ، وأبي ثورٍ الصلاةَ للزلزلةِ والطامةِ والريحِ الشديدةِ.

وهذا يَدُلُّ على استحبابها لكلِّ آيةٍ كالظلمةِ في النهار، والضياءِ المشبهِ للنهارِ بالليلِ سواءً كان في السماءِ، أو انتثارِ الكواكبِ وغيرِ ذلك، وهو اختيارُ ابنُ أبي موسى من أصحابنا، وظاهرُ كلامِ أبي بكرٍ عبدِ العزيزِ في «الشافي» أيضًا.

وممن رُوِيَ عنه أنه يصلِّي في الآيات: ابنُ عباسٍ.

وفي «المسندِ»، و«سننِ أبي داودَ» عنه أنه سجدَ لموتِ بعضِ أزواجِ النَّبيِّ ﷺ وقال: سمعتُ النَّبيَّ ﷺ يقُولُ: «**إذا رأيتم آيةً فاسجدوا**».

ورُوِيَ عن عائشةَ قالت: صلاةُ الآياتِ ستُّ ركعاتٍ وأربعُ سجداتٍ.

ورُوِي عنها مرفوعًا، خرجه الجُوزَجانيُّ من طريقِ حمادِ بنِ سلمةَ، عن قتادةَ، عن عطاءٍ، عن عبيدِ بنِ عميرٍ، عن عائشةَ قالتْ: كان رسولُ الله ﷺ يقومُ في صلاةِ الآياتِ، فيركعُ ثلاثَ ركعاتٍ ويسجدُ سجدتينِ، ثم يقومُ فيركع ثلاثَ ركعاتٍ، ثم يسجدُ سجدتينِ.

واستُدلَّ به على الصلاةِ للزلزلةِ. ولكن رواه وكيعٌ، عن هشامٍ الدستوائيِّ، عن قتادةَ، فوقفه على عائشةَ، وهو الصوابُ.

وخرَّجَ ابنُ أبي الدنيا في كتاب «المطرِ» من روايةِ مكحولٍ، عن أبي صخرٍ زيادِ بنِ صخرٍ، عن أبي الدرداءِ أنه قَالَ: كانَ النَّبيُّ ﷺ إذا كانت ليلةُ ريحٍ كان مفزعه إلى المسجدِ حتَّى تسكنَ الريحُ، وإذا حدثَ في السماءِ حدثٌ من كسوفِ شمسٍ أو قمرٍ، كان مفزعه إلى الصلاةِ حتَّى ينجلي.

وهو منقطعٌ، وفي إسنادِه: نعيمُ بنُ حمادٍ وله مناكيرُ.

وخرجَ أبو داودَ من روايةِ عبيدِ الله بنِ النضرِ قَالَ: أخبرني أبي قَالَ: كانت ظلمةٌ على عهدِ أنسِ بنِ مالكٍ. قَالَ: أتيتُ أنسَ بنَ مالكٍ فقلتُ: يا أبا حمزةَ، هل كان يصيبكم هذا على عهدِ النَّبيِّ ﷺ؟ فقال: معاذَ الله، إن كانتِ الريحُ تشتدُّ فيبادرُ المسجدَ مخافةَ القيامةِ.

وبوَّب عليه بابَ: «الصلاةِ عندَ الظلمةِ».

وهو دليلٌ على الصلاةِ عندَ اشتدادِ الريحِ أيضًا وأبو داودَ من أجلِّ أصحابِ الإمامِ أحمدَ ثم بوَّبَ على السجودِ عندَ الآياتِ، وذكرَ فيه حديثَ ابنِ عباسٍ المتقدمَ، وظاهره يدل على أن الآياتِ يُسجد عندها سجودًا مفردًا كسجودِ الشكرِ من غير صلاةٍ.

وذكرَ الشافعيُّ أنه بلغه عن عبادٍ، عن عاصمٍ الأحولِ، عن قزعةَ، عن عليٍّ أنه صلَّى في زلزلةٍ ستَّ ركعاتٍ في أربعِ سجداتٍ: خمس ركعاتٍ، وسجدتينِ في ركعةٍ، وسجدتينِ في ركعة.

قَالَ الشافعيُّ: ولو ثبت هذا الحديثُ عندنا لقلنا به.

قَالَ البيهقيُّ: هو ثابتٌ عنِ ابنِ عباسٍ، ثم ذكرَ بنحوِ ما تقدمَ، وله طرقٌ صحيحةٌ عن عبدِ الله بنِ الحارثِ، عن ابنِ عباسٍ.

وروى حربٌ: نا إسحاقُ: نا جريرٌ، عن الأعمشِ، عن إبراهيمَ، عن علقمةَ قَالَ: إذا فزعتم من أفقٍ من آفاقِ السماءِ فافزعوا إلى الصلاةِ. [1] اهـ

على كلِّ حالٍ: المسألةُ فيها خلافٌ، والراجحُ أنه يُصلَّى، لكنَّ القولَ بأن يُصلِّي الناسُ فرادى في البيوتِ قولٌ حسنٌ؛ لأن إثباتَ أنهم يُصلُّونَ جماعةً وهو لم يَثْبُتْ في السنةِ ثبوتًا بيِّنًا يُحجِمُ المرءُ عنه، لكنَّ كونَ هذه الآياتِ العظيمةِ التي تَفْزَعُ الناسَ أكثرَ من الكسوفِ تَمرُّ بدونِ أن يَأْبَهَ الناسُ لها في النفسِ شيءٌ منه.

---

(١) «فتح الباري» لابن رجب رحمه الله (٩/ ٢٤٤-٢٤٩).

فيكونُ هذا القولُ وسطًا بين القولِ بأن يُصَلَّى لها كصلاةِ الكسوفِ، أو أن يَسجُدَ سجودًا مجردًا، أو لا يُسْجَدَ ولا يُصَلَّى.

حتَّى إن ابنَ عباسٍ لما ماتت إحدى أمهاتِ المؤمنينَ سجَد وقال: قَالَ النَّبيُّ ﷺ: «**إذا رأيتم آيةً فَاسْجُدوا**»[١].

قَالَ ابنُ رجبٍ رَحِمَهُ اللهُ:

فاعْلَم أن الشغلَ بالصلاةِ في البيوتِ فرادى عند الآياتِ: أكثرُ الناسِ على استحبابِه، وقد نصَّ عليه الشافعيُّ وأصحابُه.

كما يُشْرَعُ الدعاءُ والتضرعِ عند ذلك؛ لئلَّا يَكُونَ عند ذلك غافلًا.

وإنما محلُّ الاختلافِ هل تُصَلَّى جماعةً أم لا؟ وهل تُصَلَّى ركعةً بركوعينِ كصلاةِ الكسوفِ أم لا؟

وظاهرُ كلامِ مالكٍ وأكثرُ أصحابنا أنه لا تُسَنُّ الصلاةُ للآياتِ جماعةً ولا فرادَى.[٢] اهـ

وهذا يُؤَيِّدُ ما ذكَرناه.

فإن قيل: الريحُ هل تَدْخُلُ في الآياتِ التي يُصَلَّى لها؟

فالجوابُ: لا، بل الريحُ يُكْتَفَى فيها بما جاء به النصُّ وهو الدعاءُ[٢] مهما اكفهَرَّت، اللهم إلا أن تَخْرُجَ إلى شيءٍ شديدٍ جدًّا وتَبْقَى مستمرةً في عصفٍ شديدٍ، فهذا ربما يُقَالُ: إنه يُصَلِّي كلُّ إنسانٍ في بيتِه ويَدْعُو اللهَ عَزَّ وَجَلَّ أن يَرْفَعَها.

فإن قيل: بالنسبةِ للصلاةِ في حدوثِ الآياتِ هل يُكْتَفَى بالبلادِ التي تَحْدُثُ فيها، أم يُصَلِّي عامةُ الناسِ؟

فالجوابُ: لا، بل يُصَلَّى في البلادِ التي تَحْدُثُ فيها فقط، أما عامةُ الناسِ فلا.

---

(١) رواه أبو داود (١١٩٧)، والترمذي (٣٨٩١)، وقال: حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه. اهـ وانظر: «العلل المتناهية» (١/ ٤٧٣).

(٢) «فتح الباري» (٩/ ٢٥٠-٢٥١).

(٢) تقدم تخريجه قريبًا.

وأما عن كيفيةِ الصلاةِ فالأرجحُ أن تكُونَ كصلاةِ الرسولِ ﷺ ركوعانِ في كلِّ ركعةٍ[1].

فإن قيل: إذا انقضتِ الآيةُ ولم يُصَلَّ لها، فهل يُصَلَّى لها بعد انقضائها؟

فالجوابُ: لا، ما يُصَلَّى، كما أنه إذا انحلتِ الشمسُ أو القَمَرُ في الكسوفِ قبل أن يَعْلَمُوا فإنهم لا يُصَلُّون؛ لأن هذه صلاةٌ لسببٍ، وإذا فات السببُ فاتَ المسبَّبُ.

فإن قيل: هل يُشْرَعُ أن يَجمَعَ الإنسانُ أهلَه ويُصَلُّونَ في البيتِ؟

فالجوابُ: أن هذا أورعُ، وأقربُ إلى أن يُغْرَسَ في قلوبِهم الخوفُ من الله ﷻ.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ:

١٠٣٧ - حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّي قَالَ: حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ الْحَسَنِ قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ عَوْنٍ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: قَالَ: «اللهمَّ بَارِكْ لَنَا فِي شَامِنَا، وَفِي يَمَنِنَا» قَالَ: قَالُوا: وَفِي نَجْدِنَا قَالَ: قَالَ: «اللهمَّ بَارِكْ لَنَا فِي شَامِنَا، وَفِي يَمَنِنَا» قَالَ: قَالُوا: وَفِي نَجْدِنَا قَالَ: قَالَ: «هُنَاكَ الزَّلازِلُ وَالْفِتَنُ، وَبِهَا يَطْلُعُ قَرْنُ الشَّيْطَانِ».

[الحديث ١٠٣٧ - طرفه في: ٧٠٩٤].

الشاهدُ من هذا الحديثِ قولُه: هناك الزلازلُ والفتنُ. وسبَق لنا أن الزلازلَ هذه تَحْتَمِلُ أن تَكُونَ زلازلَ حسيةً وهي ارتجاجُ الأرضِ، ويُحْتَمَلُ أنها تَشْمَلُ الزلازلَ الحسيةَ والمعنويةَ.

وقولُه عليه الصلاة والسلام: **«اللهم بارك لنا في شامِنا ويمنِنا»**. الشامُ ما كان شمالًا عن المدينةِ، واليمنُ ما كان جنوبًا عنها.

قالوا: وفي نجدِنا. النجدُ هو المكانُ المرتفعُ، فقيل: إنه النجدُ الذي نحن فيه هنا.

وقيل: المرادُ بذلك نجدُ العراقِ؛ لأنه ورَدت أحاديثُ أخرى ذُكِرَ فيها أن المشرقَ

---

(١) تقدم تخريجه.

تَظْهَرُ منها الزلازلُ والفتنُ[(١)]، وهذا يَدُلُّ على أن المرادَ بذلك نجدُ العراقِ وقد ألَّف بعض أهلِ العلم رسالةً في هذا، وحقق أن المرادَ بذلك نجْدُ العراقِ، وليس نجدَ الجزيرةِ.

وقولُه: «وبها يَطْلُعُ قرنُ الشيطانِ»؛ يَعْنِي: الشمسُ، فإنها إذا طلَعت تَطْلُعُ بين قَرني شيطانٍ، فإذا رآهَا المشركونَ سَجدوا لها[(٢)]. وهم يَسْجُدُونَ للشيطانِ في الحقيقةِ؛ لأن الشيطانَ يَتَمَثَّلُ ويكُونُ قرناه على جانبي الشمسِ عند طلوعِها فيَسْجُدُ لها المشركونَ.

***

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٢٨ - باب قَوْلِ الله تَعَالَى: ﴿وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ ۝٨٢﴾ [الواقعة: ٨٢].

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: شُكْرَكُمْ[(٢)].

قولُه: «قَالَ ابنُ عباسٍ: شكرَكم». يَعْنِي أن الآيةَ على تقديرِ: وتَجْعَلُونَ شكرَ رزقِكم أنكم تُكَذِّبون.

وتكذيبُهم هذا أن يَنْسُبُوا النعمةَ إلى غيرِ الله وإلى شيءٍ آخرَ ليس سببًا فيها، وهذا لا شكَّ أنه تكذيبٌ.

---

(١) من ذلك ما رواه البخاري (٧٠٩٣)، ومسلم (٢٩٠٥) (٤٥) عن ابن عمر رضي الله عنهما، أنه سمع رسول الله ﷺ وهو مستقبل المشرق يقول: «ألا إن الفتنة ها هنا، ألا إن الفتنة ها هنا، من حيث يطلع قرن الشيطان».

(٢) رواه مسلم (٨٣٢) (٢٩٤).

(٢) قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٢/ ٥٢٢-٥٢٣): قوله: قال ابن عباس: شكركم. يحتمل أن يكون مراده أن ابن عباس قرأها كذلك، ويشهد له ما رواه سعيد بن منصور عن هشيم عن أبي بشر، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس أنه كان يقرأ: ﴿وتجعلون شكركم أنكم تكذبون﴾ وهذا إسناد صحيح. ومن هذا الوجه أخرجه ابن مردويه في التفسير المَسند وروى مسلم من طريق أبي زميل عن ابن عباس قال: مطر الناس على عهد رسول الله ﷺ. فذكر نحو حديث زيد بن خالد في الباب، وفي آخره: فأنزلت هذه الآية: ﴿۞ فَلَآ أُقۡسِمُ بِمَوَٰقِعِ ٱلنُّجُومِ ۝٧٥﴾ إلى قوله: ﴿تُكَذِّبُونَ﴾. وعرف بهذا مناسبة الترجمة وأثر ابن عباس لحديث زيد بن خالد. اهـ

وانظر: «تغليق التعليق» (٢/ ٣٩٧-٣٩٨).

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ:

١٠٣٨ - حدثنا إِسْمَاعِيلُ، حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ، عَنْ عُبَيْدِ اللهِ بْنِ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ أَنَّهُ قَالَ: صَلَّى لَنَا رَسُولُ اللهِ ﷺ صَلاةَ الصُّبْحِ بِالْحُدَيْبِيَةِ عَلَى إِثْرِ سَمَاءٍ كَانَتْ مِنَ اللَّيْلَةِ، فَلَمَّا انْصَرَفَ النَّبِيُّ ﷺ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ: «هَلْ تَدْرُونَ مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ؟» قَالُوا: اللهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ: «أَصْبَحَ مِنْ عِبَادِي مُؤْمِنٌ بِي وَكَافِرٌ فَأَمَّا مَنْ قَالَ: مُطِرْنَا بِفَضْلِ اللهِ وَرَحْمَتِهِ فَذَلِكَ مُؤْمِنٌ بِي كَافِرٌ بِالْكَوْكَبِ، وَأَمَّا مَنْ قَالَ: بِنَوْءِ كَذَا وَكَذَا فَذَلِكَ كَافِرٌ بِي مُؤْمِنٌ بِالْكَوْكَبِ»[1].

قولُه: «مطِرنا بنوءِ كذا وكذا». ذلك لأنهم كانوا في الجاهلية يَقُولُونَ: إننا مطِرنا بالنوءِ. والنوءُ هو النجمُ إذا طلَع، فيَنْسُبُونَ المطرَ إلى النجومِ الطالعةِ، فبيَّن اللهُ سبحانه وتعالى في هذا الحديثِ القدسيِّ أن هذا كفرٌ به؛ لأن الأنواءَ ليست سببًا للسعادةِ، ولا سببًا للشقاوةِ، وليس لحوادثِ الأرضِ بها علاقةٌ.

وفي هذا الحديثِ دليلٌ على فوائدَ:

منها: أن النَّبيَّ ﷺ كان يَتَحَيَّنُ الحديثَ بالموعظةِ عند وجودِ السببِ؛ لأن الرسولَ ﷺ وعظَهم بهذه الموعظةِ بعد أن نزَل المطرُ.

ومن فوائدِ هذا الحديثِ: إطلاقُ السماءِ على المطرِ؛ لقولِه: على إثرِ سماءٍ كانت من الليلِ. ومنه قولُ الشاعرِ:

إذا نزل السماءُ بأرضِ قومٍ ... دَعَيناه وإن كانوا غضابًا[2]

ومن فوائدِه: أنه يَنْبَغِي للمعلمِ أن يَعْرِضَ العلمَ على السامعِ بصيغةِ الاستفهامِ؛ ليَكُونَ ذلك أحضرَ لقلبِه حيث قَالَ: «هل تَدْرُونَ ماذا قَالَ ربُّكم؟» ومعلومٌ أن

---

(١) ورواه مسلم (٧١) (١٢٥).

(٢) البيت لمعوِّدِ الحُكماءِ معاوية بن مالك. وهو موجود في: «خزانة الأدب» للبغدادي (٤/ ١٤٥)، و«الحماسة البصرية» (١/ ٧٩).

النَّبيَّ ﷺ يعلم أنهم لا يَعْلَمُونَ بذلك، لكنه أتى به بصيغةِ الاستفهامِ من أجلِ أن يَكُونَ ذلك أَنْبَه لهم.

ومن فوائدِ هذا الحديثِ: أنه يَنْبَغِي أن يَقُولَ القائلُ في الشيءِ الذي لا يَعْلَمُه: اللهُ ورسولُه أعلمُ. وهذا في الأمورِ الشرعيةِ، أما الأمورُ الكونيةُ فبعدَ موتِ الرسولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لا يُمْكِنُ أن يَعْلَمَها، لكن في حياتِه ربما يَعْلَمُها ولهذا قَالَ اللهُ تعالى: ﴿وَقُلِ اعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ [التوبة:١٠٥]. وقد نبَّهنا فيما سبَق على أن بعضَ الناسِ يَكْتُبُ هذه الآيةِ إذا تَمَّ العملُ الذي يُرِيدُ أن يَعْمَلَه، وبيَّنا أن هذا غلطٌ عظيمٌ؛ لأن الرسولَ ﷺ لا يَرَاهُ بلا شكٍّ، ولا يَصِحُّ أن تُنَزَّلَ الآيةُ على غير معناها.

ومن فوائدِ هذا الحديثِ: أن نسبةَ النعمةِ إلى غيرِ مسديها ومجديها كفرٌ بالنعمةِ؛ لقولِه: «أصبح من عبادي مؤمنٌ بي وكافرٌ» ذلك بنسبةِ المطرِ إلى غيرِ اللهِ عَزَّ وَجَلَّ.

فإن قَالَ قائلٌ: لو قَالَ الشخصُ مطِرنا في نوءِ كذا؛ أي: في هذا الوقتِ. فهل يَدْخُلُ في هذا الحديثِ؟

فالجوابُ: لا، ولهذا قَالَ العلماءُ: يَحْرُمُ أن يَقُولُ مطِرنا بنوءِ كذا. يُحَلُّ أن يَقُولَ: في نوءِكذا. والفرقُ بينهما ظاهرٌ؛ لأن قولَه: بنوء كذا. الباءُ فيه للسببيةِ، والنوءُ ليس سببًا للمطرِ، بل فضلُ الله ورحمتُه هو السببُ، وقولُه: في نوءِ. في هنا للظرفيةِ وهو حقٌّ، فلو قَالَ: مطِرنا في النوءِ الفلانيِّ لا بأسَ.

ومن فوائدِ هذا الحديثِ: أن الكافرَ يَكُونُ عبدًا لله لكن بالمعنى العامِّ، فإن الخلقَ كلَّهم عبادٌ لله، لكن بالمعنى العامِّ كما قَالَ اللهُ تعالى: ﴿إِن كُلُّ مَن فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَٰنِ عَبْدًا ﴿٩٣﴾﴾ [مريم:٩٣].

****

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٢٩- باب لا يَدْرِي مَتَى يَجِيءُ الْـمَطَرُ إِلا الله.

وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: «خَمْسٌ لا يَعْلَمُهُنَّ إِلا الله»[(١)].

١٠٣٩- حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَبْدِ الله بْنِ دِينَارٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: «مِفْتَاحُ الْغَيْبِ خَمْسٌ لا يَعْلَمُهَا إِلا اللَّهُ: لا يَعْلَمُ أَحَدٌ مَا يَكُونُ فِي غَدٍ، وَلا يَعْلَمُ أَحَدٌ مَا يَكُونُ فِي الأَرْحَامِ، وَلا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَاذَا تَكْسِبُ غَدًا، وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ، وَمَا يَدْرِي أَحَدٌ مَتَى يَجِيءُ الْمَطَرُ».

[الحديثُ ١٠٣٩- أطرافه في: ٤٦٢٧، ٤٦٩٧، ٤٧٧٨، ٧٣٧٩].

قولُه: «لا يَدْرِي متى يَجِيءُ المطرُ إلا اللهُ». نعم لا أحدَ يَعْلَمُ متى يَجِيءُ المطرُ إلا اللهُ، ولا يَرِدُ على هذا ما يَحْدُثُ من تخرُّصاتِ الفلكيينَ بأنه في خلالِ أربعٍ وعشرينَ ساعةٍ يَكُونُ مطرٌ؛ لأن هذا حسبَ التتبعِ وقد يَكُونُ فيه خطأٌ كثيرٌ، وثانيًا: هم يَعْلَمُونَ ذلك لا علمَ غيبٍ ولكن علمَ محسوسٍ؛ لأن الجوَّ بإذنِ الله يَكُونُ متهيئًا بحدوثِ الغيمِ والسحابِ والأمطارِ، فيَكُونُ استنادُ خبرهم هذا إلى أمرٍ محسوسٍ لا إلى علمِ غيبٍ، ولذلك لا يَسْتَطِيعُونَ أن يَقُولُوا إنه سَيَكُونُ مطرٌ بعد شهرٍ أو شهرينِ، أو سنةٍ أو سنتين، فلا يَدْرِي متى يَجِيءُ المطرُ إلا اللهُ عَزَّ وَجَلَّ.

ثم إن اللهَ تبارك وتعالى قَالَ في الآيةِ: ﴿يُنَزِّلُ ٱلْغَيْثَ﴾ [الشورى:٢٨]. يَعْنِي حتَّى لو علِموا بنزولِ المطرِ فإنهم لن يَعْلَمُوا أنه غيثٌ؛ لأن المطرَ قد يَكُونُ غيثًا منجيًا من الشدةِ، وقد لا يَكُونُ، كما جاء في الحديثِ الصحيحِ: «ليست السَّنةُ ألا تمطروا، إنما السَّنةُ أن تُمْطَروا ولا تُنْبِتُ الأرضُ شيئًا»[(٢)].

---

(١) علقه البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ، بصيغة الجزم، وهو طرف من حديث أسنده في كتاب الإيمان حديث رقم (٥٠) من طريق أبي حيان، عن أبي زرعة، عن أبي هريرة، في سؤال جبريل عن الإيمان والإسلام.
وانظر: «تغليق التعليق» (٢/ ٣٩٨).

(٢) تقدم تخريجه قريبًا، وهو عند مسلم.

وقولُه: «مفاتحُ الغيبِ» وفيه نسختان: «مفاتحُ ومفتاحُ»، و«مفاتح» هي التي تُطابقُ الآيةَ ﴿إِنَّ ٱللَّهَ عِندَهُۥ عِلْمُ ٱلسَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ ٱلْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِى ٱلْأَرْحَامِ﴾ [لقمان:٣٤].

وفي هذا الحديثِ الذي ساقَه المؤلفُ عن ابنِ عمرَ سقوطُ ذكرِ الساعةِ، وذكر شيئينِ معناهما سواءٌ أو متقاربٌ، فيكونُ في هذا الحديثِ إسقاطُ ما هو ثابتٌ في القرآنِ وتكرارُ شيءٍ متشابهٍ، فقولُه: «لا يَعْلَمُ أحدٌ ما يَكُونُ في غدٍ». هذا بمعنى قولِه: «ولا تَعْلَمُ نفسٌ ماذا تكسبُ غدًا». ويُجعَلُ بدلَها: لا يَعْلَمُ متى تَقُومُ الساعةُ إلا اللهُ.

قولُه: «ولا يَعْلَمُ أحدٌ ما يَكُونُ في الأرحامِ». وهذا قبل أن يُخْلَق، ولكن بعد أن يُخلَّقَ فإن الملائكةَ الموكلةَ بالأرحامِ تَعْلَمُه[1]، وكذلك في الوقتِ الحاضرِ الأشعةُ التي يُسَلِّطُونَها على بطنِ الحاملِ يَعْرِفُونَ بها الذكرَ من الأنثى.

قولُه: «ولا تَعْلَمُ نفسٌ ماذا تكسبُ غدًا» وهذا صحيحٌ، فالإنسانُ قد يُقَدِّرُ أنه سَيَفْعَلُ غدًا كذا وكذا، ولكن هل هو يَعْلَمُ أنه سَيَكُونُ هذا؟

الجوابُ: بل هذا شيءٌ في تقديرِهِ قد يَكُونُ وقد لا يَكُونُ.

وقولُه: «وما تدري نفس بأي أرض تموت». هذا أيضًا حقٌّ فلا أحدَ يَدْرِي أين تَمُوتُ، وهل يَموتُ في الشارعِ، أو في بيتِه، أو في المسجدِ، أو في البرِّ، في بلدٍ آخرَ، لا يَعْلَمُ هذا، وكم من إنسانٍ مات في أرضٍ بعيدةٍ من بلادِه ولم يكُنْ يُقَدِّرُ أنه يَذْهَبُ إليها فضلًا عن أن يَمُوتَ فيها، وإذا كان لا يَدْرِي بأيِّ أرضٍ يَمُوتُ فمن بابِ أولى أن لا يَدْرِي بأيِّ وقتٍ يَمُوتُ.

وربما وصَل الإنسانُ إلى حالٍ يَقُولُ فيها القائلُ: لن يَبْقَى إلى غروبِ الشمسِ. ثم يَمُنُّ اللهُ عليه بالشفاءِ، وهذا شيءٌ مشاهدٌ. وكم من إنسانٍ في أقوى ما يَكُونُ صحةً ونشاطًا يَأْتِيه الموتُ فجأةً فيَمُوتُ.

---

(١) دليل ذلك ما رواه البخاري (٣١٨)، ومسلم (٢٦٤٦) (٥) عن أنس بن مالك رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «إن الله عز وجل وكَّل بالرحم ملكًا يقول: يا رب نطفة يا رب علقة يا رب مضغة، فإذا أراد أن يقضي خلقه قال: أذكر أم أنثى؟ شقي أم سعيد؟ فما الرزق والأجل؟ فيكتب في بطن أمه».

ثم قَالَ: «وما يَدْرِي أحدٌ متى يَجِيءُ المطرُ». هذا صحيحٌ، فالمطرُ لا أحدَ يَدْرِي متى يَجِيءُ، لكن كما بيَّنا قبل قليلٍ أن الله سبحانه وتعالى قد يُطْلِعُ العبادَ بواسطةِ أمورٍ محسوسةٍ على قربِ نزولِ المطرِ، وعلى بيان الكميةِ، لكن على وجهِ الظنِّ والتخمينِ.

ويُؤَيِّدُ قولَه: «وما تَدْرِي نفسٌ بأي أرضٍ تَموت» قصةٌ عجيبةٌ وقعَت، وهي أن الحُجَّاجَ لما قفَلوا من مكةَ ونزَلوا في الجبالِ التي حول مكةَ هناكَ في آخرِ الليلِ ثم شدُّوا يَمْشُونَ. كان معهم رجلٌ معه أمُّه مريضةٌ، وكان يُمَرِّضُها ويُصْلِحُ لها المكانَ على راحلتِه، فتَخَلَّف عن القومِ وضلَّ الطريقَ، وارتفعتِ الشمسُ وهو لا يَدْرِي أين الطريقُ، ثم رأَى خباءَ بدوٍ فعرَّج إليهم وسأَلهم عن طريقِ نجدٍ، فقالوا: طريقُ نجدٍ بعيدٌ، لكن انزِل واسترِحْ حتَّى نَدُلَّك على الطريقِ، فنزَلَ ومن حين أنزَل والدتَه في الأرضِ قبَض اللهُ روحَها. فهذه أرضٌ ما كان يَحْلُمُ بها، ولا أتَاها عن قصدٍ وإنما عن ضياعٍ، فهذا يُصَدِّقُ الآيةَ الكريمةَ، ويَحْدُثُ أشياءُ كثيرةٌ الآن من الحوادثِ التي تَحْدُثُ في الطريقِ ويَمُوتُ الإنسانُ من حين الحادثِ، فهل كان يُقَدِّرُ أنه سَيَمُوتُ في هذا المكانِ؟ أبدًا بل لعلَّه كان يُقَدِّرُ أنه يَمُوتَ في مدينةٍ، أو قريةٍ، أو ما أشبهَ ذلك، ومع هذا يَمُوتُ في الأرضِ التي أرَادها اللهُ عز وجل.

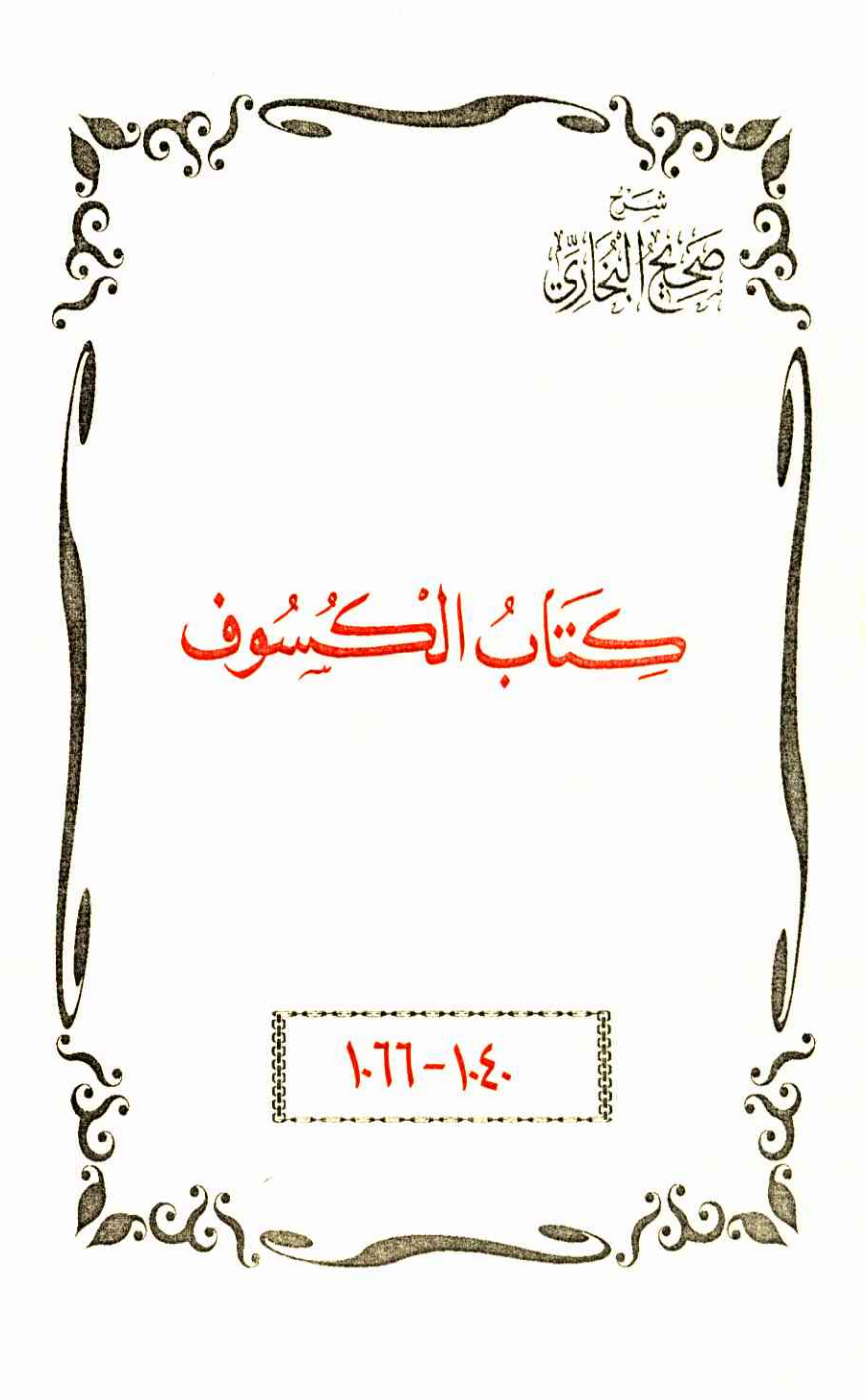
وكذلك أيضًا الوقتُ، فوقتُ الموتِ لا يُدْرَى، فقد يَمْرَضُ الإنسانُ ويُقَالُ: لن يَبْقَى إلى الغروبِ، أو إلى الشروقِ. فإذا به يُعَافَى ويُشْفَى.

وقد أحسنَ مَن قَالَ:

ومن كانت منيتُه بأرضٍ ... فليس يَمُوتُ في أرضٍ سواها [1]



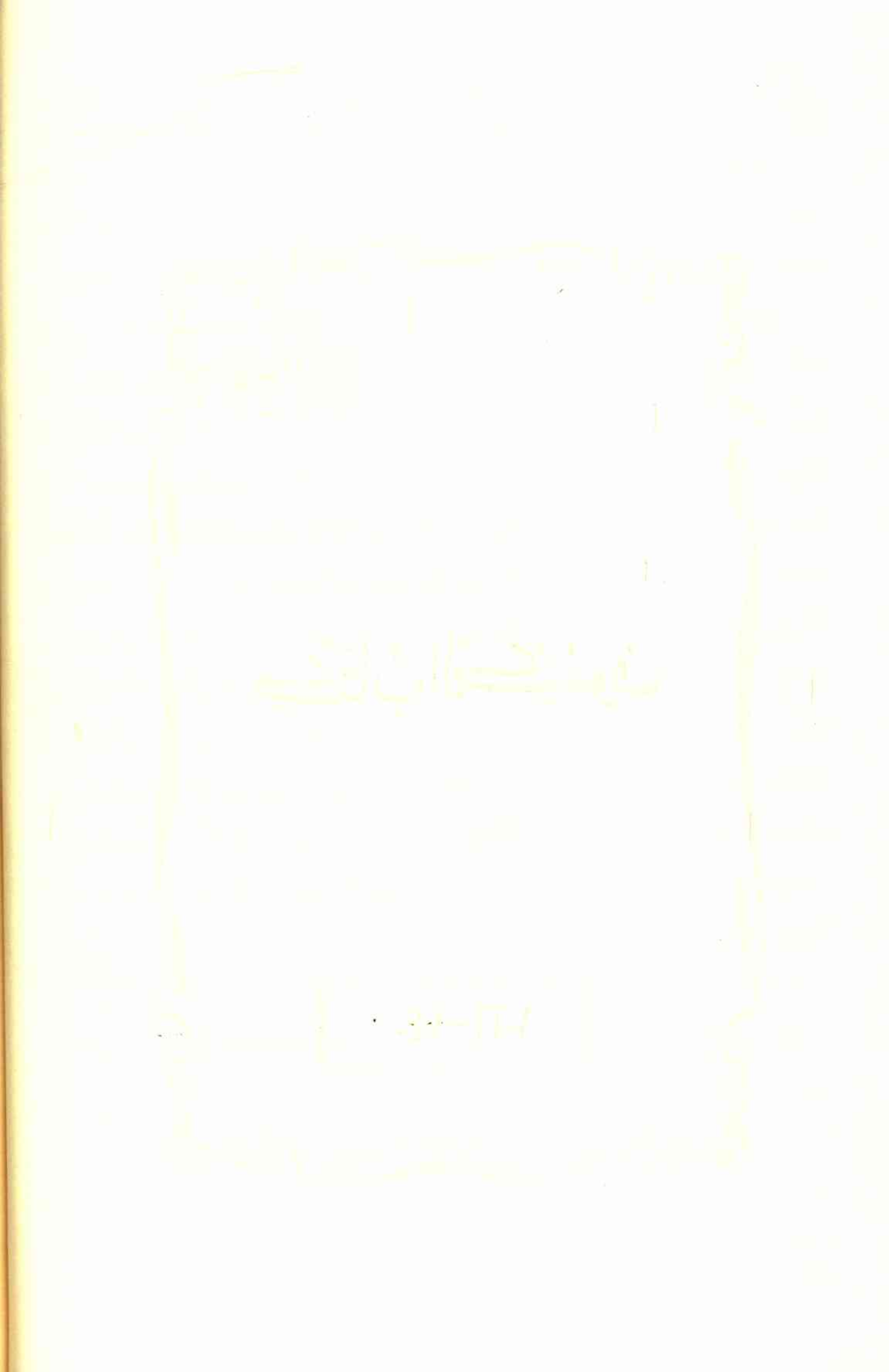
(١) البيت في «المستطرف» (٢/ ٥٥٣) بلا نسبة.



شرح صحيح البخاري

كتاب الكسوف

١٠٤٠ - ١٠٦٦



كتاب الكسوف

١ - باب الصَّلاةِ فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ.

۞ قولُه: «كتابُ الكسوفِ». الكسوفُ هو اختفاءُ ضوءِ الشمسِ أو القمرِ، وليس محوَ ضوءِ الشمسِ أو القمرِ بل هو يَخْتَفي، أما الشمسُ فيَخْتَفِي نورُها بالقمرِ إذا حال بينها وبين الأرضِ، وأما القمرُ فإنه يَخْتَفِي نورُه بالأرضِ إذا حالت بينه وبين الشمسِ، ولهذا لا يُمْكِنُ أن يُوجدَ كسوفُ القمرِ في غير ليالي الإبدارِ؛ لأنه يَكُونُ في الشرقِ وهي في الغربِ، والأرضُ قد تَحُولُ بينهما، ولهذا خطَّأ شيخُ الإسلامِ رَحِمَهُ اللَّهُ قولَ بعضِ الفقهاءِ[1]: إنه إذا وقَع الكسوفُ في عرفةَ صلَّى ثم دفَع. وقال: هذا لا يُمْكِنُ؛ لأن هذه الليلةَ تُصادِفُ ليلةَ عشرةٍ ولا يُمْكِنُ أن يَقَعَ الكسوفُ فيها، لكن قد يُعْتَذَرُ عن الفقهاءِ الذين قالوا ذلك بأن الفقهاءَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ يَفرِضُونَ مسائلَ قد لا تَقَعُ ولكن لتمرينِ الطالبِ.

كذلك لا يُمْكِنُ أن يُوجَدَ خسوف الشمسِ في غيرِ ليالي الاستسرار؛ يَعْنِي: آخرَ الشهرِ، لأنه هو الوقتُ الذي يُمْكِنُ فيه أن يَتقارَبَ القرصانِ قرصُ الشمسِ وقرصُ القمرِ.

فلو قَالَ قائلٌ: هل يُمْكِنُ أن تَنْكَسِفَ الشمسُ في نصفِ الشهرِ؟

فالجوابُ: لا يُمْكِنُ، هو ليس مستحيلًا على قدرةِ اللهِ عَزَّ وَجَلَّ، لكن أَجْرى اللهُ عَزَّ وَجَلَّ العادةَ ألَّا يَكُونَ الكسوفُ في مثلِ هذا اليومِ.

كما لو قَالَ قائلٌ: هل يُمْكِنُ أن تَخرُجَ الشمسُ نصفَ الليلِ؟

---

(١) انظر: «مجموع الفتاوى» (٢٤/ ٢٥٧).



نقول: حسبَ العادةِ لا يُمْكِنُ. لكن بأمرِ الله يُمْكِنُ.

وهذا الكسوفُ له سببٌ حسيٌّ معلومٌ عند الناسِ وهو حيلولةُ الأرضِ بين الشمس والقمرِ في كسوفِ القمرِ، وحيلولةُ القمرِ بين الشمسِ والأرضِ في كسوفِ الشمسِ، فهذا سببٌ حسيٌّ معلومٌ يُدْرَكُ بالحسابِ، لكن هل من المستحسنِ أن يُبَيَّنَ للناسِ هذا؛ من أجلِ أن يَسْتَعِدُّوا له في وقتِه، أو الأفضلُ ألَّا يُبَيَّن؟

نَرَى أن الأفضلَ ألَّا يُبَيَّنَ:

أولًا: لأن الناسَ إذا بُيِّن لهم وقيل مثلًا: هو في الساعةِ العاشرةِ من الليلِ. تَجِدُ الناسَ يَتَرَقَّبُونَ الكسوفَ في تلك الساعةِ، مع أن الكسوفَ إنذارٌ من الله عَزَّ وَجَلَّ بعقوبةٍ انعقدت أسبابُها، فإذا علِموا فسيَتَرَقَّبونَ هذا الكسوفَ عند قربِ وقتِه كأنما يَتَرَقَّبُونَ هلالَ رمضانَ أو الفطرِ، وهذا لا شكَّ أنه يُسْقِطُ الهيبةَ ويُزِيلُ الخوفَ من الناسِ، ولهذا كنا في زمنٍ مضى إذا حدَثَ الكسوفُ تَجِدُ رهبةً عظيمةً من الناسِ، وبكاءً شديدًا، ويَخْرُجُونَ إلى المساجدِ خاشعينَ متذللينَ، أما الآن فأصبحَ وكأنه أمرٌ عاديٌّ؛ بسببِ نشرِ أخبارِه قبل أن يَقَعَ. وأما كونُنا نتأَهَّبُ فلا، لأن الرسولَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لم يأْمُرْنا أن نَتَأَهَّبَ قبل أن يُوجَدَ، بل قَالَ: «**إذا رأيتم ذلك فافْزَعوا إلى ذكرِ الله**»[1]. فلهذا نَرَى أن مِن الخطإِ أن يُنْشَرَ في التقاويمِ أو غيرِ التقاويمِ متى يَكُونُ الكسوفُ، بل نَقُولُ: دعُوا الناسَ.

وقد يَكُونُ الكسوفُ كسوفًا اصطلاحيًّا وليس كسوفًا شرعيًّا، بمعنى أن يَكُونَ الكسوفُ ظلًّا فقط فيَقِلُّ الضوءُ في الشمسِ أو في القمرِ، ولكنَّ النورَ باقٍ فهو كسوفٌ عند علماءِ الفلكِ، ولكن ليس كسوفًا شرعيًّا؛ لأنه لا يُؤَثِّرُ على ضوءِ القمرِ أو ضوءِ الشمسِ.

أما صلاةُ الكسوفِ فإنها صلاةٌ غريبةٌ؛ لأنها لحادثةٍ غريبةٍ فتُطَابِقُ الشرعَ والقدرَ. قدرًا لأن الكسوفَ أمرٌ غريبٌ فليس كغيبوبةِ الشمسِ، أو طلوعِ الفجرِ، فلهذا كان من حكمةِ الشريعةِ العظيمةِ أن تَكُونَ الصلاةُ أيضًا غريبةً لا نظيرَ لها في الصلواتِ.

---

(١) تقدم تخريجه، وسيأتي قريبًا إن شاء الله.

ولم يَقَعِ الكسوفُ بعد الهجرةِ إلا مرةً واحدةً فقط، وهو كسوفُ الشمسِ بعد أن ارتفَعَت بمقدارِ رمحٍ كَسَفَت كسوفًا كليًّا حتَّى صارت كأنها قطعةُ نُحَاسٍ، وضجَّ الناسُ لها؛ لأن الكسوفَ الكليَّ فيه رهبةٌ عظيمةٌ، وتُرَى النجومُ في النهارِ، وتُرَى السماءُ ليست كالعادةِ زرقاءَ أو شهباءَ أو ما أشبهَ ذلك، بل تُرَى كأنها خضراءُ، فيَكُونُ فيه رهبةٌ شديدةٌ جدًّا، ولهذا فزَع النَّبيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فزعًا عظيمًا حتَّى إنه خرَج يَجُرُّ رداءَه وجعلَه على بعضِ كتفيه من شدةِ فزعِه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ [١]، وأراه اللهُ تعالى في تلك الصلاةِ من الآياتِ ما لم يَكُنْ يَرَاهُ من قبل [٢]، فهو حدثٌ عظيمٌ، يجِبُ أن نُعَظِّمَه، وما يُدْرِينا لعلَّ العقوبةَ قريبةٌ، وما الذي يُدْرِينا أن يكُونَ هناك زلازلُ، أو أن يَكُونَ فسادٌ في الأرضِ، أو ما أشبهَ ذلك؛ لأن النَّبيَّ ﷺ يَقُولُ: **«يُخَوِّفُ اللهُ بهما عبادَه»** [٣].

***

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ:

١٠٤٠ - حدثنا عَمْرُو بْنُ عَوْنٍ قَالَ: حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ يُونُسَ، عَنِ الْحَسَنِ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ: كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللهِ ﷺ فَانْكَسَفَتِ الشَّمْسُ، فَقَامَ النَّبِيُّ ﷺ يَجُرُّ رِدَاءَهُ حَتَّى دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَدَخَلْنَا فَصَلَّى بِنَا رَكْعَتَيْنِ حَتَّى انْجَلَتِ الشَّمْسُ فَقَالَ ﷺ: «إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لا يَنْكَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ، فَإِذَا رَأَيْتُمُوهُمَا فَصَلُّوا وَادْعُوا حَتَّى يُكْشَفَ مَا بِكُمْ» [٤].

قولُه: «إن الشمسَ والقمرَ لا يَنْكَسِفَانِ لموتِ أحدٍ». قَالَ ﷺ ذلك لأنهم في الجاهليةِ كانوا يَعْتَقِدُون أن الشمسَ والقمرَ لا يَنْكَسِفانِ إلا لموتِ عظيمٍ، وصادَفَ أن ماتَ إبراهيمُ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ ابنُ النَّبيِّ ﷺ وكسفتِ الشمسُ في ذلك اليومِ، فقالوا: كسفت

(١) انظر الحديث القادم.

(٢) سيأتي تخريجه قريبًا إن شاء الله.

(٣) سيأتي تخريجه قريبًا إن شاء الله.

(٤) ورواه مسلم (٩١١) (٢١) من حديث أبي مسعود الأنصاري رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

الشمسُ لموتِ إبراهيمَ، فأرادَ النَّبيُّ ﷺ أن يَمْحُوَ هذه العقيدةَ من قلوبِ الناسِ، وأن يُبَيِّنَ أن الشمسَ والقمرَ لا يَتَأَثَّرانِ بما يَحْدُثُ في الأرضِ ولكنهما آيانِ.

وقوله عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «**إذا رأيتموها**» أي: كاسفين فالمفعولُ الثاني محذوفٌ، وليس المعنى: إذا رأيتم الشمسَ والقمرَ، بل المرادُ: إذا رأيتموهما كاسفين: «**فصَلُّوا وادْعُوا حتَّى يُكْشَفَ ما بكم**».

***

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٠٤١ - حدثنا شِهَابُ بْنُ عَبَّادٍ قَالَ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ حُمَيْدٍ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ عَنْ قَيْسٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا مَسْعُودٍ يَقُولُ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لا يَنْكَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ مِنَ النَّاسِ وَلَكِنَّهُمَا آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ الله، فَإِذَا رَأَيْتُمُوهُمَا فَقُومُوا فَصَلُّوا»[1].

قولُه: «**فقومُوا فصلُّوا**». هل هو للوجوبِ أو للاستحبابِ؟

أكثرُ العلماءِ على أنه للاستحبابِ[2]، ودليلُهم حديثُ الأعرابيِّ لما ذكَر له النَّبيُّ صلى الله عليه وعلى آله وسلم الصلواتِ الخمسَ، قَالَ: هل عليَّ غيرُها؟ قَالَ: «**لا، إلا أن تطَّوع**»[2]. والحقيقةُ أن هذا لا يَدُلُّ على ما ذهبوا إليه؛ لأن ما ذكَره الرسولُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ في صلاةِ الكسوفِ ذكَره لسببٍ، وحديثُ الأعرابيِّ إنما أراد أن يُبَيِّنَ له الصواتِ المفروضةَ كلَّ يومٍ بدونِ سببٍ، ولهذا يُمْكِنُ أن نَسْتَدِلَّ بحديثِ الأعرابيِّ على أن الوترَ ليس بواجبٍ؛ لأن الوترَ يَتَقَيَّدُ بالوقتِ لا بالسببِ، أما أن نَستَدِلَّ به على عدمِ وجوبِ صلاةِ الكسوفِ، وعلى عدمِ وجوبِ صلاةِ العيدينِ، وعلى عدمِ وجوبِ تحيةِ المسجدِ، وما أشبهَ ذلك، مما اختلَفَ فيه العلماءُ فليس فيه دليلٌ. ولهذا نرى أن صلاةَ

---

(١) ورواه مسلم (٩١١) (٢٢).

(٢) انظر: «المغني» (٣/ ٣٣٠)، و«الكافي في فقه ابن حنبل» (١/ ٢٣٧)، و«المهذب» (١/ ١٢٢)، و«الإنصاف» (٢/ ١٦٦)، و«المبدع» (٢/ ١٩٥).

(٢) تقدم تخريجه.

الكسوفِ فرضُ كفايةٍ إذا قام بها من يَكْفِي سَقَطَت عن الباقينَ، وإن تركها الناسُ كلُّهم أثِمُوا كلُّهم؛ لأنه لا يُمْكِنُ أن يَكُونَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ يُنْذِرُنا بهذه الآياتِ ثم نَبْقَى على فُرُشِنا، أو في ملاعِبِنا، أو ما أشبهَ ذلك، هذا على الأقلِّ فيه سوءُ أدبٍ مع الله، وعدمُ اكتراثٍ بإنذارِه تبارك وتعالى، فهي فرضُ كفايةٍ لا شكَّ فيها عندي، وأنه لا يَجُوزُ للمسلمينَ أن يَدَعُوا صلاةَ الكسوفِ.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٠٤٢ - حدثنا أَصْبَغُ قَالَ: أَخْبَرَنِي ابْنُ وَهْبٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي عَمْرٌو عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ الْقَاسِمِ حَدَّثَهُ، عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، أَنَّهُ كَانَ يُخْبِرُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لا يَخْسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلا لِحَيَاتِهِ، وَلَكِنَّهُمَا آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ الله فَإِذَا رَأَيْتُمُوهَا فَصَلُّوا»[1].

١٠٤٣ - حدثنا عَبْدُ الله بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ قَالَ: حَدَّثَنَا شَيْبَانُ أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنْ زِيَادِ بْنِ عِلاقَةَ عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ: كَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ مَاتَ إِبْرَاهِيمُ فَقَالَ النَّاسُ: كَسَفَتِ الشَّمْسُ لِمَوْتِ إِبْرَاهِيمَ، فَقَالَ رَسُولُ الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لا يَنْكَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلا لِحَيَاتِهِ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ فَصَلُّوا وَادْعُوا الله»[2].

****

(١) ورواه مسلم (٩١٤) (٢٨).

(٢) ورواه مسلم (٩١٥) (٢٩).



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٢- باب الصَّدَقَةِ فِي الْكُسُوفِ.

١٠٤٤- حدثنا عَبْدُ الله بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ: خَسَفَتِ الشَّمْسُ فِي عَهْدِ رَسُولِ الله ﷺ فَصَلَّى رَسُولُ الله ﷺ بِالنَّاسِ، فَقَامَ فَأَطَالَ الْقِيَامَ ثُمَّ رَكَعَ فَأَطَالَ الرُّكُوعَ، ثُمَّ قَامَ فَأَطَالَ الْقِيَامَ -وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الأَوَّلِ- ثُمَّ رَكَعَ فَأَطَالَ الرُّكُوعَ وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الأَوَّلِ، ثُمَّ سَجَدَ فَأَطَالَ السُّجُودَ، ثُمَّ فَعَلَ فِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ مِثْلَ مَا فَعَلَ فِي الأُولَى، ثُمَّ انْصَرَفَ وَقَدِ انْجَلَتِ الشَّمْسُ، فَخَطَبَ النَّاسَ فَحَمِدَ الله وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ: «إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ الله لا يَنْخَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلا لِحَيَاتِهِ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَادْعُوا الله وَكَبِّرُوا وَصَلُّوا وَتَصَدَّقُوا» ثُمَّ قَالَ: «يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ، وَالله مَا مِنْ أَحَدٍ أَغْيَرُ مِنَ الله أَنْ يَزْنِيَ عَبْدُهُ أَوْ تَزْنِيَ أَمَتُهُ، يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ وَالله لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ لَضَحِكْتُمْ قَلِيلًا وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا»[1].

✿ في قولِها: «خَسَفت». ردٌّ لقولِ من يَقُولُ: إن «خَسَفَ» للقمرِ و«كَسَفَ» للشمسِ. بل هو جائزٌ لهذا وهذا، وكذلك الألفاظُ السابقةُ بعضُها: «لا يَنْخَسِفانِ» وبعضُها: «لا يَنْكَسِفَانِ».

وحديثُ عائشةَ هذا فيه تَفصيلٌ للركعتينِ اللتين كان النَّبيُّ ﷺ يُصَلِّيهما في الكسوفِ، فإنه كان يَقُومُ قيامًا طويلًا نحو سورةِ البقرةِ، ثم يَرْكَعُ ركوعًا طويلًا طويلًا طويلًا، ثم يَقُومُ فيَقْرَأُ الفاتحةَ وسورةً طويلةً، لكن دون الأولى، ثم يَركَعُ ويُطِيلُ لكنه دونَ الأولِ، ثم يَرْفَعُ فيُطيلُ القيامَ على نحو الركوعِ، ثم يسجدُ سجدتينِ طويلتينِ طويلتينِ، وبينهما جلوسٌ بقدرِ السجدةِ، ثم يَفْعَلُ في الثانيةِ كذلك لكن دونها في كلِّ ما يُفْعَلُ.

وفي هذا الحديثِ: دليلٌ على الخطبةِ بعد صلاةِ الكسوفِ وهل هي من الخطبِ العوارضِ أو من الخطبِ الثوابتِ؟

---

(١) ورواه مسلم (٩٠١) (١).

اختلف العلماءُ في ذلك على قولين[1]، ووجه اختلافِ العلماءِ في ذلك أن الكسوفَ لم يَقَعْ إلا مرةً واحدةً في عهدِ الرسولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وفي هذه المرةِ خطبَ فهل خطبَ لمناسبةِ موتِ إبراهيمَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ليُبَيِّنَ فسادَ العقيدةِ عند العربِ، أو إنه خطبَ لأهميةِ الأمرِ؟

الثاني هو الصوابُ، ولهذا نَقُولُ: إنه يُسَنُّ الخطبةُ في صلاةِ الكسوفِ، لكنها بعد الصلاةِ، وإنما كانت بعدها لئلَّا يَفُوتَ الوقتُ فيَنْجَلي الكسوفُ قبلَ أن يُصَلَّى، والصلاةُ في الكسوفِ أهمُّ فيُصَلِّي ثم يَخْطُبُ، ويَنْبَغِي أن تَكُونَ الخطبةُ خطبةً بليغةً مؤثرةً كما فعلَ الرسولُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ.

وقد ذكَر النَّبيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أنَّه إذا وقَع الكسوفُ فعلينا فعلُ أربعةِ أشياءَ هي: الدعاءُ، والتكبيرُ، والصلاةُ، والصدقةُ، لكن هل التكبيرُ يَكُونُ كتكبيرِ العيدِ: اللهُ أكبرُ اللهُ أكبرُ لا إلهَ إلا اللهُ، اللهُ أكبرُ اللهُ أكبرُ ولله الحمدُ. أو يَكُونُ مفردًا لا يَقْتَرِنُ معه شيءٌ؟

الظاهرُ: الثاني.

وهل يُجْهَرُ به أو يَقُولُه الإنسانُ سرًّا؟

نَقولُ: لا شكَّ أن الجهرَ به أعظمُ هيبةً وأبلغُ، فلو مرَّ الناسُ إلى المسجدِ مثلًا يُكَبِّرونَ فلا شكَّ أن هذا يُثِيرُ المشاعرَ، ويُحْدِثُ الرهبةَ، لكنني لا أَعْلَمُ إلى ساعتي هذه أن الصحابةَ كانوا يُكَبِّرُونَ جهرًا.

ولكن قد يُقَالُ: إن الرسولَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أمَر بالتكبيرِ بعد انتهاءِ الكسوفِ، فهل كان الصحابةُ يُكَبِّرونَ جهرًا لو وقَع الكسوفُ؟ فهذا يَحْتَاجُ إلى دليلٍ.

وفي هذا الحديثِ: هذه الخطبةُ الرهيبةُ والتي ذكَر فيها الرسولُ ﷺ أن اللهَ عَزَّ وَجَلَّ يَغَارُ غيرةً أعظمَ من أيِّ غيرةٍ أن يَزْنِي عبدُه، أو تَزْنِي أَمَتُه. ففي هذا التحذيرُ البليغُ من الزنا لا من الرجالِ، ولا من النساءِ، ولهذا قَالَ ربُّنا عَزَّ وَجَلَّ ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزِّنَىٰ﴾ [الإسراء: ٣٢]. ولم يقُلْ: ولا تَزْنُوا؛ يَعْنِي: ابْتَعِدوا عن الزنا ما استطعتم؛ لأن الزنا -نَسْأَلُ اللهَ أن

---

(١) انظر: «المغني» (٣/ ٣٢٨)، و«الأم» (١/ ٢٤٥)، و«المبدع» (٢/ ١٩٧)، و«الأنصاف» (٢/ ٤٤٨).

يَحْمِينَا وإياكم منه- أشدُّ ما يَكُونُ فيه أن اللهَ يَغَارُ كما قَالَ ﷺ: «ما مِن أحدٍ أغيرُ من الله أن يَزْنِي عبدُه، أو تَزْنِي أمتُه».

وأسبابُ هذه الفعلةِ القبيحةِ الشنيعةِ في عصرِنا الحاضرِ كثيرةٌ، فإنه يُوجَدُ في الصحفِ، وفي المجلاتِ، وفي القنواتِ الفضائيةِ، ما يَدْعُو إلى الزنا دعاءً حثيثًا - والعياذُ بالله- بل إلى اللِّوَاطِ كما حدَّثنا بعضُ الناسِ أنهم شَاهَدوا في القنواتِ الفضائيةِ رجالًا يَتَلَوَّطُ بعضُهم ببعضٍ -نَسْأَلُ اللهَ العافيةَ- وهذا مما يَدُلُّ على قبحِ هذه الأفعالِ، وأنه يَجِبُ علينا نحن طلبةَ العلمِ أن نُحَذِّرَ الناسَ منها، وأن نُبَيِّنَ في كلِّ مجالسِنا أن أمرَها خطيرٌ وعظيمٌ.

وفي هذا الحديثِ: إثباتُ الغيرةِ لله عز وجل وهي صفةٌ حقيقيةٌ ثابتةٌ لله عز وجل، لكنها أعظمُ من غيرتِنا وأبلغُ، ولقد قَالَ النَّبيُّ ﷺ حينما قَالَ سعدُ بنُ عبادةَ رضي الله عنه: أَجِدُ لكع -يَعْنِي: على أهلي- فأَذْهَب أَطْلُبُ أربعةَ شهودٍ والله لأضربَنَّه بالسيفِ غيرَ مصفحٍ. فقال النَّبيُّ ﷺ: «**ألا تَعْجَبُونَ من غيرةِ سعدٍ؟ والله إني لأَغْيرُ من سعدٍ واللهُ أغيرُ مني**»[1]. ثم أَنْزَل اللهُ الفرجَ بأن الذين يَرْمُونَ أزواجَهم لا يُعَامَلُونَ معاملةَ الآخرينَ، بل يُجْرَى بينهم اللعانُ.

وفيه أيضًا: شدةُ قوةِ النَّبيِّ ﷺ وصبره حيث قَالَ: «**والله لو تَعْلَمونَ ما أعلمْ لضحِكتم قليلًا ولبَكَيْتم كثيرًا**»؛ يَعْنِي لو تَعْلَمُونَ ما يَعْلَمُ الرسولُ عليه الصلاة والسلام من عظمةِ الله وجلاله وعقوبتِه وغير ذلك لكان الناسُ يَبْكُونَ كثيرًا ويَضْحَكونَ قليلًا، وفي روايةٍ أخرى في غيرِ الصحيحينِ: «**ولما تَلَذَّذْتُم بالنساءِ على الفرشِ، ولخَرَجْتُم إلى الصعداتِ تَجْأَرُونَ إلى الله عز وجل**»[2]. وكلُّ هذا والنبيُّ ﷺ صابرٌ وعالمٌ به، لكنَّ الله تعالى أعطاه الصبرَ العظيمَ، والقوةَ والشجاعةَ ﷺ.

---

(١) رواه البخاري (٦٨٤٦)، ومسلم (١٤٩٩) (١٧).

(٢) رواه الترمذي (٢٣١٢)، وقال: حديث غريب. وابن ماجه (٤١٩٠)، والحاكم في «المستدرك» =

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٣- باب النِّدَاءِ بِالصَّلاةُ جَامِعَةٌ فِي الْكُسُوفِ.

١٠٤٥ - حدثنا إِسْحَاقُ قَالَ: أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ صَالِحٍ قَالَ: حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ سَلام ابْنِ أَبِي سَلامِ الْحَبَشِيُّ الدِّمَشْقِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ الزُّهْرِيُّ، عَنْ عَبْدِ الله بْنِ عَمْرٍو رضي الله عنهما قَالَ: لَمَّا كَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ الله ﷺ نُودِيَ: إِنَّ الصَّلاةَ جَامِعَةٌ[1].

هذا أيضًا مما تَخْتَصُّ به صلاةُ الكسوفِ، فإذا وقَع الكسوفُ فإنه يُنَادى: الصلاةُ جامعةٌ.

وقولُه: «إن الصلاةَ جامعةٌ». فيها لفظةٌ: أن الصلاةَ جامعةٌ؛ أي: بأن الصلاةَ جامعةٌ؛ أي: نُودِي بهذا، وأَرَدْت بذلك أن كلمةَ «إن» لا تُقالُ بل يُقالُ: الصلاةُ جامعةٌ.

وذكَروا فيها وجهين: النصبُ والرفعُ: الصلاةَ جامعةً على تقديرِ: احضروا الصلاةَ جامعةً. أو الصلاةُ جامعةٌ. على تقديرِ أنهما مبتدأٌ وخبرٌ ولا يُنادى لغيرِ الكسوفِ بهذا، فلا يُنَادى للعيدِ، ولا للجمعةِ، ولا لجنازةِ، ولا لغيرِ ذلك.

ومَن قَالَ من العلماءِ أنه يُنادى للعيدِ: الصلاةُ جامعةٌ فقولُه ضعيفٌ جدًّا ومردودٌ سنَّةً وقياسًا.

أما كونُه مردودًا سنةً فلأن النَّبيَّ صلى الله عليه وآله وسلم كان لا يَأْمُرُ بالنداءِ لصلاةِ العيدِ: الصلاةُ جامعةٌ.

وأما كونُه مردودًا قياسًا؛ فلأن الكسوفَ يَقَعُ في غفلةِ الناسِ، وليس شيئًا معلومًا، بخلافِ العيدِ، فكلُّ الناسِ يَعْرِفُونَ أن اليوم يومُ عيدٍ وأنهم سَيُصَلُّونَ، وأما الكسوفُ فليس معلومًا فلذلك يُنَادَى الصلاةُ جامعةٌ.

=

(٢/ ٥٥٤) وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

(١) ورواه مسلم (٩١٠) (٢٠) مطولًا.

فإن قيل: كم مرةٍ يُنَادَى؟

فالجوابُ: يُنَادَى بقدرِ ما يَفْهَمُه الناسُ، مرتينِ أو ثلاثًا أو أكثرُ، وإذا وقَع في الليلِ فلابدَّ من زيادةِ التكرار.

****

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٤- باب خُطْبَةِ الإِمَامِ فِي الْكُسُوفِ. وَقَالَتْ عَائِشَةُ وَأَسْمَاءُ: خَطَبَ النَّبِيُّ ﷺ[1].

١٠٤٦- حدثنا يَحْيَي بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ: حَدَّثَنِي اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ. ح. وحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ قَالَ: حَدَّثَنَا عَنْبَسَةُ قَالَ: حَدَّثَنَا يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، حَدَّثَنِي عُرْوَةُ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَتْ: خَسَفَتِ الشَّمْسُ فِي حَيَاةِ النَّبِيِّ ﷺ فَخَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ فَصَفَّ النَّاسُ وَرَاءَهُ فَكَبَّرَ، فَاقْتَرَأَ رَسُولُ اللهِ ﷺ قِرَاءَةً طَوِيلَةً ثُمَّ كَبَّرَ فَرَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا، ثُمَّ قَالَ: «سَمِعَ اللهُ لِمَنْ حَمِدَهُ» فَقَامَ وَلَمْ يَسْجُدْ، وَقَرَأَ قِرَاءَةً طَوِيلَةً هِيَ أَدْنَى مِنَ الْقِرَاءَةِ الأُولَى، ثُمَّ كَبَّرَ وَرَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا، وَهُوَ أَدْنَى مِنَ الرُّكُوعِ الأَوَّلِ، ثُمَّ قَالَ: «سَمِعَ اللهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ» ثُمَّ سَجَدَ، ثُمَّ قَالَ فِي الرَّكْعَةِ الآخِرَةِ مِثْلَ ذَلِكَ، فَاسْتَكْمَلَ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ فِي أَرْبَعِ سَجَدَاتٍ، وَانْجَلَتِ الشَّمْسُ قَبْلَ أَنْ يَنْصَرِفَ، ثُمَّ قَامَ فَأَثْنَي عَلَى اللهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ثُمَّ قَالَ: «هُمَا آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللهِ لا يَخْسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلا لِحَيَاتِهِ، فَإِذَا رَأَيْتُمُوهُمَا فَافْزَعُوا إِلَى الصَّلاةِ»[2] وَكَانَ يُحَدِّثُ كَثِيرُ بْنُ عَبَّاسٍ أَنَّ عَبْدَ اللهِ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ يُحَدِّثُ يَوْمَ خَسَفَتِ الشَّمْسُ بِمِثْلِ حَدِيثِ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ

---

(١) علقهما البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ، بصيغة الجزم، فأما حديث عائشة: فأسنده في أبواب الكسوف من طرق. وأما حديث أسماء: فأسنده في الكسوف برقم (١٠٥٣)، وفي الطهارة برقم (١٨٤)، وفي غيرها. وانظر: «تغليق التعليق» (٢/ ٣٩٨-٣٩٩).

(٢) رواه مسلم (٩٠١) (٣).

فَقُلْتُ لِعُرْوَةَ: إِنَّ أَخَاكَ يَوْمَ خَسَفَتْ بِالْمَدِينَةِ لَمْ يَزِدْ عَلَى رَكْعَتَيْنِ مِثْلَ الصُّبْحِ؟ قَالَ: أَجَلْ؛ لأَنَّهُ أَخْطَأَ السُّنَّةَ[1].

قولُه: «قالت عائشةُ وأسماءُ». يُسَمَّى هذا الحديثُ من حيثُ الإسنادُ حديثًا معلَّقًا، والبخاريُّ رَحِمَهُ اللَّهُ إذا علَّق الحديثَ بصيغةِ الجزمِ فهو عنده صحيحٌ.

وقد خسَفت الشمسُ في عهد النَّبيِّ ﷺ في تسعٍ وعشرينَ من شوالٍ في السنةِ العاشرةِ.

قولُه: «**فافزَعُوا إلى الصلاةِ**». سبَق لنا أن مثلَ هذه الصيغةِ تَدُلُّ على أن الصلاةَ للكسوفِ أمرُها عظيمٌ خطيرٌ، وأنها من الأمورِ التي يُفْزَعُ لها؛ يَعْنِي: فلا تُقابَلُ ببطءٍ وبرودٍ، وذكَرنا فيما سبَق أيضًا أن من أسبابِ تلقِّي الناسِ لذلك بالبرودةِ أنهم كانوا يَعْلَمُونَ بها من قبل أن تَحْدُثَ فكأنه شيءٌ متوقعٌ يَأْتِيهم وهم قد استعدوا له.

وفي حديثِ عروةَ دليلٌ على صراحةِ السلفِ وأنهم لا تَأْخُذُهم في الله لومةُ لائمٍ. حتَّى إن كان أخاه من أمِّه، وأبيه أخطأ السنةَ قَالَ: إنه أخطأ السنةَ.

وقولُه بعد الحديثِ: وكان يُحَدِّثُ كثيرُ بنُ عباسٍ. قَالَ ابنُ حجرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح»: هو بتقديمِ الخبرِ على الاسم، وقد وقَع في مسلمٍ من طريقِ الزبيديِّ، عن الزهريِّ بلفظِ: وأخبرني كثيرُ بنُ العباسِ. وصرَّح برفعِه، وأخرَجه مسلمٌ أيضًا والنسائيُّ من طريقِ عبدِ الرحمنِ بنِ نمرٍ، عن الزهريِّ كذلك، وساقَ المتنَ بلفظِ: صلَّى يومَ كَسفت الشمسُ أربعَ ركعاتٍ في ركعتينِ وأربعَ سجداتٍ. وطوَّله الإسماعيليُّ من هذا الوجهِ.

---

(١) قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ في «التغليق» (٢/ ٣٩٩-٤٠٠): قلت: والقائل: وكان يحدِّث كثير بن العباس. هو ابن شهاب راويه عن عروة. وهو القائل لعروة: إن أخاك...إلى آخره، وهذا كله عطف على حديثه الأول، فقد رواه مصرحًا بأنه من قول الزهري الإسماعيلي، والبيهقي -في «السنن الكبرى» (٣/ ٣٢٢)- وأبو نعيم، والدارقطني -في «السنن» (٢/ ٦٢)- من طريق أحمد بن صالح شيخ البخاري بسنده. وإنما نبهت عليه هنا مع أنه لا تعليق فيه خشية أن يظن من يراه أنه تعليق، وأنني أغفلته كما تقدم في نظائر له. والله الموفق.

قولُه: «فقلت لعروةَ». هو مقولُ الزهريِّ أيضًا.

قولُه: «إن أخاك»؛ يَعْنِي: عبدَ الله بنَ الزبيرِ، وصرَّح به المصنفُ من وجهٍ آخرَ كما سيَأْتِي في أواخرِ الكسوفِ، وللإسماعيليِّ «فقلت لعروة: والله ما فعل ذاك أخوك عبد الله بن الزبير، انخسفت الشمس وهو بالمدينةِ زمن أراد أن يسير إلى الشام فما صلى إلا مثل الصبح».

قولُه: «قَالَ: أجل لأنه أخطأ السنة» في رواية ابن حبان «فقال: أجل، كذلك صنع وأخطأ السنة» واستدل به على أن السنة أن يصلي صلاة الكسوف في كل ركعة ركوعان، وتعقب بأن عروة تابعي وعبد الله صحابي فالأخذ بفعله أولى، وأجيب بأن قول عروة وهو تابعي «السنة كذا» وإن قلنا أنه مرسل على الصحيح، لكن قد ذكر عروة مستنده في ذلك وهو خبر عائشة المرفوع، فانتفى عنه احتمال كونه موقوفًا أو منقطعًا، فيرجح المرفوع على الموقوف، فلذلك حكم على صنيع أخيه بالخطأ، وهو أمر نسبي وإلا فما صنعه عبد الله يتأدى به أصل السنة، وإن كان فيه تقصير بالنسبة إلى كمال السنة. ويحتمل أن يكون عبد الله أخطأ السنة عن غير قصد لأنها لم تبلغه. والله أعلم. انتهى كلامُه رَحِمَهُ اللهُ[1].

ويَحْتَمِلُ أيضًا احتمالًا ثالثًا وهو أنه رَضِيَ اللهُ عَنْهُ رأى الشمسَ قد تجلَّت فقصَّر الصلاةَ، فاللهُ أعلمُ، فهذه قضيةُ عينٍ لها احتمالاتٌ، لكنَّ السنةَ لا شكَّ أن يُصَلِّيَ في كلِّ ركعةٍ ركوعينِ وسجودينِ، فتكُونُ ركعتينِ في كلِّ ركعةٍ ركوعانِ وسجودانِ.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

٥- باب هَلْ يَقُولُ كَسَفَتِ الشَّمْسُ أَوْ خَسَفَتْ؟

وَقَالَ الله تَعَالَى: ﴿وَخَسَفَ ٱلْقَمَرُ ۝٨﴾ [القيامة:٨].

---

(١) «فتح الباري» (٢/ ٥٣٤-٥٣٥).

١٠٤٧ - حدثنا سَعِيدُ بْنُ عُفَيْرٍ قَالَ: حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، حَدَّثَنِي عُقَيْلٌ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ، أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ صَلَّى يَوْمَ خَسَفَتِ الشَّمْسُ، فَقَامَ فَكَبَّرَ فَقَرَأَ قِرَاءَةً طَوِيلَةً، ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا، ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ: «سَمِعَ اللهُ لِمَنْ حَمِدَهُ» وَقَامَ كَمَا هُوَ ثُمَّ قَرَأَ قِرَاءَةً طَوِيلَةً وَهِيَ أَدْنَى مِنَ الْقِرَاءَةِ الأُولَى، ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا وَهِيَ أَدْنَى مِنَ الرَّكْعَةِ الأُولَى، ثُمَّ سَجَدَ سُجُودًا طَوِيلًا، ثُمَّ فَعَلَ فِي الرَّكْعَةِ الآخِرَةِ مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ سَلَّمَ، وَقَدْ تَجَلَّتِ الشَّمْسُ فَخَطَبَ النَّاسَ فَقَالَ فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ: «إِنَّهُمَا آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللهِ لا يَخْسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلا لِحَيَاتِهِ، فَإِذَا رَأَيْتُمُوهُمَا فَافْزَعُوا إِلَى الصَّلاةِ»[1].

قولُه: «هل يَقُولُ كسَفت الشمسُ أو خسَفت؟»

الصحيحُ: في هذا أنه يُقَالَ: خسَفت الشمسُ وكَسَفَت، وخسَف القمرُ وكَسَفَ القمرُ، ويُقالُ: الشمسُ والقمرُ لا يَنْكَسِفَانِ، ولا يَنْخَسِفَانِ. واللغةُ واسعةٌ.

***

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

٦- باب قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ: «يُخَوِّفُ اللهُ عِبَادَهُ بِالْكُسُوفِ». قَالَهُ أَبُو مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ ﷺ[2].

١٠٤٨ - حدثنا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ يُونُسَ، عَنِ الْحَسَنِ، عَنْ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللهِ لا يَنْكَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلا لِحَيَاتِهِ، وَلَكِنَّ اللهَ تَعَالَى يُخَوِّفُ بِهَا عِبَادَهُ».

وَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللهِ: وَلَمْ يَذْكُرْ عَبْدُ الْوَارِثِ وَشُعْبَةُ وَخَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللهِ وَحَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ يُونُسَ «يُخَوِّفُ اللهُ بِهِمَا عِبَادَهُ».

---

(١) ورواه مسلم (٩٠١) (٣).

(٢) علقه البخاري رَحِمَهُ اللهُ، بصيغة الجزم، وأسنده بعد ثمانية أبواب برقم (١٠٥٩).

وانظر: «تغليق التعليق» (٢/ ٤٠٠).

وَتَابَعَهُ أَشْعَثُ عَنِ الْحَسَنِ. وَتَابَعَهُ مُوسَى، عَنْ مُبَارَكٍ، عَنِ الْحَسَنِ قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبُو بَكْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: «إِنَّ الله تَعَالَى يُخَوِّفُ بِهِمَا عِبَادَهُ»(١).

الصحيحُ أن لفظةَ: «يُخَوِّفُ اللهُ بهما عبادَه». أو: «يُخَوِّفُ بهما عبادَه» ثابتةٌ.

***

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ:

٧- باب التَّعَوُّذِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ فِي الْكُسُوفِ.

١٠٤٩ - حدثنا عَبْدُ الله بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ عَمْرَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّ يَهُودِيَّةً جَاءَتْ تَسْأَلُهَا فَقَالَتْ لَهَا: أَعَاذَكِ الله مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ فَسَأَلَتْ عَائِشَةُ رضي الله عنها رَسُولَ الله ﷺ أَيُعَذَّبُ النَّاسُ فِي قُبُورِهِمْ؟ فَقَالَ رَسُولُ الله ﷺ عَائِذًا بِالله مِنْ ذَلِكَ.

[الحديث ١٠٤٩ - أطرافه في: ١٠٥٥، ١٢٧٢، ٦٣٦٦].

---

(١) قال ابن حجر رحمه الله: أما حديث عبد الوارث، فأسنده البخاري في باب الصلاة في كسوف القمر برقم (١٠٦٣) عن أبي معمر، عن عبد الوارث به. ولكن رواه النسائي عن عمران بن موسى عن عبد الوارث، وذكر فيه هذه اللفظة.

وأما حديث شعبة، فأسنده البخاري في باب كسوف القمر -برقم (١٠٦٢)- عن محمود بن غيلان، عن سعد بن عامر عنه به.

وأما حديث خالد، فأسنده في الكسوف -برقم (١٠٤٠)- عن عمرو بن عوف، عنه به.

وأما حديث حماد بن سلمة، فوصله الطبراني من رواية حجاج بن منهال عنه بلفظ رواية خالد ومعناه.

وأما حديث أشعث، فوصله أبو عبد الرحمن بن شعيب الحافظ -النسائي في «السنن» (١٤٦٤)- عن عمرو بن علي، ومحمد بن عبد الأعلى، قالا: ثنا خالد، ثنا أشعث، عن الحسن، عن أبي بكرة، به.

وأما حديث موسى، وهو ابن إسماعيل التَّبُوذَكِيُّ، وأما قول الدمياطي أنه موسى بن داود الضبي، فما أدري من أين أتى به؟ فإن الضبي لم يذكره أحد في رجال البخاري، لا أصلًا ولا تعليقًا.

ولم تقع لي هذه الرواية إلى الآن من طريق واحد منهما. انتهى كلامه رحمه الله بتصرف يسير.

وانظر: «تغليق التعليق» (٢/ ٤٠٠-٤٠٢)، و«فتح الباري» (٢/ ٥٣٦).

١٠٥٠- ثُمَّ رَكِبَ رَسُولُ اللهِ ﷺ ذَاتَ غَدَاةٍ مَرْكَبًا، فَخَسَفَتِ الشَّمْسُ فَرَجَعَ ضُحًى فَمَرَّ رَسُولُ اللهِ ﷺ بَيْنَ ظَهْرَانَي الْحُجَرِ، ثُمَّ قَامَ يُصَلِّي وَقَامَ النَّاسُ وَرَاءَهُ، فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا، ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا، ثُمَّ رَفَعَ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا، وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الأَوَّلِ، ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا، وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الأَوَّلِ، ثُمَّ رَفَعَ فَسَجَدَ، ثُمَّ قَامَ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا، وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الأَوَّلِ، ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا، وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الأَوَّلِ، ثُمَّ قَامَ قِيَامًا طَوِيلًا، وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الأَوَّلِ، ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا، وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الأَوَّلِ، ثُمَّ رَفَعَ فَسَجَدَ وَانْصَرَفَ فَقَالَ مَا شَاءَ اللهُ أَنْ يَقُولَ ثُمَّ أَمَرَهُمْ: أَنْ يَتَعَوَّذُوا مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ[1].

عذابُ القبرِ ثابتٌ بالسنةِ[2]، وأجمعتْ عليه الأمةُ[3]، فكلُّ الأمةِ تَقُولُ: أعوذُ باللهِ من عذابِ جهنمَ ومن عذاب القبرِ، وهذا أيضًا ظاهرُ القرآنِ الكريم كما في قولِ اللهِ تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ تَتَوَفَّىٰهُمُ ٱلْمَلَٰٓئِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلَٰمٌ عَلَيْكُمُ ٱدْخُلُوا۟ ٱلْجَنَّةَ﴾ [النحل:٣٢]. وقال الله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَىٰٓ إِذِ ٱلظَّٰلِمُونَ فِى غَمَرَٰتِ ٱلْمَوْتِ وَٱلْمَلَٰٓئِكَةُ بَاسِطُوٓا۟ أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوٓا۟ أَنفُسَكُمُ ٱلْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ ٱلْهُونِ﴾ [الأنعام:٩٣]. اليوم يَعْنِي: يوم موتِهم. وقال تعالى في آل فرعون: ﴿ٱلنَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا ۖ وَيَوْمَ تَقُومُ ٱلسَّاعَةُ أَدْخِلُوٓا۟ ءَالَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ ٱلْعَذَابِ ﴿٤٦﴾﴾ [غافر:٤٦]. وأما السنةُ فمتواترةٌ[4] لا إشكالَ فيها أن عذابَ القبرِ ثابتٌ.

ولكن هل يَكُونُ على البدنِ أو على الروحِ؟

الجوابُ: أنه على الروحِ في الأصلِ، وربما يَتَّصِلُ بالبدنِ.

وهل هو دائمٌ أو منقطعٌ؟

---

(١) ورواه مسلم (٩٠٣) (٨) باختلاف يسير في بعض ألفاظه.

(٢) انظر: «الإيمان» لابن منده رَحِمَهُ اللَّهُ (٢/ ٩٤١-٩٥٠)، و«أهوال القبور» لابن رجب (ص٦٩-٧٣)، و«الروح» لابن القيم (ص٧٥-٧٦).

(٣) انظر: «شرح العقيدة الطحاوية» لابن أبي العز رَحِمَهُ اللَّهُ (٢/ ٦٠٤-٦٠٧).

(٤) قال ابن أبي العز رَحِمَهُ اللَّهُ في «شرح الطحاوية» (٢/ ٦٠٩): وقد تواترت الأخبار عن رسول الله ﷺ في ثبوت عذاب القبر ونعيمه لمن كان لذلك أهلًا، وسؤال الملكين. اهـ

نَقُولُ: أما من كانت ذنوبُه يسيرةً فإنه لا يَدُومُ، ولكنه بقدرِ ذنوبِه ثم يَنْقَطِعُ، ومن كانت ذنوبُه كثيرةً أو كان كافرًا فالظاهرُ أنه يَدُومُ عليه العذابُ، ويَظَلُّ يُعَذَّبُ إلى أن تَقُومَ الساعةُ.

ثم هل يُسْمَعُ أو لا يُسْمَعُ؟

نَقُولُ: الأصلُ عدمُ سماعِه، ولكن قد يَكْشِفُ اللهُ تعالى ذلك كما كشَفَ ذلك للرسولِ ﷺ حين مرَّ بقبرين فقال: «**إنهما لَيُعَذَّبان وما يُعَذَّبانِ في كبيرٍ، أما أحدُهما فكان لا يَسْتَبْرِئُ من البولِ، وأما الآخرُ فكان يَمْشِي بالنميمةِ**»[١].

وفي هذا الحديثِ من الفوائدِ أيضًا: أن اليهودَ يُقرُّونَ بعذابِ القبرِ، لأن هذه المرأة اليهوديةَ جاءت فقالت لها: أعاذَكِ اللهُ من عذابِ القبرِ.

ومن فوائدِه أيضًا: أن من اليهودِ من يُكِنُّ الخيرَ للمسلمينَ؛ لأن هذه اليهوديةَ قالت لعائشةَ: أعاذَكِ اللهُ من عذابِ القبرِ. وهذا دعاءٌ لعائشةَ رضي الله عنها.

ومنها: أن الجوابَ قد يَقَعُ بالتصديقِ بالقولِ؛ لأن النَّبيَّ ﷺ لما سألته عائشةُ: أيُعَذَّبُ الناسُ في قبورِهم؟ لم يَقُلْ: نعم، بل استَعَاذ، واستعاذتُه منه دليلٌ على ثبوتِه، وأما بقيةُ الحديثِ فقد سبَق الكلامُ عليه.

***

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ:

٨- باب طُولِ السُّجُودِ فِي الْكُسُوفِ.

١٠٥١ - حدثنا أَبُو نُعَيمٍ قَالَ: حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ عَبْدِ اللهِ ابْنِ عَمْرٍو أَنَّهُ قَالَ: لَمَّا كَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللهِ ﷺ نُودِيَ: إِنَّ الصَّلَاةَ جَامِعَةٌ، فَرَكَعَ النَّبِيُّ ﷺ رَكْعَتَيْنِ فِي سَجْدَةٍ، ثُمَّ قَامَ فَرَكَعَ رَكْعَتَيْنِ فِي سَجْدَةٍ، ثُمَّ جَلَس

(١) تقدم تخريجه.



ثُمَّ جُلِّيَ عَنِ الشَّمْسِ قَالَ وَقَالَتْ عَائِشَةُ رضي الله عنها: مَا سَجَدْتُ سُجُودًا قَطُّ كَانَ أَطْوَلَ مِنْهَا[1].

الشاهدُ من هذا الحديثِ: هو قولُ عائشةَ: ما سجَدت سجودًا قط كان أطولَ منها.

وأما قولُها: ركعتينِ في سجدةٍ. فالمرادُ ركعتينِ في ركعةٍ؛ لأن السجدةَ قد تُطْلَقُ على الركعةِ.

***

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ:

٩- باب صَلاةِ الْكُسُوفِ جَمَاعَةً.

وَصَلَّى ابْنُ عَبَّاسٍ لَهُمْ فِي صُفَّةِ زَمْزَمَ، وَجَمَعَ عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَبَّاسٍ وَصَلَّى ابْنُ عُمَرَ[2].

١٠٥٢- حدثنا عَبْدُ اللهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: انْخَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللهِ ﷺ فَصَلَّى

---

(١) ورواه مسلم (٩١٠) (٢٠).
قال الحافظ رحمه الله في «تغليق التعليق» (٢/ ٤٠٢): وقول عائشة معطوف على حديث عبد الله بن عمرو، وهو من رواية أبي سلمة عنها، وكذا أخرجه مسلم من طريق أبي سلمة، عن عبد الله بن عمرو، وفي آخره هذه الزيادة عن عائشة. وإنما نبهت عليه لئلا يظن أنه معلق، وأنني أهملته. اهـ
وانظر: «الفتح» (٢/ ٥٣٩).

(٢) علق البخاري رحمه الله هذه الآثار بصيغة الجزم، قال الحافظ ابن حجر رحمه الله:
فأما أثر ابن عباس، فوصله الشافعي في «مسنده» (١٠/ ١٩٢) -«ترتيب المسند»- وسعيد بن منصور جميعًا عن سفيان بن عيينة، عن سليمان الأحول: سمعت طاوسًا يقول: كسفت الشمس فصلى بنا ابن عباس في صفة زمزم ست ركعات في أربع سجدات». وهذا موقوف صحيح.
وأما أثر علي بن عبد الله بن عباس. لم أقف على أثره هذا موصولًا.
وقوله: «وصلى ابن عمر». يحتمل أن يكون بقية أثر علي المذكور، وقد أخرج ابن أبي شيبة -في «المصنف» (٢/ ٤٧٠)- معناه عن ابن عمر.
«فتح الباري» (٢/ ٥٤٠)، وانظر: «التغليق» (٢/ ٤٠٣).

رَسُولُ اللهِ ﷺ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا نَحْوًا مِنْ قِرَاءَةِ سُورَةِ الْبَقَرَة، ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا، ثُمَّ رَفَعَ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الأَوَّلِ، ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الأَوَّلِ، ثُمَّ سَجَدَ ثُمَّ قَامَ قِيَامًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الأَوَّلِ، ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الأَوَّلِ، ثُمَّ رَفَعَ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الأَوَّلِ، ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الأَوَّلِ، ثُمَّ سَجَدَ ثُمَّ انْصَرَفَ وَقَدْ تَجَلَّتِ الشَّمْسُ فَقَالَ ﷺ: «إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللهِ لا يَخْسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلا لِحَيَاتِهِ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَاذْكُرُوا اللهَ» قَالُوا: يَا رَسُولَ اللهِ، رَأَيْنَاكَ تَنَاوَلْتَ شَيْئًا فِي مَقَامِكَ، ثُمَّ رَأَيْنَاكَ كَعْكَعْتَ قَالَ ﷺ: إِنِّي رَأَيْتُ الْجَنَّةَ فَتَنَاوَلْتُ عُنْقُودًا، وَلَوْ أَصَبْتُهُ لأَكَلْتُمْ مِنْهُ مَا بَقِيَتِ الدُّنْيَا، وَأُرِيتُ النَّارَ فَلَمْ أَرَ مَنْظَرًا كَالْيَوْمِ قَطُّ أَفْظَعَ، وَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا النِّسَاءَ» قَالُوا: بِمَ يَا رَسُولَ اللهِ؟ قَالَ: «بِكُفْرِهِنَّ» قِيلَ: يَكْفُرْنَ بِاللهِ؟ قَالَ: «يَكْفُرْنَ الْعَشِيرَ، وَيَكْفُرْنَ الإِحْسَانَ، لَوْ أَحْسَنْتَ إِلَى إِحْدَاهُنَّ الدَّهْرَ كُلَّهُ ثُمَّ رَأَتْ مِنْكَ شَيْئًا، قَالَتْ مَا رَأَيْتُ مِنْكَ خَيْرًا قَطُّ»[1].

في هذا الحديثِ قَالَ: ثم سجَد ولم يَذْكُر سجدةً أخرى، وفي الركوع ذكَر ركوعينِ؛ وذلك لأن الذي خرج عن المعتادِ هو الركوعُ فلذلك احتيجَ إلى النصِّ على أنه ركوعانِ، وأما السجودُ فمعروفٌ أنه سجودانِ، فيكُونُ سجَد السجودَ المعروفَ وهو سجودانِ، ولو أرَادَ السجدةَ الواحدةَ لقال: سجدةً واحدةً.

وفي هذا الحديثِ: دليلٌ على وجودِ النارِ، وعلى وجودِ الجنةِ الآن؛ لأنهما كُشِفَا للنبيِّ ﷺ، وأراد أن يَأْخُذَ عنقودًا، وبين أنه لو أصابَه لأكَلَ الناسُ منه ما بقيت الدنيا، وهذا يَدُلُّ على أن عناقيدَ الجنةِ ليست كعناقيدِ الدنيا، بل هي باقيةٌ بإذن الله عَزَّ وَجَلَّ.

وأما كيفَ يَأْكُلُ الناسُ منه؟

فهذا شيءٌ لم يَقَعْ، وهو من الأمورِ الخبريةِ المحضةِ، فيَجِبُ علينا أن نُؤمِنَ به، ونَقُولُ: لو أن النَّبيَّ ﷺ أصابَ منه لبقِي وأكلَ الناسُ منه إلى يوم القيامةِ.

---

(١) ورواه مسلم (٩٠٧) (١٧).

ومن فوائدِ الحديثِ: بيانُ أن منظرَ النارِ -أعاذنا اللهُ وإياكم منها- منظرٌ فظيعٌ، ولهذا قَالَ: «فلم أرَ منظرًا كاليومِ قط أفظعُ».

ومن فوائدِه: أن أكثرَ أهلِ النارِ هم النساءُ.

ومن فوائدِه: أن الجزاءَ من جنسِ العملِ، وأن لكلِّ شيءٍ سببًا؛ لأن النَّبيَّ ﷺ لما سألوه لماذا؟ قَالَ: «بكفرِهن».

ومن فوائده: أن المجملَ لابدَّ أن يُسْأَلَ عنه حتَّى يَتَبَيَّنَ؛ لأن قولَه: «بكفرِهن». قد يُفْهَمُ منه أنه الكفرُ بالله كما سأَل الصحابةُ عن ذلك.

ومن فوائدِه: أن النساءَ ناقصاتٌ في التفكيرِ في الماضي والمستقبلِ، لأنك لو أحسَنت إليها كلَّ الدهرِ، ثم رأَت منك سيئةً واحدةً لقالت: ما رأَيت منك خيرًا قط. وهذا يَدُلُّ على نسيانِها المعروفَ.

ومن فوائدِ هذا الحديثِ: أن نساءَ بني آدمَ أكثرُ من الرجالِ؛ لأن أهلَ النارِ تسعمائةٌ وتسعةٌ وتسعونَ من الألفِ، فإذا كان النساءُ أكثرُ أهلِ النارِ لزمَ أن يَكُونَ النساءُ أكثرَ من الرجالِ، ولكن لا يَعْنِي ذلك أن النساءَ أكثرُ من الرجالِ في كلِّ زمانٍ وفي كلِّ مكانٍ، فقد يَكُونُ في بعضِ الأزمنةِ الرجالُ أكثرُ، أو في بعضِ البلدانِ الرجالُ أكثرُ، لكن على سبيلِ العمومِ النساءُ أكثرُ من الرجالِ.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٠- باب صَلاةِ النِّسَاءِ مَعَ الرِّجَالِ فِي الْكُسُوفِ.

١٠٥٣- حدثنا عَبْدُ الله بْنُ يُوسُفَ قَالَ: أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنِ امْرَأَتِهِ فَاطِمَةَ بِنْتِ الْمُنْذِرِ عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهَا قَالَتْ: أَتَيْتُ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ حِينَ خَسَفَتِ الشَّمْسُ فَإِذَا النَّاسُ قِيَامٌ يُصَلُّونَ، وَإِذَا هِيَ قَائِمَةٌ تُصَلِّي فَقُلْتُ: مَا لِلنَّاسِ؟ فَأَشَارَتْ بِيَدِهَا إِلَى السَّمَاءِ وَقَالَتْ: سُبْحَانَ الله! فَقُلْتُ: آيَةٌ؟ فَأَشَارَتْ: أَيْ:

نَعَمْ، قَالَتْ: فَقُمْتُ حَتَّى تَجَلانِي الْغَشْيُ فَجَعَلْتُ أَصُبُّ فَوْقَ رَأْسِي الْمَاءَ، فَلَمَّا انْصَرَفَ رَسُولُ الله ﷺ حَمِدَ الله وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ: «مَا مِنْ شَيْءٍ كُنْتُ لَمْ أَرَهُ إِلا قَدْ رَأَيْتُهُ فِي مَقَامِي هَذَا حَتَّى الْجَنَّةَ وَالنَّارَ، وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّكُمْ تُفْتَنُونَ فِي الْقُبُورِ -مِثْلَ أَوْ قَرِيبًا- مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَّالِ -لا أَدْرِي أَيَّتَهُمَا قَالَتْ أَسْمَاءُ- يُؤْتَى أَحَدُكُمْ فَيُقَالُ لَهُ: مَا عِلْمُكَ بِهَذَا الرَّجُلِ؟ فَأَمَّا الْمُؤْمِنُ -أَوِ الْمُوقِنُ لا أَدْرِي أَيَّ ذَلِكَ قَالَتْ أَسْمَاءُ- فَيَقُولُ: مُحَمَّدٌ رَسُولُ الله ﷺ جَاءَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى فَأَجَبْنَا وَآمَنَّا، وَاتَّبَعْنَا فَيُقَالُ لَهُ: نَمْ صَالِحًا فَقَدْ عَلِمْنَا إِنْ كُنْتَ لَمُوقِنًا، وَأَمَّا الْمُنَافِقُ -أَوِ الْمُرْتَابُ لا أَدْرِي أَيَّتَهُمَا قَالَتْ أَسْمَاءُ- فَيَقُولُ: لا أَدْرِي سَمِعْتُ النَّاسَ يَقُولُونَ شَيْئًا فَقُلْتُهُ»[1].

المؤلفُ رَحِمَهُ اللهُ يقول: إن النساءَ يصلين مع الرجال في الكسوفِ، كما أنهن يصلين مع الرجالِ في بقيةِ الصلوات، وصلاة المرأة مع الرجال جائزة إلا في العيدين فإنها مستحبة؛ لأن النَّبيَّ ﷺ أمر النساء أن يخرجن في العيدين حتَّى العواتق وذواتِ الخدورِ[2] وما عدا ذلك فإن صلاتهن مع الرجالِ مباحة ولا يمنعن منها، لكن بيوتهن خير لهن.

وفي هذا الحديثِ: دليلٌ على أن بداية الكسوف ليست كسوفًا كليًّا؛ لأنه لو كان كسوفًا كليًّا ما أشكلَ على أسماءَ حينما قالت: ما للناس؟ ويحتمل أن يُقَال: هو كلي والظلمة ربما ظنتها أسماء أنها ظلمة رياح، أو عواصف، أو ما أشبهَ ذلك، حتَّى أشارت عائشة إلى السماء.

ومن فوائد هذا الحديثِ: جوازُ الإشارةِ إلى السماءِ، وجواز سؤال المصلي؛ لأن أسماء سألت وعائشة أجابت بالإشارة.

ومن فوائدِ هذا الحديثِ: أنه لا يجوز أن يتكلم الإنسان ولو للرد على من خاطبه؛ لأنه لو كان جائزًا لكان أقرب إلى الفهم من الإشارة.

---

(١) ورواه مسلم (٩٠٥) (١١).

(٢) تقدم تخريجه في العيدين.

ومن فوائدِ هذا الحديثِ: جوازُ تسبيحِ المرأةِ في الصلاةِ إذا نابَها شيءٌ، ولكن هذا قد يُعارَضُ بقولِ النَّبيِّ ﷺ: «**إذا نابكم شيءٌ فَلْيُسَبِّحِ الرجالُ ولتُصَفِّقِ النساءُ**»[١]. فيُقَالُ إذا كان النساءُ في مكانٍ واحدٍ مع الرجالِ فعليهن التصفيقُ، أما إذا كنَّ منفرداتٍ فلا بأْسَ أن المرأةَ تُنَبِّهُ بالتسبيحِ.

ومن فوائدِ هذا الحديث: أن النَّبيَّ ﷺ كان يُطِيلُ الصلاةَ في الكسوفِ، حتَّى إن بعضَ الناسِ يُغْشَى عليه من هذا من طولِ القيامِ[٢].

ومن فوائدِ هذا الحديث: جوازُ معالجةِ الإنسانِ نفسَه في الصلاةِ بما لا يُبْطِلُها؛ لأن أسماءَ كانت تَصُبُّ على رأسِها الماءَ من الغَشْيِ.

ومن فوائدِ هذا الحديث: هذه الفائدةُ الطيبةُ؛ أن الإنسانَ إذا غشِي عليه فإنه يُحَاوِلُ إيقاظَ نفسِه بأن يَصُبَّ عليه الماءَ وقد كان هذا جاريًا إلى وقتنا هذا.

ومن فوائدِ هذا الحديث: مشروعيةُ الخطبةِ بعد صلاةِ الكسوفِ؛ لأن النَّبيَّ ﷺ لما انصرَف حمد اللهَ وأثنى عليه.

ومن فوائدِ هذا الحديث: أن النَّبيَّ ﷺ عرِض عليه في هذا المقامِ ما لم يَكُنْ عُرِضَ عليه من قبلُ؛ لقولِه: «**ما شيءٌ كنت أراه إلا قد رَأيته في مقامي هذا حتَّى الجنةَ والنارِ**».

ومن فوائدِ هذا الحديث: إثباتُ فتنةِ القبرِ؛ لقولِه: «**إنكم تُفْتَنُونَ في القبورِ**».

ومن فوائدِ هذا الحديث: عظمُ فتنةِ الدجالِ، وهو الرجلُ الذي يَخْرُجُ في آخرِ الزمانِ يَدَّعي أنه إلهٌ، ويُسَخِّرُ اللهُ له السماءَ والأرضَ فيأْمُرَ السماءَ فتُمْطِرَ والأرضَ فتَنْبُتَ[٣]، ويَتَّبِعُه مَن أرادَ اللهُ ضلالَه من الناسِ. واللهُ الموفقُ.

---

(١) تقدم تخريجه.

(٢) رواه مسلم (٩٠٤) (٩) من حديث جابر رضي الله عنه.

(٣) روى ذلك مسلم رحمه الله في «صحيحه» (٤/ ٢٢٥٠-٢٢٥٥) (٢١٣٧) (١١٠).

فإن قيل: في قولِ النَّبيِّ ﷺ: «من شيءٍ كنت لم أَره إلا رَأيتـه في مقـامي هـذا حتَّـى الجنةَ والنارَ» كأنه ﷺ بهذه الجملةِ لم يَرَ الجنةَ والنـارَ قبـل ذلـك، مـع أنـه قـد ورد في الحديثِ أنه دخَل الجنةَ حينَ عُرِجَ به[1]، فما هو الجمعُ؟

الجمعُ بينهم أن يُقَالَ: إنه لم يَرَه في صلاتِه، يَعْنِي ما من شـيءٍ لم أَرَه في الـصلاةِ إلا رأيته في هذا المقامِ، أو يُقَالُ: إنه رأى شيئًا زائدًا على ما رآه في المعراجِ.

****

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١١- باب مَنْ أَحَبَّ الْعَتَاقَةَ فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ.

١٠٥٤- حدثنا رَبِيعُ بْنُ يَحْيَى قَالَ: حَدَّثَنَا زَائِدَةُ عَنْ هِشَامٍ، عَنْ فَاطِمَةَ عَـنْ أَسْـمَاءَ قَالَتْ: لَقَدْ أَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ بِالْعَتَاقَةِ فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ.

قولُه: «بالعَتاقةِ». يَعْنِي: عتقَ الأرقاءِ.

وقولُها: في كسوفِ الشمسِ. هل هذا قيدٌ أو إنـه بيـانٌ للواقـعِ؛ يَعْنِـي أنـه لـما كَسَفت الشمسُ أمَر بالعتقِ. فيكُونُ العتـقُ مـأمورًا بـه في كـسوفِ الـشمسِ وكـسوفِ القمرِ؟

نَقُولُ: **فيه احتمالٌ لهذا ولهذا، والمعروفُ عند فقهـاءِ الحنابلـةِ رَحِمَهُمُ اللهُ أن العتـاقَ سنةٌ في كسوفِ الشمسِ فقط؛ لأن كسوفَ الشمسِ أعظـمُ وأظهـرُ وأبـينُ فكـان أشـدَّ تخويفًا من كسوفِ القمرِ**[2].

قَالَ ابنُ حجرٍ: **قولُه بابُ مـن أحـبَّ العتاقـةَ. بفتحِ العينِ المهملـةِ (في كـسوفِ الشمسِ) قيَّده اتباعًا للسببِ الذي ورَد فيه؛ لأن أسماءَ إنما روَت قصةَ كسوفِ الـشمسِ -وهذا طرفٌ منه- إما أن يَكُونَ هشامٌ حدَّث به هكـذا فـسمِعه منـه زائـدةُ، أو يَكُـونُ**

---

(١) رواه البخاري (٣٣٤٢)، ومسلم (١٦٣) (٢٦٣).

(٢) انظر: «المبدع» (٢/ ٢٠٠)، و«الفروع» (٢/ ١٢٣)، و«كشاف القناع» (٢/ ٦١).

زائدةُ اختصره، والأولُ أرجحُ فسيأْتِي في كتابِ العتقِ من طريقِ عثامِ بن عليٍّ، عن هشامٍ بلفظِ: «كنا نُؤْمَرُ عند الخسوفِ بالعتاقةِ».

قولُه: «لقد أمر». في روايةِ معاويةَ بنِ عمرٍو، عن زائدةَ عند الإسماعيليِّ كان النَّبيُّ ﷺ يَأْمُرُهم[1]. اهـ

***

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ:

١٢- باب صَلاةِ الْكُسُوفِ فِي الْمَسْجِدِ.

١٠٥٥- حدثنا إِسْمَاعِيلُ قَالَ: حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ عَمْرَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا أَنَّ يَهُودِيَّةً جَاءَتْ تَسْأَلُهَا فَقَالَتْ: أَعَاذَكِ اللهُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ، فَسَأَلَتْ عَائِشَةُ رَسُولَ اللهِ ﷺ أَيُعَذَّبُ النَّاسُ فِي قُبُورِهِمْ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ عَائِذًا بِاللهِ مِنْ ذَلِكَ.

١٠٥٦- ثُمَّ رَكِبَ رَسُولُ اللهِ ﷺ ذَاتَ غَدَاةٍ مَرْكَبًا، فَكَسَفَتِ الشَّمْسُ فَرَجَعَ ضُحًى فَمَرَّ رَسُولُ اللهِ ﷺ بَيْنَ ظَهْرَانَي الْحُجَرِ، ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى وَقَامَ النَّاسُ وَرَاءَهُ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا، ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا، ثُمَّ رَفَعَ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الأَوَّلِ، ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الأَوَّلِ، ثُمَّ رَفَعَ فَسَجَدَ سُجُودًا طَوِيلًا، ثُمَّ قَامَ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الأَوَّلِ، ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الأَوَّلِ، ثُمَّ قَامَ قِيَامًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الأَوَّلِ، ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الأَوَّلِ، ثُمَّ سَجَدَ وَهُوَ دُونَ السُّجُودِ الأَوَّلِ ثُمَّ انْصَرَفَ، فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «مَا شَاءَ اللهُ أَنْ يَقُولَ، ثُمَّ أَمَرَهُمْ: أَنْ يَتَعَوَّذُوا مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ»[2].

---

[1] «فتح الباري» (٢/ ٥٤٤).

[2] ورواه مسلم (٩٠٣) (٨) باختلاف يسير.

هذا الحديثُ سبَق الكلامُ على كثيرٍ منه، لكنَّ البخاريَّ رَحِمَهُ اللَّهُ ترجَم لـه هنـا بقولِـه صلاةُ الكسوفِ في المسجدِ، وهذا الحديثُ ليس فيه ذكرُ المسجدِ، لكن لعلَّه يُشيرُ إلى روايةٍ أخرى إما إنها ليست على شرطِه أو لغير هذا.

لكن على كلِّ حالٍ فالأفضلُ أن تُصَلَّى في المسجدِ، وأن تُصلَّى في الجامعِ؛ لأجلِ أن يَجْتَمِعَ الناسُ على إمامٍ واحدٍ وعلى واعظٍ واحدٍ، وهـذا أقـربُ إلى الإجابـةِ، لكـن جـرى عمل الناسِ اليومَ على أن كلَّ قومٍ يُصلُّونَ في مساجدِهم، والأمرُ في هذا واسعٌ إن شاء اللهُ.

*****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٣ - باب لا تَنْكَسِفُ الشَّمْسُ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلا لِحَيَاتِهِ.

رَوَاهُ أَبو بَكْرَةَ وَالْـمُغِيرَةُ وَأَبو مُوسَى وَابْنُ عَبَّاسٍ وَابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ[1].

١٠٥٧ - حدثنا مُسَدَّدٌ قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ قَالَ: حَدَّثَنِي قَيْسٌ، عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لا يَنْكَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلا لِحَيَاتِهِ، وَلَكِنَّهُمَا آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللهِ، فَإِذَا رَأَيْتُمُوهُمَا فَصَلُّوا»[2].

---

(١) علق البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ، هذه الآثار بصيغة الجزم، وقد أسند أحاديث الخمسة في أبواب الكسوف:
فأما حديث أبي بكرة، فأسنده في باب الصلاة في كسوف الشمس حديث رقم (١٠٤٠)، وأسنده أيضًا في باب قول النبي ﷺ: «يخوف الله عباده بالكسوف» حديث رثم (١٠٤٨)، وأسنده أيضًا في باب الصلاة في كسوف القمر حديث رقم (١٠٦٣).
وأما حديث المغيرة، فأسنده في باب الصلاة في كسوف الشمس حديث رقم (١٠٤٣)، وأسنده أيضًا في باب الدعاء في الخسوف حديث رقم (١٠٦٠)، وفيه لفظ الترجمة.
وأما حديث أبي موسى، فأسنده في باب الذكر في الكسوف، حديث رقم (١٠٥٩).
وأما حديث ابن عباس، فأسنده في باب صلاة الكسوف جماعة، حديث رقم (١٠٥٢).
وأما حديث ابن عمر، فأسنده في باب الصلاة في كسوف الشمس، حديث رقم (١٠٤٢)، وأسنده أيضًا في كتاب بدء الخلق باب صفة الشمس والقمر، حديث رقم (٣٢٠١).
انظر: «تغليق التعليق» (٢/ ٤٠٤).

(٢) ورواه مسلم (٩١١) (٢٢).

١٠٥٨ - حدثنا عَبْدُ اللهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا هِشَامٌ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ وَهِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللهِ ﷺ فَقَامَ النَّبِيُّ ﷺ فَصَلَّى بِالنَّاسِ فَأَطَالَ الْقِرَاءَةَ ثُمَّ رَكَعَ فَأَطَالَ الرُّكُوعَ، ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ فَأَطَالَ الْقِرَاءَةَ وَهِيَ دُونَ قِرَاءَتِهِ الأُولَى، ثُمَّ رَكَعَ فَأَطَالَ الرُّكُوعَ دُونَ رُكُوعِهِ الأَوَّلِ، ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ، ثُمَّ قَامَ فَصَنَعَ فِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ مِثْلَ ذَلِكَ، ثُمَّ قَامَ فَقَالَ: «إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لا يَخْسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلا لِحَيَاتِهِ وَلَكِنَّهُمَا آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللهِ يُرِيهِمَا عِبَادَهُ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَافْزَعُوا إِلَى الصَّلاةِ».

قولُها: ثم قام يَدُلُّ على أن الخطبةَ بعد صلاةِ الكسوفِ يَكُونُ فيها الإمامُ قائمًا، وهذا يُؤَيِّدُ ما ذكرناه من أن القولَ الراجحَ أن صلاةَ الكسوفِ لها خطبةٌ.

***

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٤ - باب الذِّكْرِ فِي الْكُسُوفِ. رَوَاهُ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا[(١)].

١٠٥٩ - حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلاءِ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ بُرَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللهِ، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ: خَسَفَتِ الشَّمْسُ فَقَامَ النَّبِيُّ ﷺ فَزِعًا يُخْشَى أَنْ تَكُونَ السَّاعَةُ، فَأَتَى الْمَسْجِدَ فَصَلَّى بِأَطْوَلِ قِيَامٍ وَرُكُوعٍ وَسُجُودٍ رَأَيْتُهُ قَطُّ يَفْعَلُهُ وَقَالَ: «هَذِهِ الآيَاتُ الَّتِي يُرْسِلُ اللهُ لا تَكُونُ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلا لِحَيَاتِهِ وَلَكِنْ يُخَوِّفُ اللهُ بِهَا عِبَادَهُ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ فَافْزَعُوا إِلَى ذِكْرِهِ وَدُعَائِهِ وَاسْتِغْفَارِهِ»[(٢)].

هذا الحديثُ فيه: «فافزَعوا إلى ذكرِ الله» يَعْنِي: التهليلَ والتحميدَ والتسبيحَ، ومنها الصلاةُ.

---

(١) علقه البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ، بصيغة الجزم، وأسنده كما مر في باب صلاة الكسوف جماعة، حديث رقم (١٠٥٢).
وانظر: «تغليق التعليق» (٢/ ٤٠٤).

(٢) ورواه مسلم (٩١٢) (٢٤).

وفي قولِ أبي موسى رضي الله عنه: يُخشَى أن تَكُونَ الساعةُ. أشكلَ على بعضِ أهلِ العلمِ مثلُ هذا التعبيرِ وقال: إن الساعةَ لابدَّ أن يَكُونَ لها أشراطٌ ومقدماتٌ، كنزولِ عيسى والدجالِ وما أشبهَ ذلك.

وأجابَ بعضُهم وقال: هذا ظنٌّ من أبي موسى؛ لـمَّا رأى النَّبيَّ ﷺ قد فزِع هذا الفزعَ العظيمَ، فظنَّ أبو موسى رضي الله عنه أن الرسولَ عليه الصلاة والسلام خشِي أن تَكُونَ الساعةُ.

وقيل: إن المرادَ بالساعةِ ساعةُ العذابِ لا ساعةُ القيامِ من القبورِ.

وقيل: إن المرادَ بقولِه: فزعًا يُخْشَى أن تَكُونَ الساعةُ. أنه لشدةِ ذهولِ النَّبيِّ ﷺ نسِي ما يَتَقَدَّمَ الساعةَ من أشراطٍ فخشِي ذلك.

قَالَ ابنُ حجرٍ: قولُه: (فقام النَّبيُّ ﷺ فزِعًا). بكسرِ الزَّاي صفةٌ مشبهةٌ، ويَجُوزُ الفتحُ على أنه مصدر بمعنى الصفةِ.

قولُه: «يُخْشَى أن تكونَ الساعة» بالضم على أن كان تامة؛ أي: يخشى أن تحضر الساعة، أو ناقصة والساعة اسمها والخبر محذوف، أو العكس.

قيل: وفيه جواز الإخبار بما يوجبه الظن من شاهد الحال، لأن سبب الفزع يخفى عن المشاهد؛ لصورة الفزع، فيحتمل أن يكون الفزع لغير ما ذكر، فعلى هذا فيشكل هذا الحديث من حيث أن للساعة مقدمات كثيرة لم تكن وقعت كفتح البلاد، واستخلاف الخلفاء، وخروج الخوارج، ثم الأشراط كطلوع الشمس من مغربها، والدابة، والدجال، والدخان، وغير ذلك.

ويجاب عن هذا الاحتمال أن تكون قصة الكسوف وقعت قبل إعلام النَّبيِّ ﷺ بهذه العلامات.

أو لعله خشي أن يكون ذلك بعض المقدمات.

أو أن الراوي ظن أن الخشية لذلك وكانت لغيره كعقوبة تحدث كما كان يخشى عند هبوب الريح. هذا حاصل ما ذكره النووي تبعًا لغيره.

وزاد بعضهم: أن المراد بالساعة غير يوم القيامة؛ أي: الساعة التي جعلت علامة على أمر من الأمور، كموته ﷺ أو غير ذلك.

وفي الأول نظر لأن قصة الكسوف متأخرة جدًّا، فقد تقدم أن موت إبراهيم كان في العاشرة كما اتفق عليه أهل الأخبار، وقد أخبر النَّبيُّ ﷺ بكثير من الأشراط والحوادث قبل ذلك.

وأما الثالث فتحسين الظن بالصحابي يقتضي أنه لا يجزم بذلك إلا بتوقيف.

وأما الرابع فلا يخفى بعده.

وأقربها الثاني فلعله خشي أن يكون الكسوف مقدمة لبعض الأشراط كطلوع الشمس من مغربها، ولا يستحيل أن يتخلل بين الكسوف والطلوع المذكور أشياء مما ذكر، وتقع متتالية بعضها إثر بعض، مع استحضار قوله تعالى: ﴿وَمَآ أَمۡرُ ٱلسَّاعَةِ إِلَّا كَلَمۡحِ ٱلۡبَصَرِ أَوۡ هُوَ أَقۡرَبُ﴾ [النحل:٧٧].

ثم ظهر لي أنه يحتمل أن يخرج على مسألة دخول النسخ في الأخبار فإذا قيل بجواز ذلك زال الإشكال.

[هذا لا يُمْكِنُ أن يُقَالَ بجوازِه، فالنَّسْخُ في الأخبارِ مستحيلٌ؛ لأن النسخَ رفعُ الحكمِ بالكليةِ؛ يَعْنِي: ليس تخصيصًا، وإذا أخبر بخبرٍ ثم أخبر بما يُضَادُّه لزِم أن يَكُونَ أحدُ الخبرين كذبًا وهذا مستحيلٌ][1].

وقيل: لعله قدر وقوع الممكن لولا ما أعلمه الله تعالى بأنه لا يقع قبل الأشراط، تعظيمًا منه لأمر الكسوف؛ ليتبين لمن يقع له من أمته ذلك كيف يخشى ويفزع، لا سيما إذا وقع لهم ذلك بعد حصول الأشراط أو أكثرها.

****

(١) ما بين المعقوفين من كلام الشيخ الشارح رَحِمَهُ اللَّهُ.

وقيل: لعل حالة استحضار إمكان القدرة غلبت على استحضار ما تقدم من الشروط؛ لاحتمال أن تكون تلك الأشراط كانت مشروطة بشرط لم يتقدم ذكره، فيقع المخوف بغير أشراط؛ لفقد الشرط. والله سبحانه وتعالى أعلمُ. انتهى كلامه رَحِمَهُ اللَّهُ[1].

والذي يَظْهَر لي أحدُ أمرين:

إما أن يُقَالَ: إن هذا ظنُّ أبي موسى لِما رأى من حالِ النَّبيِّ ﷺ وفزعِه.

وإما أن يُقَالَ: إن الإنسانَ إذا فزِعَ فزعًا شديدًا نسِي في أولِ وهلةٍ ما كان علِمه من قبل، فيَكُونُ الرسولُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ خشِي ذلك لشدةِ فزعِه، ونسِي ما كان معلومًا عنده من قبل من أن الساعةَ لابدَّ أن يكُونَ لها أشراطٌ.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى:

١٥ - باب الدُّعَاءِ فِي الْخُسُوفِ.

قَالَهُ أَبُو مُوسَى وَعَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ[2].

١٠٦٠ - حدثنا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ: حَدَّثَنَا زَائِدَةُ قَالَ: حَدَّثَنَا زِيَادُ بْنُ عِلَاقَةَ قَالَ: سَمِعْتُ الْمُغِيرَةَ بْنَ شُعْبَةَ يَقُولُ: انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ يَوْمَ مَاتَ إِبْرَاهِيمُ فَقَالَ النَّاسُ: انْكَسَفَتْ لِمَوْتِ إِبْرَاهِيمَ فَقَالَ رَسُولُ الله ﷺ: «إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ الله لا يَنْكَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلا لِحَيَاتِهِ، فَإِذَا رَأَيْتُمُوهُمَا فَادْعُوا الله وَصَلُّوا حَتَّى يَنْجَلِيَ»[3].

قولُه: «فَادْعُوا اللهَ». هل هناك دعاءٌ مخصوصٌ؟

الجوابُ: لا، بل أيُّ دعاءٍ، فادْعُوا اللهَ بأن يَكْشِفَ عنكم ما نَزل بكم، كما قَالَ ﷺ: «فادعوا حتَّى يَنْجَلِي».

---

[1] «فتح الباري» (٢/ ٥٤٥-٥٤٦).

[2] علقه البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ، بصيغة الجزم، وقد أسنده في الكسوف عن عائشة، وأبي موسى كما مر. انظر: «تغليق التعليق» (٢/ ٤٠٤).

[3] ورواه مسلم (٩١٥) (٢٩) باختلاف يسير في بعض ألفاظه.

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٦- باب قَوْلِ الإِمَامِ فِي خُطْبَةِ الْكُسُوفِ: أَمَّا بَعْدُ.

١٠٦١- وقال أَبو أُسَامَةَ: حَدَّثَنا هِشَامٌ قَالَ: أَخْبَرَتْنِي فَاطِمَةُ بِنْتُ الْمُنْذِرِ عَنْ أَسْمَاءَ قَالَتْ: فَانْصَرَفَ رَسُولُ الله ﷺ وَقَدْ تَجَلَّتِ الشَّمْسُ، فَخَطَبَ فَحَمِدَ الله بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ثُمَّ قَالَ: «أَمَّا بَعْدُ»[1].

****

١٧- باب الصَّلاةِ فِي كُسُوفِ الْقَمَرِ.

١٠٦٢- حدثنا مَحْمُودُ بْنُ غَيْلانَ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَامِرٍ عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ يُونُسَ عَنِ الْحَسَنِ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ الله ﷺ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ.

١٠٦٣- حدثنا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ: حَدَّثَنَا يُونُسُ، عَنِ الْحَسَنِ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ: خَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ الله ﷺ فَخَرَجَ يَجُرُّ رِدَاءَهُ حَتَّى انْتَهَى إِلَى الْمَسْجِدِ، وَثَابَ النَّاسُ إِلَيْهِ فَصَلَّى بِهِمْ رَكْعَتَيْنِ فَانْجَلَتِ الشَّمْسُ فَقَالَ: «إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ الله وَإِنَّهُمَا لا يَخْسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ، وَإِذَا كَانَ ذَاكَ فَصَلُّوا وَادْعُوا حَتَّى يُكْشَفَ مَا بِكُمْ» وَذَاكَ أَنَّ ابْنًا لِلنَّبِيِّ ﷺ مَاتَ يُقَالُ لَهُ: إِبْرَاهِيمُ فَقَالَ النَّاسُ فِي ذَاكَ.

****

---

(١) علقه البخاري رحمه الله، بصيغة الجزم، وقد تقدم وصله في كتاب الجمعة باب: من قال في الخطبة بعد الثناء: أما بعد. حديث رقم (٩٢٢).
وانظر: «تغليق التعليق» (٢/ ٤٠٥).

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٨- باب الرَّكْعَةُ الأُولَى فِي الْكُسُوفِ أَطْوَلُ.

١٠٦٤- حدثنا مَحْمُودُ بْنُ غَيْلانَ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو أَحْمَدَ قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ يَحْيَى، عَنْ عَمْرَةَ عَنْ عَائِشَةَ رضي الله عنها أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى بِهِمْ فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ فِي سَجْدَتَيْنِ الأَوَّلُ الأَوَّلُ أَطْوَلُ.

***

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٩- باب الْجَهْرِ بِالْقِرَاءَةِ فِي الْكُسُوفِ.

١٠٦٥- حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ مِهْرَانَ قَالَ: حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ قَالَ: أَخْبَرَنَا ابْنُ نَمِرٍ سَمِعَ ابْنَ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رضي الله عنها، جَهَرَ النَّبِيُّ ﷺ فِي صَلاةِ الْخُسُوفِ بِقِرَاءَتِهِ، فَإِذَا فَرَغَ مِنْ قِرَاءَتِهِ كَبَّرَ فَرَكَعَ، وَإِذَا رَفَعَ مِنَ الرَّكْعَةِ قَالَ: سَمِعَ اللهُ لِمَنْ حَمِدَه، رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ» ثُمَّ يُعَاوِدُ الْقِرَاءَةَ فِي صَلاةِ الْكُسُوفِ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ فِي رَكْعَتَيْنِ وَأَرْبَعَ سَجَدَاتٍ[١].

١٠٦٦- وقال الأَوْزَاعِيُّ وَغَيْرُهُ: سَمِعْتُ الزُّهْرِيَّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رضي الله عنها، أَنَّ الشَّمْسَ خَسَفَتْ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللهِ ﷺ فَبَعَثَ مُنَادِيًا بِالصَّلاةُ جَامِعَةٌ، فَتَقَدَّمَ فَصَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ فِي رَكْعَتَيْنِ وَأَرْبَعَ سَجَدَاتٍ، وَأَخْبَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ نَمِرٍ سَمِعَ ابْنَ شِهَابٍ مِثْلَهُ قَالَ الزُّهْرِيُّ: فَقُلْتُ مَا صَنَعَ أَخُوكَ ذَلِكَ عَبْدُ اللهِ بْنُ الزُّبَيْرِ مَا صَلَّى إِلا رَكْعَتَيْنِ مِثْلَ الصُّبْحِ إِذْ صَلَّى بِالْمَدِينَةِ، قَالَ: أَجَلْ إِنَّهُ أَخْطَأَ السُّنَّةَ[٢].

---

(١) ورواه مسلم (٩٠١) (٥) مختصرًا.

(٢) قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ في «تغليق التعليق» (٢/ ٤٠٦): أما حديث الأوزاعي، فظاهر هذا السياق أنه معلق، كما فهمه الحافظ أبو الحجاج المزيُّ في «الأطراف»، وليس كذلك، بل هو موصول، والقائل قال الأوزاعي. هو الوليد بن مسلم قاله عطفًا على حديثه عن ابن عمر -انظر معنى ذلك في «هدي الساري» (ص٣١)- يدل لذلك قول مسلم في «صحيحه» (-٢/ ٦٢٠-): حدثنا محمد بن مهران الرازي، ثنا الوليد بن مسلم، قال: قال الأوزاعي وغيره: سمعت ابن شهاب =

تَابَعَهُ سُفْيَانُ بْنُ حُسَيْنٍ وَسُلَيْمَانُ بْنُ كَثِيرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ فِي الْجَهْرِ[1].

قولُه: «فإذا قَالَ: سمِع اللهُ لمن حمده». قَالَ ربَّنا ولكَ الحمدُ، ثم يُعَاوِدُ القراءةَ. ظاهرُه أنه لا يُكْمِلُ التحميدَ الواردَ؛ يَعْنِي: لا يَقُولُ: ملءَ السمواتِ وملءَ الأرضِ وملءَ ما بينهما. ويُحْتَمَلُ أن يَكُونَ ذكَر ذلك وأن الصحابيَّ أو الراوي اقتصرَ على بعضِه، كما يَقُولُونَ مثلًا: قرَأ النَّبيُّ ﷺ آيةً ويَذْكُرونَ بعضَها.

وفي قولِ عروةَ: «أخطأ السنةَ». يَعْنِي: أنه جهِلها؛ لأن الخطأَ الذي يُخْطِئُ يَكُونُ عن جهلٍ كما قَالَ تعالى: ﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَآ إِن نَّسِينَآ أَوْ أَخْطَأْنَا﴾ [البقرة:٢٨٦]. وليس المرادُ أنه ضادَّ السنةَ وخالَفها، بل الخطأُ يُطْلَقُ ويُرَادُ به الجهلُ وهذا كثيرٌ في القرآنِ[2].

* * *

=

الزهري يخبر عن عروة، عن عائشة، فذكر الحديث، وقال بعده: حدثنا محمد بن مهران، ثنا الوليد بن مسلم، أنا عبد الرحمن نَمِر، أنه سمع ابن شهاب به.

فهذا كما تراه أخرجه عن شيخ البخاري، وبيَّن أن الحديث عنده عن الوليد بن مسلم بالوجهين، والله أعلم.

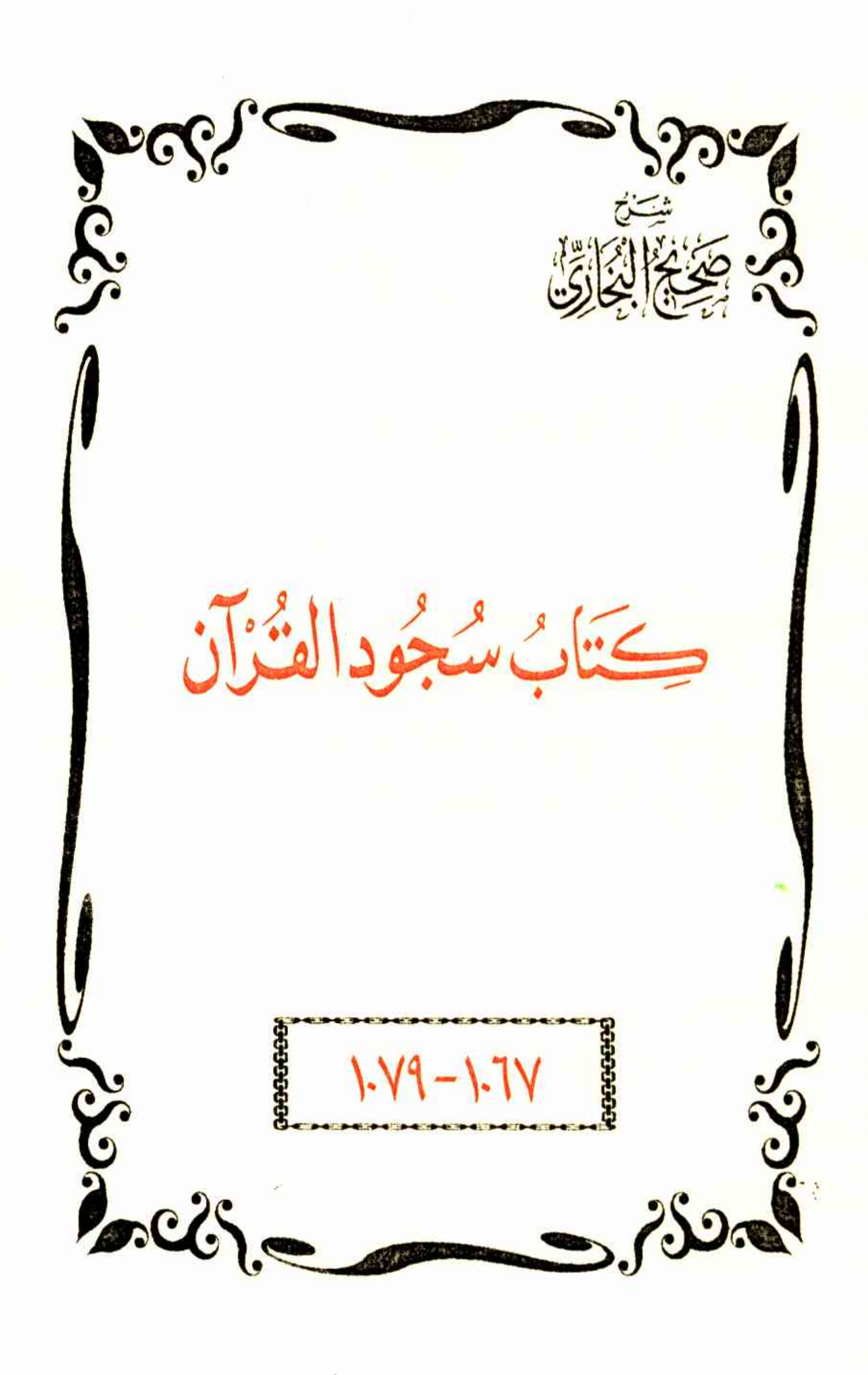
(١) قال الحافظ رَحِمَهُ اللَّهُ في «التغليق» (٢/ ٤٠٦-٤٠٧): وأما حديث سفيان بن حسين، فقال الترمذي في «الجامع» -حديث رقم (٥٦٣)-: حدثنا أبو بكر محمد بن أبان، ثنا إبراهيم بن صدقة، عن سفيان بن حسين، عن الزهري، عن عروة، عن عائشة أن النبي ﷺ صلى صلاة الكسوف، وجهر بالقراءة فيها. وقال: هذا حديث حسن صحيح.

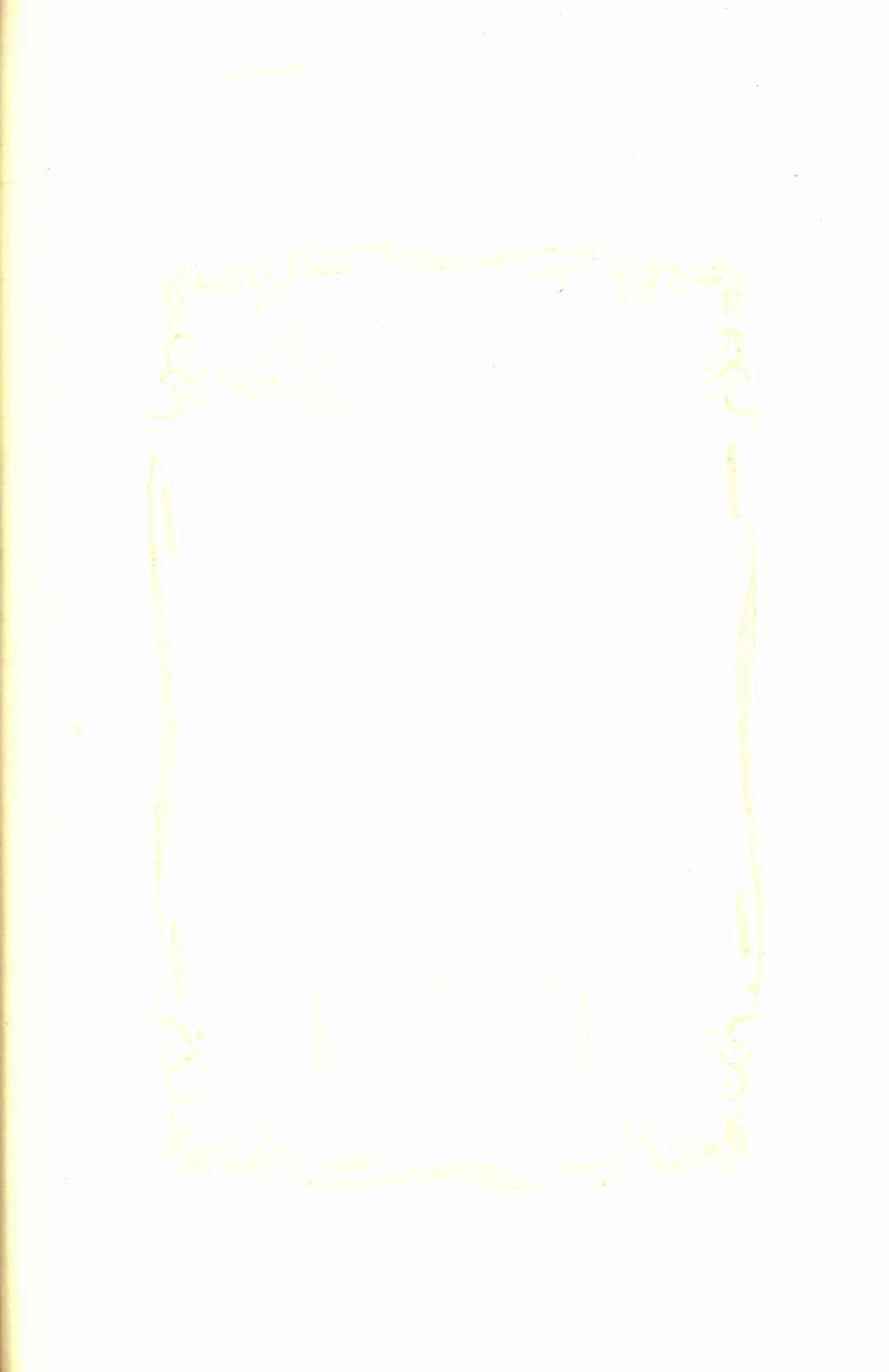
وأما حديث سليمان بن كثير، فقال الإمام أحمد في «مسنده» (٦/ ٧٦): أخبرنا عبد الصمد بن عبد الوارث، ثنا سلميان بن كثير، ثنا الزهري، عن عروة، عن عائشة أنها قالت: «خسفت الشمس على عهد النبي ﷺ، فأتى النبي ﷺ المصلى، فكبر وكبر الناس، ثم قرأ فجهر بالقراءة...»الحديث.

(٢) قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٢/ ٥٥٠): خاتمة:اشتملت أبواب الكسوف على أربعين حديثًا، نصفها موصول ونصفها معلق، المكرر منها فيه وفيما مضى اثنان وثلاثون، والخالص ثمانية.

وافقه مسلم على تخريجها سوى حديث أبي بكرة، وحديث أسماء في العتاقة، ورواية عمرة عن عائشة الأولى أطول لكنه أخرج أصله.

وفيه من الآثار عن الصحابة والتابعين خمسة آثار، فيها أثر عبد الله بن الزبير، وفيها أثر عروة في تخطئته، وهما موصولان. اهـ


شرح
صحيح البخاري
كتاب سجود القرآن
١٠٦٧ - ١٠٧٩



ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ ٱللَّهُ:

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

كِتَابُ سُجُودِ القُرْآنِ

١- باب مَا جَاءَ فِي سُجُودِ القُرآنِ وَسُنَّتِهَا.

سجودُ التلاوةِ: هو السجودُ الذي سببُه التِّلاوةُ، ولكن ليس كل تلاوةٍ تكونُ سببًا للسجودِ، فهذا موقوفٌ على ما وردَ، وسيَتَبَيَّنُ إن شاء اللهُ فيما بعد.

سجود التلاوةِ سنَّةٌ مُؤَكَّدةٌ حتى قال بعضُ أهلِ العلمِ بوجوبِها كشيخِ الإسلامِ ابن تَيمية رَحِمَهُ ٱللَّهُ واستدلَّ لذلك بقولِ اللهِ تعالى: ﴿فَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۝٢٠ وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ ٱلْقُرْءَانُ لَا يَسْجُدُونَ ۩ ۝٢١﴾ [الانشقاق: ٢٠-٢١]. ووجهُ الدَّلالَةِ، أن قولَه: ﴿وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ ٱلْقُرْءَانُ لَا يَسْجُدُونَ﴾ يجب أن يُحمل على سجودِ التِّلاوةِ؛ لأنَّه لا يُسجد عند قراءةِ كلِّ آيةٍ مِن آياتِ القرآنِ.

والجمهورُ على: أنَّه -أي سجود التلاوةِ- سنةٌ، وهذا هو القولُ الراجحُ، ودليلُ ذلك: أن أميرَ المؤمنينَ عمرَ بنَ الخطابِ رضي الله عنه خطَبَ الناسَ ذاتَ يوم بسورةِ النَّحْلِ، فلمَّا بَلَغَ السَّجْدَةَ -وهو على المِنْبَرِ- نزل وسَجَدَ، وفي الجمعةِ الأُخْرَى خَطَبَ بِها ولمَّا مَرَّ بالسَّجْدَةِ لم يَسْجُدْ، وهذا فعلُ الخَلِيفَةِ الرَّاشِدِ وبِمَحْضرٍ من الصَّحَابَةِ، وقد تَرَكَ السُّجُودَ مع القدرةِ عليه، ثم قال: إن اللهَ لم يَفرضْ علينا السجودَ إلَّا إن نشأ[1]، والاسْتِثْناءُ هنا منْقَطِعٌ، يعني: لكن إن شِئْنَا سَجَدْنَا وإنْ شِئْنَا لم نَسْجُدْ.

---

(١) أخرجه البخاري (١٠٧٧).

وأمَّا الآيةُ التي استدلَّ بها مَن أوجب السجودَ في التِّلاوةِ، فإنَّها في الحقيقةِ دليلٌ عليه، وليسَت دليلًا له؛ لأننا إذا أخذنا بظاهرِ اللفظِ: ﴿وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ ٱلْقُرْءَانُ لَا يَسْجُدُونَ﴾ تبين أن معنى السجودِ هنا: الذلُّ والخضوعُ، وحينئذٍ يكونُ مُطابقًا لظاهرِ قولِه: ﴿وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ ٱلْقُرْءَانُ﴾، لا ظاهر الآيةِ إذا قرئَ القرآنُ كُلُّهُ لا يذلون ولا يَخْضَعُونَ، وحَمْلُهَا على سُجُودِ التِّلاوةِ مخالفًا لظاهرِ اللفظِ.

إذًا: فالصوابُ ما عليه جمهورُ العُلَمَاءِ مِن أنَّ سُجُودَ التِّلاوَةِ سنةٌ مؤكَّدةٌ، لكِنَّهُ ليس بواجِبٍ.

ثُمَّ، هَلْ هو صلاةٌ أو غيرُ صلاةٍ؟

اخْتَلَفَ العُلَمَاءُ رَحِمَهُمُ اللهُ فِيهِ أيضًا، فَمِنْهُم مَن قَالَ: إنَّه صَلاةٌ لَكِنَّهُ كصلاةِ النَّافِلَةِ يُشْتَرَطُ لَهُ ما يُشْتَرَطُ لصلاةِ النَّافِلَةِ، ومِنهَا الطَّهَارةُ واسْتِقْبَالُ القِبْلَةِ.

ومنهم من قَالَ: إنَّهُ ليس بِصَلاةٍ؛ وذَلِكَ لِأَنَّه ليس فِيهِ قِراءَةُ الفَاتِحَةِ ولو كان من الصَّلوات لوجبتْ فيه قراءةُ الفاتحةِ، لِقَولِه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: **«لا صَلاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الكِتَابِ»**[1].

وأَمَّا كَوْنُهُ لا يُشْتَرَطُ الطَّهَارةُ؛ فَلِأَنَّهُ قد يَأْتِي والإنسانُ لَيسَ عَلَى وُضُوءٍ، لكنَّ الَّذي يَظْهَرُ أَنَّهُ مِن جِنْسِ النَّافِلَةِ.

وأمَّا سُقُوطُ الفَاتِحَةِ، فلِأَنَّهُ ليس هُنَاكَ قِيَامٌ حتَّى تُقْرَأَ فيهِ الفاتِحَةُ.

وإذَا قُلْنَا: إنَّه صلاةٌ أو فِيه حُكْمُ الصَّلاةِ، فهل يُشرعُ في وقتِ النَّهْي، كما بعد صلاةِ الفَجْرِ أو صَلاةِ العَصْرِ؟

الجوابُ: يَنْبَنِي على القول: بجوازِ ذواتِ الأَسْبَابِ، والصحيحُ: جَوازُ ذواتِ الأسبابِ، وعلى هذا فيسجدُ الإنسانُ إذَا مَرَّ بآيةِ سَجْدَةٍ في أي وقْتٍ كان.

* * * *

---

(١) أخرجه البخاري (٧٥٦)، ومسلم (٣٩٤).

١٠٦٧ - حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ: سَمِعْتُ الأَسْوَدَ، عَنْ عَبْدِ اللهِ رضي الله عنه قَالَ: قَرَأَ النَّبِيُّ ﷺ النَّجْمَ بِمَكَّةَ فَسَجَدَ فِيهَا وسَجَدَ مَنْ مَعَهُ، غَيْرَ شَيْخٍ أَخَذَ كَفًّا مِنْ حَصًى أَوْ تُرَابٍ فَرَفَعَهُ إِلَى جَبْهَتِهِ وقَالَ: يَكْفِينِي هَذَا، فَرَأَيْتُهُ بَعْدَ ذَلِكَ قُتِلَ كَافِرًا[1].

[الحديث ١٠٦٧ - أطرافه في ١٠٧٠، ٣٨٥٣، ٣٩٧٢، ٤٨٦٣].

وقد سَجَدَ مَعه الكفَّارُ فِي هذه السَّجْدَةِ، وسُجُودُ الكُفَّارِ معه، قِيلَ: لأنَّ الشَّيْطَانَ أَلْقَى فِي قراءَتِه حِينَ قَرَأَ: أرأيتم اللات والعزى. ومناة الثالثة الأخرى. تلك الغرانيقُ العُلَى. وإن شفاعتهن لتُرتَجى. فطَابَت بذلك نفوسُهم وفرِحُوا بِها وسَجَدُوا؛ لأَنَّه أثنى على آلهتِهم[2].

وقِيل: بل سَجَدوا؛ لأنَّ آخرَ سورةِ النَّجْمِ يَجْعَلُ الإنْسانَ يَسْجُدُ كَرْهًا أو طَوْعًا. ﴿أَزِفَتِ الْآزِفَةُ (٥٧) لَيْسَ لَهَا مِن دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ (٥٨) أَفَمِنْ هَٰذَا الْحَدِيثِ تَعْجَبُونَ (٥٩) وَتَضْحَكُونَ وَلَا تَبْكُونَ (٦٠) وَأَنتُمْ سَامِدُونَ -أي: لَاهُون- (٦١) فَاسْجُدُوا لِلَّهِ وَاعْبُدُوا ۩ (٦٢)﴾ [النجم: ٥٧-٦٢]. من شدةِ ما أخذت الرَّهْبَةُ من قلوبِ قُريشٍ سَجَدُوا وكأنَّهم غيرُ مُختارِين، وهذا القولُ أرْجَحُ، أنَّه لشدةِ وقعِ هذه الآياتِ في نفوسِهم سَجَدُوا.

۞ وقولُه: «غَيْرَ شَيْخٍ أخَذَ كَفًّا مِنْ حَصًى أَوْ تُرَابٍ فَرَفَعَهُ إِلَى جَبْهَتِهِ وقَالَ: يَكْفِينِي هَذَا». لكنَّه -والعياذُ باللهِ- لاستِكْبارِه زاغَ فأزاغَ اللهُ قَلْبَهُ فقُتِل بعد ذلك كافرًا -نَسْأَلُ اللهَ العافيةَ-.

ويُسْتَفَادُ من هذا الحديثِ: مشروعيةُ السُّجُودِ في سُورةِ النَّجْمِ، ومشروعيةُ متابعةِ المستَمِعِ؛ لأنَّ النَّاسَ سجَدُوا مع النَّبيِّ ﷺ، فأمَّا السَّامِعُ فلا يُشْرَعُ له السُّجُودُ، والفرقُ

---

(١) أخرجه مسلم (٥٧٦).

(٢) قد أنكر «قصة الغرانيق» جمع من العلماء، وانظر: «دلائل التحقيق لإبطال قصة الغرانيق رواية ودراية» لعلي بن حسن بن علي بن عبد الحميد.

بينَ المستَمِعِ والسَّامِعِ أن المستَمِعَ مُنْصِتٌ، يُنصِتُ لقراءةِ القارئِ، ويُتابعُ بقلبِه،، وأمَّا السَّامِعُ فلا؛ ولهذا يأثمُ المُسْتَمِعُ إلى المَعَازِفِ ولا يَأْثَمِ السَّامِعُ، فإذا كان عندَ الإنسانِ جارٌ قد رَفَعَ صوتَ المعازِفِ وهو يَسْمَعُ هذه المعازفَ لكنَّهُ لا يُلقي لها بالًا فإنَّهُ لا يَأْثم، وإذا كان يَرْكَنُ إليها ويَسْتَمِعُ إليها كان آثمًا، إذًا لدَينا ثلاثة: قارئٌ، ومُستَمِعٌ، وسامعٌ. والذي يُشرع لهم السجودُ: القارئُ والمستمعُ.

⁂

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٢- باب سَجْدَةِ تَنْزِيلُ السَّجْدَةُ.

١٠٦٨- حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْجُمُعَةِ فِي صَلاةِ الْفَجْرِ: ﴿الٓمٓ ۝١ تَنزِيلُ﴾ السجدة، وهَلْ أَتي عَلَي الإِنْسَانِ[١].

الحديثُ ليس فيه أنَّه سجَدَ، والبخاريُّ ظاهرُ تَرجمتِه أنَّه سجَدَ؛ لقَولِه: بابُ سَجْدَةِ تَنْزِيلُ السَّجْدَةُ، ولكن لعلَّه قد جاءَ من طريقٍ ليس على شرطِه أنَّه سجَدَ، وهذا لا شكَّ أنَّه ثابتٌ أنَّ الرسولَ ﷺ سَجَدَ فيها[٢].

---

(١) أخرجه مسلم (٨٨٠).

(٢) قَالَ الحافظ في «الفتح» (٢/ ٣٧٩): «... لم أر في شيء من الطرق التصريح بأنه ﷺ سجد لما قرأ سورة ﴿الٓمٓ ۝١ تَنزِيلُ﴾ السجدة في هذا المحل إلَّا في كتاب الشريعة لابن أبي داود من طريق أخرى: عن سعيد بن جبير عن ابن عباس، قال: «غدوت على النبيِّ ﷺ يوم الجمعة في صلاة الفجر فقرأ سورة فيها سجدة فسجد...» الحديث، وفيه إسناده من ينظر في حاله.
وللطبراني في «الصغير» من حديث عليٍّ: «أن النَّبي ﷺ سجد في صلاة الصبح في ﴿الٓمٓ ۝١ تَنزِيلُ﴾ السجدة لكن في إسناده ضعف».اهـ
وقال رَحِمَهُ اللَّهُ (٢/ ٥٥٢): «وقال ابن بطَّال: أجمعوا على السجود فيها، وإنما اختلفوا في السجود بها في الصلاة».اهـ

فإذا قَال قائلٌ: ما الحكمةُ أنَّه يَقرأُ في فجرِ الجمعةِ بـ ﴿الٓمٓ ① تَنزِيلُ﴾ السجدة، و﴿هَلْ أَتَىٰ﴾ [الإنسان: ١]؟

الجوابُ: أن بعضَ العوامِ ظنَّ أنَّها -أي: صلاةَ الفجرِ يومَ الجُمُعَةِ- فُضِّلَت بسجدةٍ، وأنَّ الإنسانَ إذا قرأَ أيَّ سورةٍ فيها سجدةٌ أو آيةً أدركَ السُّنَّةَ، ولكن هذا جَهْلٌ، والصوابُ: أنَّ الرسولَ قرأَ فيها بما فيهما من ذكرِ المبدأِ والمعادِ والجزاءِ والعقوبةِ، والجُمُعَةُ مناسبةٌ لهذا؛ لأنَّ فِيها خُلِقَ آدمُ وفيها أُخْرِج من الجنَّةِ وفيها تقومُ السَّاعة[1]، فكان من المناسبةِ أن يبتدئَ صباحَ هذا اليومِ بما يَدُلُّ على ذلك أو يُشِيرُ إليه.

ومِن جَهْلِ بعضِ الناسِ: أنَّه يَقْسِمُ ﴿الٓمٓ ① تَنزِيلُ﴾ السجدة. بين الرَّكْعَتَين، وهذا غلطٌ، هذا مضادٌّ للسُّنة، ومن الناس من يقرأ نصف سورة السجدة ونصف سورة هل أتى، وهذا أيضًا غلطٌ، فيُقال للإنسانِ: إن كان بك قُدرةٌ على أن تقرأَ السُّورتَين جميعًا فهذا المطلوبُ، وإن لَم يَكُن بك قدرةٌ، فاتَّقِ اللهَ ما استطَعْتَ، واقرأْ مِن غيرِهما، أمَّا أن تُشطِّر سنةً ثبتت كاملةً، فهذا لا ينبَغِي.

***

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

٣- باب سَجْدَةِ ﴿صٓ﴾.

١٠٦٩- حدثنا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، وأَبو النُّعْمَانِ قَالا: حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ عِكْرِمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا قَالَ: ﴿صٓ﴾ لَيْسَ مِنْ عَزَائِمِ السُّجُودِ، وقَدْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَسْجُدُ فِيهَا.

[الحديث ١٠٦٩ - طرفه في ٣٤٢٢].

يَعْنِي: لَيست من الآياتِ التي أُمِرْنَا بالسجودِ فيها، لكن الرسول ﷺ فعلَها، فيكونُ سجودُنا فيها اتباعًا للرسولِ ﷺ.

---

(١) أخرجه مسلم (٨٥٤).

واعلم أنَّ العلماءَ اختلفوا في سجدةِ ﴿صٓ﴾، هل هي سجدةُ تلاوةٍ أو سجدةُ شكرٍ؟

فقيل: إنَّها سجدةُ تلاوةٍ، وهذا هو الصوابُ، وقيل: إنَّها سجدةُ شكرٍ؛ لأنَّ اللهَ تَابَ بها على داودَ، كما قال تعالى: ﴿فَٱسْتَغْفَرَ رَبَّهُۥ وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ ۩ (٢٤) فَغَفَرْنَا لَهُۥ ذَٰلِكَ﴾ [ص: ٢٤-٢٥]. فهي سجدةُ شُكرٍ بالنسبةِ لنا، وسَجدةُ توبةٍ بالنسبةِ لداودَ، والصواب: أَنَّها سجدةُ تلاوةٍ؛ لأَنَّها إنما تُشرعُ لنا عندَ التِّلاوةِ، ويَنبَنِي على هذا الخِلافِ: لو سَجَدَها الإنسانُ في الصَّلاةِ، فإن قلنا: إِنَّها سجدةُ شكرٍ بطلت صلاتُه، وإن قُلنا: إنَّها سجدةُ تلاوةٍ لم تَبطُل.

والمشهُورُ عِندنَا في مذهَبِ الحَنابِلَةِ: أَنَّها سجدةُ شكرٍ، وأَنَّه لا يَجُوزُ أن يسجدَ فيها إِذا كَان في الصَّلاةِ.

قال الحافظُ ابنُ حجرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٢/ ٥٥٢، ٥٥٣):

قولُهُ: «بابُ سَجْدَةِ ﴿صٓ﴾». أَوْرَدَ فيه حديثَ ابنِ عبَّاسٍ، «﴿صٓ﴾ **لَيْسَ مِن عَزَائِمِ السُّجُودِ**» يعْنِي: السُّجُودَ فِي ﴿صٓ﴾ إِلَى آخرِهِ، والمرادُ بالعزائمِ: مَا وردَت العَزِيمةُ على فِعْلِه كصِيغَةِ الأَمْرِ -مثلًا- بِناءً على أن بعضَ المندوباتِ آكدُ مِن بعضٍ عندَ مَن لَا يقولُ بالوجوبِ، وقد رَوَى ابنُ المنذرِ وغيرُه عن عليِّ بنِ أبي طالب بإسنادٍ حَسَنٍ: أنَّ العزائمَ: حم والنجم واقرأ والم تنزيل. وكَذَا ثَبَتَ عَنِ ابنِ عبَّاسٍ فِي الثَّلاثَةِ الأُخَر، وقِيل: الأعرافُ وسبحانَ وحم والم، أخْرَجَه ابنُ أبي شيبةَ.

قولُه: «وَقَدْ رَأَيتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ يَسْجُدُ فِيهَا». وقَعَ فِي تَفْسِيرِ «ص» عند المصنفِ مِن طريقِ مُجاهدٍ، قَالَ: «سَأَلْتُ ابنَ عباسٍ: مِن أينَ سَجَدْتَ فِي ص؟» ولابن خُزَيْمَةَ من هذا الوجهِ «مِن أين أَخَذْتَ سَجْدَةَ ص؟»، ثم اتَّفقَا فقَال: ﴿وَمِن ذُرِّيَّتِهِۦ دَاوُۥدَ وَسُلَيْمَٰنَ﴾ [الأنعام: ٨٤]. إلى قوله: ﴿فَبِهُدَىٰهُمُ ٱقْتَدِهْ﴾ [الأنعام: ٩٠]. ففي هذا أنه استَنْبَطَ مَشْرُوعيَّةَ السُّجُودِ فيها من الآية، وفي الأول أنه أخذه عن النبي ﷺ، ولا تعارض بينهما لاحتمال أن يكون استفاده من الطريقين. وقد وقع في أحاديث الأنبياء من طريق مجاهد في آخره «فقال ابن عباس: نبيكم ممن أمر أن يقتدي بهم»

فاستنبط وجه سجود النبي ﷺ فيها من الآية، وسبب ذلك كون السجدة التي في ص إنما وردت بلفظ الركوع فلولا التوقيف ما ظهر أن فيها سجدة. وفي النسائي من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس مرفوعا «سجدها داود توبة، ونحن نسجدها شكرا» فاستدل الشافعي بقوله «شكرا» على أنه لا يسجد فيها في الصلاة لأن سجود الشاكر لا يشرع داخل الصلاة. ولأبي داود وابن خزيمة والحاكم من حديث أبي سعيد أن النبي ﷺ قرأ وهو على المنبر «ص»، فلما بلغ السجدة نزل فسجد وسجد الناس معه، ثم قرأها في يوم آخر فتهيأ الناسُ للسجود فقال: «إنما هي توبة نبي، ولكني رأيتكم تهيأتم فنزل وسجد وسجدوا معه» فهذا السياق يشعر بأن السجود فيها لم يؤكد كما أكد في غيرها، واستدل بعض الحنفية من مشروعية السجود عند قوله: ﴿وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ﴾ بأن الركوعَ عندها ينوبُ عن السجود، فإن شاء المصلي ركع بها وإن شاء سجد، ثم طرده في جميع سجدات التلاوة، وبه قال ابن مسعود.اهـ

قولُ ابنِ حجرٍ: وسبب ذلك كون السجدة التي في ﴿صٓ﴾ إنما وردت بلفظِ الرُّكُوعِ فَلَوْلَا التَّوقيف ما ظَهَرَ أنَّ فيها سَجْدَةً». هذا غلطٌ، لأن الله تعالى قال: ﴿وَخَرَّ رَاكِعًا﴾ والخُرُورُ لا يكونُ فِي الرُّكوعِ، لكن لاحِظْ أنَّ الرُّكوعَ في اللغةِ العربيةِ أوسَعُ من مَدلولِه الشرعيِّ، ولهذا قَالَ الشاعرُ:

لَا تهينَ الفقير علّك أن تركع يومًا والدهرُ قد رفعه

❁ قوله: «أن تَركعَ»: بمعنى: أن تذل، وهذا شاهد معروف في النحو، وهو لبقاءِ المضارعِ مفتوحًا مع حذفِ نونِ التَّوكيدِ، فأصلُه لا تَهينن، أما قوله: «والدهرُ قَد رَفَعَهُ» فهذا مِن أساليبِ الجَاهليَّةِ، وإلَّا فإن الدَّهْرَ لا يَملكُ شيئًا.

❁ وقوله: «ثم طرده» خطأٌ، وأما عدمُ طردِه بمعنى: إذا كَانت آيةُ السجدةِ في آخرِ آيةِ قرأها، فركعَ، مثل لو قال: ﴿ٱقْرَأْ بِٱسْمِ رَبِّكَ ٱلَّذِى خَلَقَ ۝١﴾ [العلق:١]. آخرها: ﴿وَٱسْجُدْ وَٱقْتَرِب ۩ ۝١٩﴾ [العلق:١٩]. ثم ركعَ ونَوى بها أنَّها للسُّجُودِ والرُّكوعِ لكن هذا أيضًا ضعيف.

والصوابُ: أنَّه إذا قرأ وانتهى عندَ السُّجُودِ أن يَسجُدَ ثم يقومَ، ثم إذا شاءَ قرأَ، وإن شاءَ ركَعَ.

وفي هذا الحديثِ: الاستدلالُ بفعلِ النبيِّ ﷺ، وأنَّ لنا فيه أُسْوَةٌ لقولِه: وقد رأيتُ النبيَّ ﷺ يَسْجُدُ فيها.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٤- باب سَجْدَةِ النَّجْمِ. قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ رضي الله عنهما عَنِ النَّبِيِّ ﷺ.

١٠٧٠- حدثنا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ، قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنِ الأَسْوَدِ، عَنْ عَبْدِ اللهِ رضي الله عنه، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَرَأَ سُورَةَ النَّجْمِ، فَسَجَدَ بِهَا فَمَا بَقِيَ أَحَدٌ مِنَ الْقَوْمِ إِلا سَجَدَ، فَأَخَذَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ كَفًّا مِنْ حَصًى أَوْ تُرَابٍ فَرَفَعَهُ إِلَى وجْهِهِ، وقَالَ: يَكْفِينِي هَذَا، قَالَ عَبْدُ اللهِ: فَلَقَدْ رَأَيْتُهُ بَعْدُ قُتِلَ كَافِرًا[1].

سبقَ هذَا الحديثُ، لكن فِيه خُطُورةُ الكلمةِ أو خُطُورةُ الفعلِ الذي يَدُلُّ على الاستكبارِ، فإنَّه قد يكونُ سببًا لسوءِ الخاتمةِ -والعياذُ باللهِ-.

فهذا الرَّجُلُ الذي أخَذَ كفًّا من ترابٍ وضربَه إلى وجهِه، وقَالَ: يكفيني هذا، كأنَّه إمَّا مُسْتَهزِئٌ وإمَّا مستكبِرٌ، والعاقبةُ أنَّه قُتِلَ كافرًا -نسألُ اللهَ العافيةَ-.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٥- باب سُجُودِ الْمُسْلِمِينَ مَعَ الْمُشْرِكِينَ.

وَالْمُشْرِكُ نَجَسٌ لَيْسَ لَهُ وُضُوءٌ، وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ رضي الله عنهما يَسْجُدُ عَلَى غَيْرِ وُضُوءٍ.

١٠٧١- حدثنا مُسَدَّدٌ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنهما أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سَجَدَ بِالنَّجْمِ، وسَجَدَ مَعَهُ الْمُسْلِمُونَ والْمُشْرِكُونَ والْجِنُّ والإِنْسُ.

---

(١) سبق تخريجه قريبًا.

وَرَوَاهُ إِبْرَاهِيمُ بْنُ طَهْمَانَ عَنْ أَيُّوبَ.

[الحديث ١٠٧١- طرفه في: ٤٨٦٢].

كان البخاريُّ رَحِمَهُ اللَّهُ يميلُ إلى هذا القولِ أي: إلى السُّجودِ على غيرِ وضوءٍ؛ لأنَّه استدلَّ أولًا بأثرِ عبدِ اللهِ بنِ عمرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، واستدلَّ أيضًا بأن المشركَ نَجِسٌ ليس له وضوءٌ، أما كون المشركِ نَجِسٌ ليس له وضوءٌ فهذا صحيحٌ، فكلُّ كافرٍ لا تَصِحُّ عبادَتُه؛ لأنَّ مِن شَرطِ العبادةِ: الإسلامَ، وجميعُ العباداتِ من شرطِها الإسلامُ، وأما فعلُ ابنِ عمرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فهو فعلُ صحابيٍّ، قد يكونُ مُعارضًا لقولِ صحابيٍّ آخرَ، أو لظاهرِ السُّنَّةِ، وإذا لم يَبقَ إلَّا فعلُ ابنِ عمرَ، فقد يَقُولُ قائلٌ: إنَّ هذه قضيةُ عينٍ، لعلَّ ابنَ عمرَ ليس عِندَهُ ماءٌ أو لعلَّهُ معذورٌ لتركِ الوضوءِ، وليس عندَهُ ترابٌ وإن كان هذا أمرًا نادرًا، وعلى كلِّ حالٍ فالعلماءُ مُختلفونَ فيها أي في سجدةِ التِّلاوةِ على غيرِ وضوءٍ، منهم مَن أجازَها ومنهم مَن منعَها، والاحتياطُ ألَّا يسجدَ لا شكَّ، لا يسجدَ إلَّا على وضوءٍ.

۞ وقولُه في الحديثِ: «سجدَ معَه المسلمونَ والمشركونَ». يَعْنِي: الذين سمعوا، وقوله: «الجنُّ والإنسُ» أي: الذين سمعوا، لأننا نعلمُ أنَّ الإنسَ ليس كلُّهم سجدُوا مع الرسولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إذ لم يسمعُوه، فيُحملُ قولُه: «والجنُّ» أي: الذين سَمِعوه، وسَجَدُوا معه؛ لأنَّ الجنَّ فيهم مُسلمونَ وفيهم صالحونَ.

وفي الحديثِ: دليلٌ على أنَّ القارئَ إذا سجد، يسجُدُ معهُ المستمعُ الَّذي كان مُنصتًا لقراءتِه، يستمعُ إليها، فإنَّهُ يسجدُ معها، لأنَّ القراءةَ للقارئِ والمستمعِ، المستمِع كأنَّه قارئٌ، كما قَالَ اللهُ تعالى لموسى: ﴿قَالَ قَدْ أُجِيبَت دَّعْوَتُكُمَا﴾ [يونس:٨٩]. والدَّاعي مَن؟ موسى، وقَالَ أهلُ العلمِ: وكان هارونَ يستمِعُ إليه ويُأمِّنُ على دعائِه، فالمستمِعُ يسجدُ مع القارئِ، وأما السامعُ الذي في شغله مرَّ بقارئٍ يقرأ، وسجدَ القارئُ فإنَّه لا يُطلبُ منه أن يسجدَ؛ لأنَّه لا يثبتُ له حكمُ قراءةِ القارئِ.

***

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٦- باب مَنْ قَرَأَ السَّجْدَةَ ولَمْ يَسْجُدْ.

١٠٧٢- حدثنا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ أَبُو الرَّبِيعِ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ، قَالَ: أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ خُصَيْفَةَ، عَنِ ابْنِ قُسَيْطٍ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَأَلَ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَزَعَمَ أَنَّهُ قَرَأَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَالنَّجْمِ فَلَمْ يَسْجُدْ فِيهَا[1].

[الحديث ١٠٧٢- طرفه في ١٠٧٣].

وهذا دليلٌ واضحٌ على: أنَّ سُجُودَ التِّلاوةِ ليس بواجبٍ؛ لأنَّه لو كان واجبًا لسجَدَه النبيُّ ﷺ.

فإن قالَ قائلٌ: إنَّ النَّبيَّ ﷺ لم يَسجُدْ؛ لأنَّ القارئَ لم يسجدْ.

فالجوابُ: لو كانت السَّجْدَةُ واجبةً، لأمرَ بها النبيُّ ﷺ زيدَ بنَ ثابتٍ؛ لأنَّ الرسولَ ﷺ لا يُمْكِنُ أن يسكتَ عن واجبٍ تُرِكَ.

فالصوابُ: أنَّ سُجُودَ التِّلاوةِ ليس بواجبٍ، لكنَّه سُنَّةٌ مؤكَّدَةٌ، وأما مَن استدلَّ لذلك بقولِه تعالى: ﴿وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ ۩ ﴿٢١﴾﴾ [الانشقاق:٢١]. وهذا في مقام الذَّمِّ، فيُقالُ: المرادُ بالسجود هنا: السُّجُودُ بالمعنى العامِّ، كقولِه: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَن فِي السَّمَاوَاتِ وَمَن فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ ...﴾ [الحج:١٨]. فالمرادُ الذلُّ للهِ عَزَّ وَجَلَّ، لأنَّ الركوعَ يُطْلَقُ على الذُّلِّ، وكذلكَ السُّجُودُ يُطْلَقُ على الذلِّ.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٠٧٣- حدثنا آدَمُ عن أَبِي إِيَاسٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذِئْبٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ اللهِ بْنِ قُسَيْطٍ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَالنَّجْمِ فَلَمْ يَسْجُدْ فِيهَا[2].

---

(١) أخرجه مسلم (٥٧٧).

(٢) سبق تخريجه.

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧- باب سَجْدَةِ ﴿إِذَا ٱلسَّمَآءُ ٱنشَقَّتْ ۝١ ...﴾ [الانشقاق: ١].

١٠٧٤ - حدثنا مُسْلِمُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، ومُعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ، قَالا: أَخْبَرَنَا هِشَامٌ عَنْ يَحْيَي، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ: رَأَيْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَرَأَ ﴿إِذَا ٱلسَّمَآءُ ٱنشَقَّتْ...﴾ فَسَجَدَ بِهَا فَقُلْتُ: يَا أَبَا هُرَيْرَةَ، أَلَمْ أَرَكَ تَسْجُدُ؟ قَالَ: لَوْ لَمْ أَرَ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم يَسْجُدُ لَمْ أَسْجُدْ[1].

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٢/ ٥٥٦):

قولُه: «بـاب سَـجْدَةِ ﴿إِذَا ٱلسَّمَآءُ ٱنشَقَّتْ...﴾». أَوْرَدَ فِيـه حـديثَ أبـي هُرَيـرَةَ في السُّجُودِ فِيها. وهشامُ هو ابنُ أبي عبدِ اللهِ الدَّسْتُوائِيِّ ويحيى هو ابنُ أبي كَثِيْر. وقولُـه: فسَجَدَ بها فِي رِوَايَةِ الكُشْمِيهَني فِيها والبَاءُ للظَّرْفِ. وقَولُ أبي سلمةَ: لم أركَ تَـسْجُدُ؟! قيل: هو اسْتِفْهَامُ إنْكَارٍ مِن أبِي سَلَمَةَ يُشْعِرُ بِأَنَّ العَمَلَ استَمَرَّ عَلى خِلَافِ ذَلِكَ ولِذلك أَنْكَرَهُ أَبُو رَافِعٍ كَمَا سيأتِي بعْدَ ثَلاثَةِ أبوَابٍ، وهذا فيـه نظرٌ، وعـلى التَّنَـزُّلِ فـيُمْكِنُ أن يَتَمَسَّكَ بِه مَن لا يَرَى السُّجُودَ بِها فِي الصَّلاةِ، أمَّا تَرْكُها مُطْلَقًا فَلَا. ويَدُلُّ على بُطْـلَانِ المدَّعِي أنَّ أبَا سَلَمَةَ وأَبَا رَافِعٍ لَمْ يُنَازِعَـا أبَـا هُرَيـرَةَ بَعْـدَ أن أعْلَمَهـما بالـسُّنَّةِ في هـذه المسْأَلَةِ، ولا احْتَجَّا عَلَيْهِ بالعَمَلِ على خلافِ ذلك. قَالَ ابنُ عبدِ البَرِّ: وأيُّ عَمَلٍ يُدَّعَى مع مُخَالَفَةِ النَّبيِّ صلى الله عليه وسلم والخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ بَعْدَهُ؟اهـ

وقَالَ الحافظُ ابنُ حجرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٢/ ٥٥٩):

قَوْلُه : «بَابُ مَنْ قَرَأَ السَّجْدَةَ فِي الصَّلَاةِ فَسَجَدَ بِهَا». أَشَارَ بِهَذِهِ التَّرْجَمَـةِ إِلَـى مَنْ كَرِهَ قِرَاءَةَ السَّجْدَةِ فِي الصَّلَاةِ الْمَفْرُوضَةِ، وهُوَ مَنْقُولٌ عَنْ مَالِكٍ، وعَنْهُ كَرَاهَته فِـي السِّرِّيَّةِ دُون الْجَهْرِيَّةِ وهُوَ قَوْلُ بَعْضِ الْحَنَفِيَّـةِ أيـضًا وغَيْـرِهم، وحَـدِيثُ أَبِـي هُرَيْـرَةَ الْمُحْتَجُّ بِهِ فِي الْبَابِ تَقَدَّمَ الْكَلَامُ عَلَيْهِ فِي «بَابِ الْجَهْرِ فِي الْعِشَاءِ» وبَيَّنَّا فِيـهِ: أنَّ فِـي رِوَايَةِ أَبِي الْأَشْعَثِ عَنْ مَعْمَر: التَّصْرِيح بِأَنَّ سُجُودَ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم فِيها كَانَ دَاخِلَ الـصَّلَاةِ،

---

(١) أخرجه مسلم (٥٧٨).

وكَذَا فِي رِوَايَةِ يَزِيد بْنِ هَارُونِ عَنْ سُلَيْمَانَ التَّيْمِيِّ فِي صَحِيح أَبِي عَوَانَةَ وغَيْرِه، وفِيهِ حُجَّةٌ عَلَى مَنْ كَرِهَ ذَلِكَ. وقَدْ تَقَدَّمَ النَّقْلُ عَمَّنْ زَعَمَ أَنَّهُ لَا سُجُودَ فِي ﴿إِذَا ٱلسَّمَآءُ ٱنشَقَّتْ﴾ ولَا غَيْرِهَا مِنَ الْمُفَصَّلِ، وأَنَّ الْعَمَلَ اسْتَمَرَّ عَلَيْهِ بِدَلِيلِ إِنْكَارِ أَبِي رَافِعٍ، وكَذَا أَنْكَرَهُ أَبُو سَلَمَةَ، وبَيَّنَّا أَنَّ النَّقْلَ عَنْ عُلَمَاءِ الْمَدِينَةِ بِخِلَافِ ذَلِكَ كَعُمَرَ وابْنِ عُمَرَ وغَيْرِهِمَا مِنَ الصَّحَابَةِ والتَّابِعِينَ.اهـ

***

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٨- باب مَنْ سَجَدَ لِسُجُودِ الْقَارِئِ.

وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ لِتَمِيمِ بْنِ حَذْلَمٍ -وهُوَ غُلَامٌ- فَقَرَأَ عَلَيْهِ سَجْدَةً فَقَالَ: اسْجُدْ فَأَنْتَ إِمَامُنَا فِيهَا.

١٠٧٥- حدثنا مُسَدَّدٌ قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ عُبَيْدِ اللهِ قَالَ: حَدَّثَنِي نَافِعٌ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ رضي الله عنهما قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقْرَأُ عَلَيْنَا السُّورَةَ فِيهَا السَّجْدَةُ، فَيَسْجُدُ ونَسْجُدُ حَتَّى مَا يَجِدُ أَحَدُنَا مَوْضِعَ جَبْهَتِهِ[(١)].

***

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٩- باب ازْدِحَامِ النَّاسِ إِذَا قَرَأَ الإِمَامُ السَّجْدَةَ.

١٠٧٦- حدثنا بِشْرُ بْنُ آدَمَ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ قَالَ: أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللهِ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقْرَأُ السَّجْدَةَ ونَحْنُ عِنْدَهُ فَيَسْجُدُ ونَسْجُدُ مَعَهُ، فَنَزْدَحِمُ حَتَّى مَا يَجِدُ أَحَدُنَا لِجَبْهَتِهِ مَوْضِعًا يَسْجُدُ عَلَيْهِ[(٢)].

في هذا: دليلٌ على أَنَّهُ إذا ازدحَمَ الناسُ ولم يَجِدِ الإنسانُ موضعًا يسجدُ عليه، فماذا يصنعُ؟

---

(١) أخرجه مسلم (٥٧٥).

(٢) سبق تخريجه.

في هذا خلافٌ بينَ العلماءِ: منهم مَن قال: يسجدُ ولو على ظهرِ إنسانٍ، وهذا مُشْكِلٌ؛ لأنَّه قد يكون الذي أمامَه امرأة كما يحصلُ هذا في المسجدِ الحرامِ في أيامِ المواسمِ، وقد يكون رجلًا لا يعرفُ الحكمَ الشرعيَّ، فإذا سجَدَ على ظهرِه فلا شكَّ أنَّه سيوقِعُه في إشكالٍ وتشويشٍ وربما يرفُسُه برجلِه أو غير ذلك، ففيه إشكالٌ.

ومنهم من قَالَ: يجلس ويومئ؛ لأنَّ الجلوسَ أقربُ إلى السجودِ مِن القيامِ، ويتابعُ الإمامَ بالإيماءِ.

ومنهم من قَالَ: ينتظر حتى يقومَ الناسُ من السجودِ ثم يسجد، ويكون تخلفه عن متابعةِ الإمامِ هنا لعذرٍ.

والأقربُ عندي: أنَّ يومئ، يَجلسُ ويومئ؛ لأنَّ متابعةَ الإمامِ في الشرعِ مهمةٌ جدًّا وتخلفه عنه خلاف ما أمر به النبيُّ ﷺ في قولِه: «**إذا ركع فاركعوا، وإذا سجدَ فاسجُدُوا**»[1].

والصوابُ في هذا أن نقولَ: اجلس واسجد بالإيماءِ وتابع إمامك.

وهل يُشعرُ هذا الحديثُ أنَّ الصحابةَ يسجدون إلى غيرِ القبلةِ؛ لأنَّهم جلوسٌ عندَ الرسولِ ﷺ، وإذا لم يجدْ أحدُهم مكانًا لجبهَتِه، فالمعنى كأنَّهُم حلقةٌ يريدون السُّجودَ.

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللهُ في «الفتح» (٢/ ٥٥٦):

۞ قَوله: «بَابُ مَنْ سَجَدَ لِسُجُودَ القَارِئِ». قَالَ ابنُ بَطَّالٍ: أجمَعُوا عَلَى أنَّ القَارِئَ إِذَا سَجَدَ لَزِمَ المُسْتَمِعَ أنْ يَسجُدَ كَذَا أُطْلِقَ، وسَيَأتِي بَعد بَابِ قَولِ مَنْ جَعَلَ ذَلِكَ مَشْرُوطًا بِقَصْدِ الِاسْتِمَاعِ. وفِي التَّرجَمَةِ إِشَارَةٌ إِلَى أنَّ القَارِئَ إِذَا لَم يَسجُدْ؛ لَم يَسجُدِ السَّامِعُ. ويَتَأَيَّد بِمَا سَأَذْكُرُهُ.

---

(١) أخرجه البخاري (٧٣٤)، ومسلم (٤١٤).

قَولُه: «وَقَالَ ابنُ مَسْعُودٍ لِتَمِيمِ بنِ حَذْلَمٍ». بِفَتحِ المُهمَلَةِ والـلَّامِ، بَينَهُمَا مُعجَمَةٌ سَاكِنَةٌ.

قَوله: «إِمَامُنَا». زَادَ الحَمَوِيُّ: «فِيهَا» وهَذَا الأَثَرُ وصَلَهُ سَعِيدُ بنُ مَنصُورٍ مِنْ رِوَايَةِ مُغِيرَةَ عَنْ إِبرَاهِيمَ قَالَ: قَالَ تَمِيمُ بنُ حَذْلَم: قَرَأْتُ القُرآنَ عَلَى عَبدِ اللهِ وأَنَا غُلَامٌ، فَمَرَرْتُ بِسَجدَةٍ فقَالَ عَبدُ اللهِ: أنتَ إِمَامُنَا فِيهَا. وقَد رُوِيَ مَرفُوعًا، أخرَجَهُ ابن أَبِي شَيبَةَ مِنْ رِوَايَةِ ابنِ عَجلَانَ عَن زَيدِ بنِ أسلَمَ، أنَّ غُلَامًا قَرَأَ عِندَ النَّبِيِّ ﷺ السَّجدَةَ، فَانتَظَرَ الغُلَامُ النَّبِيَّ ﷺ أَنْ يَسجُدَ، فَلَمَّا لَم يَسجُدْ قَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ أَلَيسَ فِي هَذِهِ السَّجدَةِ سُجُودٌ؟ قَالَ: «**بَلَى، ولَكِنَّك كُنتَ إِمَامَنَا فِيهَا، ولَو سَجَدت لَسَجَدنَا**» رِجَالُه ثِقَاتٌ إِلَّا أَنَّهُ مُرْسَلٌ. وقَد رُوِيَ عَن زَيدِ بنِ أسلَمَ عَن عَطَاء بنِ يَسَارٍ قَالَ: بَلَغَنِي، فَذَكَرَ نَحوه. أخرَجَهُ البَيهَقِيُّ مِن رِوَايَةِ ابنِ وهبٍ عَن هِشَامِ بنِ سَعدٍ وحَفصِ بنِ مَيسَرَةٍ مَعًا عَن زَيدِ بنِ أسلَمَ بِهِ. وجَوَّزَ الشَّافِعِيُّ أَنْ يَكُونَ القَارِئُ المَذكُورُ هُوَ زَيدُ بنُ ثَابِتٍ، لِأَنَّهُ يَحكِي أَنَّهُ قَرَأَ عِندَ النَّبِيِّ ﷺ فَلَم يَسجُدْ، ولِأَنَّ عَطَاءَ بنَ يَسَارٍ رَوَى الحَدِيثَينِ المَذكُورَينِ. انتَهَى كلام الحافظ.

لكن هذا الحديثَ ظاهرُ أثرِ ابنِ مسعودٍ يخالفُه؛ لأنَّ ابنَ مسعودٍ أمرَ الغلامَ أن يسجدَ، قَالَ: اسجُد فإنَّك إمامُنا فيها، فيؤخذُ من أثرِ ابنِ مسعودٍ أن القارئَ لو نسِي ولم يَسْجُد أنه يُنبَّه، ولو كان محلًّا للجهلِ أنه يُنبه، كالغلامِ مثلًا.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٠- باب مَنْ رَأي أَنَّ الله ﷻ لَمْ يُوجِبِ السُّجُودَ.

وَقِيلَ لِعِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ: الرَّجُلُ يَسْمَعُ السَّجْدَةَ ولَمْ يَجْلِسْ لَهَا قَالَ: أرَأَيتَ لَوْ قَعَدَ لَهَا. كَأَنَّهُ لا يُوجِبُهُ عَلَيْهِ. وقَالَ سَلْمَانُ: مَا لِهَذَا غَدَوْنَا. وقَالَ عُثْمَانُ رضي الله عنه: إِنَّمَا السَّجْدَةُ عَلَي مَنِ اسْتَمَعَهَا.

وَقَالَ الزُّهْرِيُّ: لا يَسْجُدُ إلا أنْ يَكُونَ طَاهِرًا، فَإِذَا سَجَدْتَ وأَنْتَ فِي حَضَرٍ فَاسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةَ، فَإِنْ كُنْتَ رَاكِبًا فَلا عَلَيْكَ حَيْثُ كَانَ وجْهُكَ. وكَانَ السَّائِبُ بْنُ يَزِيدَ لا يَسْجُدُ لِسُجُودِ الْقَاصِّ.

قولُه: «الْقَاصِّ»: يعني: الذي يقصُّ على الناس، مثلما نقولُ: الواعظُ يقصُّ على النَّاسِ القصصَ الوعظيةَ، فيمرُّ بالسَّجْدَةِ فلا يَسْجُدُ لها.

قال الحافظُ ابنُ حجرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٢/ ٥٥٨):

قَولُه: «وَقَالَ الزُّهرِيُّ... إِلَخ». وصَلَهُ عَبدُ اللهِ بنُ وهبٍ عَن يُونُسَ عَنهُ بِتَمَامِهِ.

وَقَولُه فِيهِ: «لَا يَسجُد إِلَّا أن يَكُون طَاهِرًا». قِيلَ لَيسَ بِدَالٍّ عَلَى عَدَمِ الوُجُوبِ، لِأَنَّ المُدَّعِيَ يَقُولُ: عَلَّقَ فِعلَ السُّجُودِ مِن القَارِئِ والسَّامِعِ عَلَى شَرطٍ وهُوَ وُجُودُ الطَّهَارَةِ، فَحَيثُ وُجِدَ الشَّرطُ لَزِمَ؛ لَكِن مَوضِعُ التَّرجَمَةِ مِن هَذَا الأَثَرِ قَولُه: «فَإِن كُنتَ رَاكِبًا فَلَا عَلَيك حَيثُ كَانَ وجهُكَ»؛ لِأَنَّ هَذَا دَلِيلُ النَّفلِ، والوَاجِبُ لَا يُؤَدَّى عَلَى الدَّابَّةِ فِي الأَمنِ.انتهى

ثم قَالَ الحافظُ ابنُ حجرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ أيضًا:

قَولُه: «مَا لِهَذَا غَدَونَا». هُوَ طَرَفٌ مِن أثَرٍ وصَلَهُ عَبدُ الرَّزَّاقِ مِن طَرِيقِ أَبِي عَبدِ الرَّحمَنِ السُّلَمِيِّ قَالَ: «مَرَّ سَلمَانُ عَلَى قَومٍ قُعُودٍ، فَقَرَءُوا السَّجدَةَ فَسَجَدُوا، فَقِيلَ لَهُ، فَقَالَ: لَيسَ لِهَذَا غَدَونَا» وإِسنَادُه صَحِيحٌ.انتهى كلام الحافظ.

يَعنِي: كأَنَّه لم يَسجُد، وكأَنَّهُ أرادَ أن يدفعَ عن نفسِه، فقال: ما لهذا غدَونا.

وقولُ البخاريِّ رَحِمَهُ اللَّهُ: «قَالَ عثمان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: إنَّمَا السَّجدَةُ على مَن استَمعَها»؛ يَعنِي: على مَن استمعها، والفرقُ بين المستمِعِ والسامعِ: أنَّ السامعَ مرت على مسمعِه كمرورِ الإنسانِ في الطريقِ، والمستمعُ يُتابعُ قراءةَ القارئِ.

والذي يَظهَرُ: أنَّه لا يَجُوزُ أن يَسجُدَ للتلاوةِ إلا إذا كان طاهرًا، وإلَّا فلا يسجد، أما سجودُ الشكرِ فلا تشترطُ له الطهارةُ؛ لأن سجودَ الشكرِ يأتي والإنسانُ في غفلَةٍ وفي

غِرَّةٍ، فظاهرُ النصوصِ أنَّه يسجدُ من حينِ أن يسمعَ الخبرَ السارَّ أو اندفاعَ النِّقمَةِ على أيِّ حالٍ كان.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٠٧٧ - حدثنا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى قَالَ: أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ يُوسُفَ أَنَّ ابْنَ جُرَيْجٍ أَخْبَرَهُمْ قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ، عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ التَّيْمِيِّ، عَنْ رَبِيعَةَ بْنِ عَبْدِ اللهِ بْنِ الْهُدَيْرِ التَّيْمِيِّ -قَالَ أَبُو بَكْرٍ: وكَانَ رَبِيعَةُ مِنْ خِيَارِ النَّاسِ- عَمَّا حَضَرَ رَبِيعَةُ مِنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَرَأَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ عَلَى الْمِنْبَرِ بِسُورَةِ النَّحْلِ، حَتَّى إِذَا جَاءَ السَّجْدَةَ نَزَلَ فَسَجَدَ وسَجَدَ النَّاسُ، حَتَّى إِذَا كَانَتِ الْجُمُعَةُ الْقَابِلَةُ قَرَأَ بِهَا، حَتَّى إِذَا جَاءَ السَّجْدَةَ قَالَ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّا نَمُرُّ بِالسُّجُودِ، فَمَنْ سَجَدَ فَقَدْ أَصَابَ، ومَنْ لَمْ يَسْجُدْ فَلا إِثْمَ عَلَيْهِ، ولَمْ يَسْجُدْ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وزَادَ نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، إِنَّ اللهَ لَمْ يَفْرِضِ السُّجُودَ إِلا أَنْ نَشَاءَ.

قولُه: «إلَّا أن نشاء». استثناءٌ منقطعٌ، والمعنى: لكن إن شِئنا سجَدْنا وإلَّا فلا، ولا يصلحُ أن يكونَ استثناءً متصلًا لفسادِ المعنى؛ لأنَّه لو كان استثناءً متصلًا لكان المعنى: لم يُفرضِ السُّجودُ إلا أن نشاء فإن شِئنا فرضها، وليس هذا المرادُ.

وفعلُ عمرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ معَ كَونِهِ الخليفةَ وكونِه موفقًا للصوابِ، وحضُورُ المسلمين معه ولم ينكرُوا عليه، دليلٌ واضحٌ على أنَّ سُجُودَ التِّلاوةِ ليس بواجبٍ، وهذا هو الصَّوابُ، وأما مَن ذهبَ أنَّه واجبٌ، واستدلَّ بقولِه تعالى: ﴿وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ ٱلْقُرْءَانُ لَا يَسْجُدُونَ ۩ ﴿٢١﴾﴾ ففي استدلَالِه نظرٌ ظاهرٌ؛ لأن قولَه: ﴿وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ ٱلْقُرْءَانُ لَا يَسْجُدُونَ ۩ ﴿٢١﴾﴾ المرادُ بالسجُودِ هنا: الخُضوعُ العامُّ؛ يَعْنِي: لا ينقادونَ له، بدليل أنَّه ليس مجردُ قراءةِ القرآنِ موجبًا للسجودِ، وعلى هذا فلا وجهَ لاستدلالِهم بهذه الآيةِ، على أن مَن استدلَّ بها من كبار الأئمةِ العلماءِ لكن لكلِّ جوادٍ كبوةٌ.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١١- باب مَنْ قَرَأَ السَّجْدَةَ فِي الصَّلاةِ فَسَجَدَ بِهَا.

١٠٧٨ - حدثنا مُسَدَّدٌ قَالَ: حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ قَالَ: سَمِعْتُ أَبِي قَالَ: حَدَّثَنِي بَكْرٌ عَنْ أَبِي رَافِعٍ قَالَ: صَلَّيْتُ مَعَ أَبِي هُرَيْرَةَ الْعَتَمَةَ، فَقَرَأَ: ﴿إِذَا ٱلسَّمَآءُ ٱنشَقَّتْ...﴾. فَسَجَدَ فَقُلْتُ: مَا هَذِهِ؟ قَالَ: سَجَدْتُ بِهَا خَلْفَ أَبِي الْقَاسِمِ ﷺ، فَلا أَزَالُ أَسْجُدُ فِيهَا حَتَّى أَلْقَاهُ[1].

في هذا: دليلٌ على أنَّ الإنسانَ إذا مرَّ بآيةٍ بها سجدةٌ في الصَّلاةِ سَجَدَ، ولا يُقال: إنَّ هذه زيادةٌ في الصَّلاةِ.

فنُجِيبُ على هذا: بأنَّها زيادةٌ سببُها تلاوةٌ في الصلاةِ، فهي من الصلاةِ في الحقيقةِ فيسجُدُ لها، ويُكَبِّرُ إذا سَجَدَ ويُكَبِّرُ إذا قامَ، وقد فَهِمَ بعضُ طلبةِ العلمِ أنَّه لا يُكبِّرُ إذا سجَدَ ولا إذا قام بناءً على اختلافِ العلماءِ رَحِمَهُمُ اللَّهُ في سجودِ التِّلاوةِ، هل يُكبِّرُ لها ويُسَلِّمُ؟ ولكنَّ هذا بناءٌ غلطٌ؛ لأنَّها إذا كانت سجدةُ التِّلاوةِ في الصَّلاةِ، صار لها حكمُ سجودِ الصلاةِ، ولهذا لا يَدخلُ فيها الخلافُ، هل يجوزُ أن يسجدَ إلى غيرِ القبلةِ؛ لأنَّه هنا يجبُ أن يكونَ سجودُه إلى القبلةِ.

وأيضًا: فقد ذكرَ الواصفُون لصلاةِ الرَّسُولِ ﷺ أنَّه كان يُكبِّرُ كلَّما ركعَ، وكلَّما خفضَ[2]، وهذا يَدْخُلُ فيه سُجُودُ التِّلاوةِ، فعليه إذا كان سجودُ التِّلاوةِ في الصلاةِ فإنَّه يُكَبِّرُ له عندَ السُّجودِ وعندَ النهُوضِ.

****

(١) سبق تخريجه.

(٢) سبق تخريجه.

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٢ - باب مَنْ لَمْ يَجِدْ مَوْضِعًا لِلسُّجُودِ مِنَ الزِّحَامِ.

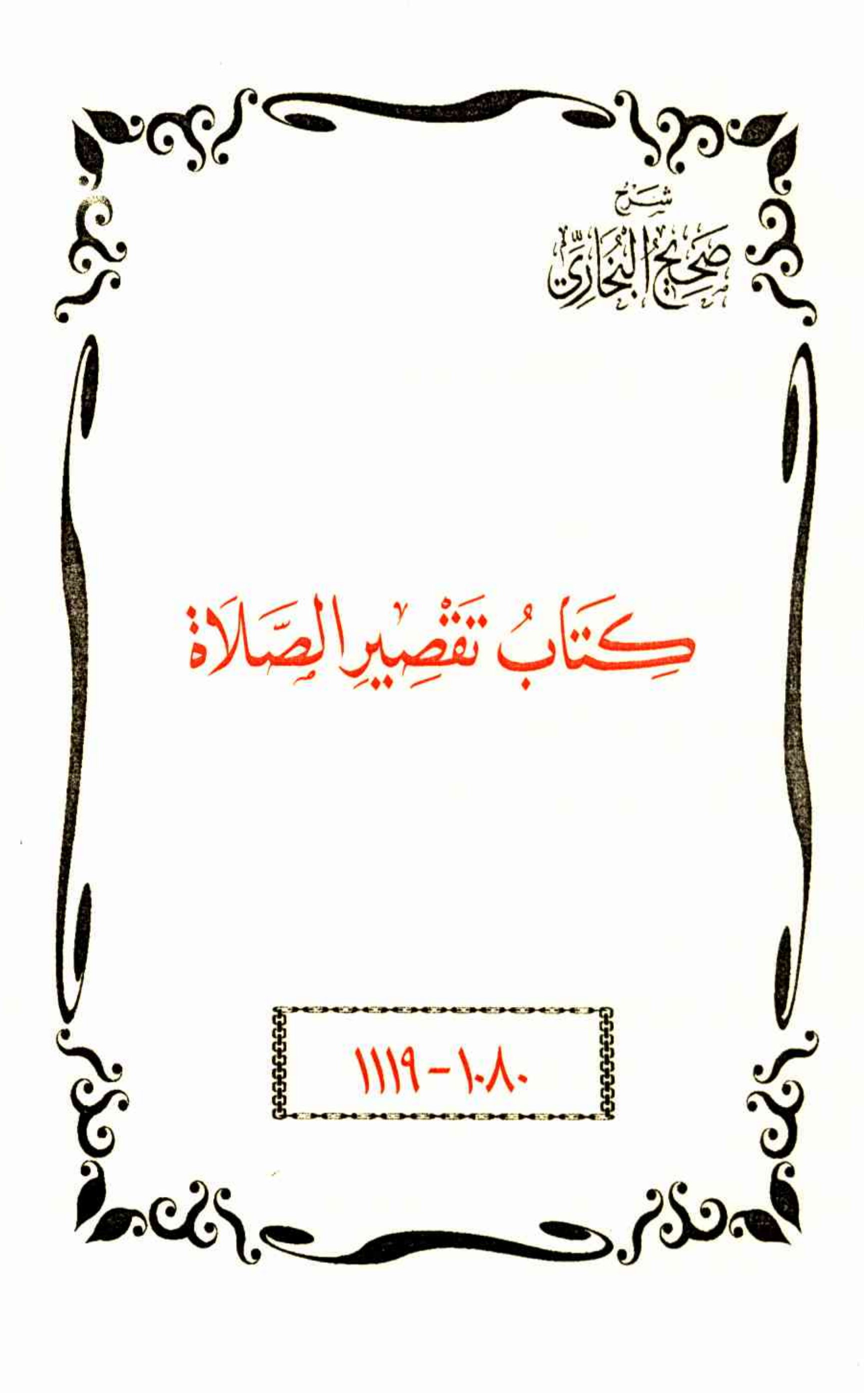
١٠٧٩ - حدثنا صَدَقَةُ قَالَ: أَخْبَرَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ الله، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقْرَأُ السُّورَةَ الَّتِي فِيهَا السَّجْدَةُ، فَيَسْجُدُ وَنَسْجُدُ حَتَّى مَا يَجِدُ أَحَدُنَا مَكَانًا لِمَوْضِعِ جَبْهَتِهِ[1].

سبَقَ الكلامُ على هذا الحديثِ، وبَيَّنَّا أنَّه لا يَجدُ مكانًا لموضِعِ جبهتِه؛ لأنَّ الصفوفَ مُتراصةٌ.

****

---

(١) أخرجه مسلم (٥٧٥).


شرح
صحيح البخاري
كتاب تقصير الصلاة
١٠٨٠ - ١١١٩



كِتَابُ تَقْصِيرِ الصَّلَاةِ

١ - باب مَا جَاءَ فِي التَّقْصِيرِ وكَمْ يُقِيمُ حَتَّى يَقْصُرَ.

١٠٨٠ - حدثنا مُوسَي بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ عَاصِمٍ وحُصَيْنٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنهما قَالَ: أَقَامَ النَّبِيُّ ﷺ تِسْعَةَ عَشَرَ يَقْصُرُ، فَنَحْنُ إِذَا سَافَرْنَا تِسْعَةَ عَشَرَ قَصَرْنَا، وإِنْ زِدْنَا أَتْمَمْنَا.

[الحديث ١٠٨٠ - طرفاه في: ٤٢٩٨، ٤٢٩٩].

هذه الإقامةُ كانت في غزوةِ الفتحِ، فقامَ بها تسعةَ عشر يومًا، وكانَ أَوَّلُ إقامتِه آخرَ شهرِ رمضانَ وكان مُفْطِرًا لم يكن صائمًا، وكان يصلِّي ركعتين، ويقولُ: يا أهلَ مكَّةَ أتِمُّوا فَإِنَّا قَوْمُ سَفَرٍ، ابن عباس رضي الله عنهما قَالَ: إنَّه يقصرُ المقيمُ إلى تسعةِ عشرَ يومًا اقتداءً بالرسولِ ﷺ، وكأنَّه رضي الله عنه رأى أن الأصلَ في الإقامةِ انقطاعُ السفرِ فتنقطعُ أحكامُ السَّفَرِ إلا بالمقدارِ الذي جاء عن النبيِّ ﷺ، ولكننا نقولُ: هذا فيه نظر؛ لأنَّ إقامة النَّبِيِّ ﷺ تسعةَ عشرَ يومًا ليست مقصورةً، وإنما وقعت اتِّفاقًا، والَّذي يغلبُ على الظنِّ أنَّه لو أقام عشرينَ يومًا أو أكثرَ لقصر كما قام في تبوكَ عشرينَ يومًا يقصر الصَّلاةَ[1].

---

[1] انظر: «صحيح أبي داود» (١٢٣٥).

قَالَ الحافظ ابنُ حجرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٢/ ٥٦١):

قَوْلُه: «بَابُ مَا جَاءَ فِي التَّقْصِيرِ». تَقُولُ: قَصَرَتَ الصَّلَاةَ بِفَتْحَتَيْنِ مُخَفَّفًا قَصْرًا، وقَصَّرْتهَا بِالتَّشْدِيدِ تَقْصِيرًا، وأَقْصَرْتهَا إِقْصَارًا، والْأَوَّلُ أَشْهَرُ فِي الِاسْتِعْمَالِ. والْمُرَادُ بِهِ: تَخْفِيفُ الرَّبَاعِيَةِ إِلَى رَكْعَتَيْنِ. ونَقَلَ ابْنُ الْمُنْذِرِ وغَيْرُه الْإِجْمَاعَ عَلَى أَنْ لَا تَقْصِيرَ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ ولَا فِي صَلَاةِ الْمَغْرِبِ، وقَالَ النَّوَوِيُّ: ذَهَبَ الْجُمْهُورُ إِلَى أَنَّهُ يَجُوزُ الْقَصْرُ فِي كُلِّ سَفَرٍ مُبَاحٍ. وذَهَبَ بَعْضُ السَّلَفِ إِلَى أَنَّهُ يُشْتَرَطُ فِي الْقَصْرِ الْخَوْفُ فِي السَّفَرِ، وبَعْضُهمْ كَوْنُه سَفَرَ حَجٍّ أَوْ عُمْرَةٍ أَوْ جِهَادٍ، وبَعْضُهمْ كَوْنُه سَفَرَ طَاعَةٍ، وعَنْ أَبِي حَنِيفَةَ والثَّوْرِيِّ فِي كُلِّ سَفَرٍ سَوَاءً كَانَ طَاعَةً أَوْ مَعْصِيَةً.

قَوْلُه: «وَكَمْ يُقِيمُ حَتَّى يَقْصُرَ». فِي هَذِهِ التَّرْجَمَةِ إِشْكَالٌ لِأَنَّ الْإِقَامَةَ لَيْسَتْ سَبَبًا لِلْقَصْرِ، ولَا الْقَصْرَ غَايَةٌ لِلْإِقَامَةِ، قَالَهُ الْكَرْمَانِيُّ وأَجَابَ بِأَنَّ عَدَدَ الْأَيَّامِ الْمَذْكُورَةِ سَبَبٌ لِمَعْرِفَةِ جَوَازِ الْقَصْرِ فِيهَا ومَنْعِ الزِّيَادَةِ عَلَيْهَا، وأَجَابَ غَيْرُه بِأَنَّ الْمَعْنَى: وكَمْ إِقَامَتُه الْمُغَيَّاةُ بِالْقَصْرِ؟ وحَاصِلُه كَمْ يُقِيمُ مُقْصِرًا؟ وقِيلَ: الْمُرَادُ كَمْ يَقْصُر حَتَّى يُقِيمَ؟ أَيْ: حَتَّى يُسَمَّى مُقِيمًا فَانْقَلَبَ اللَّفْظُ، أَوْ حَتَّى هُنَا بِمَعْنَى: حِينَ؛ أَيْ: كَمْ يُقِيمُ حِين يَقْصُرُ؟ وقِيلَ: فَاعِلُ يُقِيمُ هُوَ الْمُسَافِرُ، والْمُرَادُ: إِقَامَتُه فِي بَلَدٍ مَا غَايَتهَا الَّتِي إِذَا حَصَلَتْ يَقْصُر. انتهى كلام الحافظ.

قال العينيُّ في «عمدةِ القاري»:

قولُه: «بابُ ما جاءَ في التَّقصيرِ، وكَمْ يُقِيمُ حَتَّى يَقْصُرَ»؛ أي: هذا بابُ حُكْمِ تَقْصِيرِ الصَّلاةِ؛ أي: جَعْلُ الرُّباعيَّةِ على رَكعتَين، والإجماعُ على أنَّ لا تقصيرَ في: المغربِ والصُّبحِ.

قولُه: «وكَمْ يُقِيمُ حَتَّى يَقْصُرَ». اعلم أن الشُّراحَ تصرَّفوا في هذا التركيبِ بالرطبِ واليابسِ وحلُّ هذا موقوفٌ على معرفةِ لفظةِ: «كم»، ولفظةِ: «حتى» ولفظةِ: «يقيم» ليُفهمَ معناه بحيث يكون حديثُ البابِ مطابقًا له وإلَّا يحصلُ الخلفُ بينهما؛ فتكُونُ الترجمةُ في ناحيةٍ وحديثُ البابِ في ناحيةٍ فنقولُ: لفظةُ: «كم» هنا استفهاميةٌ بمعنى: أي

عددٍ، ولا يكونُ تمييزُه إلَّا مفردًا خلافًا للكوفيين ويكونُ منصوبًا ولا يجوزُ جرُّه مطلقًا كما عرف في موضعِه، ولفظةُ: «حتى» هنا للتعليلِ لأنَّها تأتي في كلام العربِ لأحد ثلاثةِ معانٍ: لانتهاء الغاية وهو الغالبُ، والتعليلُ، وبمعنى إلَّا في الاستثناءِ وهذا أقلُّها، ولفظةُ: «يقيم» معناها: يمكثُ وليس المرادُ منه ضدَّ السفرِ بالمعنى الشرعيِّ فإذا كان كذلك يكونُ معنى قولِه: وكم يقيم حتى يقصر: وكم يوما يمكث المسافر لأجل قصر الصلاة، وجوابُه مثلًا: تسعةَ عشرَ يومًا كما في حديثِ البابِ.

فإن فيه: أقامَ النبيُّ تسعةَ عشرَ يومًا يَقْصُرُ، فنحن إذا سافرنا تسعةَ عشر يومًا قصرنا، وإن زِدنا أتممنا، فيكونُ مكثُ المسافرِ في سفرِه تسعةَ عشرَ يومًا سببًا لجوازِ قصرِ الصلاةِ، فإذا زاد على ذلك لا يجوزُ له القصرُ؛ لأن المسبَّبَ ينتفي بانتفاءِ السببِ فإذا عَرَفْتَ هذا عَرَفْتَ أنَّ الكَرْمَانِيَّ تَكَلَّفَ في حلِّ هذا التركيبِ.اهـ

معنى العبارةِ واضحٌ، والإقامةُ التي تمنعُ القصرَ، هذا أيضًا كلامٌ واضحٌ بيِّنٌ، فما هي الإقامةُ التي تمنعُ القصرَ، أربعةَ أيامٍ؟ عشرةَ أيامٍ، خمسةَ عشرَ يومًا، أكثر، أقل؟

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٠٨١ - حدَّثنا أبو مَعْمَرٍ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَي بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ: خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَي مَكَّةَ، فَكَانَ يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ حَتَّى رَجَعْنَا إِلَي الْمَدِينَةِ قُلْتُ: أَقَمْتُمْ بِمَكَّةَ شَيْئًا؟ قَالَ: أَقَمْنَا بِهَا عَشْرًا[1].

[الحديث ١٠٨١ - طرفه في: ٤٢٩٧].

هذا في حَجَّةِ الوداعِ، وإنَّما كانت إقامته عشرًا؛ لأنَّه قَدِمَ في اليومِ الرابعِ، وخرج في اليومِ الرابعِ عشر، فكانت الإقامةُ عشرة.

---

(١) أخرجه مسلم (٦٩٣).



والحديثُ صريحٌ جدًّا في أنَّ منًى وعرفةَ ومزدلفةَ داخلةٌ في الإقامةِ، وأما مَن قال: إنَّ النبي ﷺ أقامَ أربعةَ أيامٍ ثم أنشأ السفرَ من حين أن خرجَ من مكةَ إلى منًى للحجِّ، وقيَّدَ المُدَّةَ التي يقصرُ فيها بأربعةِ أيامٍ، فلا شكَّ في أن قوله تكلُّف، وأنَّه مخالفٌ لما فهمه الصحابةُ، وأنس بن مالك رضي الله عنه كلامُه هذا صريحٌ في أن الرسولَ عليه الصلاة والسلام لم ينو السفر من مكةَ إلا بعد أن أتم الحجَّ، ولكن ما ذكرته لكم الآن يتبين لكم كيف يؤدي الاعتقادُ في العالم الفاضل إلى أن يصرفَ النصوصَ إلى معنًى مستبعدٍ، والذي حملهم على أن يقولوا: إن الرسولَ أنشأ السفرَ إلى المدينةِ من حينِ أن خرجَ يومَ الثامنِ من مكةَ هو اعتقادهم أنَّه لا يجوزُ أن يقصرَ فوقَ أربعةِ أيامٍ، قالوا: ما لنا نتخلَّصُ إلا بهذا، فسبحانَ الله، يُقال: الغرضُ الذي جاء إليه الرسول عليه الصلاة والسلام هو الحجُّ، فكيف تقولون: إنه إذا شرَعَ في الغرض فمعناهُ أنَّه شرعَ في السَّفَرِ، فهذا هو معنى كلامِهم، أليس الرسول جاء ليحجَّ؟ هل نقول: إنَّه لما خرجَ إلى منًى ثم عرفةَ ثم مزدلفةَ ثم منًى، هل نقول: إنَّه الآن من حينِ خرجَ إلى منًى سافرَ؟

الجواب: لا، بل نقولُ: كيف تَجعَلُون الغرضَ الأصليَّ هو مُبتدأُ السَّفَرِ مع أنَّ الرسولَ إنَّما جاءَ له، لكن الَّذي يدفع إلى هذا هو الاعتقادُ قبلَ الاستدلالِ، ولذلك يجبُ على الإنسانِ إذا أرادَ أن ينظرَ في النصوصِ، أن ينظرَ وقلبُه خالٍ من شيءٍ يحملُه إلى أن يُحمِّلَ النصوصَ ما لا تتحمَّلُ أو يصرفَها عن ظاهرِها.

وهذا أنسُ بنُ مالكٍ رضي الله عنه صحابيٌّ جليلٌ يعرف أحوالَ النبيِّ عليه الصلاة والسلام وهو من أخصِّ الناسِ به؛ لأنَّه خادمُه، يقول: أَقَمْنَا بها عشرًا.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رحمه الله:

٢- باب الصَّلاةِ بِمِنًى.

١٠٨٢- حدثنا مُسَدَّدٌ قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ الله قَالَ: أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنْ عَبْدِ الله رضي الله عنه قَالَ: صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ بِمِنًى رَكْعَتَيْنِ وأَبِي بَكْرٍ وعُمَرَ، ومَعَ عُثْمَانَ

صَدْرًا مِنْ إِمَارَتِهِ، ثُمَّ أَتَمَّهَا[(١)].

[الحديث ١٠٨٢ - طرفه في: ١٦٥٥].

عثمانُ رضي الله عنه خلافتُه كانت اثنتي عشرة سنة وهو رضي الله عنه كان في أوَّلِ خلافتِه -نحوَ ثمانِ سنواتٍ أو ستِّ سنواتٍ على الروايتين- يقصرُ الصلاةَ في منًى، ثم بدا له فأتَمَّها، ولا شكَّ أنَّه لم يفعل ذلك إلَّا بتأويل، لأنه لا يُمكِنُ أن يعدِلَ عن سُنَّةِ الرسولِ ﷺ وسُنَّةِ أبي بكرٍ وعمرَ وسنَّتِه نفسِه إلَّا أن يكونَ هناكَ تأويلٌ، وهو قد تأوَّلَ واللهُ أعلمُ بما تأوَّلَ.

فإن قيلَ: كَثُرَ الأعرابُ في حجتِه، فخاف أن يفهموا أنَّ الصلاةَ ركعتانِ.

يُقَالُ: هذا ليس بصحيحٍ؛ لأنَّ الناسَ الذين ليسوا من أهلِ المدنِ مع الرسولِ ﷺ في حجةِ الوداعِ كانوا كثيرين أيضًا.

فإن قيل: لعلَّه كان فيها بناء للذاتِ، وأنَّه رأى أنَّها قرية، وأنَّه استوطن فيها.

فيُقالُ: هذا أيضًا غيرُ صحيحٍ؛ لأنَّ الاستيطانَ فيها كان يومَ العيدِ والحادي عشر والثاني عشر، والثالث عشر؛ أربعة أيامٍ فلا يصحُّ، ثم إنَّ هذا الاستيطانَ في منًى هل هو استيطانٌ شرعيٌّ أوْ لا؟

فالجواب: ليس استيطانًا شرعيًّا؛ لأنَّ المشاعرَ لا يجوزُ أن يستوطِنَها أحدٌ، إذ أنَّها للحجاج، فلا يُمكنُ أن يستوطِنَها أحدٌ، فعلى كلِّ حالٍ نقول: لا شكَّ أنَّهُ مُتأوِّلٌ، وأنَّه لم يتعمَّدْ مُخالفةَ السُّنَّةِ؛ لأنَّه من الخلفاءِ الراشدين، ولكنَّه تأوَّل، والمُتأَوِّلُ قد يُصِيبُ وقد يُخطِئُ، ولا شكَّ أنَّ رأيَهُ الذي وافَقَ فيه مَن قبلَه أصْوَبُ من رأيِه الذي خَرَجَ به عن مُوافقةِ مَن قبله، لكنَّنا نعلمُ أنَّه مَعذُورٌ رضي الله عنه بالتَّأويلِ.

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رحمه الله:

١٠٨٣ - حدثنا أبو الْوَلِيدِ قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ أَنْبَأَنَا أَبو إِسْحَاقَ قَالَ: سَمِعْتُ حَارِثَةَ ابْنَ وَهْبٍ قَالَ: صَلَّى بِنَا النَّبِيُّ ﷺ آمَنَ مَا كَانَ بِمِنًى رَكْعَتَيْنِ[(٢)].

---

(١) أخرجه مسلم (٦٩٤).

(٢) أخرجه مسلم (٦٩٦).

وذلكَ في حِجَّةِ الوَداعِ والأمنُ قد ضَرَبَ أطْنَابَه وإنَّما قَالَ ذلكَ ردًّا على مَن توَهَّمَ أن قولَ اللهِ تعالى: ﴿وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي ٱلْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَن تَقْصُرُوا۟ مِنَ ٱلصَّلَوٰةِ إِنْ خِفْتُمْ أَن يَفْتِنَكُمُ ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓا۟﴾ [النساء:١٠١]. فظَنُّوا أنَّ هذا القيدَ باقٍ لكنَّ اللهَ رب الرَّحْمَةِ والمَغْفِرَةِ: ﴿هُوَ أَهْلُ ٱلتَّقْوَىٰ وَأَهْلُ ٱلْمَغْفِرَةِ ۝٥٦﴾ [المدثر:٥٦]، رَفَعَهُ عن عبادِه، فإنَّ عمرَ اسْتَشْكَلَ هذا ﴿إِنْ خِفْتُمْ أَن يَفْتِنَكُمُ﴾ فسأَلَ النبيَّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، فقالَ: هذه صدقةٌ تَصَدَّقَ اللهُ بها عليكُم فاقْبَلُوا صدَقَته [1].

إذًا هو قَالَ: آمَن ما يَكُونُ، لئلَّا يَتوَهَّمَ واهمٌ أنَّ قصرَ الصَّلاةِ مُقيَّدٌ بالخوفِ.

وقَدْ قُلتُ: ربُّ الرحمةِ، فظننتُ أنَّها تُشْكِلُ عليكُم، فعَدَلْتُ إلى تَعبيرٍ آخرَ، فهل يَصِحُّ أن أقُولَ: ربُّ الرحمةِ؟

فالجوابُ: يَصِحُّ؛ كما قَالَ تعالى: ﴿سُبْحَٰنَ رَبِّكَ رَبِّ ٱلْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ ۝١٨٠﴾ [الصافات:١٨٠]. وإذا جاءت «ربُّ» مضافةً إلى صفةٍ مِن صِفاتِ اللهِ صارتْ بمعنى: «صاحب» لا بمعنى: «خالق»، لماذا؟

لأنَّ صفاتِ اللهِ ليست مخلوقةً، فانتبهوا إلى هذه النُّقْطَةِ. ﴿فَعَسَىٰٓ أَن تَكْرَهُوا۟ شَيْـًٔا وَيَجْعَلَ ٱللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا ۝١٩﴾ [النساء:١٩].

فالمرادُ بـ«ربِّ الرحمةِ» أي: صاحِبِ الرَّحْمَةِ.

۞ وقولُ البخاريِّ: «بابُ الصلاةِ بمنًى». الباءُ هنا بمعنى «في»؛ يَعْنِي: أنَّها للظرفيةِ، والباء تَأْتِي للظرفيَّةِ في اللغةِ العربيةِ في مواطنَ كثيرةٍ: منها: قولُ اللهِ تباركَ وتعالى: ﴿وَإِنَّكُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِم مُّصْبِحِينَ ۝١٣٧ وَبِٱلَّيْلِ﴾ [الصافات:١٣٧-١٣٨]. أي: وفي الليلِ، ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾.

ومنًى معروفةٌ: فهي أحدُ مشاعرِ الحجِّ.

۞ وقولُه في الحديثِ الأوَّلِ: «عن عبدِ اللهِ». هو عبدُ اللهِ بنُ عمرَ، أخبرنا نافعٌ عن عبدِ اللهِ، قَالَ: صلَّيتُ مع النبيِّ ﷺ بمنًى ركعتين وأبي بكرٍ وعمرَ، ومع عثمانَ صدرًا من إمارتِه، ثم أتمَّها.

---

(١) أخرجه مسلم (٦٨٦).

يَعْنِي: صار يُصَلِّي أربع ركعات رضي الله عنه، لماذا كان يُصلِّي أربع ركعات؟ اللهُ أعلمُ؛ لأنَّه لم يَثْبُت سببٌ معلومٌ لصلاتِه أربعَ ركعَاتٍ، لكنَّهُ لا شكَّ أنَّه في أوَّلِ خلافَتِه كان يُصلِّي ركعَتَينِ.

وفي الحديثِ الثاني: «صلَّى بنا النبيُّ ﷺ آمَنَ مَا كَانَ بِمِنًى رَكْعَتَيْنِ»؛ يَعْنِي: آمَنَ مَا كَانَ، كأنَّهُ يُرِيدُ أن يُبيِّنَ أنَّ قولَ اللهِ -تبارك وتعالَى- ﴿فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَن تَقْصُرُوا۟ مِنَ ٱلصَّلَوٰةِ إِنْ خِفْتُمْ أَن يَفْتِنَكُمُ ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓا۟﴾ فإنَّ النَّبيَّ ﷺ في منًى في حجَّةِ الوداعِ لا يخافُ ذلك، ومع هذا كان يُصلِّي ركعتين، فدلَّ هذا على أنَّ قولَه تعالى: ﴿إِنْ خِفْتُمْ﴾ شرطٌ عفَا اللهُ عنه.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٠٨٤ - حدثنا قُتَيْبَةُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ، عَنِ الأَعْمَشِ قَالَ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ يَزِيدَ يَقُولُ: صَلَّى بِنَا عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ رضي الله عنه بِمِنًى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ فَقِيلَ ذَلِكَ لِعَبْدِ اللهِ بْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه فَاسْتَرْجَعَ، ثُمَّ قَالَ: صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللهِ ﷺ بِمِنًى رَكْعَتَيْنِ، وَصَلَّيْتُ مَعَ أَبِي بَكْرٍ رضي الله عنه بِمِنًى رَكْعَتَيْنِ، وَصَلَّيْتُ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رضي الله عنه بِمِنًى رَكْعَتَيْنِ، فَلَيْتَ حَظِّي مِنْ أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ رَكْعَتَانِ مُتَقَبَّلَتَانِ[(١)].

[الحديث ١٠٨٤ - طرفه في: ١٦٥٧].

ولا شكَّ أنَّ الركعتين في السفرِ خيرٌ من أربعِ ركعاتٍ.

وفي قولِه: «فاسترجع». ما يدلُّ على أنَّ ابنَ مسعودٍ رضي الله عنه يرى وجوبَ القصرِ في السفرِ، وهذه المسألةُ فيها خلافٌ بينَ أهلِ العلمِ.

فمن العلماءِ مَن يقولُ: إنَّ القصرَ في السفرِ واجبٌ، وأكثرُ العلماءِ يقولون: إنَّه ليس بواجبٍ، والصحيحُ أنَّه ليس بواجبٍ؛ لأنَّ عبدَ اللهِ بنَ مسعودٍ وهو الذي استرجعَ من إتمامِ عثمانَ رضي الله عنه كان يصلِّي خلفَه أربعًا، ولو كان القصرُ واجبًا ما صلَّى خلفَهُ أربعًا؛ لأن الإنسانَ إذا زاد ركعةً واحدةً عن الصلاةِ الواجبةِ بطلت صلاتُه، فالذي تبين لي

(١) أخرجه مسلم (٦٩٥).

أخيرًا أنَّه ليس بواجبٍ؛ لأنَّ الصحابةَ لن يتركُوا الصلاةَ مع عثمانَ رضي الله عنه، ولما سُئِل ابنُ مسعودٍ كيفَ تُنكِرُ على عثمانَ رضي الله عنه الإتمامَ وتصلِّي معه أربعًا؟ قَالَ: إن الخلافَ شرٌّ، فانظر إلى فقهِ الصَّحابةِ رضي الله عنهم في موافقةِ الإمامِ على ما فعلَ مع إنكارِهم عليه؛ لأنَّ الخلافَ شرٌّ عظيمٌ يجعلُ في قلوبِ الناسِ كراهةَ الأئمةِ وعدمَ انقيادِهم لأوامرِهم وبالتَّالي ومع التَّراجع في الكلامِ ونقلِ الكلام بعضُهم إلى بعضٍ يحصلُ الخروجُ الكاملُ؛ لأنَّ الخروجَ على الأئمةِ أوَّلُه كلامٌ وآخرُه سهامٌ، ولا مانعَ أن نقولَ: إنَّ الكلامَ الذي يؤدي إلى إيغارِ الصدورِ على الأئمةِ إنَّهُ خارجيٌّ؛ ولهذا قَالَ العلماءُ: إنَّ الذي قَالَ للرسولِ ﷺ: اعدل يا محمد، إنَّه أوَّلُ الخوارجِ، ثم إنَّ مُقدِّماتِ الشيءِ قد توصفُ بوصفِ الشيءِ، فالنظرةُ للمرأةِ والكلامُ مع المرأة يُسَمَّى زنًا، لكنَّهُ ليس الزِّنَا الذي قَالَ عليه الصلاة والسلام عنه: «**والفرج يصدِّقُ ذلك أو يُكَذِّبُه**»[1] لكنَّه لمَّا كان سببًا مُوَصِّلًا إلى ذلك استحق أن يوصف به، فالناسُ مثلًا: إذا اختلقوا على الأئمةِ، وقالوا: هذا عملٌ منكرٌ ولا نوافقُهم وسنصلي وحدنا، فهذا لا شكَّ أنَّه أوَّلُ الخروجِ على الأئمةِ بالسِّهامِ، وهذه مسألةٌ قلَّ مَن يتفطَّنُ لها من طلبةِ العلمِ، والواقعُ شاهدٌ بهذا، فهذه المعاركُ التي نَسْمَعُها عن يمينِنا وشمالِنا أصلها كلامٌ، ثم تطايرَ هذا الكلامُ وزِيدَ فيه ونُقِص، حتَّى أدَّى إلى المقابلةِ بالسِّلاحِ.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٣- باب كَمْ أَقَامَ النَّبِيُّ ﷺ فِي حَجَّتِهِ؟

١٠٨٥ - حدثنا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ: حَدَّثَنَا وُهَيْبٌ قَالَ: حَدَّثَنَا أَيُّوبُ، عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ الْبَرَّاءِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنهما قَالَ: قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ وَأَصْحَابُهُ لِصُبْحِ رَابِعَةٍ يُلَبُّونَ بِالْحَجِّ، فَأَمَرَهُمْ أَنْ يَجْعَلُوهَا عُمْرَةً ،إِلا مَنْ مَعَهُ الْهَدْيُ.

---

(١) أخرجه البخاري (٦٢٤٣)، ومسلم (٢٦٥٧).

تَابَعَهُ عَطَاءٌ عَنْ جَابِرٍ.

[الحديث ١٠٨٥- أطرافه في: ١٥٦٤، ٢٥٠٥، ٣٨٣٢].

كانَ ذلكَ في يومِ الأحدِ؛ لأنَّ يومَ الجُمُعَةِ هو اليومُ التاسعُ، فيكونُ يومُ الأحدِ هو اليومَ الرابعَ، فهنا عرفنا كم أقامَ؟ أقامَ أربعةَ أيامٍ قبلَ خُروجِه للحجِّ، وأقامَ في الحجِّ ستةَ أيامٍ، أربعةً قبلَ الخروجِ إلى منًى وستةً بعدَ ذلك. وقد سَبَقَ أنَّ أنسَ بنَ مالكٍ رضي الله عنه قَالَ: أقَمْنَا بِهَا عَشْرًا.

***

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رحمه الله:

٤- باب فِي كَمْ يَقْصُرُ الصَّلاةَ؟

وَسَمَّي النَّبِيُّ ﷺ يَوْمًا ولَيْلَةً سَفَرًا، وكَانَ ابْنُ عُمَرَ وابْنُ عَبَّاسٍ رضي الله عنهم يَقْصُرَانِ ويُفْطِرَانِ فِي أَرْبَعَةِ بُرُدٍ -وَهِيَ سِتَّةَ عَشَرَ فَرْسَخًا-.

قولُه: «في كم يقصر الصلاة؟». يعني: ما هو السفرُ الذي تُقصرُ فيه الصلاةُ، وليس المرادُ الإقامةَ التي ينقطِعَ بها حكمُ السَّفرِ؛ لأنَّ هذا سبقَ، لكن مرادُه ما هو السفرُ الذي تقصرُ فيه الصلاةُ؟

يقول: «سَمَّى النبيُّ ﷺ يومًا وليلةً سفرًا، وكان ابنُ عمرَ وابنُ عبَّاسٍ رضي الله عنهم يقصرانِ ويُفطِران في أربعة بُرُدٍ، وهِيَ سِتَّةَ عَشَرَ فَرْسَخًا». لكن ثبَتَ في «صحيحِ مسلمٍ» أنَّهُ ﷺ كان إذا خَرَجَ ثلاثةَ أميالٍ أو فراسخَ صلَّى ركعتينِ.

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رحمه الله:

١٠٨٦- حدثنا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ قَالَ: قُلْتُ لأَبِي أُسَامَةَ: حَدَّثَكُمْ عُبَيْدُ الله عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ رضي الله عنهما أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «لا تُسَافِرِ الْمَرْأَةُ ثَلاثَةَ أَيَّامٍ إِلا مَعَ ذِي مَحْرَمٍ»[1].

[االحديث ١٠٨٦- طرفه في: ١٠٨٧].

(١) أخرجه مسلم (١٣٣٨).



١٠٨٧ - حدثنا مُسَدَّدٌ قالَ: حَدَّثَنا يَحْيَى، عَنْ عُبَيْدِ الله، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ رضي الله عنهما عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «لا تُسَافِرِ الْمَرْأَةُ ثَلاثًا إلا مَعَ ذِي مَحْرَمٍ».

تَابَعَهُ أَحْمَدُ، عَنِ ابْنِ الْمُبَارَكِ، عَنْ عُبَيْدِ الله، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ.

١٠٨٨ - حدثنا آدَمُ قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذِئْبٍ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعِيدٌ الْمَقْبُرِيُّ، عَنْ أَبِيه، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «لا يَحِلُّ لامْرَأَةٍ تُؤْمِنُ بِالله والْيَوْمِ الآخِرِ أَنْ تُسَافِرَ مَسِيرَةَ يَوْمٍ ولَيْلَةٍ لَيْسَ مَعَهَا حُرْمَةٌ»[1].

تَابَعَهُ يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ وسُهَيْلٌ ومَالِكٌ، عَنِ الْمَقْبُرِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه.

قولُه ﷺ: «لامْرَأَةٍ تُؤْمِنُ بِالله والْيَوْمِ الآخِرِ». المرادُ بهذا الوصفِ الإغراءُ على لزومِ الطَّاعةِ؛ لأنَّ الإيمانَ باللهِ واليومِ الآخرِ يُحْمَلُ على لزومِ الطَّاعةِ، فهو من بابِ الإغراءِ وليس من بابِ التقييدِ بالوصفِ بحيث يُقالُ: إن مَن لا تُؤمن لها أن تُسافِرَ.

وقولُه عليه الصلاة والسلام: «مسيرةُ يومٍ وليلةٍ». كيف نجمعُ بينَه وبينَ قولِه فيما سَبَقَ: «لا تُسَافِرِ الْمَرْأَةُ ثَلاثًا إلا مَعَ ذِي مَحْرَمٍ»؟

أجاب العلماءُ عن ذلك: بأن هذه الأحاديثَ خرَجَت مخرجَ الجوابِ، بمعنَى أنَّهُ سُئِلَ: هل تُسافِرُ المرأةُ ثلاثًا بدون مَحرَمٍ؟ فقال: «لا تُسافِر ثلاثةَ أيامٍ إلَّا مع ذِي مَحْرَمٍ».

وسُئِل: هل تُسافرُ مسيرةَ يومٍ وليلةٍ؟

فقال: «لا تُسافِر مسيرةَ يومٍ وليلةٍ إلَّا مع ذِي مَحْرَمٍ». فيكونُ اختلافُ المدةِ بناءً على اختلافِ السُّؤالِ، وهذا جمعٌ حسنٌ، وبناءً على ذلك نأخذُ بالثلاثةِ، أو نأخُذُ باليومِ والليلةِ، أو نأخذُ بحديثِ أنسٍ في «صحيحِ مسلمٍ»: «كان إذا خَرَجَ ثلاثةَ أميالٍ أو فراسخَ صلَّى ركعتينِ»[2]؟

فالجوابُ: أن نَأْخُذَ بالإطلاقِ الذي أطلقَهُ اللهُ، ونَقُولُ: اختلافُ التَّقديرِ يَدلُّ

---

(١) أخرجه مسلم (١٣٣٩).

(٢) أخرجه مسلم (٦٩١).

على أنَّه ليس مُرادًا -أعني التقديرَ- فما سُمِّي سفرًا ثبتت له أحكامُ السَّفَرِ وهذا اختيارُ شيخِ الإسلامِ ابنِ تيميةِ وجماعةٌ مِن العلماءِ: أنَّه لا يتقيَّد بيومٍ ولا يومَينِ ولا فرسَخٍ ولا ثلاثةِ فراسخَ، ولا أكثرَ ولا أقلَّ إلا بالعُرف، فما سُمِّي سفرًا فهو سفرٌ، لكن من المعلومِ أنَّ خروجَ الإنسانِ إلى ما يتبع القريةَ أو المدينةَ لا يُسمَّى سفرًا، ومِن ثَمَّ كان خروجُ الرسولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إلى قباءَ من المدينةِ لا يُسَمَّى سفرًا؛ لأنَّه تابعٌ للبلدةِ، لكن ما ليس تابعًا لها فإنَّه يكونُ سفرًا، وكلامُ شيخِ الإسلامِ لا شكَّ أنَّه أقربُ إلى ظاهرِ النصوصِ إلا أنَّ تحديدَه صعبٌ؛ لأنَّ تعليقَ الأمرِ بالعرفِ يختلف الناس فيه، فيقول بعضُهم: العرف أنَّ هذا سفرٌ، ويقولُ الآخرُ: العرفُ أنَّ هذا ليس بسفرٍ، لكن أجابَ شيخُ الإسلامِ عن ذلك: بأنَّ المسافةَ الطويلةَ في الزمنِ القصيرِ سفرٌ، والزمنُ الطَّويلُ في المسافةِ القصيرةِ سفرٌ، وعلى هذا فلو ذهب الإنسانُ إلى الرياضِ ورجع في يومِه لكان مسافرًا؛ لأنَّ المسافةَ طويلةٌ، ولو ذهبَ إلى بُريدةَ من عُنيزَة ورجع في يومِه، فليس بمسافرٍ، لكن لو بقي هناك يومين أو ثلاثةً فهو مسافرٌ، هذه قاعدةُ شيخِ الإسلامِ رَحِمَهُ اللَّهُ، وهي إلى النصوصِ أقربُ، لكن رأيِ الآخرينَ الذين يقولون: إنَّهُ مُحدَّدٌ بمسافةٍ، -وهي نحو ثمانين كيلو- أقربُ إلى الضبطِ والانضباطِ، فيُقالُ مثلًا: مَن بَلغَ هذه المسافةَ فهو مسافرٌ، سواءٌ بقِيَ يومًا أو يومينِ أو شهرًا أو شهرين أو رجع من ساعتِه، ومن لم يبلُغْها فليس بمسافرٍ، ولو بقيَ يومًا أو يومينِ أو أكثرَ، فوقائعُ هذا تحتاجُ إلى توقيفٍ والمسألةُ ليست هيِّنَةً، فهي مسألةُ صلاةٍ، والرَّسولُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ليس عندَه مسَّاحون يضبطون الأرضَ إلى هذا التَّقديرِ، وتعلمونَ أنَّ العلماءَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ يُقدِّرون هذا بالفراسِخِ والأميالِ والأذرعِ والأشبارِ والأصابعِ والشعيرِ وشعرةِ الحصانِ، هذا صعبٌ جدًّا، يَعْنِي مثلًا: نحن نجلسُ هنا، وآخرُ في طرفِ المسجدِ، الذين هنا وهم إلى البلدِ أقربُ ليسوا مسافرين، والآخرون مسافرون ، نراهم ويروننا ومع ذلك، نقول: هذا مسافرٌ وهذا غيرُ مسافرٍ.

وأنا أرى أن رأيَ شيخِ الإسلامِ جيِّدٌ ويُمْكِنُ ضبطُه.

فمثلًا: الذين يذهبون من بُرَيْدَةَ ومن الجامعة إلى الرَّسِّ ويرجعون في يومِهم؛ يَعْنِي: يأتون للدراسةِ ويرجعون، هؤلاءِ غيرُ مسافرين، ولو كانت المسافةُ طويلةً، كلٌّ يعرفُ أَنَّهُ غيرُ مسافرٍ، ولذلك أهلُه لا يودِّعونَهُ توديعَ المسافرِ، ولا يستقبلونَه استقبالَ المسافرِ، لكن لو كان يريدُ أن يذهبَ مثلًا: من بُريدةَ إلى الرسِّ من شغل يبقى فيه يومين أو ثلاثةَ لكان عند الناسِ مسافرًا.

فإذا تأمَّلَ الإنسانُ ما ذهبَ إليه شيخُ الإسلامِ رَحِمَهُ اللَّهُ -الَّذي هو ظاهرُ النصوصِ- يتبيَّنُ له أنه يُنكر.

والطَّالبُ: الذي يَذْهَبُ من الرَّسِّ ويُقِيمُ في إسكانِ الجامعةِ في بُريدةَ هذا مسافرٌ.

فالمسافةُ عند شيخِ الإسلامِ غيرُ مُعتبرةٍ، لكن عند الذين يرون المسافة ثلاثة وثمانين كيلو يكونوا مسافرين -حتَّى إذا رجعوا في يومِهم وحانت صلاةُ الظُّهرِ- لهم أن يَقصروا.

مسألة: بعضُ المدرِّسين يذهبون إلى مسافةِ مائة وخمسين كيلو، ويرجعون في يومِهم، هل يُعْتَبَرُ هذا سفرًا؟

فالجواب: نحن نفتي هؤلاء بألَّا يَجْمَعوا ولا يقصروا، حتَّى هم أنفُسُهم يعتقدون أَنَّهم غيرُ مسافِرين، ولولا أَنَّهم يسمعون أن مِن العلماءِ مَن يقولُ: السفرُ ثلاثة وثمانين كيلوا ما فكَّروا إطلاقًا أَنَّهم مسافرون.

* * *

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٥- باب يَقْصُرُ إِذَا خَرَجَ مِنْ مَوْضِعِهِ.

وَخَرَجَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَصَرَ وَهُوَ يَرَى الْبُيُوتَ، فَلَمَّا رَجَعَ قِيلَ لَهُ: هَذِهِ الْكُوفَةُ قَالَ: لَا حَتَّى نَدْخُلَهَا.

متى يجوزُ للمسافرِ أن يَقْصُرَ؟

نقولُ: إذا خرجَ من بلده جاز له أن يَقصُرَ، ولو لم يكن بينَه وبينَها إلَّا ذراعٌ، وإذا رجعَ إليها جاز أن يَقصرَ ولم يكن بينَه وبينها إلَّا ذراعٌ؛ لأنَّ عليًّا رضي الله عنه كان يفعلُ هذا، فعلى هذا نقولُ: الذين يسافِرُون من مطارِ القصيمِ. من أهلِ عُنيزةَ أو بُريدةَ أو الرَّسِّ هل يَقصرونَ في المطارِ؟ نعم يَقصرون، وكذلك أيضًا في مطارِ الرِّياضِ، الذين يخرجون إلى المطارِ يقصرون، وكذلك في مطارِ جدة، والمقصودُ من مطارِ الرِّياضِ: المطارِ الجديدِ أمَّا القديمُ فهو في نفسِ البلدِ الآنَ.

فالمهمُّ: أنَّه لا يُشترطُ أن يغيبَ الإنسانُ عن البلد، بل متى خرج من حدِّ البلدِ جاز له أن يقصر، وجاز له أن يفطر في رمضان، وكذلك أيضًا لو رجع جاز له أن يقصر حتَّى يدخلَ البلدَ، وجاز له أن يأكلَ ويشربَ حتَّى يدخلَ البلدَ، بل وعلى القولِ الرَّاجحِ في مسألةِ الصومِ، جاز له أن يأكلَ ويشربَ ولو في البلدِ، إذا كان دخل البلدَ مُفْطِرًا.

* * * *

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٠٨٩ - حدثنا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ وَإِبْرَاهِيمَ بْنِ مَيْسَرَةَ عَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ صَلَّيْتُ الظُّهْرَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ بِالْمَدِينَةِ أَرْبَعًا، وَبِذِي الْحُلَيْفَةِ رَكْعَتَيْنِ[1].

والحليفةُ قريبةٌ من المدينةِ لكنَّها منفصلةٌ عنها، يَعْنِي: مرادُ البخاريِّ رَحِمَهُ اللَّهُ أنَّه لا يُشترطُ أن يقطعَ المسافةَ حتَّى نُبيحَ له القصرَ، ولكن يباحُ له القصرُ وإن لم يقطعِ المسافةَ.

* * * *

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٠٩٠ - حدثنا عَبْدُ اللهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ رضي الله عنها قَالَتِ: الصَّلَاةُ أَوَّلُ مَا فُرِضَتْ رَكْعَتَيْنِ، فَأُقِرَّتْ صَلَاةُ السَّفَرِ، وَأُتِمَّتْ صَلَاةُ الْحَضَرِ[2].

---

(١) أخرجه مسلم (٦٩٠).

(٢) أخرجه مسلم (٦٨٥).

قَالَ الزُّهْرِيُّ: فَقُلْتُ لِعُرْوَةَ: مَا بَالُ عَائِشَةَ تُتِمُّ؟ قَالَ: تَأَوَّلَتْ مَا تَأَوَّلَ عُثْمَانُ.

قولُه: قالت: «الصَّلاةُ أوَّلُ ما فُرِضَت ركعتين». وفيها إشكالٌ من حيثُ الإعرابِ، لذلك في نسخةٍ أخرى: ركعتان، فإذا كانت «ركعتان» فلا إشكالَ وإذا كانت «ركعتين» ففيهِ إشكالٌ، ولكن جوابه أن يُقالَ: الصلاةُ أوَّل ما فُرِضت، فُرضت ركعتين، فيكونُ مفعولًا ثانيًا أو حالًا من نائبِ الفاعلِ لفعلٍ محذوفٍ، فأقرت صلاةُ السَّفرِ، وأتمَّت صلاة الحضرِ، ومتى كان هذا الإقرارُ والإتمامُ؟

فالجوابُ: بعدَ الهجرةِ، لما هاجرَ النبيُّ ﷺ زِيْد في صلاةِ الحضر.

فقلتُ لعروةَ -وهو عروةُ بنُ الزُّبيرِ وعائشةُ خالتُه-: ما بالُ عائشةَ تُتِمُّ؟ قَالَ: تأوَّلَت ما تأوَّلَ عثمانُ رضي الله عنه، وذلك في إتمامِه في منًى.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٦- باب يُصَلِّي الْمَغْرِبَ ثَلاثًا فِي السَّفَرِ.

١٠٩١- حدثنا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ: أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ: أَخْبَرَنِي سَالِمٌ عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ رضي الله عنهما قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ إِذَا أَعْجَلَهُ السَّيْرُ فِي السَّفَرِ يُؤَخِّرُ الْمَغْرِبَ، حَتَّى يَجْمَعَ بَيْنَهَا وبَيْنَ الْعِشَاءِ قَالَ سَالِمٌ: وكَانَ عَبْدُ اللهِ يَفْعَلُهُ إِذَا أَعْجَلَهُ السَّيْرُ[1].

[الحديث ١٠٩١- أطرافه في: ١٠٩٢، ١١٠٦، ١١٠٩، ١٦٦٨، ١٦٧٣، ١٨٠٥، ٣٠٠٠].

١٠٩٢- وزَادَ اللَّيْثُ قَالَ: حَدَّثَنِي يُونُسُ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ سَالِمٌ: كَانَ ابْنُ عُمَرَ رضي الله عنهما يَجْمَعُ بَيْنَ الْمَغْرِبِ والْعِشَاءِ بِالْمُزْدَلِفَةِ قَالَ سَالِمٌ: وأَخَّرَ ابْنُ عُمَرَ الْمَغْرِبَ، وكَانَ اسْتُصْرِخَ عَلَي امْرَأَتِهِ صَفِيَّةَ بِنْتِ أَبِي عُبَيْدٍ فَقُلْتُ لَهُ: الصَّلاةَ فَقَالَ: سِرْ فَقُلْتُ: الصَّلاةَ،

---

(١) أخرجه مسلم (٧٠٣).

فَقَالَ: سِرْ حَتَّى سَارَ مِيلَيْنِ أَوْ ثَلاثَةً، ثُمَّ نَزَلَ فَصَلَّي ثُمَّ قَالَ: هَكَذَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يُصَلِّي إِذَا أَعْجَلَهُ السَّيْرُ. وَقَالَ عَبْدُ اللهِ: رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ إِذَا أَعْجَلَهُ السَّيْرُ يُؤَخِّرُ الْمَغْرِبَ فَيُصَلِّيهَا ثَلاثًا، ثُمَّ يُسَلِّمُ، ثُمَّ قَلَّمَا يَلْبَثُ حَتَّى يُقِيمَ الْعِشَاءَ فَيُصَلِّيهَا رَكْعَتَيْنِ، ثُمَّ يُسَلِّمُ وَلا يُسَبِّحُ بَعْدَ الْعِشَاءِ حَتَّى يَقُومَ مِنْ جَوْفِ اللَّيْلِ.

المغربُ في السَّفَرِ لا تُقصرُ؛ لأنَّه لا يمكنُ قصرُه، إن قصرتَه على ركعة أجحفت بها، وعلى ركعتين فاتت الوترية؛ لأنَّها وترُ النَّهارِ، وعلى ركعةٍ ونصفٍ من باب أولى وهذا أبعدُ، إذًا فلا تُقصرُ، والفجرُ أيضًا لا تُقصَرُ؛ لأنَّك إذا قصرتها صارت وترًا، وصار في الفرائضِ وترانِ، ثم إن صلاةَ الفجرِ تطوَّل فيها القراءةُ، وهذا يُنافي أن تكون مقصورةً، لكن المعنى الأول وهو أنه لو قصرت صلاةُ الفجرِ لكانت وترًا وصار وتران في الفرائضِ.

قَالَ الحافظُ ابنُ حجرٍ رَحِمَهُ اللهُ في «الفتح» (٢/ ٥٧٢):

۞ قَولُه: «وأخَّرَ ابنُ عُمرَ المغرِبَ وكانَ استصرَخَ على صَفِيَّةَ بنتَ أبي عُبيدٍ». هِي أُختُ المُختارِ الثَّقفِيِّ.

۞ وَقَولُه: «استُصرِخَ». بِالضَّمِّ؛ أي: استُغِيثَ بِصَوتٍ مُرتَفِعٍ، وهُو مِن الصُّرَاخِ -بِالخَاءِ المُعجَمَةِ- والمُصْرِخُ: الْمُغِيثُ قَالَ اللهُ تعَالَى: ﴿مَّآ أَنَا۠ بِمُصۡرِخِكُمۡ﴾ [إبراهيم:٢٢].

ثم قَالَ ابنُ حجرٍ رَحِمَهُ اللهُ في «الفتح» (٢/ ٥٧٣):

۞ قَوْلُه: «حَتَّى سَارَ مِيلَيْنِ أَوْ ثَلَاثَة». أَخْرَجَهُ الْمُصَنِّف فِي «بَاب السُّرْعةِ فِي السَّيْر» مِنْ كِتَاب «الجِهاد» مِنْ رِوايَة أَسْلمَ مولَى عُمر قَالَ: «كُنت مع عبد الله بن عُمرَ بِطرِيقِ مَكَّةَ، فَبلَغَهُ عَن صَفِيَّة بنت أَبِي عُبيد شِدَّة وجَع، فأَسْرعَ السَّيْر حتَّى إِذا كانَ بعْد غُرُوبِ الشَّفَقِ نزلَ فصلَّى المغرِبَ والعَتمَة جَمعَ بَينهمَا» فأَفادَت هذِهِ الرِّوَايَةُ تعيينَ السَّفرِ المَذْكُورِ، ووقتَ انتِهاءِ السَّيرِ، والتَّصرِيح بِالجمعِ بَين الصَّلاتَينِ، وأَفادَ النَّسائِيُّ فِي رِوَايةٍ أَنَّها كَتبَتْ إِليهِ تُعلمهُ بِذَلِكَ، ولِمُسلِمٍ نَحوه مِنْ رِوَايَةِ نَافِعٍ عَن ابن عُمَر، وفِي رِوَايَةٍ لِأَبِي دَاوُدَ مِنْ هَذَا الوَجهِ «فَسَارَ حَتَّى غَابَ الشَّفَقُ وتَصَوَّبَتْ النُّجومُ نزلَ فصَلَّى

الصَّلَاتَيْنِ جَمِيعًا» ولِلنَّسَائِيِّ مِنْ هَذَا الوَجهِ «حَتَّى إِذَا كَانَ فِي آخِرِ الشَّفَقِ نَزَلَ فَصَلَّى المَغْرِبَ ثُمَّ أَقَامَ الْعِشَاءَ وقَدْ تَوَارَى الشَّفَقُ فَصَلَّى بِنَا» فَهَذَا مَحمُولٌ على أَنَّهَا قِصَّةٌ أُخْرَى، ويَدُلُّ عَلَيْهِ أَنَّ فِي أَوَّلِه «خَرَجْت مَعَ ابنِ عُمَرَ فِي سَفَرٍ يُرِيدُ أرضًا لَهُ» وفِي الأَوَّلِ أنَّ ذَلِكَ كَانَ بَعْدَ رُجُوعِه مِنْ مَكَّةَ، فَدَلَّ عَلَى التَّعَدُّدِ.

قولُه: «استصرخَ على امرأتِه». استصرخَ ليُدرِكها فلعلَّه كان مرضًا شديدًا، ففيهِ دليلٌ على حسنِ معاملةِ الصحابةِ رضي الله عنهم لأزْواجِهم وعنايتهم بهنَّ رضي الله عنهن.

وفي هذا الحديثِ: دليلٌ على أنَّه لا يُصلِّي راتبةَ العشاءِ؛ لقولِه: «ولا يسبحُ بعدَ العشاءِ».

وفيه أيضًا: دليلٌ على أنَّ قيامَ الليلِ مشروعٌ في السفرِ كما أنَّه مشروعٌ في الحضرِ.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

٧- باب صَلاةِ التَّطَوُّعِ عَلَي الدَّوابِّ وحَيْثُما تَوَجَّهتْ بِهِ.

١٠٩٣- حدثنا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ الله قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الأَعْلَي قَالَ: حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَبْدِ الله بْنِ عَامِرِ بْنِ رَبِيعَةَ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يُصَلِّي عَلَي رَاحِلَتِهِ حَيْثُ تَوَجَّهتْ بِهِ[١].

[الحديث ١٠٩٣- طرفاه في: ١٠٩٧- ١١٠٤].

وظاهرُ هذا الحديثِ أنَّه يصلِّي حيثُ توجَّهَت به من أوَّلِ الصلاةِ إلى آخرِها، وأنَّه لا يلزِمُ نفسَه أن يستقبلَ القبلةَ عند ابتداءِ الصلاةِ، وهذا هو الراجحُ أنَّه لا يلزمُ أن يستقبلَ القبلةَ عندَ ابتداءِ الصلاةِ بل يُكبِّرُ للإحرامِ حيثُ كان وجهه، وسيأتي إن شاءَ اللهُ أن هذا إذا كان في غيرِ الفريضةِ.

****

(١) أخرجه مسلم (٧٠١).

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٠٩٤- حدثنا أَبُو نُعَيْم قَالَ: حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَي، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ الله أَخْبَرَهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُصَلِّي التَّطَوُّعَ وهُوَ رَاكِبٌ فِي غَيرِ الْقِبْلَةِ.

١٠٩٥- حدثنا عَبْدُ الأَعْلَي بْنُ حَمَّادٍ قَالَ: حَدَّثَنَا وُهَيْبٌ قَالَ: حَدَّثَنَا مُوسَي بْنُ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ قَالَ: كَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يُصَلِّي عَلَي رَاحِلَتِهِ ويُوتِرُ عَلَيْهَا، ويُخْبِرُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَفْعَلُهُ[1].

في هذا دليلٌ: على أنَّ الوترَ ليس بواجبٍ، وليس من الفرائضِ، وقد قالَ بعضُ العلماءِ: إنَّه واجبٌ لأمرِ النبيِّ ﷺ به، وتوسَّطَ شيخُ الإسلامِ ابنُ تيمية رَحِمَهُ اللَّهُ فقال: «مَن كان له وِرْد من الليل كان واجبًا عليه ومَن لا، فلا».

والذي يَظْهَرُ في هذا هو قولُ الجمهورِ: أنَّه ليس بواجبٍ، وأنَّه لا يجب في اليوم والليلةِ إلَّا خمس صلواتٍ فقط، إلَّا ما كان له سببٌ كالكسوفِ على قولِ مَن يرى أنَّ صلاةَ الكسوفِ واجبةٌ وكالعيدين على قول من يرى أن صلاةَ العيدين واجبةٌ، هذا بسببٍ، كتحيَّةِ المسجدِ على مَن يرى أنَّها واجبةٌ.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٨- باب الإِيمَاءِ عَلَي الدَّابَّةِ.

١٠٩٦- حدثنا مُوسَي قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُسْلِمٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الله بْنُ دِينَارٍ قَالَ: كَانَ عَبْدُ الله بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يُصَلِّي فِي السَّفَرِ عَلَي رَاحِلَتِهِ أَيْنَمَا تَوَجَّهَتْ يُومِئُ، وذَكَرَ عَبْدُ الله أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَفْعَلُهُ[2].

****

(١) أخرجه مسلم (٧٠٠).

(٢) سبق تخريجه.

٩- باب يَنْزِلُ لِلْمَكْتُوبَةِ.

١٠٩٧- حدثنا يَحيَي بن بُكَيرٍ قَالَ: حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ عُقَيْلٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عَبْدِ الله بْنِ عَامِرِ بْنِ رَبِيعَةَ أَنَّ عَامِرَ بْنَ رَبِيعَةَ أَخْبَرَهُ قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ الله ﷺ وهُوَ عَلَي الرَّاحِلَةِ يُسَبِّحُ يُومِئُ بِرَأْسِهِ قِبَلَ أيِّ وجْهٍ تَوَجَّهَ، ولَمْ يَكُنْ رَسُولُ الله ﷺ يَصْنَعُ ذَلِكَ فِي الصَّلاةِ الْمَكْتُوبَةِ[1].

١٠٩٨- وقال اللَّيْثُ: حَدَّثَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ: قَالَ سَالِمٌ: كَانَ عَبْدُ الله يُصَلِّي عَلَي دَابَّتِهِ مِنَ اللَّيْلِ وهُوَ مُسَافِرٌ، مَا يُبَالِي حَيْثُ مَا كَانَ وجْهُهُ قَالَ ابْنُ عُمَرَ: وكَانَ رَسُولُ الله ﷺ يُسَبِّحُ عَلَي الرَّاحِلَةِ قِبَلَ أيِّ وجْهٍ تَوَجَّهَ، ويُوتِرُ عَلَيْهَا غَيْرَ أَنَّهُ لا يُصَلِّي عَلَيْهَا الْمَكْتُوبَةَ.

قولُه: «غير أنَّه لا يُصَلِّي عليها المكتوبةَ». فيه: دليلٌ على أن ما ثبتَ في النفلِ ثبتَ في الفرضِ، ولهذا احتاجوا أن يقولوا: «غير أنَّه لا يصلِّي عليها المكتوبةَ»، لو لم يقولوا هذا، لقلنا: يصلِّي عليها المكتوبةَ.

الإيماءُ: يومئُ برأسِه، في الركوعِ، وفي السجودِ يجعلِ الإيماء أخفض.

***

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٠٩٩- حدثنا مُعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا هِشَامٌ، عَنْ يَحْيَي، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ ثَوْبَانَ قَالَ: حَدَّثَنِي جَابِرُ بْنُ عَبْدِ الله، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُصَلِّي عَلَي رَاحِلَتِهِ نَحْوَ الْمَشْرِقِ، فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يُصَلِّيَ الْمَكْتُوبَةَ نَزَلَ فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ.

***

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٠- باب صَلاةِ التَّطَوُّعِ عَلَي الْحِمَارِ.

١١٠٠- حدثنا أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا حَبَّانُ قَالَ: حَدَّثَنَا هَمَّامٌ قَالَ: حَدَّثَنَا

(١) سبق تخريجه.

أَنَسُ بْنُ سِيرِينَ قَالَ: اسْتَقْبَلْنَا أَنسًا حِينَ قَدِمَ مِنَ الشَّامِ فَلَقِينَاهُ بِعَيْنِ التَّمْر، فَرَأَيْتُهُ يُصَلِّي عَلَي حِمَارٍ وَوَجْهُهُ مِنْ ذَا الْجَانِبِ -يَعْنِي عَنْ يَسَارِ الْقِبْلَةِ- فَقُلْتُ: رَأَيْتُكَ تُصَلِّي لِغَيْرِ الْقِبْلَةِ فَقَالَ: لَوْلا أَنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ الله ﷺ فَعَلَهُ لَمْ أَفْعَلْهُ[1].

رَوَاهُ ابْنُ طَهْمَانَ، عَنْ حَجَّاجٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ سِيرِينَ، عَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ.

وفي هذا تواضعُ النبيِّ ﷺ إذا قلنا: إنَّ قولَه: «فعله» يشملُ الركوبَ على الحمارِ، وأنَّه ليس خاصًّا باستقبالِه جهةَ سير، والحديثُ محتملٌ، لكن لا شكَّ أنَّ الرسولَ عليه الصلاة والسلام يركبُ الحمارَ، ففي حديثِ معاذٍ أنَّه كانَ رديفَ النبيِّ ﷺ على حمارٍ[2].

وفيه أيضًا: تواضعُ الصحابةِ رضي الله عنهم، فأنسُ خادمُ رسولِ الله ﷺ ومع ذلك يركبُ الحمارَ.

وفيه: دليلٌ على طهارةِ الحمارِ أيضًا؛ لأنَّ الراكبَ لا يخلُو من عرقٍ خصوصًا في أيامِ الصَّيفِ، وكذلك الحمارُ لايخلو من عرقٍ، فيبتلُّ ثوبُه أو جسدُه بعرقِ الحمارِ، ولو كان نجسًا لذكروا التحرزَ عنه، وهذا هو الحقُّ: أنَّ الحمارَ طاهرٌ في الحياةِ، ولهذا لو شَرِبَ في ماءٍ فهل يجوزُ أن تتوضَّأَ به؟

فالجوابُ: يجوزُ؛ لأنَّه طاهرٌ.

قَالَ الحافظُ ابنُ حجرٍ رحمه الله في «الفتح» (٢/ ٥٧٦):

وهل يُؤخذُ مِنهُ أنَّ النَّبِيَّ ﷺ صلَّى على حِمَارٍ؟ فِيهِ احتِمَالٌ، وقد نَازَعَ فِي ذلِكَ الإسمَاعِيلِيُّ فقَالَ: خَبَرُ أنسٍ إنَّمَا هُوَ فِي صَلَاةِ النَّبِيِّ ﷺ رَاكِبًا تَطَوُّعًا لِغَيرِ القِبلَةِ، فَإِفرَادُ التَّرجَمَةِ فِي الحِمَارِ مِنْ جِهَةِ السُّنَّةِ لَا وجه لَهُ عِندِي. اهـ. وقَد رَوَى السراجُ مِنْ طَرِيقِ يَحيَى بن سَعِيدٍ عَنْ أنسٍ أنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ يُصَلِّي عَلَى حِمَارٍ وهُوَ ذَاهِبٌ إِلَى خَيبَرَ، إِسنادُه حَسَنٌ، ولَهُ شَاهِدٌ عِندَ مُسلِمٍ مِنْ طَرِيقِ عَمرو بنِ يَحيَى المَازِنِيِّ، عَنْ سَعِيدِ بنِ يَسَارٍ عَنْ ابنِ عُمَرَ: «رَأَيتُ النَّبِيَّ ﷺ يُصَلِّي عَلَى حِمَارٍ وهُوَ مُتَوَجِّهٌ إِلَى

---

(١) أخرجه مسلم (٧٠٢).

(٢) أخرجه البخاري (١٢٨)، ومسلم (٣٢).

خَيبَرَ» فَهَذَا يُرَجِّحُ الِاحتِمَالَ الَّذِي أَشَارَ إِلَيهِ الْبُخَارِيُّ.اهـ

على أنَّ البخاريَّ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: «باب صَلاةِ التَّطَوُّعِ عَلَي الْحِمَارِ». ولم يقلْ: بابُ صلاةِ النبيِّ، ومن المعلوم أنَّه يُكتفى بفعلِ الصحابيِّ في مثلِ هذا، فلا اعتراضَ على البخاريِّ أبدًا سواءٌ ثبتَ أن النبيَّ ﷺ صلَّى على الحمارِ أم لم يثبتْ، فالبخاريُّ لم يقلْ: بابُ صلاةِ النبيِّ.

***

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١١- باب مَنْ لَمْ يَتَطَوَّعْ فِي السَّفَرِ دُبُرَ الصَّلاةِ وقَبْلَهَا.

١١٠١- حدثنا يَحْيَي بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ: حَدَّثَنِي ابْنُ وهْبٍ، قَالَ حَدَّثَنِي عُمَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ، أَنَّ حَفْصَ بْنَ عَاصِمٍ قَالَ: سَافَرَ ابْنُ عُمَرَ رضي الله عنهما فَقَالَ: صَحِبْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَلَمْ أَرَهُ يُسَبِّحُ فِي السَّفَرِ وقَالَ الله -جَلَّ ذِكْرُهُ- ﴿لَّقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ ٱللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ [الأحزاب: ٢١](١).

[الحديث ١١٠١- طرفه في: ١١٠٢].

هذا فيه فائدةٌ عظيمةٌ: وهي أن ما تركه النبيُّ ﷺ مع وجودِ سببه تكونُ السُّنَّةُ تركَه، وعلى هذا فاتِّباعُ السُّنَّة سواءٌ كانت فعليةً أم تركيَّةً، إذا وُجِدَ السببُ في حياةِ الرسولِ عليه الصلاة والسلام، ولم يفعلْه علِمنا أنَّ تركَه هو السُّنَّة، وهذا استدلالٌ واضحٌ من ابنِ عمرَ رضي الله عنهما، والآيةُ أيضًا فيه واضحةٌ.

***

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١١٠٢- حدثنا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَي عَنْ عِيسَي بْنِ حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ: صَحِبْتُ رَسُولَ الله ﷺ فَكَانَ لا يَزِيدُ فِي السَّفَرِ عَلَي رَكْعَتَيْنِ، وأَبَا بَكْرٍ وعُمَرَ وعُثْمَانَ كَذَلِكَ رضي الله عنهم(٢).

---

(١) أخرجه مسلم (٦٨٩).

(٢) سبق تخريجه.

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٢- باب مَنْ تَطَوَّعَ فِي السَّفَرِ فِي غَيْرِ دُبُرِ الصَّلَوَاتِ وقَبْلَهَا.

وَرَكَعَ النَّبِيُّ ﷺ رَكْعَتَي الْفَجْرِ فِي السَّفَرِ.

١١٠٣- حدثنا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرٍو، عَنِ ابْنِ أَبِي لَيْلَى قَالَ: مَا أنبأ أَحَدٌ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى الضُّحَى غَيْرُ أُمِّ هَانِئٍ ذَكَرَتْ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ اغْتَسَلَ فِي بَيْتِهَا فَصَلَّى ثَمَانَ رَكَعَاتٍ، فَمَا رَأَيْتُهُ صَلَّى صَلاةً أَخَفَّ مِنْهَا، غَيْرَ أَنَّهُ يُتِمُّ الرُّكُوعَ والسُّجُودَ[1].

[الحديث ١١٠٣- طرفاه في ١١٧٦، ٤٢٩٢].

حديثُ أمِّ هانئٍ أنَّ الرسولَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ يومَ فتحِ مكَّةَ اغتَسَلَ في بيتِها فصلَّى ثمانِ ركعاتٍ، اختلَفُوا: هل هذه الثمانِ ركَعَاتٍ صلاةُ الفتحِ، أو صلاةُ الضُّحَى؟

ذهبَ بعضُ أهلِ العلمِ إلى أنَّها صلاةُ الفتحِ؛ لأنَّ المعروفَ أنَّ النبيَّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ جَعَلَ صلاةَ الضُّحَى ركعتين، والاحتمالُ أنَّها صلاةُ الضُّحَى واردٌ لا شكَّ فيه، فهل يُمكنُ أن نقولَ: يُسَنُّ عندَ فتحِ البلدِ أن يصلِّيَ الإمامُ صلاةَ الفتحِ، ويُسَنُّ أيضًا أن يُصَلِّيَ صلاةَ الضُّحَى، لأنَّه لا منافاة؛ لأنَّ صلاةَ الضُّحَى أصلها ثابتٌ، وصلاةَ الفتحِ لم يثبتْ إلا في هذا الحديثِ، فإذا قُلنا: لا تُصلِّ صلاةَ الفتحِ بل صلِّ الضُّحَى، ألغينا سنةً يُحتملُ أن تكون مرادة للرسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وإذا قُلنا: صلِّ صلاةَ الفتحِ أثبتنا صلاةَ الفتحِ في هذا الحديثِ وأثبتنا صلاةَ الضُّحَى بالأحاديثِ الأخرى.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١١٠٤- وقال اللَّيْثُ: حَدَّثَنِي يُونُسُ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ: حَدَّثَنِي عَبْدُ اللهِ بْنُ عَامِرٍ أَنَّ أَبَاهُ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى السُّبْحَةَ بِاللَّيْلِ فِي السَّفَرِ عَلَي ظَهْرِ رَاحِلَتِهِ حَيْثُ تَوَجَّهَتْ بِهِ.

---

(١) أخرجه مسلم (٣٣٦).

١١٠٥ - حدثنا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ: أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ: أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللهِ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ كَانَ يُسَبِّحُ عَلَى ظَهْرِ رَاحِلَتِهِ حَيْثُ كَانَ وَجْهُهُ يُومِئُ بِرَأْسِهِ، وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَفْعَلُهُ[1].

والذي تحرر عندي في هذه المسألةِ أنَّه لا يُصلِّي راتبةَ الظُّهرِ ولا راتبةُ المغربِ ولا راتبةَ العشاءِ، وماعدا ذلك من النوافلِ فباقٍ على أصلِ الاستحبابِ كركعتي الضُّحى، والوترِ، والتهجُّدِ، وسنَّةِ الوضوءِ، وصلاةِ الاستخارةِ وغيرِها.

***

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

١٣ - باب الْجَمْعِ فِي السَّفَرِ بَيْنَ الْمَغْرِبِ والْعِشَاءِ.

١١٠٦ - حدثنا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللهِ قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ: سَمِعْتُ الزُّهْرِيَّ، عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَجْمَعُ بَيْنَ الْمَغْرِبِ والْعِشَاءِ، إِذَا جَدَّ بِهِ السَّيْرُ[2].

١١٠٧ - وقال إِبْرَاهِيمُ بْنُ طَهْمَانَ عَنِ الْحُسَيْنِ الْمُعَلِّمِ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللهِ ﷺ يَجْمَعُ بَيْنَ صَلاةِ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ إِذَا كَانَ عَلَى ظَهْرِ سَيْرٍ، وَيَجْمَعُ بَيْنَ الْمَغْرِبِ والْعِشَاءِ.

١١٠٨ - وعن حُسَيْنٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ حَفْصِ بْنِ عُبَيْدِ اللهِ بْنِ أَنَسٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَجْمَعُ بَيْنَ صَلاةِ الْمَغْرِبِ والْعِشَاءِ فِي السَّفَرِ.

وَتَابَعَهُ عَلِيُّ بْنُ الْمُبَارَكِ وَحَرْبٌ، عَنْ يَحْيَى عَنْ حَفْصٍ، عَنْ أَنَسٍ جَمَعَ النَّبِيُّ ﷺ.

[الحديث ١١٠٨ - طرفه في ١١١٠].

---

(١) سبق تخريجه قريبًا.

(٢) سبق تخريجه قريبًا.

يَعْنِي: في السفرِ بينَ المغربِ والعشاءِ، هذا البابُ فيهِ الجمعُ في السفرِ، وهل هو مِن رُخَصِ السَّفَرِ المطلقةِ أو هو من الرُّخَصِ المُقَيَّدَةِ، في هذا خلافٌ بينَ العلماءِ.

فمنهم مَن قَالَ: إِنَّهُ من رُخَصِ السَّفَرِ المُطْلَقَةِ وأنَّ المسافرَ يَجُوزُ أن يَجْمَعَ سواءٌ كان على ظهرِ سيرٍ أم ماكثًا في مكانٍ، وهذا القولُ هو الصحيحُ. ولكن إذا كان على ظهرِ سير فإننا نطلبُ منه أن يجمعَ، ونقولُ: الجمعُ لك سنةٌ، وإذا لم يكن على ظهرِ سيرٍ فالجمعُ لك مباحٌ.

ومن العلماءِ مَن يَقُولُ: إِنَّهُ لا يجمع إلَّا إذا كان على ظهرِ سيرٍ[1]، أما الماكثُ النازلُ في مكانٍ فإنَّه لا يجمع، وعلَّلُوا ذلك بأنَّ الأصلَ وجوبُ فعلِ كلِّ صلاةٍ في وقتِها، لقولِ اللهِ تعالى: ﴿إِنَّ ٱلصَّلَوٰةَ كَانَتۡ عَلَى ٱلۡمُؤۡمِنِينَ كِتَٰبٗا مَّوۡقُوتٗا ١٠٣﴾ [النساء:١٠٣]. وحدَّدَ النبيُّ ﷺ أوقاتَ الصَّلاةِ، فلا يَجُوزُ لأحدٍ أن يُقدِّمَ الصلاةَ عل وقتِها أو يُؤخِّرَها عَنْ وقتِها، وإذا كانت هذه الأحاديثُ تدلُّ على أنَّ الرسولَ ﷺ يَجْمَعُ إذا كان على ظهرِ سيرٍ، فيبقَى ما إذا كان على غيرِ ظهرِ سيرٍ، على الأصلِ، وهو وجوبُ كلِّ صلاةٍ في وقتِها وهذا اختيارُ شيخِ الإسلامِ ابنِ تيميةَ رَحِمَهُ اللهُ، ولكنَّ الصحيحَ هو الأوَّلُ وأنَّ الجمعَ من رُخَصِ السَّفَرِ، لكن يفرَّق بين مَن جدَّ بِهِ السيرُ فيُسَنُّ له أن يجمعَ، ومَن كان ماكثًا فيُباحُ، الدليلُ على هذا ما ثبتَ في الصحيحينِ من حديثِ أبي جحيفةَ أنَّه أتى النبيَّ ﷺ وهو مُقيمٌ بالأبطحِ في حجةِ الوداعِ في قُبَّةٍ له حمراءُ من أدمٍ، فخرجَ النبيُّ ﷺ منها، وخرج بلالٌ بفضلِ وضوئِه فمن ناضحٍ، ونائل، فرُكِزَتِ العَنَزَةُ ثم تقدَّم فصلَّى الظهرَ ركعتين والعصرَ ركعتين[2]، فإنَّ ظاهرَ هذا الحديثِ أنَّه جمع بينَ الظهرِ والعصرِ، وهو

---

(١) قَالَ الإمام ابن القيم رَحِمَهُ اللهُ: «...لم يكن ﷺ يجمع راتبًا في سفره، كما يفعله كثير من الناس، و لا يجمع حال نزوله أيضًا، وإنما كان يجمع إذا جدّ به السيرُ، وإذا سار عقيب الصلاة، كما في أحاديث تبوك، وأما جمعه وهو نازل غير مسافر فلم ينقل ذلك عنه إلَّا بعرفة ومزدلفة؛ لأجل اتصال الوقوف، كما قَالَ الشافعي وشيخنا...». اهـ

وانظر: «سبل السلام» (ص٣٨٦).

(٢) أخرجه البخاري (٤٩٩)، ومسلم (٥٠٣).

ماكث مُقيمٌ قبل أن يخرج إلى منًى؛ ولأنَّ الغالبَ أن المسافرَ يحتاجُ إلى الجمعِ؛ لأنَّه وإن كان ماكثًا فهو يحتاجُ إلى الراحةِ ومعلومٌ أنَّ الدينَ يُسرٌ، وهذا ما يُرجِّحُ أن الجمعَ للمسافرِ جائزٌ، لكن إذا كان مُقيمًا في بلدٍ تُقامُ فيه الجماعاتُ وجبَ عليه أن يحضُرَ المسجدِ؛ لأنَّه لا دليلَ على أنَّ السفرَ مُسْقِطٌ لوجوبِ الجماعةِ.

*****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

١٤- باب هَلْ يُؤَذِّنُ أَوْ يُقِيمُ إِذَا جَمَعَ بَيْنَ الْمَغْرِبِ والْعِشَاءِ؟

١١٠٩- حدثنا أَبو الْيَمَانِ قَالَ: أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ: أَخْبَرَنِي سَالِمٌ، عَنْ عَبْدِ الله بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ الله ﷺ إِذَا أَعْجَلَهُ السَّيْرُ فِي السَّفَرِ، يُؤَخِّرُ صَلاةَ الْمَغْرِبِ حَتَّى يَجْمَعَ بَيْنَهَا وبَيْنَ الْعِشَاءِ. قَالَ سَالِمٌ: وكَانَ عَبْدُ الله يَفْعَلُهُ إِذَا أَعْجَلَهُ السَّيْرُ، ويُقِيمُ الْمَغْرِبَ فَيُصَلِّيهَا ثَلاثًا، ثُمَّ يُسَلِّمُ ثُمَّ قَلَّمَا يَلْبَثُ حَتَّى يُقِيمَ الْعِشَاءَ فَيُصَلِّيهَا رَكْعَتَيْنِ، ثُمَّ يُسَلِّمُ ولا يُسَبِّحُ بَيْنَهُمَا بِرَكْعَةٍ، ولا بَعْدَ الْعِشَاءِ بِسَجْدَةٍ حَتَّى يَقُومَ مِنْ جَوْفِ اللَّيْلِ(١).

وهل يُشترطُ أن تتوالى الصلاتان؟

فرَّق بعضُ العلماءِ بين جمعِ التَّقديمِ وجمعِ التَّأخيرِ، فقال: أمَّا في جمعِ التَّقديمِ فتُشترطُ الموالاةُ، وأما في جمعِ التأخيرِ فلا تُشترطُ. واختارَ شيخُ الإسلامِ رَحِمَهُ اللهُ أنَّه لا تُشترطُ الموالاةُ لا في جمعِ التقديمِ ولا في جمعِ التأخيرِ، وقَالَ: إنه إذا جازَ الجمعُ فإن ذلك يَعْنِي: أنَّ الوقتين صارا وقتًا واحدًا، فيجوزُ أن يُصَلِّيَ هذه في أولِ الوقتِ وهذه في آخرِه، ولكنَّه لا شكَّ أن الاحتياطَ أن يوالي بين الصلاتين في جمعِ التَّقديمِ، أما جمعُ التأخيرِ فقد دلَّت السُّنَّةُ على أنَّه لا تُشترطُ الموالاةُ، فإنَّ رسولَ الله ﷺ في حجةِ الوداعِ لم يصلِّ المغربَ والعشاءَ إلَّا في مزدلفةَ، فصلَّى المغربَ ثم أناخ كلُّ إنسانٍ بعيرَه في

---

(١) سبق تخريجه.

منزلِه الذي يُريدُ أن ينـزلَ فيـه، ثـم أقام فـصلَّى العـشاءَ[١]، وهـذا لا شـكَّ أنَّـه يُخِـلُّ بالموالاةِ. فلو كانت الموالاةُ شرطًا لم يَصِح هذا العملُ.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١١١٠- حدثنا إِسْحَاقُ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ، حَـدَّثَنَا حَـرْبٌ، حَـدَّثَنَا يَحْيَـي قَـالَ: حَدَّثَنِي حَفْصُ بْنُ عُبَيْدِ اللهِ بْنِ أَنَسٍ أَنَّ أَنَسًا رضي الله عنه حَدَّثَهُ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ كَانَ يَجْمَعُ بَيْنَ هَاتَيْنِ الصَّلاتَيْنِ فِي السَّفَرِ -يَعْنِي الْمَغْرِبَ والْعِشَاءَ-[٢].

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٥- باب يُؤَخِّرُ الظُّهْرَ إِلَي الْعَصْرِ إِذَا ارْتَحَلَ قَبْلَ أَنْ تَزِيغَ الـشَّمْسُ. فِيـهِ ابْنُ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ.

١١١١- حدثنا حَسَّانُ الْوَاسِطِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا الْمُفَضَّلُ بْنُ فَضَالَةَ، عَنْ عُقَيْلٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رضي الله عنه قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا ارْتَحَلَ قَبْلَ أَنْ تَزِيغَ الشَّمْسُ أَخَّرَ الظُّهْرَ إِلَي وقْتِ الْعَصْرِ ثُمَّ يَجْمَعُ بَيْنَهُمَا، وإِذَا زَاغَتْ صَلَّي الظُّهْرَ ثُمَّ رَكِبَ[٣].

[الحديث ١١١١- طرفه في: ١١١٢].

في هذا الحديثِ: دليلٌ على أنَّ السُّنَّـةَ في الجمعِ أن يفعلَ الإنسانُ ما هـو أرفـقُ بـه فها هو النبيُّ ﷺ إذا ارتحل قبلَ أن تزيغَ الشمسُ -يَعْنِي: قبلَ أن تَزولَ- أخَّرَ الظهرَ إلى وقتِ العصرِ فجمَعَ بينَهُما، وإن زاغتِ الشَّمْسُ قبلَ أن يَرتَحِلَ صلَّى الظهرَ ثـم رَكِـبَ، هكذا لفظُ الصَّحِيحِ، لكنَّه قد ثبتَ في غيرِ الصحيحِ: صلَّى الظهرَ والعصرَ ثم ركِـبَ[٤]، وهذا يدلُّ على أنَّ الأفضلَ في الجمعِ أن يفعلَ ما هو أرفقُ به.

---

(١) سيأتي تخريجه في كتاب «الحج».

(٢) سبق تخريجه.

(٣) أخرجه مسلم (٧٠٤).

(٤) سيأتي تخريجه.



ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٦ - باب إِذَا ارْتَحَلَ بَعْدَ مَا زَاغَتِ الشَّمْسُ صَلَّي الظُّهْرَ ثُمَّ رَكِبَ.

١١١٢ - حدثنا قُتَيْبَةُ قَالَ: حَدَّثَنَا الْمُفَضَّلُ بْنُ فَضَالَةَ، عَنْ عُقَيْلٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَنسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: كَانَ رَسُولُ الله ﷺ إِذَا ارْتَحَلَ قَبْلَ أَنْ تَزِيغَ الشَّمْسُ أَخَّرَ الظُّهْرَ إِلَي وَقْتِ الْعَصْرِ، ثُمَّ نَزَلَ فَجَمَعَ بَيْنَهُمَا، فَإِنْ زَاغَتِ الشَّمْسُ قَبْلَ أَنْ يَرْتَحِلَ صَلَّي الظُّهْرَ ثُمَّ رَكِبَ[1].

في هذا الحديثِ: فائدةٌ زائدةٌ على اللفظِ الأولِ، وهو قولُه: «ثم نزلَ»، ففيه: دليلٌ على أنَّه لا يُمْكِنُ أن يؤخِّرَ الصلاةَ عن وقتِها ولو كانَ على ظهرِ سيرٍ بل الواجبُ أن ينزلَ ويُصلِّيَ.

قولُه: «إلى وقتِ العصرِ». أي: إلى اصْفِرارِ الشمسِ، وعليه فلا يَجُوزُ تأخيرُ الجمعِ إلى ما بعدِ اصفرارِ الشمسِ إلَّا للضَّرُورةِ، فإذا كان هناك ضرورةٌ فلا بأسَ.

***

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٧ - باب صَلاةِ الْقَاعِدِ.

١١١٣ - حدثنا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ: صَلَّي رَسُولُ الله ﷺ فِي بَيْتِهِ وهُوَ شَاكٍ، فَصَلَّي جَالِسًا وصَلَّي وراءَهُ قَوْمٌ قِيَامًا، فَأَشَارَ إِلَيْهِمْ أَنِ اجْلِسُوا، فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ: «إِنَّمَا جُعِلَ الإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ، فَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا وإِذَا رَفَعَ فَارْفَعُوا»[2].

١١١٤ - حدثنا أَبو نُعَيْم قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَنسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَقطَ رَسُولُ الله ﷺ مِنْ فَرَسٍ فَخُدِشَ -أَوْ فَجُحِشَ- شِقُّهُ الأَيْمَنُ، فَدَخَلْنَا عَلَيْهِ نَعُودُهُ فَحَضَرَتِ الصَّلاةُ فَصَلَّي قَاعِدًا، فَصَلَّيْنَا قُعُودًا وقَالَ: «إِنَّمَا جُعِلَ الإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ، فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا، وإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا، وإِذَا رَفَعَ فَارْفَعُوا، وإِذَا قَالَ: سَمِعَ اللهُ لِمَنْ حَمِدَهُ

---

(١) سبق تخريجه.

(٢) أخرجه مسلم (٤١٢).

فَقُولُوا: رَبَّنَا ولَكَ الْحَمْدُ»[١].

في هذا الحديثِ: دليلٌ على أنَّ المأمومَ يتبعُ الإمامَ في صلاتِه قاعدًا، ولو كان قادرًا على القيامِ؛ لأنَّ النبيَّ ﷺ قَالَ: «إذا صلَّى قاعدًا فصلُّوا قعودًا».

وفيه أيضًا: دليلٌ على جوازِ الإشارةِ في الصلاةِ، وأنَّها لا تُبْطِلُ الصلاةَ ولو فُهمت؛ لأنَّ الرسولَ ﷺ أشارَ إليهم أن اجلسوا فجلسوا.

وفيه أيضًا: دليلٌ على تأكد متابعة الإمامِ حتَّى في هذه الحالةِ، واختلفَ العلماءُ رَحِمَهُمُاللهُ: هل يُشترطُ أن يكونَ هذا العاجزُ عن القيامِ هو إمامُ الحيِّ؟ وهل يُشترطُ أن يكونَ ممن يُرجى زوالُ علَّتِه؟

فقال بعضُ العلماءِ: هذا إذا كان -المصلي قاعدًا- إمامَ الحيِّ، وإذا كان يُرجى زوالُ علَّتِه، ولكن ظاهرَ الحديثِ العمومُ، إذا صلَّى قاعدًا فصلوا قعودًا، فإذا اجتمع رجلان، وكان أحدُهما قادرًا على القيامِ والثاني غيرَ قادرٍ، لكن الثاني أقرأُ، فأيُّهما يأُمُّ صاحبَه؟

الجواب: الأقرأُ. فيُصَلِّي جالسًا، ويُصلِّي المأمومُ جالسًا، هذا ظاهرُ الحديثِ، واشتراطُ رجاءِ زوالِ العلَّةِ لا دليلَ عليه؛ لأن الحديثَ عامٌّ، والمقصودُ ألَّا تتغيَّرَ هيئةُ المأمومِ عن هيئةِ الإمامِ.

وفيه أيضًا: دليلٌ على أنَّ رسولَ الله ﷺ كغيرِه من البشرِ يُصابُ بالأذيَّةِ، ويُصابُ بالمرضِ، ويُصابُ بالعجزِ؛ لأنَّه بشرٌ مخلوقٌ مما خُلق منه البَشَرُ؛ من ماءٍ دافقٍ، وأصله من ترابٍ وطينٍ.

وفيه أيضًا: أن المشروعَ في حقِّ المأمومِ أن يُبادِرَ في المتابعةِ لقولِه: «إذَا كَبَّرَ فكَبِّرُوا، وإذا رَكَعَ فارْكَعُوا»، والفاءُ تَدُلُّ على التَّرْتِيبِ والتَّعْقِيبِ، لاسيَّمَا وأنَّها جوابُ شرطٍ يقتضي إيجادَ المشروطِ بعدَ وُجُودِ الشرطِ، وهو كذلك.

---

(١) أخرجه مسلم (٤١٤).

وفيه أيضًا: أنَّ المَأمومَ لا يُشرَعُ له أن يقولَ: «سَمِعَ اللهُ لِمَن حمِدَه»؛ لقَولِه: «إذا قَالَ: سَمِعَ اللهُ لِمَن حَمِدَه، فقولُوا: رَبَّنَا ولَكَ الحمدُ»، وهذا أخصُّ من قولِه ﷺ: «صلُّوا كما رَأَيتُمُونِي أُصَلِّي».

فإنَّ بعضَ العلماءِ قَالَ: إنَّ المأمومَ يجمعُ بينَ قولِه سمِعَ اللهُ لِمن حمِدَه وربَّنا ولكَ الحمدُ، واستدلَّ بعمومِ الحديثِ: «صلُّوا كما رأيتموني أُصَلِّي»، ولكن هذا ليس بصحيحٍ، الحديثُ صحيحٌ لكن الاستدلالَ غيرُ صحيحٍ، لأنَّ هذا الحديثَ الذي معنا نصٌّ في موضوعٍ: «إذا قَالَ: سَمِعَ اللهُ لِمَن حَمِدَه، فقولوا: رَبَّنَا ولَكَ الحمدُ»، ولم يَقُلْ فَقُولوا: سَمِعَ اللهُ لِمَن حَمِدَه، بينَمَا التَّكبيرُ، قَالَ: «إذا كبَّر فكبِّروا».

ثم قال الحافظُ ابنُ حجرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٢/ ٥٨٤):

قَولُه: «بابُ صلَاةِ القَاعِدِ». قَالَ ابنُ رَشِيدٍ: أطلقَ التَّرجَمَةَ، فَيُحْتَمَلُ أنْ يُريدَ صلَاةَ القَاعِدِ لِلعُذرِ إمَامًا كَانَ أو مأمومًا أو مُنفرِدًا. ويُؤيِّدُهُ أنَّ أحَادِيثَ البَابِ دالَّةٌ على التَّقييدِ بِالعُذرِ ويُحتَمَلُ أنِ يُريدَ مُطلَقًا لِعُذرٍ ولِغَيرِ عُذرٍ لِيُبيِّن أنَّ ذلك جائزٌ، إلَّا مَا دَلَّ الإِجماعُ على مَنعِه وهو صلَاةُ الفريضَةِ لِلصَّحِيحِ قاعدًا.اهـ

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١١١٥ - حدثنا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ: أَخْبَرَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ، أَخْبَرَنَا حُسَيْنٌ عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّهُ سَأَلَ نَبِيَّ اللهِ ﷺ.

وَأَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ قَالَ: سَمِعْتُ أَبِي قَالَ: حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ عَنْ أَبِي بُرَيْدَةَ قَالَ: حَدَّثَنِي عِمْرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ، وكَانَ مَبْسُورًا قَالَ: سَأَلْتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ عَنْ صَلاةِ الرَّجُلِ قَاعِدًا فقَالَ: «إِنْ صَلَّى قَائِمًا فَهُوَ أَفْضَلُ، وَمَنْ صَلَّى قَاعِدًا فَلَهُ نِصْفُ أَجْرِ الْقَائِمِ، وَمَنْ صَلَّى نَائِمًا فَلَهُ نِصْفُ أَجْرِ الْقَاعِدِ».

[الحديث ١١١٥ - طرفاه في: ١١١٦ - ١١١٧].

قولُه: «وكان مبسورًا»، يَعْنِي: به بواسيرُ، فجاءَه النبيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ؛ لِيَعُودَه، لكنه في سياقِ حديثٍ آخرَ أنَّ النبيَّ ﷺ قَالَ: **«صلِّ قائمًا، فإن لم تستطع فقاعدًا، فإن لم تستطع فعلى جنبك»**، وهذا في الفريضةِ، أما النافلة فكما جاء في هذا الحديثِ: **«إن صلَّى قائمًا فهو أفضلُ، ومن صلَّى قاعدًا فله نِصفُ أجرِ القائمِ»**، أما إذا صلَّى قاعدًا لعذرٍ، وكان من عادتِه أن يصليَ النافلةَ قائمًا، فله أجرٌ كاملٌ، لقولِ النبيِّ ﷺ: **«مَن مَرِضَ أو سافرَ كُتِبَ له ما كان يَعْمَلُه صحيحًا مقيمًا»**[1].

ومن العجائبِ أنَّ بعضَ الناسِ الذين نقولُ عنهم أنَّهم أنصافُ طلبةِ علمٍ، يَقُولُون: إن المسافرَ لا يُصَلِّي نافلةً أبدًا، لماذا؟! لأنَّه يُكتبُ له ما كان يَعملُه مقيمًا، ولهذا سَمِعتُ أنَّ بعضَهم يَنْهَى عن صلاةِ الوترِ وصلاةِ التَّهجُّدِ وسُنَّةِ الفجرِ، فيُقَالُ: له: على فرضِ قاعدتِك: لا تُصلِّي الفريضةَ؛ لأنَّها تكتب لك!!، وهذا من البلاءِ الذي ابتُلِي به بعضُ الناسِ من التَّسرُّعِ في القولِ على اللهِ ورسولِه بلا علمٍ، أليس النبيُّ ﷺ يوتِرُ على راحِلَتِه؟!

أليسَ يُصلِّي سنةَ الفجرِ؟! إذًا كيف تُتْرَكُ هذه السُّنَّةَ بفهمٍ خاطئٍ.

فيُقالُ: إنَّ قولَه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: **«ما كان يَعْمَلُ صحيحًا مقيمًا»** يَعْنِي: إذا شَغَلَهُ السَّفرُ عن صلاةِ النَّافِلَةِ أو غيرِها من النَّوافِلِ؛ لأنَّ النَّوافِلَ عباداتٌ، فإنَّهُ يُكتب له ما كان يَعْمَلُ في حالِ الإقامةِ.

قولُه: **«ومن صلَّى قاعدًا فله نِصْفُ أجرِ القَائِمِ»**. قلنا: إنَّهُ مُقيَّدٌ بما إذا لم يكن له عذرٌ، أما إذا كان له عذرٌ فله أجرُه كاملًا.

وقولُه: **«ومن صلَّى نائمًا»**. المرادُ بالنائمِ هنا: المضطجعُ لا النائمُ الذي فقدَ وعيَه.

وقولُه: **«فله نصفُ أجرِ القاعدِ»**. وهذه المسألةُ الأخيرةُ ذهب إليها بعضُ أهلِ العلمِ، وقَالَ: إنَّ المتنفلَ يجوزُ أن يُصَلِّي قائمًا وأن يُصَلِّي قاعدًا، وأن يصلِّي على

(١) أخرجه البخاري (٢٩٩٦).

فراشِه، لكن ينقص الأجرُ ولا يُحرم من الأجرِ، وهذا قد يحتاجُه الإنسانُ فيما إذا كان كسلانًا أو عنده فتورٌ، لكنَّه ليس الفتورَ التامَّ الذي يُعجِّزُه عن القيامِ أو عن القعودِ، فيقولُ: أصلِّي وأنا مضطجعٌ، وما دامت نافلة فيكفيني الرُّبعُ؛ لأنَّه إذا كان القاعدُ على النِّصفِ من أجرِ القائمِ، والنائمُ على النِّصفِ من أجرِ القاعدِ، فكم يكون له؟

فالجوابُ: الربعُ، فيقولُ: أنا أصلي مستريحًا ويكفيني أن يحصلَ لي من أربعِ ركعاتٍ ركعةٌ واحدةٌ.

ثم قال الحافظُ ابنُ حجرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٢/ ٥٨٥):

قَولُه: «عَن صَلَاةِ الرَّجُلِ قَاعِدًا». قَالَ الخَطَّابِيُّ: كُنتُ تَأَوَّلتُ هَذَا الحَدِيثَ عَلَى أَنَّ المُرَادَ بِهِ صَلَاةُ التَّطَوُّعِ -يَعنِي لِلقَادِرِ- لَكِنْ قَولُه «مَنْ صَلَّى نَائِمًا» يُفسِدُهُ، لِأَنَّ المُضْطَجِعَ لَا يُصَلِّي التَّطَوُّعَ كَمَا يَفعَلُ القَاعِدُ، لِأَنِّي لَا أحفَظُ عَنْ أَحَدٍ مِنْ أهلِ العِلمِ أَنَّهُ رَخَّصَ فِي ذَلِكَ، قَالَ: فَإِنْ صَحَّت هَذِهِ اللَّفظَةُ ولَم يَكُن بَعضُ الرُّوَاةِ أدرَجَها قِيَاسًا مِنهُ لِلمُضطَجِعِ عَلَى القَاعِدِ كَمَا يَتَطَوَّعُ المُسَافِرُ عَلَى رَاحِلَتِه فَالتَّطَوُّعُ لِلقَادِرِ عَلَى القُعُودِ مُضطَجِعًا جَائِزٌ بِهَذَا الحَدِيثِ. قَالَ: وفِي القِيَاسِ المُتَقَدِّمِ نَظَرٌ، لِأَنَّ القُعُودَ شَكلٌ مِنْ أشكَالِ الصَّلَاةِ بِخِلَافِ الِاضطِجَاعِ. قَالَ: وقَد رَأَيتُ الآن أَنَّ المُرَادَ بِحَدِيثِ عِمرَانَ المَرِيضُ المُفتَرِضُ الَّذِي يُمكِنُهُ أَنْ يَتَحَامَلَ فَيَقُومَ مَعَ مَشَقَّةٍ، فَجَعَلَ أجرَ القَاعِدِ عَلَى النِّصفِ مِنْ أجرِ القَائِمِ تَرغِيبًا لَهُ فِي القِيَامِ مَعَ جَوَازِ قُعُودِه. انتَهَى.

وَهُوَ حَملٌ مُتَّجِهٌ، ويُؤَيِّدُهُ صَنِيعَ البُخَارِيِّ حَيثُ أدخَلَ فِي البَابِ حَدِيثَ عَائِشَةَ وأَنَسٍ وهُمَا صَلَاةُ المُفتَرِضِ قَطعًا، وكَأَنَّهُ أَرَادَ أَنْ تَكُونَ التَّرجَمَةُ شَامِلَةً لِأَحكَامِ المُصَلِّي قَاعِدًا، ويُتَلَقَّى ذَلِكَ مِنْ الأَحَادِيثِ الَّتِي أورَدَهَا فِي البَابِ، فَمَن صَلَّى فَرضًا قَاعِدًا وكَانَ يَشُقُّ عَلَيهِ القِيَامَ أجزَأَهُ وكَانَ هُوَ ومَنْ صَلَّى قَائِمًا سَوَاءً كَمَا دَلَّ عَلَيهِ حَدِيثُ أَنَسٍ وعَائِشَةَ، فَلَو تَحَامَلَ هَذَا المَعذُورُ وتَكَلَّفَ القِيَامَ ولَو شَقَّ عَلَيهِ كَانَ أفضَلَ لِمَزِيدِ أجرِ تَكَلُّفِ القِيَامِ، فَلَا يَمتَنِعُ أن يَكُونَ أجرُه عَلَى ذَلِكَ نَظِيرَ أجرِه عَلَى أصلِ الصَّلَاةِ، فَيَصِحُّ أَنَّ أجرَ القَاعِدِ عَلَى النِّصفِ مِن أجرِ القَائِمِ، ومَن صَلَّى النَّفلَ

قَاعِدًا مَعَ القُدرَةِ عَلَى القِيَام أجزَأَهُ وكَانَ أجرُه عَلَى النِّصفِ مِنْ أجرِ القَائِمِ بِغَيرِ إِشكَالٍ. وأَمَّا قولُ البَاجِيِّ إنَّ الحَدِيثَ فِي المُفتَرِضِ والمُتَنَفِّلِ مَعًا فإِن أرادَ بالمُفتَرِضِ مَا قَرَّرنَاهُ فَذَاكَ، وإِلَّا فقَد أَبَى ذَلِكَ أكثَرُ العُلَمَاءِ. وحَكَى ابنُ التِّينِ وغَيرُه، عَن أَبِي عُبَيدٍ، وابنِ المَاجِشُونِ، وإِسمَاعِيلَ القَاضِي، وابنِ شَعبَانَ، والإِسمَاعِيلِيِّ. والدَّاوُدِيِّ، وغَيرِهم أَنَّهُم حَمَلُوا حَدِيثَ عِمرَانَ عَلَى المُتَنَفِّلِ، وكَذَا نَقَلَهُ التِّرمِذِيُّ عَن الثَّورِيِّ قَالَ: وأَمَّا المَعذُورُ إِذَا صَلَّى جَالِسًا فَلَهُ مِثلُ أجرِ القَائِمِ. ثُمَّ قَالَ: وفِي هَذَا الحَدِيثِ مَا يَشهَدُ لَهُ، يُشِيرُ إِلَى مَا أخرَجَهُ البُخَارِيُّ فِي الجِهَادِ مِن حَدِيثِ أَبِي مُوسَى رَفَعَهُ: «**إِذَا مَرِضَ العَبدُ أو سَافَرَ كُتِبَ لَهُ صَالِحُ مَا كَانَ يَعمَلُ وهُوَ صَحِيحٌ مُقِيمٌ**»، ولِهَذَا الحَدِيثِ شَوَاهِدُ كَثِيرَةٌ سَيَأتِي ذِكرُهَا فِي الكَلَامِ عَلَيهِ إِنْ شَاءَ اللهُ تَعَالَى.

وَيُؤَيِّدُ ذَلِكَ قَاعِدَةُ تَغلِيبِ فَضلِ اللهِ تَعَالَى وقَبُولُ عُذرِ مَنْ لَهُ عُذرٌ، واللهُ أعلَم. ولَا يَلزَمُ مِنْ اقتِصَارِ العُلَمَاءِ المَذكُورِينَ فِي حَملِ الحَدِيثِ المَذكُورِ عَلَى صَلَاةِ النَّافِلَةِ أَنْ لَا تَرِدَ الصُّورَةُ الَّتِي ذَكَرَهَا الخَطَّابِيُّ، وقَد ورَدَ فِي الحَدِيثِ مَا يَشهَدُ لَهَا، فَعِندَ أَحمَدَ مِنْ طَرِيقِ ابن جُرَيجٍ، عَنْ ابنِ شِهَابٍ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ المَدِينَةَ وهِيَ مُحَمَّةٌ، فَحُمَّ النَّاسُ، فَدَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ المَسجِدَ والنَّاسُ يُصَلُّونَ مِنْ قُعُودٍ فَقَالَ: «**صَلَاةُ القَاعِدِ نِصفُ صَلَاةِ القَائِمِ**» رِجَالُه ثِقَاتٌ. وعِند النَّسَائِيِّ مُتَابِعٌ لَهُ مِنْ وجهٍ آخر وهُوَ وارِدٌ فِي المَعذُورِ فَيُحمَلُ عَلَى مَنْ تَكَلَّفَ القِيَامَ مَعَ مَشَقَّتِه عَلَيهِ كَمَا بَحَثَهُ الخَطَّابِيُّ.
وأَمَّا نَفيُ الخَطَّابِيِّ جَوازَ التَّنَفُّلِ مُضطَجِعًا فقَد تَبِعَهُ ابنُ بَطَّالٍ عَلَى ذَلِكَ وزَادَ: لَكِن الخِلَافَ ثَابِتٌ، فَقَد نَقَلَهُ التِّرمِذِيُّ بِإِسنَادِهِ إِلَى الحَسَنِ البَصرِيِّ قَالَ: إِن شَاءَ الرَّجُلُ صَلَّى صَلَاةَ التَّطَوُّعِ قَائِمًا وجَالِسًا ومُضطَجِعًا. وقَالَ بِهِ جَمَاعَةٌ مِن أهلِ العِلمِ، وأَحَدُ الوَجهَينِ لِلشَّافِعِيَّةِ، وصَحَّحَهُ المُتَأَخِّرُونَ، وحَكَاهُ عِيَاضٌ وجهًا عِند المَالِكِيَّةِ أيضًا، وهُوَ اختِيَارُ الأَبهَرِيِّ مِنهُم واحتَجَّ بِهَذَا الحَدِيثِ.

تَنبِيه: سُؤَال عِمرَان عَن الرَّجُل خَرَجَ مَخرَج الغَالِب فَلَا مَفهُوم لَهُ، بَل الرَّجُل والمَرأَة فِي ذَلِكَ سَوَاء.

قولُه: «وَمَن صَلَّى قَاعِدًا». يُستثنى مِن عُمومِه النَّبيُّ ﷺ، فإنَّ صلاته قاعدًا لا ينقُصُ أجرها عَن صلاتِه قائمًا، لِحديثِ عَبدِ اللهِ بنِ عَمرٍو قالَ: «**بَلَغَني أنَّ النَّبيَّ ﷺ قَالَ: «صَلَاةُ الرَّجُلِ قَاعِدًا عَلَى نِصفِ الصَّلَاةِ**»، فأتيتُه فوجدتُه يُصلِّي جالسًا فوضعتُ يدِي على رأسِي، فقالَ: «**مَا لَكَ يَا عَبدَ اللهِ؟**» فأخبرتُه. فقالَ: «**أَجَل، ولكِنِّي لَستُ كأَحَدٍ منكُم**». أخرجَهُ مُسلِمٌ، وأبو داوُدَ، والنَّسائيُّ. وهَذا ينبَني علَى أنَّ المُتكلِّمَ داخِلٌ في عُمومِ خِطابِه وهُوَ الصَّحيحُ، وقد عَدَّ الشَّافِعيَّةُ في خَصائِصِه ﷺ هذِهِ المَسأَلَةَ. وقالَ عِياضٌ في الكَلامِ عَلَى تنفُّلِه ﷺ قاعِدًا: قَد علَّلَهُ في حَديثِ عَبدِ اللهِ بنِ عَمرٍو بقولِهِ «**لَستُ كأَحَدٍ مِنكُم**» فيكُونُ هَذا مِمَّا خُصَّ بِهِ. قالَ: ولعلَّهُ أشارَ بذلِكَ إلى مَنْ لا عُذرَ لَهُ، فكأنَّهُ قالَ: إنِّي ذُو عُذرٍ. وقَد ردَّ النَّوويُّ هَذا الاحتِمالَ قالَ: وهُوَ ضَعيفٌ أو باطِلٌ.

فَائِدَة: لَم يُبيِّن كيفيَّةَ القُعُودِ، فيُؤخَذُ مِن إطلاقِه جَوازُه عَلَى أيِّ صِفةٍ شاءَ المُصلِّي، وهُوَ قَضيَّةُ كَلامِ الشَّافِعيِّ في البُوَيطيِّ، وقَد اختُلِفَ في الأَفضَلِ فعَنِ الأئمَّةِ الثَّلاثَةِ يُصلِّي مُتربِّعًا، وقيلَ: يَجلِسُ مُفتَرِشًا وهُوَ مُوافِقٌ لِقولِ الشَّافِعيِّ في «مُختَصرِ المُزَنيِّ» وصحَّحَهُ الرَّافِعيُّ ومَن تبِعَهُ، وقيلَ: مُتورِّكًا وفي كُلٍّ مِنها أحادِيثُ، وسيأتي الكَلامُ عَلَى قولِه «نَائِمًا» في البابِ الَّذي يَلِيه. انتهى كلام الحافظ.

قوله: «فلو تحاملَ هذا المعذورُ وتكلَّفَ القيامَ، ولو شقَّ عليه كان أفضلَ لمزيدِ أجرِ تكلُّفِ القائمِ». هذا فيه نظرٌ؛ لأنَّ اللهَ يحبُّ أن تُؤتى رُخصُه، فكونُه يُصلِّي قاعدًا مع الرَّاحةِ أفضلَ من كونِه يُصلِّي قائمًا مع المشقةِ.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

١٨- باب صَلاةِ الْقَاعِدِ بِالإِيمَاءِ.

١١١٦- حدثنا أَبو مَعْمَرٍ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ: حَدَّثَنَا حُسَيْنٌ الْمُعَلِّمُ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ بُرَيْدَةَ أَنَّ عِمْرَانَ بْنَ حُصَيْنٍ، وَكَانَ رَجُلًا مَبْسُورًا وَقَالَ أَبو مَعْمَرٍ: مَرَّةً عَنْ عِمْرَانَ قَالَ: سَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ عَنْ صَلاةِ الرَّجُلِ وَهُوَ قَاعِدٌ فَقَالَ: «مَنْ صَلَّى قَائِمًا فَهُوَ

أَفْضَلُ، وَمَنْ صَلَّي قَاعِدًا فَلَهُ نِصْفُ أَجْرِ الْقَائِمِ، وَمَنْ صَلَّي نَائِمًا فَلَهُ نِصْفُ أَجْرِ الْقَاعِدِ» قَالَ أَبُو عَبْدِ اللهِ: نَائِمًا عِنْدِي: مُضْطَجِعًا هَا هُنَا.

ثم قال الحافظ ابنُ حجرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٢/ ٥٨٦-٥٨٧):

قَولُه: «بَابُ صَلَاةِ القَاعِدِ بِالإِيمَاءِ». أورَدَ فِيهِ حَدِيثَ عِمرَانَ بنِ حُصَينٍ أيضًا، ولَيسَ فِيهِ ذِكر الإِيمَاءِ، وإِنَّمَا فِيهِ مِثل مَا فِي الَّذِي قَبله «وَمَن صَلَّى نَائِمًا فَلَهُ نِصفُ أجرِ القَاعِدِ» قَالَ ابنُ رَشِيدٍ: مُطَابَقَةُ الحَدِيثِ لِلتَّرجَمَةِ مِنْ جِهَةِ أنَّ مَنْ صَلَّى عَلَى جَنْبٍ فَقَد احتَاجَ إِلَى الإِيمَاءِ.انتَهَى. ولَيسَ ذَلِكَ بِلَازِمٍ. نَعَم يُمكِنُ أنْ يَكُونَ البُخَارِيُّ يَختَارُ جَوَازَ ذَلِكَ، ومُستَنَدُه تَرْكُ التَّفصِيلِ فِيهِ مِنْ الشَّارِعِ، وهُوَ أحَدُ الوَجهَينِ لِلشَّافِعِيَّةِ وعَلَيهِ شَرحُ الكَرمَانِيِّ. والأَصَحُّ عِند المُتَأَخِّرِينَ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ لِلقَادِرِ الإِيمَاءُ لِلرُّكُوعِ والسُّجُودِ، وإِنْ جَازَ التَّنَفُّلُ مُضطَجِعًا، بَل لَا بُدَّ مِنْ الإِتيَانِ بِالرُّكُوعِ والسُّجُودِ حَقِيقَةً وقَد اعتَرَضَهُ الإِسمَاعِيلِيُّ فَقَالَ: تَرجَمَ بِالإِيمَاءِ ولَم يَقَعْ فِي الحَدِيثِ إِلَّا ذِكرُ النَّوم فَكَأَنَّهُ صَحَّفَ قَولَه: «نَائِمًا» يَعنِي: بِنُونٍ عَلَى اسم الفَاعِلِ مِن النَّوم فَظَنَّهُ بِإِيمَاءٍ يَعنِي: بِمُوَحَّدَةٍ؛ مَصدَر أومَأَ، فَلِهَذَا تَرجَمَ بِذَلِكَ. انتَهَى. ولَم يُصِبْ فِي ظَنِّه أنَّ البُخَارِيَّ صَحَّفَهُ، فقَد وقَعَ فِي رِوَايَةِ كَرِيمَةَ وغَيرِهَا عَقِبَ حَدِيثِ البَابِ: قَالَ أَبُو عَبدِ اللهِ -يَعنِي البُخَارِيَّ- قَولُه: «نَائِمًا» عِندِي أي مُضطَجِعًا ، فكَأَنَّ البُخَارِيَّ كُوشِفَ بِذَلِكَ. وهَذَا التَّفسِيرُ قَد وقَعَ مِثلُه فِي رِوَايَةِ عَفَّانَ عَنْ عَبدِ الوَارِثِ فِي هَذَا الحَدِيثِ، قَالَ عَبدُ الوَارِثِ: النَّائِمُ المُضطَجِعُ، أخرَجَهُ الإِسمَاعِيلِيُّ، قَالَ الإِسمَاعِيلِيُّ: مَعنَى قَولِه: «نَائِمًا» أي: عَلَى جَنبٍ.اهـ. وقَد وقَعَ فِي رِوَايَةِ الأَصِيلِيِّ عَلَى التَّصحِيفِ أيضًا حَكَاهُ ابنُ رَشِيدٍ، ووَجَّهَهُ بِأَنَّ مَعنَاهُ: مَنْ صَلَّى قَاعِدًا أومَأَ بِالرُّكُوعِ والسُّجُودِ، وهَذَا مُوَافِقٌ لِلمَشهُورِ عِندَ المَالِكِيَّةِ أَنَّهُ يَجُوزُ لَهُ الإِيمَاءُ إِذَا صَلَّى نَفلًا قَاعِدًا مَعَ القُدرَةِ عَلَى الرُّكُوعِ والسُّجُودِ، وهُوَ الَّذِي يَتَبَيَّنُ مِنْ اختِيَارِ البُخَارِيِّ. وعَلَى رِوَايَةِ الأَصِيلِيِّ شَرحَ ابنُ بَطَّالٍ وأَنكَرَ عَلَى النَّسَائِيِّ تَرجَمَتَه عَلَى هَذَا الحَدِيثِ: «فَضلُ صَلَاةِ القَاعِدِ عَلَى النَّائِم»، وادَّعَى أنَّ النَّسَائِيَّ صَحَّفَهُ قَالَ: وغَلَطُه فِيهِ ظَاهِرٌ لِأَنَّهُ ثَبَتَ الأَمرُ لِلمُصَلِّي إِذَا وقَعَ عَلَيهِ

النَّومُ أن يَقطَعَ الصَّلَاةَ، وعَلَّلَ ذَلِكَ بِأَنَّهُ لَعَلَّهُ يَسْتَغفِرُ فيَسُبُّ نَفسَه، قَالَ: فكَيفَ يَأمُرُهُ بِقَطعِ الصَّلَاةِ ثُمَّ يَثبُتُ أنَّ لَهُ عَلَيهَا نِصفُ أجرِ القَاعِدِ.اهـ. ومَا تَقَدَّمَ مِنْ التَّعَقُّبِ عَلَى الإسمَاعِيلِيِّ يَرُدُّ عَلَيهِ قَالَ شَيخنَا فِي: «شَرحِ التِّرمِذِيِّ» بَعد أنْ حَكَى كَلَامَ ابنِ بَطَّالٍ: لَعَلَّهُ هُوَ الَّذِي صَحَّفَ، وإِنَّمَا ألجَأَهُ إِلَى ذَلِكَ حَملُ قَولِه: «نَائِمًا» عَلَى النَّومِ الحَقِيقِيِّ الَّذِي أُمِرَ المُصَلِّي إِذَا وجَدَهُ بِقَطعِ الصَّلَاةِ، ولَيسَ ذَلِكَ المُرَادُ هُنَا إِنَّمَا المُرَادُ الِاضطِجَاعُ كَمَا تَقَدَّمَ تَقرِيرُه، وقَد تَرجَمَ النَّسَائِيُّ «فَضلُ صَلَاةِ القَاعِدِ عَلَى النَّائِمِ» والصَّوَابُ مِن الرِّوَايَةِ نَائِمًا بِالنُّونِ عَلَى اسمِ الفَاعِلِ مِنْ النَّومِ والمُرَادُ بِهِ الِاضطِجَاعُ كَمَا تَقَدَّمَ، ومَن قَالَ غَيرَ ذَلِكَ فَهُوَ الَّذِي صَحَّفَ، والَّذِي غَرَّهُم تَرجَمَةُ البُخَارِيِّ وعُسْرُ تَوجِيهِهَا عَلَيهِم، ولِلهِ الحَمدُ عَلَى مَا وهَبَ.انتهى كلام الحافظ.

ولا شكَّ إذا لم يكن هذا القولُ خلافَ الإجماعِ فهو ما دلَّ عليهِ الحديثُ، ويجبُ الأخذُ به.

ويُقالُ: المتنفِّلُ إن صَلَّى قائمًا فهو أفضلُ، وإن صلَّى قاعدًا فعلى النصفِ من أجرِ القائمِ، وإن صلَّى مضطجعًا فعلى النصفِ من أجرِ القاعدِ، وهذا الترتيبُ موافقٌ في الأجرِ.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

١٩ - باب إِذَا لَمْ يُطِقْ قَاعِدًا صَلَّي عَلَي جَنْبٍ.

وَقَالَ عَطَاءٌ: إِنْ لَمْ يَقْدِرْ أَنْ يَتَحَوَّلَ إِلَي الْقِبْلَةِ، صَلَّي حَيْثُ كَانَ وَجْهُهُ.

١١١٧ - حدثنا عَبْدَانُ، عَنْ عَبْدِ الله، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ طَهْمَانَ قَالَ: حَدَّثَنِي الْحُسَيْنُ الْمُكْتِبُ، عَنِ ابْنِ بُرَيْدَةَ، عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ: كَانَتْ بِي بَوَاسِيرُ فَسَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الصَّلاةِ فَقَالَ: «صَلِّ قَائِمًا فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَقَاعِدًا، فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَعَلَي جَنْبٍ».

قد يقولُ قائلٌ: ما معنى الاستطاعةِ؟ هل المعنى أنَّه يَستطِيعُ ولو بالمَشَقَّةِ الشديدةِ، أو المعنى: أنَّه لا يستطيعُ بمشقةٍ لا تصرِفُه عن حضورِ قلبِه في الصلاةِ؟

فالجوابُ: الثاني: فليس المعنى: أنَّه لا يستطيعُ بمعنى: أنَّه يشقُّ عليه مشقَّةً عظيمةً، بل نقولُ: إذا كانت المشقةُ بحيث يشغله عن حضورِ قلبِه في الصلاةِ صلَّى قاعدًا، قال أهلُ العلمِ: ويصلِّي قائمًا، ولو معتمدًا على جَدارٍ أو عمودٍ أو معتمدًا على عصًى أو إنسانٍ، ما دام يستطيعُ القيامَ، فإنَّهُ يَلزَمُه أن يُصَلِّي قائمًا.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٢٠- باب إِذَا صَلَّى قَاعِدًا ثُمَّ صَحَّ أَوْ وَجَدَ خِفَّةً تَمَّمَ مَا بَقِيَ.

وَقَالَ الْحَسَنُ: إِنْ شَاءَ الْمَرِيضُ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ قَائِمًا، وَرَكْعَتَيْنِ قَاعِدًا.

١١١٨- حدثنا عَبْدُ اللهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ: أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّهَا أَخْبَرَتْهُ، أَنَّهَا لَمْ تَرَ رَسُولَ اللهِ ﷺ يُصَلِّي صَلاةَ اللَّيْلِ قَاعِدًا قَطُّ حَتَّى أَسَنَّ، فَكَانَ يَقْرَأُ قَاعِدًا حَتَّى إِذَا أَرَادَ أَنْ يَرْكَعَ قَامَ فَقَرَأَ نَحْوًا مِنْ ثَلاثِينَ آيَةً أَوْ أَرْبَعِينَ آيَةً، ثُمَّ رَكَعَ[1].

١١١٩- حدثنا عَبْدُ اللهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ: أَخْبَرَنَا مَالِكٌ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ يَزِيدَ وَأَبِي النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عُبَيْدِ اللهِ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي جَالِسًا، فَيَقْرَأُ وَهُوَ جَالِسٌ فَإِذَا بَقِيَ مِنْ قِرَاءَتِهِ نَحْوٌ مِنْ ثَلاثِينَ أَوْ أَرْبَعِينَ آيَةً قَامَ فَقَرَأَهَا وَهُوَ قَائِمٌ، ثُمَّ يَرْكَعُ ثُمَّ سَجَدَ يَفْعَلُ فِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ مِثْلَ ذَلِكَ، فَإِذَا قَضَى صَلاتَهُ نَظَرَ فَإِنْ كُنْتُ يَقْظَى تَحَدَّثَ مَعِي، وَإِنْ كُنْتُ نَائِمَةً اضْطَجَعَ[2].

هذه المعاشرةُ الطيبةُ من النبيِّ ﷺ لأهلِه، إذا كانت قائمةً يقظى تحدَّث إليها، وإلَّا اضطجع ولم يُوقظْها عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ.

---

(١) أخرجه مسلم (٧٤٦).

(٢) أخرجه مسلم (٧٤٣).

هنا الآن مسألة: إذا كانت الصلاة نفلًا، يُكبر وهو قاعد ويقرأ ما تيسر ثم يقومُ ويقعد، لكن إذا كان في الفريضةِ هل نقولُ: يجب عليه أن يصلِّيَ قائمًا أولًا، فإذا تَعِبَ قعدَ، أو نقولُ: ما دام يعرفُ من نفسِه أنه لن يستطيعَ أن يُكمِّل القراءةَ قائمًا، فإنه يُكبر قاعدًا ويقرأ ما تيسَّر ثم يقوم، هذا محل نظر. والفرق بينه وبين النفل ظاهرٌ، لأن النفلَ لا يجب فيه القيامُ أصلًا، فيصلِّي قاعدًا حتَّى يستريحَ ويأخذَ راحتَه ثم يقوم ويركع، لكنَّ الفريضةَ محلُّ نظر، هل نقول: إنها مثل النافلة أوْ لا؟

على كلِّ حالٍ نقولُ: إذا كان يرجو أن يُكْمِلَ القيام دون أن يتعب تعبًا شديدًا وجب عليه أن يقومَ أوَّلًا لاحتمال أن يدركَ القيامَ، وإذا كان لا يرجو -يعرف نفسه أنه إذا وقف يقف دقيقتين أو ثلاثة- فهذا هو محل الإشكال.

قَالَ الحافظُ ابنُ حجر رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٢/ ٥٨٩):

۞ قولُه: «باب إذا صلَّى قاعدًا ثم صح أو وجد خفة تمم ما بقي». في رواية الكشميهني: «أتم ما بقي». أي لا يستأنف بل يبني عليه إتيانًا بالوجه الأتم من القيام ونحوه، وفي هذه الترجمة إشارة إلى الرد على من قَالَ: من افتتح الفريضة قاعدًا لعجزه عن القيام ثم أطلق القيام وجب عليه الاستئناف، وهو محكي عن محمد بن الحسن، وخفي ذلك على ابن المنير حتَّى قَالَ: أراد البخاري بهذه الترجمة رفع خيال من تخيل أن الصلاة لا تتبعض فيجب الاستئناف على من صَلَّى قاعدًا ثم استطاع القيام.

۞ قولُه: «وقَالَ الحسن إن شاء المريض»؛ أي: في الفريضة «صلى ركعتين قائمًا». وهذا الأثر وصله ابن أبي شيبة بمعناه، ووصله الترمذي أيضًا بلفظ آخر، وتعقبه ابن التين بأنه لا وجه للمشيئة هنا لأن القيام لا يسقط عمن قدر عليه، إلا إن كان يريد بقوله: «إن شاء» أي بكلفة كثيرة.اهـ

ويظهر أن مراده أن من افتتح الصلاة قاعدًا ثم استطاع القيام كان له إتمامها قائمًا إن شاء بأن يبنى على ما صلَّى، وإن شاء استأنفها، فاقتضى ذلك جواز البناء وهو قول

الجمهور.اهـ

وقَالَ الحافظُ ابنُ حجرٍ أيضًا:

قَالَ ابنُ التين: قيدت عائشة ذلك بصلاة الليل لتخرج الفريضة، وبقولها: حتَّى أسن. لنعلم أنه إنما فعل ذلك إبقاء على نفسه ليستديم الصلاة، وأفادت أنه كان يديم القيام وأنه كان لا يجلس عما يطيقه من ذلك.

وقَالَ ابنُ بَطَّال: هذه الترجمة تتعلق بالفريضة، وحديث عائشة يتعلق بالنافلة.

ووجه استنباطه: أنه لما جاز في النافلة القعود لغير علة مانعة من القيام وكان عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ يقوم فيها قبل الركوع كانت الفريضة التي لا يجوز القعود فيها إلا بعدم القدرة على القيام أولى.اهـ

والذي يظهر لي أن الترجمة ليست مختصة بالفريضة، بل قوله: ثم صح. يتعلق بالفريضة. وقوله: أو وجد خفة. يتعلق بالنافلة، وهذا الشق مطابق للحديث، ويؤخذ ما يتعلق بالشق الآخر بالقياس عليه، والجامع بينهما جواز إيقاع بعض الصلاة قاعدًا وبعضها قائمًا، ودل حديث عائشة على جواز القعود في أثناء صلاة النافلة لمن افتتحها قائمًا كما يباح له أن يفتتحها قاعدًا ثم يقوم، إذ لا فرق بين الحالتين، ولاسيَّما مع وقوع ذلك منه ﷺ في الركعة الثانية خلافًا لمن أبى ذلك، واستدل به على أن من افتتح صلاته مضطجعًا ثم استطاع الجلوس أو القيام أتمها على ما أدت إليه حاله.انتهى كلام الحافظ.

على كلِّ حالٍ: مَن كان مريضًا وصلَّى جالسًا -فريضة- ثم صحَّ وجب عليه أن يقومَ، لكن قَالَ العلماءُ: لا يجوزُ أن يُكمِّل الفاتحةَ أثناءَ قيامِه؛ لأنه لما قدر على القيامِ صارت الفاتحة أن تُقْرأ في حالِ القيامِ، أما لو صلَّى قائمًا ثم طرأ عليه علَّة وجلس وأتم الفاتحة حال هبوطه فلا بأس، والفرق ظاهرٌ؛ لأن الهبوط أعلى من القعودِ، والهبوطُ أدنى من القيامِ، فإذا وجب عليه القيامُ فلابد أن يُكمِّل الفاتحة وهو قائمٌ، وإذا جاز له القعود جاز أن يُكمل الفاتحة وهو هابط.

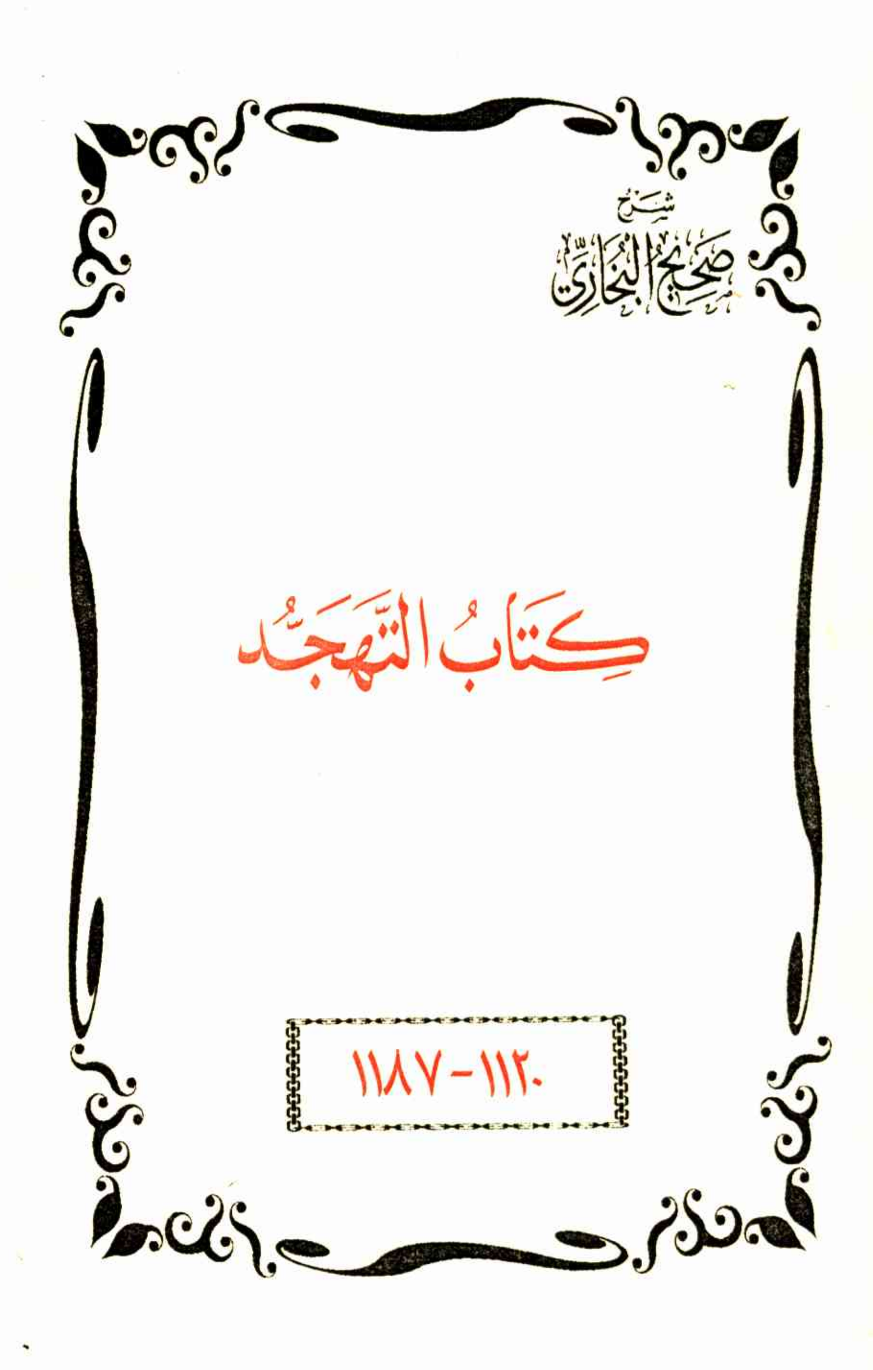
على كلِّ حالٍ: أحسن ما قيل في هذا كلام إمامِ الحرمين أن المشقةَ التي تُسقط القيامَ هي التي تُذهبُ الخشوعَ؛ لأن هذا هو المقصود بالصلاةِ. ومعلومٌ أنها لن تذهب الخشوع إلا لسبب؛ إمَّا دوران الرأسِ وإما وجعٌ في الوِرْكِ أو في الركبةِ أو في الظهرِ وإمَّا حرارة شديدة، وهذا لا شكَّ أنه أعذار.

هل نقولُ: ابدأ الصلاةَ قائمًا وإذا عجزت فاجلس أو ابدأها جالسًا وإذا قارب الركوع فقم؟

قَالَ الفقهاءُ: أنه يبدأ الصلاةَ قائمًا ثم إذا تعب جلس، لكن حديثُ عائشةَ في تهجدِ النَّبيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ في الليلِ لمَّا عجزَ صار يُصَلِّي جالسًا ثم يقومُ عندَ الركوع ويقفُ، فإذا أردنا أن نقيسَ الفريضةَ على النافلةِ قلنا: افعلْ هكذا: ابدأها جالسًا ثم كملها قائمًا، أو على الأقلِ ابدأ تكبيرةَ الإحرامِ قائمًا ثم اجلس واقرأ. فإذا قاربت الركوع فقم، يُؤَيِّدُ هذا أنه إذا فعل هذا فسوف يركع ركوعًا تامًّا، ركوعًا في حالِ القيامِ، ولو قلنا: ابدأها وإذا عجزت فانزل سوف يكون الركوع بالإيماءِ.

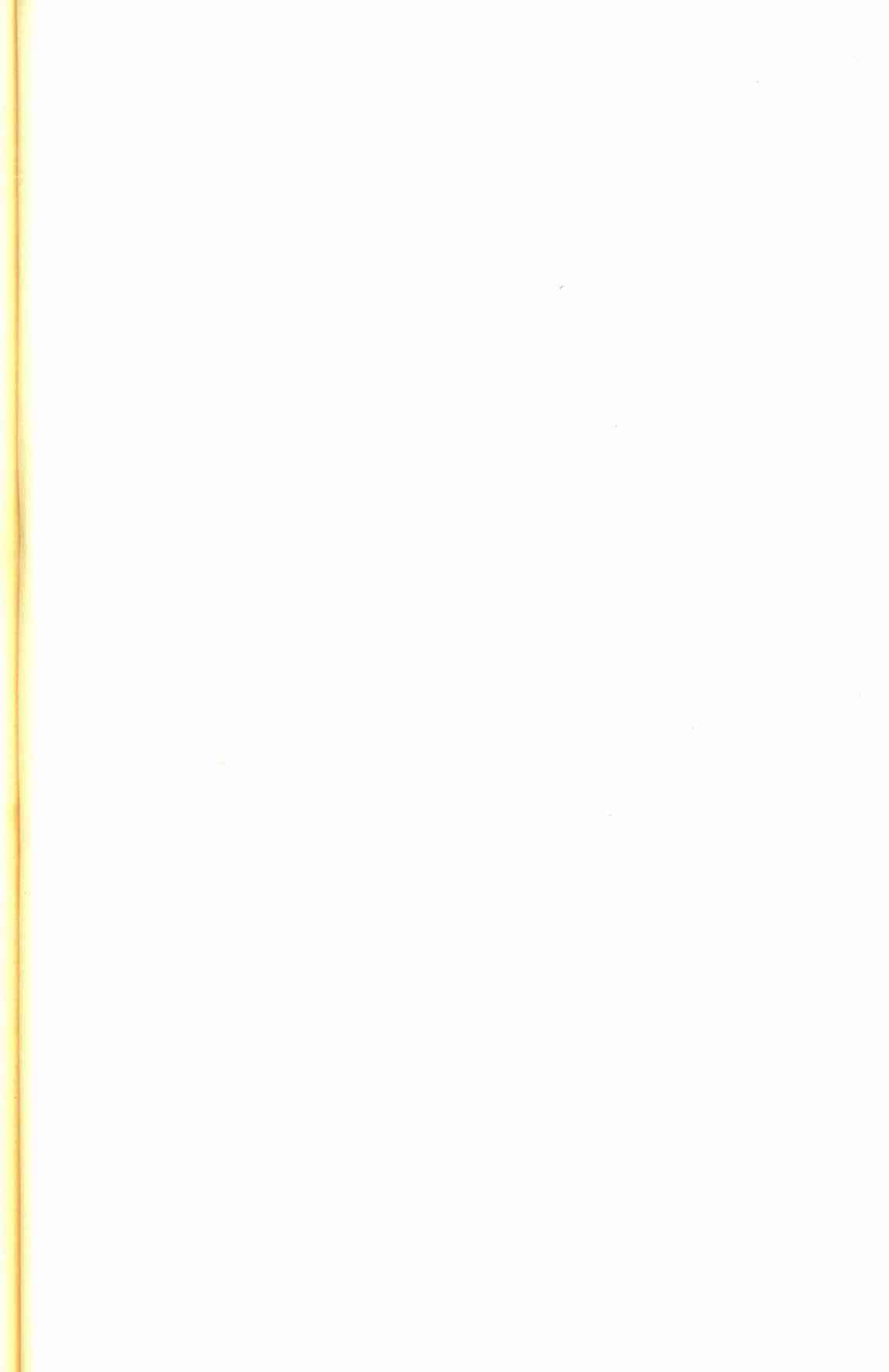
ولكنْ: هل نقيس الفرض على النافلةِ؟ أو نقول: بينهما فرق لأن النفلَ لا يجبُ فيه القيامُ فأمره سهل خلاف الفرض؟ أو نقول: إنه يُؤَيِّدُ القياسَ أنه إذا قرأ أوَّلًا جالسًا ثم قام عند الركوعِ حصل له ركوعًا تامَّ القيام، فيُرجَّحُ هذا؟ لكن كلامَ العلماءِ يقتضي أن يبدأ أوَّلًا بالقيامِ؛ لأنه ربما ينشط ويترك القيام الواجب وهو قائمٌ.

***



كتاب التهجد

١١٢٠ - ١١٨٧



ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

كِتَابُ التَّهَجُّد

١ - باب التَّهَجُّدِ بِاللَّيْلِ، وَقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَمِنَ ٱلَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِۦ نَافِلَةً لَّكَ﴾ [الإسراء:٧٩].

قولُه تعالى: ﴿وَمِنَ ٱلَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِۦ نَافِلَةً لَّكَ﴾. ﴿وَمِنَ ٱلَّيْلِ﴾؛ يَعْنِي: لا كل الليلِ، ولهذا أنكرَ النَّبيُّ ﷺ على الذين قالوا: نقوم الليل ولا ننام[1].

وقولُه: ﴿نَافِلَةً لَّكَ﴾. اختلف العلماءُ في معناها:

فمنهم مَن قَالَ: ﴿نَافِلَةً لَّكَ﴾؛ يَعْنِي: أنه نافلة، إذ لا يجبُ إلا الصلوات الخمس.

ومنهم مَن قَالَ: ﴿نَافِلَةً لَّكَ﴾ خاصة بك، فيكون التهجد واجبًا على النَّبيِّ ﷺ لا على غيرِه، ويكونُ هذا من خصائصِه ولكن الصحيح الأوَّل. أنها نافلةٌ للرسولِ عليه الصلاة والسلام إلا إذا صح حديث: «**ثلاثةٌ هن لكم نافلة وعليَّ فريضة**». وذكر منها التهجد فهذا يؤخذ به، وإذا لم يصح فالأصل عدم الخصوصيةِ.

****

(١) أخرجه البخاري (٥٠٦٣)، ومسلم (١٤٠١).

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١١٢٠ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللهِ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ أَبِي مُسْلِمٍ، عَنْ طَاوُسٍ، سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يَتَهَجَّدُ قَالَ: «اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ قَيِّمُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ، وَلَكَ الْحَمْدُ لَكَ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ، وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ، وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ، وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ الْحَقُّ، وَوَعْدُكَ الْحَقُّ، وَلِقَاؤُكَ حَقٌّ، وَقَوْلُكَ حَقٌّ، وَالْجَنَّةُ حَقٌّ، وَالنَّارُ حَقٌّ، وَالنَّبِيُّونَ حَقٌّ، وَمُحَمَّدٌ ﷺ حَقٌّ، وَالسَّاعَةُ حَقٌّ، اللَّهُمَّ لَكَ أَسْلَمْتُ، وَبِكَ آمَنْتُ، وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ، وَإِلَيْكَ أَنَبْتُ، وَبِكَ خَاصَمْتُ، وَإِلَيْكَ حَاكَمْتُ، فَاغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ، وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ، أَنْتَ الْمُقَدِّمُ وَأَنْتَ الْمُؤَخِّرُ، لاَ إِلَهَ إِلاَّ أَنْتَ -أَوْ لاَ إِلَهَ غَيْرُكَ-»[1].

قَالَ سُفْيَانُ: وَزَادَ عَبْدُ الْكَرِيمِ أَبُو أُمَيَّةَ: «وَلاَ حَوْلَ وَلاَ قُوَّةَ إِلاَّ بِاللهِ».

قَالَ سُفْيَانُ: قَالَ سُلَيْمَانُ بْنُ أَبِي مُسْلِمٍ سَمِعَهُ مِنْ طَاوُسٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ.

[الحديث ١١٢٠ -أطرافه في: ٦٣١٧، ٧٣٨٥، ٧٤٤٢، ٧٤٩٩].

هذا الدعاءُ الذي ذكره يحتمل أن يكونَ النَّبيُّ ﷺ يقوله في الاستفتاحِ، ويحتمل أنه يقوله بعد الرفعِ من الركوعِ؛ لأن في كليهما مناسبة؛ فالاستفتاح كان فيه حمد الله: «**سبحانك اللَّهمَّ وبحمدِك**»[2]، والقيام من الركوعِ أيضًا فيه الحمد: «**ربنا ولك الحمد...إلخ**»[3]، ففيه احتمال هذا وهذا.

قَالَ الحافظُ ابنُ حجرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٣/ ٣، ٤):

قوله: «إذا قَامَ منَ اللَّيلِ يَتَهجَّد». في روايةِ مالكٍ، عن أبي الزبير، عن طاوس: إذا قامَ إلى الصلاةِ منْ جَوفِ الليلِ. وظاهرُ السياقِ أنه كان يقوله أول ما يقوم إلى الصلاةِ.

---

(١) أخرجه مسلم (٧٦٩).

(٢) أخرجه أبو داود (٢٧٩)، والترمذي (٢٤٢)، وابن ماجه (١٣٩) وغيرهم.

(٣) أخرجه البخاري (٧٢٢)، ومسلم (٤١٤).

وتَرجَمَ عليه ابنُ خزيمةَ: الدليلُ على أنَّ النَّبيَّ ﷺ كان يقولُ هذا التحميدَ بعد أن يكبر، ثم ساقه من طريق قيس بن سعد، عن طاوس، عن ابن عباس قَالَ: كانَ رسولُ الله ﷺ إذا قامَ للتهجدِ قَالَ بعدما يُكبر: «اللهم لك الحمد». وسيأتي هذا في الدعوات من طريق كريب، عن ابن عباس في حديثِ مبيته عندَ النَّبي ﷺ في بيتِ ميمونة، وفي آخره: وكان في دعائه: «اللهم اجعل في قلبي نورًا» الحديث. وهذا قاله لما أراد أن يخرجَ إلى صلاةِ الصبح، كما بَيَّنَهُ مسلمٌ من روايةِ عليِّ بنِ عبدِ الله بن عباس، عن أبيه.اهـ

فابنُ حجرٍ ذكر أحدَ الاحتمالين الذين ذكرتهما، وهو أنه يقوله في مكانِ الاستفتاحِ، والاحتمالِ الثاني واردٌ، لكن روايةِ ابنِ خزيمةَ تُرجِّحُ أنه بعد التكبيرِ.

***

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٢- باب فَضْلِ قِيَامِ اللَّيْلِ.

١١٢١ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الله بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا هِشَامٌ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ. ح. وحَدَّثَنِي مَحْمُودٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ أَبِيهِ رضي الله عنه قَالَ: كَانَ الرَّجُلُ فِي حَيَاةِ النَّبِيِّ ﷺ إِذَا رَأَى رُؤْيَا قَصَّهَا عَلَى رَسُولِ الله ﷺ، فَتَمَنَّيْتُ أَنْ أَرَى رُؤْيَا فَأَقُصَّهَا عَلَى رَسُولِ الله ﷺ، وَكُنْتُ غُلامًا شَابًّا، وَكُنْتُ أَنَامُ فِي الْمَسْجِدِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ الله ﷺ، فَرَأَيْتُ فِي النَّوْمِ كَأَنَّ مَلَكَيْنِ أَخَذَانِي فَذَهَبَا بِي إِلَى النَّارِ، فَإِذَا هِيَ مَطْوِيَّةٌ كَطَيِّ الْبِئْرِ، وَإِذَا لَهَا قَرْنَانِ، وَإِذَا فِيهَا أُنَاسٌ قَدْ عَرَفْتُهُمْ، فَجَعَلْتُ أَقُولُ: أَعُوذُ بِالله مِنْ النَّارِ. قَالَ: فَلَقِيَنَا مَلَكٌ آخَرُ، فَقَالَ لِي: لَمْ تُرَعْ.

١١٢٢ - فَقَصَصْتُهَا عَلَى حَفْصَةَ، فَقَصَّتْهَا حَفْصَةُ عَلَى رَسُولِ الله ﷺ، فَقَالَ: «نِعْمَ الرَّجُلُ عَبْدُ الله لَوْ كَانَ يُصَلِّي مِنْ اللَّيْلِ». فَكَانَ بَعْدُ لاَ يَنَامُ مِنَ اللَّيْلِ إِلاَّ قَلِيلًا[1].

[الحديث ١١٢٢ -أطرافه في: ١١٥٧، ٣٧٣٩، ٣٧٤١، ٧٠١٦، ٧٠٢٩، ٧٠٣١].

---

(١) أخرجه مسلم (٢٤٧٩).

هذا فيه دليلٌ: على أن قيامَ اللَّيلِ يمنعُ من دخولِ النارِ، يَعْنِي: سببٌ للنجاةِ منها.

وفيه دليلٌ: على أن الغلمانَ في عهدِ الرسولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ يتمنون أن يقصُّوا عليه ما يرون لمحبتِهم مُكالمةَ النَّبيِّ ﷺ.

وفيه دليلٌ: على أن اللهَ تعالى قد يُنبه المرءَ إذا كان مقصِّرًا في شيءٍ إما برؤيا أو بغيرِ ذلك؛ لأنَّ اللهَ نَبَّهَ عبدَ الله بنَ عمرَ بهذا التنبيهِ، وفيه الثناء على الرجلِ إذا كان أهلًا له.

وأمَّا قولُ الرسولِ ﷺ: «**لو كان يُصَلِّي مِنَ الليلِ**». فليست «لو» شرطية، وأن الرسولَ جعلَ الثناءَ مشروطًا بأن يُصَلِّي من الليلِ، لكنها للتمني: «**نعم الرجل عبد الله**»؛ يعني: كأنه قَالَ: ليته يصلِّي من الليل.

وفيه أيضًا دليلٌ: على جوازِ التوكيلِ في العلمِ؛ لأنَ ابنَ عمرَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا قصَّها على أختِه حفصةَ، فقصَّتْها على رسولِ الله ﷺ، وأختُه أكبر منه.

وفيه أيضًا دليلٌ: على أن الرجلَ يتعلَّم من المرأةِ وتكون أفقه منه وهذا كثيرٌ.

وفيه أيضًا: جوازُ أن يقصَّ الرجلُ على غيرِه ما قصَّه عليه أحدٌ من الناسِ، لكن إن كان مما يُستحيا منه فلا ينبغي إلا بإذنه، وأما إذا كان خيرًا فلا بأس.

وفيه أيضًا دليلٌ: على حرص عبدِ الله بن عمرَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا على الخيرِ؛ لأن سالم يقولُ عن أبيه: كان بعد لا ينامُ من الليلِ إلا قليلًا.

❋❋❋

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

٣- باب طُولِ السُّجُودِ فِي قِيَامِ اللَّيْلِ.

١١٢٣ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، قَالَ: أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ، أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا أَخْبَرَتْهُ: أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ كَانَ يُصَلِّي إِحْدَى عَشْرَةَ رَكْعَةً، كَانَتْ تِلْكَ صَلَاتَهُ، يَسْجُدُ السَّجْدَةَ مِنْ ذَلِكَ قَدْرَ مَا يَقْرَأُ أَحَدُكُمْ خَمْسِينَ آيَةً قَبْلَ أَنْ يَرْفَعَ رَأْسَهُ، وَيَرْكَعُ رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْفَجْرِ. ثُمَّ يَضْطَجِعُ عَلَى شِقِّهِ الأَيْمَنِ حَتَّى يَأْتِيَهُ الْمُنَادِي لِلصَّلَاةِ[1].

---

(١) أخرجه مسلم (٧٣٦).

في هذا الحديثِ دليلٌ: على أنه ينبغي للإنسانِ أن ينامَ بعد سنةِ الفجرِ؛ لأن النَّبيَّ ﷺ كان ينام بعد سنةِ الفجرِ حتَّى يأتيه المنادي للصلاةِ فيُعلمه أنَّ وقتَ الإقامةِ قد حَانَ.

واختلف العلماءُ في هذا النومِ، فقال بعضُهم: أنه سنةٌ مطلقةٌ؛ يعني: ينبغي للإنسانِ أذا صلَّى سنةِ الفجرِ أن يضطجعَ على جنبِه الأيمنِ ليستريح.

وقَالَ بعضُ العلماءِ: إنها شرطٌ لصحةِ الصلاةِ، وأن من لم يضطجعْ فصلاة الفجرِ في حقِّه باطلةٌ فهي كالوضوءِ عندَه.

وقَالَ آخرون: إنها سنةٌ لمن احتاجَ إليها كالذي قام يتهجدُ في الليلِ وصار عندَه تعبٌ وصلَّى ركعتين خفيفتين راتبةَ الفجرِ ثم أرادَ أن يستريحَ قليلًا حتَّى يقومَ إلى صلاةِ الفجرِ نشيطًا، وهذا الأخيرُ اختيارُ شيخِ الإسلامِ ابن تيميةِ رَحِمَهُ اللَّهُ، والأوَّلُ المشهورُ من المذهبِ، والثاني اختيار ابنِ حزمٍ رَحِمَهُ اللَّهُ يرى أن الاضطجاعَ بعدَ سنةِ الفجرِ من شروطِ صحةِ صلاةِ الفجرِ، وهذا بناءً على صحةِ الحديثِ الواردِ في أمرِ النبيِّ ﷺ بها[1]؛ أي: بهذه الضجعةِ، ولكن هذا الحديثُ لا يصح، وإنما صح الاضطجاع من فعلِ الرسولِ ﷺ لا من قولِه، كما ذكر ذلك أهلُ العلمِ رَحِمَهُمُ اللَّهُ.

يبقى النظر، هل هذا سنةٌ في حقِّ مَن أدَّى الراتبةَ في بيتِه أو حتَّى مَن أدَّاها في المسجدِ؟

الظاهرُ لي: الأول؛ لأن مَن أدَّاها في المسجدِ فعندَه ما يقويه، ولا أعهدُ أن الصحابةَ كانوا يضطجعون في المسجدِ.

ثم هل نقولُ: إنها سنةٌ ولو خشي الإنسانُ أن يغلبَه النومُ؟

الجوابُ: لا، لو خشي الإنسانُ أنه إذا اضطجعَ بعد سنةِ الفجرِ جعل نومَه إلى الضحى، فهذا لا نقولُ له: اضطجع. بل نقولُ: قم إلى المسجدِ نشيطًا.

* * *

(١) أخرجه أبو داود (١٢٦١)، والترمذي (٤٢٠)، وأحمد (٢/ ٤١٥).

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٤- باب تَرْكِ الْقِيَامِ لِلْمَرِيضِ.

١١٢٤- حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ الأَسْوَدِ، قَالَ: سَمِعْتُ جُنْدَبًا، يَقُولُ: اشْتَكَى النَّبِيُّ ﷺ، فَلَمْ يَقُمْ لَيْلَةً أَوْ لَيْلَتَيْنِ[1].

[الحديث ١١٢٤- أطرافه في: ١١٢٥، ٤٩٥٠، ٤٩٥١، ٤٩٨٣].

ولكن لنا البشرى -ولله الحمدُ- أن من مرض أو سافر كُتب له ما كان يعملُ صحيحًا مقيمًا؛ يعني: مَن كان من عادتِه أن يقومَ الليلَ ثم مَرِضَ ولم يقم، فإن الله تعالى يكتب له قيام الليلِ، ومَن سافر وشغله السفرُ عن صلاةِ الليل أو غيرِها من التطوعِ فإنه يُكْتَبُ له الأجرُ كاملًا؛ لقولِه عليه الصلاة والسلام: «**كُتِبَ له ما كانَ يَعْمَلُ صَحِيحًا مُقِيمًا**»[2].

ومِن عجبٍ أن بعضَ الناسِ فَهِمَ من قولِه: «**كُتِبَ له ما كانَ يَعْمَلُ**». أنه لا ينبغي للإنسانِ أن يتطوعَ بشيءٍ في حالِ السفرِ؛ لأنه مكتوبٌ له فيكونُ عملُه مجردَ عبث، فيقولُ: لا توتر ولا تتهجد ولا تُصَلِّ سنةَ الفجرِ ولا تتصدَّق إن كنت عادةً تتصدَّق، وهذا لا شكَّ أنه من الفهمِ الخطأ، ولهذا بنو على هذا الخطأ أنه من السنةِ في السفرِ تركُ السنةِ.. وهذا مِن عجائبِ الأقوالِ!!

ولا شكَّ أن الرسولَ عليه الصلاة والسلام كان يتنفلُ في السفرِ، وكان يُصَلِّي الليلَ ويُصَلِّي الوترَ ويُصَلِّي الفجرَ ويُصَلِّي الضحى ويتصدَّقُ في السفرِ، وما الهدي الذي أهداه في حجةِ الوداعِ -مائة ناقة- إلَّا من بابِ الصدقةِ.

لكن المعنى مَن شغله المرض عن فعلِ الطاعةِ التي كان يعتادها أو شغله السفرُ عن فعلِ الطاعةِ التي كان يعتادها فإنها تُكْتَبُ له.

****

(١) أخرجه مسلم (١٧٩٧).

(٢) أخرجه البخاري (٢٩٩٦).

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١١٢٥ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، قَالَ: أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، عَنْ الأَسْوَدِ بْنِ قَيْسٍ، عَنْ جُنْدَبِ بْنِ عَبْدِ اللهِ رضي الله عنه، قَالَ: احْتَبَسَ جِبْرِيلُ ﷺ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَتْ امْرَأَةٌ مِنْ قُرَيْشٍ أَبْطَأَ عَلَيْهِ شَيْطَانُهُ، فَنَزَلَتْ: ﴿وَالضُّحَى ۝١ وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَى ۝٢ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى ۝٣﴾ [الضحى: ١-٣][1].

وهذا رَدٌّ على هذه المرأةِ التي ادعت أنَّ تَأَخُّرَ جبريل عن النبيِّ ﷺ يَعْنِي: أنه أبطأ عليه، ثم وصفت جبريلُ بأنه شيطانٌ بناءً على قولِ الكهانِ عندَهم أن لهم شياطين تأتي إليهم بخبرِ السماءِ، فأنزَلَ اللهُ تعالى هذه السورةَ كاملةً.

قَالَ الحافظُ ابن حجرٍ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى في «الفتح» (٣/ ٩):

تنبيه: استشكل أبو القاسم بن الورد مطابقة حديث جندب للترجمة، وتبعه ابنُ التين فقالَ: احتباسُ جبريل ليس ذكره في هذا الباب في موضعه انتهى. وقد ظَهَرَ بسياق تكملة المتن وجه المطابقة، وذلك أنه أراد أن ينبهَ على أن الحديثَ واحدٌ لاتحاد مخرجه وإن كان السبب مختلفًا لكنه في قصةٍ واحدةٍ كما أوضحناه، وسيأتي بقيةُ الكلامِ على حديثِ جندب في التفسير إن شاء الله تعالى. وقد وَقَعَ في روايةِ قَيْسِ بنِ الربيع التي ذكرتها: فلم يُطِقِ القيامَ وكان يحبُ التَّهَجُّدَ.اهـ

***

(١) أخرجه مسلم (١٧٩٧).

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٥- باب تَحْرِيضِ النَّبِيِّ ﷺ عَلَى صَلاَةِ اللَّيْلِ وَالنَّوَافِلِ مِنْ غَيْرِ إِيجَابٍ.

وَطَرَقَ النَّبِيُّ ﷺ فَاطِمَةَ وَعَلِيًّا -عَلَيْهِمَا السَّلاَمَ- لَيْلَةً لِلصَّلاَةِ.

١١٢٦- حَدَّثَنَا ابْنُ مُقَاتِلٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللهِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ هِنْدٍ بِنْتِ الْحَارِثِ، عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ اسْتَيْقَظَ لَيْلَةً فَقَالَ: «سُبْحَانَ اللهِ! مَاذَا أُنْزِلَ اللَّيْلَةَ مِنْ الْفِتْنَةِ، مَاذَا أُنْزِلَ مِنَ الْخَزَائِنِ، مَنْ يُوقِظُ صَوَاحِبَ الْحُجُرَاتِ؟ يَا رُبَّ كَاسِيَةٍ فِي الدُّنْيَا عَارِيَةٍ فِي الْآخِرَةِ».

هذا يدلُّ: على أنه ينبغي إيقاظ الأهلِ لصلاةِ الليلِ لقولِه: «**مَن يُوقِظُ**». وهذا حثٌّ على إيقاظِ صواحبِ الحجراتِ؛ يَعْنِي: زوجاته.

وقولُه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «**سبحانَ الله**». يعني: تنزيهًا لله تبارك وتعالى عن العبثِ في أفعالِه وأحكامِه.

وقولُه: «**ماذا أُنْزِلَ اللَّيْلَةَ مِن الفِتَنِ**». وفي رواية: «**من الفِتْنَةِ**». يَعْنِي: العظيمةَ، ولكن مَن وفقه اللهُ تعالى نجا من هذه الفتنةِ.

وقولُه: «**ماذا أُنْزِلَ مِنَ الخَزَائِنِ**». وقد وقعَ هذا. فَفُتِحت الخزائنُ مِن مشارقِ الأرضِ ومغاربِها عن النَّبيِّ ﷺ.

قولُه: «**يا رُبَّ**». ويا هنا للتنبيهِ؛ لأنها دخلَت على ما لا يُمْكِنُ مناداته، وإذا دخلَت ياء النداءِ على ما لا يمكن مناداته فهي إمَّا للتنبيهِ وإمَّا للتمني أو لغيرِ ذلك. المهمُّ أنها لا تكون للنداءِ.

وقولُه: «**ربَّ كَاسِيَةٍ في الدُّنْيا عَارِيَةٍ في الآخِرَةِ**». أي: رُبَّ نفسٍ، وليس المعني رُبَّ امرأة، بل رُبَّ نفسٍ كاسيةٍ في الدنيا لكنها عاريةٌ يوم القيامةِ، وذلك إذا كانت النفسُ كاسيةً في الدُّنيا الكسوةَ الحسيَّةَ، لكنها لم تكتسِ الكسوةَ المعنويةَ وهي التقوى؛ لقولِه تعالى: ﴿وَلِبَاسُ التَّقْوَىٰ ذَٰلِكَ خَيْرٌ﴾ [الأعراف:٢٦]. فهذه تكونُ عاريةً يوم القيامةِ.

***

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١١٢٧ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، قَالَ: أَخْبَرَنِي عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ، أَنَّ حُسَيْنَ بْنَ عَلِيٍّ، أَخْبَرَهُ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ، أَخْبَرَهُ: أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ طَرَقَهُ وَفَاطِمَةَ بِنْتَ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَيْلَةً فَقَالَ: «أَلَا تُصَلِّيَانِ؟». فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللهِ، أَنْفُسُنَا بِيَدِ اللهِ، فَإِذَا شَاءَ أَنْ يَبْعَثَنَا بَعَثَنَا. فَانْصَرَفَ حِينَ قُلْنَا ذَلِكَ، وَلَمْ يَرْجِعْ إِلَيَّ شَيْئًا، ثُمَّ سَمِعْتُهُ وَهُوَ مُوَلٍّ يَضْرِبُ فَخِذَهُ وَهُوَ يَقُولُ: «﴿وَكَانَ الْإِنسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا ﴿٥٤﴾﴾ [الكهف: ٥٤]»[1].

[الحديث ١١٢٧ - أطرافه في: ٤٧٢٤، ٧٣٤٧، ٧٤٦٥].

هذا الحديثُ فيه فوائد:

منها: جواز طرق القريبِ ومَن له صلةٌ بالإنسانِ ليلًا؛ لأن النَّبيَّ ﷺ فعله، أمَّا إذا لم يكن قريبًا فإنه لا يَنْبَغِي أنْ تطرقَ لأنَّ ذلك يفزعه.

ومنها: حثُّ النَّبيِّ ﷺ على صلاةِ الليلِ؛ لأن قولَه: «ألا تُصَلِّيان». أداة عرضٍ لكنها للتَّحضِيضِ هنا.

ومنها: جواز الاحتجاجِ بالقدرِ إذا كان بعد مُضِي الأمرِ لا للاستمرارِ على المعصيةِ؛ لأن النَّبيَّ ﷺ لم ينكرْ على عليٍّ رضي الله عنه حين قَالَ: أَنْفُسُنا بيدِ الله فإذا شاءَ بَعْثَنا بَعَثَنا، وهذا هو أحد التأويلين في حديثِ المحاجةِ التي وقعت بين موسى وآدم، فإن آدمَ لمَّا عاتبه موسى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَالَ له: أتلومُني على شيءٍ قدَّرَه اللهُ عليَّ قبلَ أن يخلقَني بأربعين سنةِ، قَالَ النَّبيُّ ﷺ: «فحَجَّ آدمُ موسى»[2] يَعْنِي: غلبه في الحجةِ، وهذا الحديثِ -يَعْنِي حديث المحاجةِ- اختلف شيخُ الإسلامِ وتلميذُه ابنُ القيمِ في تخريجِه على القواعدِ الشرعيَّةِ، فشيخُ الإسلامِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: إن آدمَ احتَجَّ بالقدرِ على

---

(١) أخرجه مسلم (٧٧٥).

(٢) أخرجه البخاري (٤٧٣٨)، ومسلم (٢٦٥٢).

المصيبةِ التي حصلت وهي إخراجه من الجنةِ، لا على الفعلِ الذي هو السببُ، ولذلك لو أنَّ أحدًا ساقَهُ وحصَلَ عليه لحاجه، فقالَ له بعضُ الناسِ سيقولُ: هذا بقدرِ الله، ليس يحتج على سفرِه لأنه ما سافرَ ليحصلَ الحادث، ولكن يحتَجُّ على الحادثِ الذي حصَلَ، فيقولُ شيخُ الإسلامِ: هذا حجةٌ بالقدرِ على المصائبِ لا على المعايبِ.

أمَّا ابنُ القيمِ رَحِمَهُ اللَّهُ: فنَحَى نَحْوًا آخرَ، وقَالَ: إن الاحتجاجَ بالقدرِ مع الاستقامةِ لا بأسَ بها، فإذا وقَعَ من إنسانٍ زلةٌ وعوقبَ عليها، وقَالَ: هذا أمرٌ قدَّرَه اللهُ عليَّ، وأنا أعرفُ أن الحليمَ لا يفعله والملتزم لا يفعله، لكنه شيءٌ مُقَدَّر حصَلَ منِّي، فهذا لا بأسَ به؛ لأنَّه فوَّضَ أمرَه إلى الله، وهو لم يَحْتَجَّ بالقدرِ ليستمرَّ في معصيته ولذلك احتَجَّ اللهُ تعالى بالقدرِ تسليةً للنبيِّ ﷺ فقال: ﴿وَلَوْ شَآءَ ٱللَّهُ مَآ أَشْرَكُوا۟ ۗ وَمَا جَعَلْنَٰكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا﴾ [الأنعام:١٠٧] تسليةً له مع أنَّ الذين قالوا: لو شاءَ اللهُ ما أشركنا أبطَلَ اللهُ حجَّتَهم؛ لأن هؤلاءِ احتَجُّوا بتقديرِ فعلهم واستمرارهم عليه، وأمَّا الذي احْتَجَّ بالقدرِ لغرضٍ آخر فهذا حقُّه، وكلا الوجهينِ حقٌّ، ويرجِّح كلام شيخِ الإسلامِ رَحِمَهُ اللَّهُ أنَّ موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ أكرمُ وأفقهُ وأبرُّ مِن أنْ يَلومَ أباه على ذنبٍ قد تابَ منه، وهداه اللهُ تعالى بعدَ ذلك وتابَ عليه واجْتَبَاه، فتوجيه شيخِ الإسلامِ أَقْوَمُ، لكن في حديثِ عليٍّ وفاطمةَ لا يتأتي إلا ما ذهَبَ إليه ابنُ القيمِ في أنَّ هذا الاحْتِجَاجِ بالقَدَرِ بعدَ وقوعِ الشيءِ، لا للاستمرارِ فيه، ومع ذلك لا نقولُ: إنَّ الرسولَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ارْتَضَى ذلك الجوابَ رضًا تامًّا؛ لأنَّه انْصَرَفَ وهو يَضْرِبُ على فَخِذِه ويقولُ: ﴿وَكَانَ ٱلْإِنسَٰنُ أَكْثَرَ شَىْءٍ جَدَلًا ﴿٥٤﴾﴾ [الكهف:٥٤].

فيُفْهَمُ من هذا أن عليَّ بن أبي طالبٍ قَالَ ذلك الاعتذار على سبيلِ المجادلةِ؛ لأنَّ الرَّسولَ ﷺ كان يعلمُ أنَّ أنفُسَهما بيدِ الله عَزَّ وَجَلَّ، وأنَّه لو شاءَ اللهُ لبعَثَهُما، لكن لابدَّ من تفريط.

وأما في وقتِنا الحاضرِ فقد جعَلَ اللهُ أسبابًا والحمدُ لله، أسبابًا يستطيعُ الإنسانُ أنْ يَقُومَ بها متى شاءَ مثل: الساعاتِ المنبهةِ هذه تنبه، لكن بعضَ الناسِ يكون مستَغْرِقًا في النَّوْمِ، إذا سمِعَ تنبيهها سكَّتَها، فنقولُ: أبعدها عنه. قَالَ بعضُهم: إذا أبعدها عنه لا



يسمَعُ، وإن قَرَّبها إليه سكَّتها وأنه احتالَ على نفسِه فوضعها في مكانٍ بعيدٍ عنه، وحدثني مَن أثِقُ به أنه كان يوقظُ أبناءه لصلاةِ الفجرِ وهو في الرياضِ وهم في المدينةِ وذلك عن طريقِ الهاتفِ، فيكونُ الهاتف عندَ رأسِ النائمِ، والهاتفُ ربما يكونُ أحسنَ مِن السَّاعةِ؛ لأنَّ الذي يتَصِلُ لن يسكتَ حتَّى تردَّ عليه.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١١٢٨ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ يُوسُفَ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مَالِكٌ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: إِنْ كَانَ رَسُولُ اللهِ ﷺ لَيَدَعُ الْعَمَلَ وَهُوَ يُحِبُّ أَنْ يَعْمَلَ بِهِ خَشْيَةَ أَنْ يَعْمَلَ بِهِ النَّاسُ فَيُفْرَضَ عَلَيْهِمْ، وَمَا سَبَّحَ رَسُولُ اللهِ ﷺ سُبْحَةَ الضُّحَى قَطُّ وَإِنِّي لأُسَبِّحُهَا[1].

[الحديث ١١٢٨ - طرفة في: ١١٧٧].

سبَقَ لنا في حديثِ عليٍّ أنَّ عليًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ احْتَجَّ بالقَدَرِ، وأنَّ جوابَ النَّبيِّ ﷺ له ليس صريحًا في الإنكارِ ولا بيِّنًا في الإقرارِ؛ لأنَّه ذهبَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وهو مُوَلٍّ يَضْرِبُ فَخِذَه يقولُ: ﴿وَكَانَ ٱلْإِنسَـٰنُ أَكْثَرَ شَىْءٍ جَدَلًا ۝٥٤﴾ [الكهف: ٥٤]. فهل الرسولُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ رَضِيَ احتجاجَ عليٍّ بالقَدَرِ؟ أو نقولُ: إن الرسولَ لم يَرْضَ ذلك؟ ليس فيه شيءٌ صريحٌ، فاحتجَّ بهذا الجهميَّةُ والجبريةُ الذين يقولُون: إنَّ الإنسانَ مجبرٌ على عملِه وليس له فيه إرادةٌ، كما احتَجُّوا أيضًا في حديثِ محاجةِ آدمَ موسى، ولكن ليس لهم في ذلك حجَّةٌ؛ لأنَّ عليَّ بنَ أبي طالبٍ إنما نسب عدم صلاتِه إلى اللهِ؛ لأنَّه نائمٌ، والنائمُ لا يُنسبُ فعله إليه، والدليلُ على أنَّ فعله لا يُنسب إليه قولُ اللهِ تعالى في أصحابِ الكهفِ: ﴿وَنُقَلِّبُهُمْ ذَاتَ ٱلْيَمِينِ وَذَاتَ ٱلشِّمَالِ﴾ [الكهف: ١٨]. فنَسَبَ تقلبهم إليه عَزَّ وَجَلَّ؛ لأنَّه بغيرِ إرادةٍ، والحديثُ المشهورُ أنَّ النائمَ يُرْفَعُ عنه القلمُ[2].

---

(١) أخرجه مسلم (٧١٨).

(٢) أخرجه أبو داود (٤٣٩٨)، والنسائي (٦/ ١٥٦)، وابن ماجه (٢٠٤١)، وأحمد (٦/ ١٠٠، ١٤٤)، والحاكم (٢/ ٦٧)، وابن حبان (١٤٢).



لكن بقي أن يُقالَ: هل يجوزُ للإنسانِ أن يَحْتَجَّ بالقَدَرِ في أمرٍ مضَى وانتهى مع توبتِه إلى اللهِ؟

نقولُ: نعم، يجوزُ أن يُحْتَجَّ بالقَدَر بعد أن يتوبَ ويرجعَ إلى اللهِ؛ لأنَّ هذا يقعُ كثيرًا، فمثلًا لو أن رجلًا غلبته نفسه فزنا، ثم تابَ إلى الله ورجَعَ إلى الله، ونَدِمَ على ذلك، فله أنْ يُحْتَجَّ بالقَدَرِ يقولُ: هذا والله ليس من شأني وليس من دأبي وأنا أكرَهُ هذا، وهذا أمرٌ قد أرادَه اللهُ وقضاه، وإنِّي تائبٌ إلى الله عَزَّوَجَلَّ من ذلك، فهذا له أن يَحْتَجَّ؛ لأنَّه لمَّا تابَ إلى الله انمحى عنه اللومُ إطلاقًا، فله أنْ يَحْتَجَّ، وقد سلك هذا المسلك ابنُ القيم رَحِمَهُ اللَّهُ واحتجَّ بحديثِ عليٍّ، أمَّا الذين يحتَجُّون بالقَدَرِ على ما فعلوا ليستمرُّوا على ما هم عليه فهؤلاءِ حجَّتُهم داحضةٌ؛ لأنَّ الذين أشركوا يقولون: ﴿لَوْ شَآءَ ٱللَّهُ مَآ أَشْرَكْنَا وَلَآ ءَابَآؤُنَا وَلَا حَرَّمْنَا مِن شَيْءٍ ۚ كَذَٰلِكَ كَذَّبَ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ حَتَّىٰ ذَاقُوا۟ بَأْسَنَا﴾ [الأنعام:١٤٨]. ولو قيل للعاصي المصر على معصيتِه: اتَقِ الله. لا يجوز له أنْ يَحْتَجَّ بالقدرِ؛ لأنَّ هذا حجَّةٌ باطلةٌ، لكن لرجل تاب وقال: هذا شيءٌ مكتوبٌ وإنا لله وإنا إليه راجعون وإلى الله أستغفرُ وأتوبُ. فهذا حقٌّ أن الإنسانَ قد يعمى، ولذلك مِن كلماتِ العوامِ يقولون: إذا حلَّ القَدَرُ عمى البصرُ. نسألُ اللهَ أن يُعِيذنا وإياكم من الشيطانِ.

أمَّا حديثُ عائشةَ: أن الرسولَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ يحبُ أن يعملَ الشيءَ لكن يَخْشَى أن الناسَ يعملونه فيُفرَضُ عليهم، وهذا والذي سبَقَ لنا في حديثِ قيامِ اللَّيلِ يدُلُّ على أنَّ الناسَ إذا التزموا بالعملِ في وقت التنزيلِ ووقتِ التشريع، فقد يكونُ التزامهم هذا ملزمًا لهم، كالناذرِ ينذر فيلزمه العمل، ولهذا لما تخلَّفَ الرسولُ ﷺ في قيامِ رمضانِ، قَالَ: «**إني خشيتُ أن تُفرَضَ عليكم**»[1]. مما يَدُلُّ على أن التزامَ الناسِ بالعملِ في وقتِ التنزيلِ قد يكونُ سببًا في فرضِه.

---

(١)أخرجه البخاري (١١٢٩)، ومسلم (٧٦١).

وفيه أيضًا: أن عائشة رضي الله عنها لا تريدُ بذلك أن تُعارضَ الرسولَ ﷺ في كونها تُصلِّي سُنَّةَ الضحى، مع قولِها أنَّ الرسولَ لا يُصلِّيها.

ولو أنَّ أحدًا أرادَ الشرَّ لقالَ: انظر إلى عائشةَ تُعارضُ النَّبيَّ عليه الصلاة والسلام، تقولُ: إنَّ الرسولَ يتركُها وما سبَّحَها قط، ثم هي تقولُ: وإنِّي لأسبحها، فهذا صريحٌ في المعارضةِ.

نقولُ: هذا كذبٌ، إنما أرادت أن تبيِّنَ أنَّ الرسولَ تركها خوفًا من أن تُفْرَضَ، أما هي لو سبَّحَتْها، فمن المُحَالِ أن تُفْرَضَ بعد وفاةِ النَّبيِّ ﷺ[1].

* * *

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ[2]:

١١٢٩ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الله بْنُ يُوسُفَ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مَالِكٌ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ ابْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رضي الله عنها: أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ صَلَّى ذَاتَ لَيْلَةٍ فِي الْمَسْجِدِ فَصَلَّى بِصَلاَتِهِ نَاسٌ، ثُمَّ صَلَّى مِنَ الْقَابِلَةِ فَكَثُرَ النَّاسُ، ثُمَّ اجْتَمَعُوا مِنَ اللَّيْلَةِ الثَّالِثَةِ أَوِ الرَّابِعَةِ فَلَمْ يَخْرُجْ إِلَيْهِمْ رَسُولُ الله ﷺ، فَلَمَّا أَصْبَحَ قَالَ: «قَدْ رَأَيْتُ الَّذِي صَنَعْتُمْ، وَلَمْ يَمْنَعْنِي مِنَ الْخُرُوجِ إِلَيْكُمْ إِلَّا أَنِّي خَشِيتُ أَنْ تُفْرَضَ عَلَيْكُمْ». وَذَلِكَ فِي رَمَضَانَ[3].

* * *

---

(١) سبق تخريجه.

(٢) لم نقف على تعليق للشيخ رَحِمَهُ اللَّهُ على الأحاديث (١١٢٩-١١٤٠)، وذلك لوجود سقط بالأشرطة حيث أن الوجه الثاني من الشريط الثالث في كتاب التهجد مدته تسع دقائق فقط.

(٣) أخرجه مسلم (٧٦١).

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٦- باب قِيَامِ النَّبِيِّ ﷺ اللَّيْلَ.

وَقَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: كَانَ يَقُومُ حَتَّى تَفَطَّرَ قَدَمَاهُ. وَالْفُطُورُ: الشُّقُوقُ. انْفَطَرَتْ: انْشَقَّتْ.

١١٣٠- حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا مِسْعَرٌ، عَنْ زِيَادٍ، قَالَ: سَمِعْتُ الْمُغِيرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ: إِنْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ لَيَقُومُ -أو لِيُصَلِّيَ- حَتَّى تَرِمُ قَدَمَاهُ -أَوْ سَاقَاهُ- فَيُقَالُ لَهُ، فَيَقُولُ: «أَفَلاَ أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا؟»[1].

[الحديث ١١٣٠- طرفاه في: ٤٨٣٦، ٦٤٧١].

٧- باب مَنْ نَامَ عِنْدَ السَّحَرِ.

١١٣١- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ الله، قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ، أَنَّ عَمْرَو بْنَ أَوْسٍ، أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ الله بْنَ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ قَالَ لَهُ: «أَحَبُّ الصَّلاَةِ إِلَى الله صَلاَةُ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَأَحَبُّ الصِّيَامِ إِلَى الله صِيَامُ دَاوُدَ، وَكَانَ يَنَامُ نِصْفَ اللَّيْلِ وَيَقُومُ ثُلُثَهُ وَيَنَامُ سُدُسَهُ، وَيَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا»[2].

[الحديث ١١٣١- أطرافه في: ١١٥٢، ١١٥٣، ١٩٧٤، ١٩٧٥، ١٩٧٦، ١٩٧٨، ١٩٨٠، ٣٤١٨، ٣٤١٩، ٣٤٢٠، ٥٠٥٢، ٥٠٥٣، ٥٠٥٤، ٥١٩٩، ٦١٣٤، ٦٢٧٧].

١١٣٢- حَدَّثَنِي عَبْدَانُ، قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبِي، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ أَشْعَثَ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبِي، قَالَ: سَمِعْتُ مَسْرُوقًا، قَالَ: سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: أَيُّ الْعَمَلِ كَانَ أَحَبَّ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ؟ قَالَتْ: الدَّائِمُ. قُلْتُ: مَتَى كَانَ يَقُومُ؟ قَالَتْ: كَانَ يَقُومُ إِذَا سَمِعَ الصَّارِخَ.

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلاَمٍ، قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو الأَحْوَصِ، عَنْ الأَشْعَثِ، قَالَ: إِذَا سَمِعَ الصَّارِخَ قَامَ فَصَلَّى[3].

[الحديث ١١٣٢- طرفاه في: ٦٤٦١، ٦٤٦٢].

---

(١) أخرجه مسلم (٢٨٢٠).

(٢) أخرجه مسلم (١١٥٩).

(٢) أخرجه مسلم (٧٤١).

١١٣٣ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ، قَالَ: ذَكَرَ أَبِي، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ عَائِشَةَ رضي الله عنها، قَالَتْ: مَا أَلْفَاهُ السَّحَرُ عِنْدِي إِلَّا نَائِمًا. تَعْنِي النَّبِيَّ ﷺ[1].

٨- باب مَنْ تَسَحَّرَ فَلَمْ يَنَمْ حَتَّى صَلَّى الصُّبْحَ.

١١٣٤ - حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، قَالَ: حَدَّثَنَا رَوْحٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا سَعِيدٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رضي الله عنه أَنَّ نَبِيَّ اللهِ ﷺ وَزَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ رضي الله عنه تَسَحَّرَا. فَلَمَّا فَرَغَا مِنْ سَحُورِهِمَا قَامَ نَبِيُّ اللهِ ﷺ إِلَى الصَّلاةِ فَصَلَّى. فَقُلْنَا لِأَنَسٍ: كَمْ كَانَ بَيْنَ فَرَاغِهِمَا مِنْ سَحُورِهِمَا وَدُخُولِهِمَا فِي الصَّلاةِ؟ قَالَ: كَقَدْرِ مَا يَقْرَأُ الرَّجُلُ خَمْسِينَ آيَةً[2].

٩- باب طُولِ الْقِيَامِ فِي صَلاةِ اللَّيْلِ.

١١٣٥ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنِ الأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ عَبْدِ اللهِ رضي الله عنه، قَالَ: صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ لَيْلَةً، فَلَمْ يَزَلْ قَائِمًا حَتَّى هَمَمْتُ بِأَمْرِ سَوْءٍ. قُلْنَا: وَمَا هَمَمْتَ؟ قَالَ: هَمَمْتُ أَنْ أَقْعُدَ وَأَذَرَ النَّبِيَّ ﷺ[3].

١١٣٦ - حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ، قَالَ: حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللهِ، عَنْ حُصَيْنٍ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ حُذَيْفَةَ رضي الله عنه: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا قَامَ لِلتَّهَجُّدِ مِنَ اللَّيْلِ يَشُوصُ فَاهُ بِالسِّوَاكِ[4].

١٠- باب كَيْفَ كَانَ صَلاةُ النَّبِيِّ ﷺ؟ وَكَمْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ؟

١١٣٧ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، قَالَ: أَخْبَرَنِي سَالِمُ ابْنُ عَبْدِ اللهِ، أَنَّ عَبْدَ اللهِ بْنَ عُمَرَ رضي الله عنهما، قَالَ: إِنَّ رَجُلًا قَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ كَيْفَ صَلاةُ اللَّيْلِ؟ قَالَ: «مَثْنَى مَثْنَى، فَإِذَا خِفْتَ الصُّبْحَ فَأَوْتِرْ بِوَاحِدَةٍ»[5].

---

(١) أخرجه مسلم (٧٤٢).
(٢) أخرجه مسلم (١٠٩٧).
(٢) أخرجه مسلم (٧٧٣).
(٤) أخرجه مسلم (٢٥٥).
(٥) أخرجه مسلم (٧٤٩).

١١٣٨ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ شُعْبَةَ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو جَمْرَةَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنهما، قَالَ: كَانَتْ صَلَاةُ النَّبِيِّ ﷺ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً. يَعْنِي بِاللَّيْلِ(١).

١١٣٩ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ، قَالَ: حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللهِ بْنُ مُوسَى، قَالَ: أَخْبَرَنَا إِسْرَائِيلُ، عَنْ أَبِي حَصِينٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ وَثَّابٍ، عَنْ مَسْرُوقٍ، قَالَ: سَأَلْتُ عَائِشَةَ رضي الله عنها عَنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللهِ ﷺ بِاللَّيْلِ فَقَالَتْ: سَبْعٌ وَتِسْعٌ وَإِحْدَى عَشْرَةَ سِوَى رَكْعَتِي الْفَجْرِ.

١١٤٠ - حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللهِ بْنُ مُوسَى، قَالَ: أَخْبَرَنَا حَنْظَلَةُ، عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ عَائِشَةَ رضي الله عنها، قَالَتْ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً، مِنْهَا الْوِتْرُ وَرَكْعَتَا الْفَجْرِ(٢).

****

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١١ - باب قِيَامِ النَّبِيِّ ﷺ بِاللَّيْلِ مِنْ نَوْمِهِ وَمَا نُسِخَ مِنْ قِيَامِ اللَّيْلِ.

وَقَوْلُهُ تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلۡمُزَّمِّلُ ١ قُمِ ٱلَّيۡلَ إِلَّا قَلِيلٗا ٢ نِّصۡفَهُۥٓ أَوِ ٱنقُصۡ مِنۡهُ قَلِيلًا ٣ أَوۡ زِدۡ عَلَيۡهِ وَرَتِّلِ ٱلۡقُرۡءَانَ تَرۡتِيلًا ٤ إِنَّا سَنُلۡقِي عَلَيۡكَ قَوۡلٗا ثَقِيلًا ٥ إِنَّ نَاشِئَةَ ٱلَّيۡلِ هِيَ أَشَدُّ وَطۡـٔٗا وَأَقۡوَمُ قِيلًا ٦ إِنَّ لَكَ فِي ٱلنَّهَارِ سَبۡحٗا طَوِيلٗا ٧﴾ [المزمل: ١-٧].

وَقَوْلُهُ: ﴿عَلِمَ أَن لَّن تُحۡصُوهُ فَتَابَ عَلَيۡكُمۡۖ فَٱقۡرَءُواْ مَا تَيَسَّرَ مِنَ ٱلۡقُرۡءَانِۚ عَلِمَ أَن سَيَكُونُ مِنكُم مَّرۡضَىٰ وَءَاخَرُونَ يَضۡرِبُونَ فِي ٱلۡأَرۡضِ يَبۡتَغُونَ مِن فَضۡلِ ٱللَّهِ وَءَاخَرُونَ يُقَٰتِلُونَ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِۖ فَٱقۡرَءُواْ مَا تَيَسَّرَ مِنۡهُۚ وَأَقِيمُواْ ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتُواْ ٱلزَّكَوٰةَ وَأَقۡرِضُواْ ٱللَّهَ قَرۡضًا حَسَنٗاۚ وَمَا تُقَدِّمُواْ لِأَنفُسِكُم مِّنۡ خَيۡرٖ تَجِدُوهُ عِندَ ٱللَّهِ هُوَ خَيۡرٗا وَأَعۡظَمَ أَجۡرٗا﴾ [المزمل: ٢٠].

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللهِ: قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رضي الله عنهما: نَشَأَ: قَامَ بِالْحَبَشِيَّةِ. وِطَاءً قَالَ: مُوَاطَأَةَ الْقُرْآنِ أَشَدُّ مُوَافَقَةً لِسَمْعِهِ وَبَصَرِهِ وَقَلْبِهِ. لِيُوَاطِئُوا: لِيُوَافِقُوا.

---

(١) أخرجه مسلم (٧٦٤).

(٢) أخرجه مسلم (٧٣٨).

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١١٤١ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللهِ، قَالَ: حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، عَنْ حُمَيْدٍ، أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسًا بْنَ مَالِكٍ، رَضِيَ اللهُ عَنْهُ يَقُولُ: كَانَ رَسُولُ اللهِ ﷺ يُفْطِرُ مِنَ الشَّهْرِ حَتَّى نَظُنَّ أَنْ لاَ يَصُومَ مِنْهُ، وَيَصُومُ حَتَّى نَظُنَّ أَنْ لاَ يُفْطِرَ مِنْهُ شَيْئًا، وَكَانَ لاَ تَشَاءُ أَنْ تَرَاهُ مِنَ اللَّيْلِ مُصَلِّيًا إِلاَّ رَأَيْتَهُ، وَلاَ نَائِمًا إِلاَّ رَأَيْتَهُ.

تَابَعَهُ سُلَيْمَانُ وَأَبُو خَالِدٍ الأَحْمَرُ، عَنْ حُمَيْدٍ.

[الحديث ١١٤١ - أطرافه في: ١٩٧٢، ١٩٧٣، ٣٥٦١].

وهذا لأنَّه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ يتعبدُ لله بما تقتَضِيه العبادة من صلاةٍ أو إمساكٍ عن الصلاةِ، ومن صيام أو من إمساكٍ عن الصيام، حسَب ما تقتضيه المصلحة، ولذلك تجدُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ يَحُثُّ على اتِّباعِ الجنائزِ ومع ذلك تَمُرُّ به الجنازةُ لا يقومُ معها؛ لأنَّه مشتغلٌ بما هو أهمُّ، وهكذا الإنسانُ ينبغي له أن يلاحظَ هذه المسألةَ، أن يراعيَ الأفضلَ فالأفضلَ في وقتِه ومحلِّه، قد يكونُ هذا الشيءُ في وقتٍ أفضلَ من الآخرِ، أو في مكانٍ أفضلَ من آخر والعكس بالعكسِ.

* ***

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٢ - باب عَقْدِ الشَّيْطَانِ عَلَى قَافِيَةِ الرَّأْسِ إِذَا لَمْ يُصَلِّ بِاللَّيْلِ.

١١٤٢ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ يُوسُفَ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مَالِكٌ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «يَعْقِدُ الشَّيْطَانُ عَلَى قَافِيَةِ رَأْسِ أَحَدِكُمْ إِذَا هُوَ نَامَ ثَلاَثَ عُقَدٍ، يَضْرِبُ كُلَّ عُقْدَةٍ: عَلَيْكَ لَيْلٌ طَوِيلٌ فَارْقُدْ. فَإِنْ اسْتَيْقَظَ فَذَكَرَ اللهَ انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ، فَإِنْ تَوَضَّأَ انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ، فَإِنْ صَلَّى انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ، فَأَصْبَحَ نَشِيطًا طَيِّبَ النَّفْسِ وَإِلاَّ أَصْبَحَ خَبِيثَ النَّفْسِ كَسْلاَنَ»[١].

[الحديث ١١٤٢ - طرفه في: ٣٢٦٩].

---

(١) أخرجه مسلم (٧٧٦).

هذا التسليطُ من الله عَزَّ وَجَلَّ بحكمة حتَّى يعلمَ الإنسانُ أن مثلَ هذا الأمر ينافي الفطرةَ، وأنَّه ينبغي أن يقابله بما أرشد إليه النَّبيُّ ﷺ.

قولُه: «**إذا هو نامَ**». عامٌّ، لكن قوله: «**عليك ليلٌ طويلٌ**». يدُلُّ على أن المرادَ بذلك نومُ الليلِ دون نومِ النهارِ، وعلى هذا فنقولُ: إذا استيقظَ الإنسانُ من نومِ الليلِ فلْيُبادِر بذِكْرِ الله عَزَّ وَجَلَّ من أجلِ أن تنحلَّ عنه العقدُ مثلَ أن يقولَ: الحمدُ لله الذي أحْيَانَا بعدَما أَمَاتَنَا وإليه النشورُ، الحمدُ لله الذي ردَّ عليَّ روحي وعافاني في جسدِي، وما أشبَهَ ذلك، ويقرأُ الآياتِ العشرِ التي في آخرِ سورةِ آل عمران، ثم يَتَوَضَّأُ فتنحل العقدةُ الثانيةُ، ثم يُصَلِّي فتنحل العقدةُ الثالثةُ، ولهذا قَالَ العلماءُ: ينبغي أن يُخَفِّف الركعتين الأوْلَيينِ من اللَّيلِ؛ لأنَّ النَّبيَّ ﷺ كان يخففهما وأمَرَ بتخفيفهما.

وفي قولِه: «**فأَصْبَحَ نشِيطًا طَيِّب النفسِ، وإلا أصبحَ خَبِيثَ النفسِ كسلان**». دليلٌ على فضلِ العملِ الصالحِ، وأنَّ له تَأْثِيرًا حتَّى على نشاطِ المرءِ وطِيبِ نفسِه، وأنَّ عدم العمل الصالح يؤثِّرُ على الإنسانِ حتَّى في نفسِه وعزمِه؛ لهذا قَالَ: «**كسلان**».

* * * *

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١١٤٣ - حَدَّثَنَا مُؤَمَّلُ بْنُ هِشَام، قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، قَالَ: حَدَّثَنا عَوْفٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبو رَجَاءٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا سَمُرَةُ بْنُ جُنْدَب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ فِي الرُّؤْيا قَالَ: «أَمَّا الَّذِي يُثْلَغُ رَأْسُهُ بِالْحَجَرِ فَإِنَّهُ يَأْخُذُ الْقُرْآنَ فَيَرْفِضُهُ وَيَنَامُ عَنْ الصَّلاَةِ الْمَكْتُوبَةِ»[1].

هذا قطعةٌ مِن حديثٍ طويلٍ رواه سَمُرَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عن النَّبِيِّ ﷺ وقد ساقه المؤلفُ في مواضعَ.

* * * *

(١) أخرجه مسلم (٢٢٧٥).

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

١٣ - باب إِذَا نَامَ وَلَمْ يُصَلِّ بَالَ الشَّيْطَانُ فِي أُذُنِهِ.

١١٤٤ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو الأَحْوَصِ، قَالَ: حَدَّثَنَا مَنْصُورٌ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ عَبْدِ الله رضي الله عنه، قَالَ: ذُكِرَ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ رَجُلٌ فَقِيلَ: مَا زَالَ نَائِمًا حَتَّى أَصْبَحَ، مَا قَامَ إِلَى الصَّلاَةِ، فَقَالَ: «بَالَ الشَّيْطَانُ فِي أُذُنِهِ»[1].

[الحديث ١١٤٤ - طرفه في ٣٢٧٠].

«بَالَ فِي أُذُنِه». يَعْنِي: فلم يُسْمِعْه النداءَ -نداء الصلاةِ- فبقي نائمًا، وهذا أيضًا كما سبَقَ أن الشيطانَ قد يُسَلَّط على الإنسانِ.

فإن قَالَ قائلٌ: وهل لهذا البولِ حُكْمٌ؟

الجوابُ: لا، ولهذا لم يَأْمُرِ النَّبِيُّ ﷺ هذا الرجلَ بغَسْلِ أُذُنِه، ومعلومٌ أن الشيطانَ خبيثٌ نَجِسٌ، وبولُه أنجَسُ منه، لكن هذه مسائلُ غيبيَّةٌ يُرادُ بها التحذيرُ من هذا الفعلِ بأنَّه يأخذُ القرآنَ فيرفضه.

* * *

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

١٤ - باب الدُّعَاءِ والصَّلاَةِ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ.

وَقَالَ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ ﴿١٧﴾﴾. أَيْ: مَا يَنَامُونَ، ﴿وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴿١٨﴾﴾ [الذاريات:١٧-١٨].

قولُه: «﴿كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ﴾». «ما» هنا إمَّا نافية وهذا ظاهرُ تفسيرِ البخاريِّ رَحِمَهُ اللهُ: أي: ما ينامون.

وقيل: إنها مصدرية. والمعنى: كان قليلًا من الليلِ هجوعهم. وهذا صحيحٌ أيضًا.

---

(١) أخرجه مسلم (٧٧٤).

فعلى تقدير أن «ما» نافية: كانوا قليلًا لا ينامون؛ يَعْنِي: وإنما ينامون أكثرَ الليلِ ثم يقومونَ في بعضِه.

قَالَ الحافظُ ابنُ حجرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٣/ ٢٩):

قولُه: «باب الدعاءِ والصلاةِ من آخر الليلِ» في روايةِ أبي ذر: «الدعاء في الصلاةِ».

قوله: «وقَالَ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ» في روايةِ الأصيلي: «وقول الله».

قولُه: «﴿مَا يَهْجَعُونَ﴾». زاد الأصيليُّ: أي: ينامون. وقد ذكَرَ الطبريُّ وغيرُه الخلافَ عن أهلِ التفسيرِ في ذلك، فنقل ذلك عن الحسنِ والأحنفِ وإبراهيمَ النخعيِّ وغيرِهم، ونقل عن قتادةَ ومجاهدٍ وغيرِهما أنَّ معناه: كانوا لا ينامون ليلةً حتَّى الصباحِ لا يتهجدون. ومن طريق المنهال، عن سعيد، عن ابن عباس، قَالَ: معناه: لم تكن تمضي عليهم ليلةٌ إلا يأخذون منها ولو شيئًا. ثم ذكَرَ أقوالًا أُخَر ورجَّح الأوَّلَ؛ لأنَّ اللهَ تعالى وصفهم بذلك مادحًا لهم بكثرةِ العملِ. قَالَ ابنُ التين: وعلى هذا تكون «ما» زائدة أو مصدرية، وهو أبينُ الأقوالِ وأقعدُها بكلامِ أهلِ اللغةِ، وعلى الآخرِ تكون «ما» نافية. وقَالَ الخليلُ: هَجَعَ يَهْجَعُ هُجُوعًا وهو النَّوْمُ بالليلِ دونَ النهارِ. ثم أَوْرَدَ المصنفُ حديثَ أبي هريرةَ في النزولِ من طريق الأغر أبي عبد الله، وأبي سلمة، جميعًا عن أبي هريرةَ. اهـ

وأقرب ما يكون أنها مصدرية، أنَّ المعنى: كانوا قليلًا هجوعهم، ويكونُ هجوع فاعلُ قليل، وقليلًا خبر كان.

أمَّا قولُه: «﴿وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾». الباءُ بمعني: في؛ يَعْنِي: وفي الأسحارِ يستغفرون الله عَزَّ وَجَلَّ، كأنهم بعد هذا الأمر وكثرةِ القيامِ كأنهم رأوا أنفسهم مقصرين فجعلوا يستغفرون.

***

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

١١٤٥ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ وَأَبِي عَبْدِ اللهِ الأَغَرِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه، أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «يَنْزِلُ رَبُّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالَى كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا حِينَ يَبْقَى ثُلُثُ اللَّيْلِ الآخِرُ يَقُولُ: مَنْ يَدْعُونِي فَأَسْتَجِيبَ لَهُ، مَنْ يَسْأَلُنِي فَأُعْطِيَهُ، مَنْ يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرَ لَهُ»[1].

[الحديث ١١٤٥ - طرفاه في: ٦٣٢١، ٧٤٩٤].

قولُه ﷺ: «**يَنْزِلُ ربُّنا تبارك وتعالى**». وهذا النزولُ حقيقيٌّ ينزل هو سبحانه وتعالى. وكلُّ فعلٍ أضافه اللهُ إلى نفسِه فهو حقيقةٌ، وهذه قاعدةٌ أخذناها من كونِ القرآن عربيًّا.

فمثلًا: إن اللهَ تعالى خلَقَ السمواتِ والأرضَ ثم استوى على العرشِ، يعلمُ ما يَلِجُ في الأرضِ وما يخْرُجُ منها، وما يَنْزِلُ من السماءِ وما يعرُجُ فيها، وهو معكم أينما كنتم، كل هذا حقيقةٌ، الذي خلَقَ هو اللهُ، ثم استوى على العرشِ هو اللهُ، يعلمُ ما يَلِجُ اللهُ، وهو معكم أي: الله، ولكن هل المعيَّةُ معناها أنه في الأرضِ؟

الجوابُ: لا، فهو معنا وهو في السماءِ عَزَّ وَجَلَّ، فكل ما أضافه اللهُ لنفسِه فهو له حقيقةٌ، فكونه ينزلُ ربُّنا هذا حقيقةٌ، لكن كيف ينزلُ؟

هذا ما لا نعلمه، ينزلُ نزولًا يليق به عَزَّ وَجَلَّ، ولا نعلمُ كيفيته؛ لأنَّ اللهَ أخبرَنا أنه ينزلُ ولم يُخْبِرْنا كيف ينزلُ.

وقولُه: «**ينزلُ**». لا يَلْزَمُ منه أن تكونَ السماءُ الثانيةُ وما فوقها فوقه؛ لأنَّ هذا مستحيلٌ، إذ إنَّ العلوَ وصفٌ ذاتيٌّ لله عَزَّ وَجَلَّ لا ينفكُّ عنه أبدًا، ولو قلنا: بأنَّه ينزِلُ إلى السماءِ الدنيا وتكونُ السماءُ فوقه لكان هذا منافيًا لعلوِّ ذاتِه.

وأمَّا مَن قَالَ: ينزِلُ ربُّنا؛ أي: تَنْزِلُ رحمتُه. فهذا غلطٌ، لأنَّ رحمته لا يمكن أن تقولَ: من يدعوني فأسْتَجِيبُ له.

---

(١) أخرجه مسلم (٧٥٨).

أيضًا الرحمة لا تختصُّ بالثلثِ الأخيرِ من اللَّيْلِ، وأيضًا: أيُّ فائدة تشملنا في رحمةٍ تنزل بالسماءِ الدنيا ولا تنزل إلى الأرض.

وكذلك أيضًا مَن قَالَ: ينْزِلُ أمرُه. نقولُ: هذا أبعدُ وأبعدُ، فإنَّ الأمرَ لا يمكنُ أن يقولَ: مَن يدعوني فأستجيبَ له، ومَن يسألني فأعطيَه، ومَن يستغفرني فأغفرَ له، ثم إن المؤمنَ لا يمكنُ أن يستغفرَ الأمرَ، ويقولَ: يا أمرَ الله اغفرْ لي، ثم إن أمرَ الله ينزِلُ كل وقتٍ وحين ﴿يُدَبِّرُ ٱلْأَمْرَ مِنَ ٱلسَّمَآءِ إِلَى ٱلْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ﴾ [السجدة:٥]. لكن هذه التحريفات الباطلة حمل عليها تحكيم العقلِ في صفاتِ الله عَزَّوَجَلَّ.

وسبَقَ لنا أنَّ اليهودَ كانوا كلما أتاهم رسولٌ بما لا تهوى أنفسُهم فريقًا كذبوا وفريقًا يقتلون. فيُقالُ: يجبُ علينا أن نتأدَّبَ مع الله، ونقولَ: إنَّ اللهَ ينزلُ حقًّا ويقولُ حقًّا.

فإن قَالَ قائلٌ: أي فائدة في قولِه: «**مَن يدعوني...**» ونحن لا نسمعه؟

نقولُ: أخبرَنا عنه الصادقُ المصدوقُ الذي قد نتوهمُ السماءَ ولا نتوهَّمُ خبَرَ الرسولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، الإنسانُ ربما يسمعُ صوتًا ولكنه يتوهَّمه، لكن إذا قرأَ حديثًا عن رسولِ الله ﷺ لا يتوهَّمُ أنه خطأٌ، بل هو حقٌّ، فهو يقولُ: إنَّ اللهَ يقولُ: مَن يدعوني؟ مَن يسألني؟ مَن يستغفرني؟

فإن قَالَ قائلٌ: ما الفائدةُ من أنه ينزِلُ إلى السماءِ الدنيا؟

قلنا: أولًا: لا يجوزُ أن نسألَ هذا السؤال؛ لأننا لا يمكنُ أن نسألَ اللهَ عمَّا يفعلُ، وهو سبحانه يحكمُ ما يُريدُ ﴿لَا يُسْـَٔلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْـَٔلُونَ ۝٢٣﴾ [الأنبياء:٢٣]. فيجبُ أنْ نقولَ: أنَّه إذا دنا من عبادِه كانَ ذلك أقربُ إلى الإجابةِ، ولهذا قَالَ النَّبيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «**أما السجودُ فأكثروا فيه مِن الدُّعاءِ فقمن أن يُستجابَ لكم**»[1]. وأخبرَ «**أن أقربَ ما يكونُ العبدُ من ربِّه وهو ساجدٌ**»[2].

---

(١) أخرجه مسلم (٤٧٩).

(٢) أخرجه مسلم (٤٨٢).

وقولُه: «مَن يدعوني فأستجيب له». هذا عامٌّ؛ أي: أيُّ إنسانٍ يدعوني، ولكن العلماء قالوا: إنَّ هذا العمومَ مُقيَّدٌ بما لم يكن يدعو بإثمٍ أو قطيعةِ رحم، وبأنْ يكونَ أهلًا للإجابةِ، فآكل الحرامِ مثلًا ليس أهلًا للإجابةِ -والعياذُ بالله- حتى لو قامَ في اللَّيْلِ، فإنَّه يبعُد أن يستجابَ له؛ لأنَّ النَّبيَّ ﷺ ذكَرَ الرجلَ يُطِيلُ السفرَ أشْعَثَ أغبر يَمُدُّ يديه إلى السماءِ: يا رب، يا رب، ومطعمه حرام، وملبسه حرام، وغُذِّي بالحرامِ، قالَ ﷺ: «فأنَّى يُسْتَجابُ لذلك»[1].

وقولُه: «مَن يَسْأَلني فأعطيه». ما الفرق بين يدعوني ويسألني؟

الجوابُ: مَن يدعوني يقولُ: يا رب. هذا دعاء نداء. أعطني: هذا سؤال، ولهذا فرق تعالى بين دعائه وسؤاله، فالدعاءُ يكون للطلب، والسؤالُ يكون للمظلوم.

قولُه: «مَن يستغفرني فأغفر له». أي: يطلبُ مغفرتي، أي: مغفرة الذنوب فأغفر له، وهذا غاية ما يكون من الكرمِ، وهو عزَّ وجلَّ أكرمُ الأكرمين، وهو يبسطُ يده بالليلِ ليتوب مسيءُ النهارِ، ويبسطُ يدَه بالنهارِ ليتوب مسيءُ الليلِ، وهو يعرض عزَّ وجلَّ فيقولُ: ﴿أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَهُ﴾ [المائدة:٧٤]. ويقولُ جل وعلا: ﴿قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [الزمر:٥٣]. فهو تعالى يعرضُ التوبةَ على العبادِ حتَّى الذين قتلوا أولياءه وأحرقوهم بالنار، قالَ فيهم عزَّ وجلَّ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ﴾ [البروج:١٠]. فدَلَّ ذلك على أنهم لو تابوا لم يعذبْهم اللهُ بجهنمَ مع أنهم عذَّبوا أولياءَه بالنَّارِ.

فالحاصلُ: أنَّ مذهبَ السلفِ وأهلِ السنةِ والجماعةِ أنَّ هذا النزولَ حقيقيٌّ.

ثانيًا: هذا النزولُ لا ينافي العلو، لكن هذا النزول من أفعالِه التي إن شاءَ فعلَها وإن شاءَ لم يفعلْها؛ لأنَّه فعلٌ.

ثالثًا: أنَّ في هذا ما يمنعُ منعًا باتًا تحريفَ المحرفين الذين قالوا: إنَّه ينزِلُ أمرُه أو رحمتُه.

---

(١) أخرجه مسلم (١٠١٥).

فإن قَالَ قائلٌ: إذا كان ينزلُ إلى السماءِ الدنيا كل ليلةٍ في ثلثِ الليلِ الآخرِ، ونحنُ نَرَى أنَّ ثلثَ الليلِ الآخر دائم؛ لأنَّه ينتقلُ مِن أرضٍ إلى أرضٍ، فهل يستلزمُ أن يكونَ اللهُ تعالى في السماءِ الدنيا دائمًا؟

نقولُ: لا، لا يمكنُ، وإنما يورد هذا مَن ظنَّ أن نزولَ الله كنزولِ المخلوقِ، وأمَّا مَن قَالَ: إنَّه نزولٌ يليقُ بجلالِه، فيكونُ متى كان ثلثُ الليلِ على أرضٍ فالنزولُ الإلهي حاصلٌ، وإذا طلَعَ الفجرُ فالنزولُ الإلهيُّ انتهى بالنسبةِ لمن طلَعَ عليه الفجرُ وبقيَ بالنسبةِ لمن لم يطلع عليه الفجرُ. واللهُ عَزَّ وَجَلَّ لا يقاسُ بخلقِه.

قَالَ القسطلانيُّ: ﴿كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ﴾. رفع بقليلٍ على الفاعليةِ؛ أي: ما ينامون، وللحموي: ﴿مَا يَهْجَعُونَ﴾. ينامون، و«ما» زائدة، و«يهجعون» خبر كان، و«قليلًا» إمَّا ظرف؛ أي: زمانًا قليلًا، وإما مفعولٌ مطلق؛ أي: هجوعًا قليلًا، و«من الليل» إمَّا صفة أو متعلق بـ«يهجعون»، ولو جعلت «ما» مصدرية فـ«ما يهجعون» فاعل قليلًا، و«من الليلِ» بيان أو حال من المصدرِ، و«ما» للابتداءِ، ولا يجوزُ أن تكونَ نافية؛ لأنَّ ما بعدها لا يعملُ فيما قبلها.

***

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٥ - باب مَنْ نَامَ أَوَّلَ اللَّيْلِ وَأَحْيَا آخِرَهُ.

وَقَالَ سَلْمَانُ لِأَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: نَمْ. فَلَمَّا كَانَ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ قَالَ: قُمْ. قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «**صَدَقَ سَلْمَانُ**».

١١٤٦ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ. ح. وحَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ، قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ الأَسْوَدِ، قَالَ: سَأَلْتُ عَائِشَةَ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: كَيْفَ كَانَتْ صَلاَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاللَّيْلِ؟ قَالَتْ: كَانَ يَنَامُ أَوَّلَهُ، وَيَقُومُ آخِرَهُ فَيُصَلِّي، ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى فِرَاشِهِ، فَإِذَا أَذَّنَ الْمُؤَذِّنُ وَثَبَ، فَإِنْ كَانَ بِهِ حَاجَةٌ اغْتَسَلَ، وَإِلاَّ تَوَضَّأَ وَخَرَجَ[1].

---

(١) أخرجه مسلم (٧٣٩).

قولُها رضي الله عنها: «وثَبَ». يَعْنِي: قام بسرعةٍ. وهذا مما يُعِينُ الإنسانَ على الاستيقاظِ، أمَّا إذا قامَ وفيه كسلٌ فسيلحقه الكسلُ، لكن إذا قمتَ بسرعةٍ وثوبًا -كما كان الرسولُ ﷺ يفعلُ- فإن هذا يُعِينك على أن تدركَ ما تريدُ من التهجدِ أو قيامٍ لصلاةِ الفريضةِ.

وفي قولِها: «**فإن كان به حاجةٌ اغْتَسَلَ**». إشارةٌ إلى ما يُسَمَّى في علمِ البلاغةِ بالكنايةِ؛ لأنها تُرِيدُ إن كان به حاجةٌ يَعْنِي إلى أهلِه جامع واغتسلَ، ففيه ما يُسَمَّى بالكناية، أن يُعبِّرَ عن الشيءِ بلازِمه، كما يقولون: فلان كثيرُ الرمادِ؛ يَعْنِي: أنه كريمٌ؛ لكرمِه يكثِرُ الضيوفُ عليه، وإذا كثر الضيوف كثر إطعامهم، وإذا كثُر الإطعامُ كَثُر إيقاد النيرانِ للطهي، وكذلك يقولون: فلان طويلُ العمادِ؛ يَعْنِي: أنه كريم وذو جاه؛ لأنَّ خيمتَه بين الخيامِ تكونُ طويلةً رفيعةً.

وفي قولِه: «وإلا توضأ». دليلٌ على أنَّه لا يجبُ الاستنجاءُ مِن النومِ حتَّى لو توَهَّمَ الإنسانُ أنَّه خرَجَ منه شيءٌ في نومِه، فلا يلتفتُ لها، يتوضَّأُ ولا يحتاجُ إلى أن يستَنْجِيَ.

* * * *

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٦- باب قِيَامِ النَّبِيِّ ﷺ بِاللَّيْلِ فِي رَمَضَانَ وَغَيْرِهِ.

١١٤٧- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ يُوسُفَ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مَالِكٌ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْمَقْبُرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ رضي الله عنها: كَيْفَ كَانَتْ صَلَاةُ رَسُولِ اللهِ ﷺ فِي رَمَضَانَ؟ فَقَالَتْ: مَا كَانَ رَسُولُ اللهِ ﷺ يَزِيدُ فِي رَمَضَانَ وَلَا فِي غَيْرِهِ عَلَى إِحْدَى عَشْرَةَ رَكْعَةً، يُصَلِّي أَرْبَعًا فَلَا تَسَلْ عَنْ حُسْنِهِنَّ وَطُولِهِنَّ، ثُمَّ يُصَلِّي أَرْبَعًا فَلَا تَسَلْ عَنْ حُسْنِهِنَّ وَطُولِهِنَّ، ثُمَّ يُصَلِّي ثَلَاثًا. قَالَتْ عَائِشَةُ: فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللهِ أَتَنَامُ قَبْلَ أَنْ تُوتِرَ؟ فَقَالَ: «يَا عَائِشَةُ إِنَّ عَيْنَيَّ تَنَامَانِ وَلَا يَنَامُ قَلْبِي»[1].

[الحديث ١١٤٧- طرفاه في: ٢٠١٣، ٣٥٦٩].

---

(١) أخرجه مسلم (٧٣٨).

قولُها رضي الله عنها: «يُصَلِّي أربعًا فلا تسأل عن حسنِهن وطولِهن، ثم يُصَلِّي أربعًا».
فهم بعضُ الناسِ من هذا أنَّه يَقْرِنُ الأربعَ الأولى والثانية، ولكن هذا ليس بصوابٍ، بل كان يُصَلِّي أربعًا فيُسَلِّم من ركعتين كما بيَّنت هي نفسها ذلك في لفظٍ آخرَ: أنه يصلِّي ركعتين ثم ركعتين، ثم ركعتين... إلى آخره [1]، لكن كان ذلك والله أعلمُ أنَّه يُصَلِّي أربعًا ثم يستريح، ثم يُصَلِّي أربعًا ثم يستريح، ثم يُصَلِّي ثلاثًا، وقد ذكروا أنَّ السلفَ الصالحَ رضي الله عنهم كانوا يُصَلُّون التراويح بقراءةٍ طويلةٍ وركوعٍ طويلٍ وسجودٍ طويلٍ، فإذا صلَّوا أربعًا استراحوا، ولهذا سُمِّيت التراويح.

وفي هذا الحديثِ دليلٌ: على خصيصةٍ من خصائصِ الرسولِ عليه الصلاة والسلام: أن عينَيْه تنامان ولكن قلبه لا ينامُ، ولهذا لمَّا نام عن صلاةِ الصبحِ في السفرِ لم يستيقظِ الرسولُ عليه الصلاة والسلام؛ لأنَّ عينه نائمةٌ وقلبَه ليس بنائم، لكن القلب إنما يُحسُّ بما يحدثُ في بدنِه عليه الصلاة والسلام، ولهذا قال العلماءُ: إنَّ نومَ الرسولِ ﷺ لا ينقضُ الوضوءَ، وأنَّه لا يحتلمُ، أما الإحساسُ الظاهريُّ فإنَّ عينه تنامُ وهو لا يبصرُ.

وقيلَ أيضًا: في هذا الحديثِ دليلٌ على أنَّ الصحابةَ رضي الله عنهم يناقشون الرسولَ عليه الصلاة والسلام، أو يسألون الرسولَ عن كُلِّ ما يرونه غريبًا؛ لأنَّ عائشةَ قالت: كيف تنامُ قبلَ أن توتِرَ؟ يَعْني: ولا تتوضَّأُ.

***

١١٤٨ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ هِشَامٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبِي، عَنْ عَائِشَةَ رضي الله عنها قَالَتْ: مَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرَأُ فِي شَيْءٍ مِنْ صَلَاةِ اللَّيْلِ جَالِسًا حَتَّى إِذَا كَبِرَ قَرَأَ جَالِسًا، فَإِذَا بَقِيَ عَلَيْهِ مِنَ السُّورَةِ ثَلَاثُونَ أَوْ أَرْبَعُونَ آيَةً قَامَ فَقَرَأَهُنَّ ثُمَّ رَكَعَ.

---
(١) أخرجه مسلم (٧٣٦).

هذا الحديثُ فيه دليلٌ: على أنَّ الإنسانَ إذا كان لا يستطيعُ القيامَ في النفلِ، فإنَّه يُصَلِّي أولًا جالسًا ثم يقومُ إذا أرادَ أن يركعَ، فهل يُقالُ مثلُ ذلك في الفريضةِ؛ يَعْنِي: لو كان الإنسانُ لا يستطيعُ أن يبقى قائمًا في الفريضةِ، هل نقولُ: صلِّ قاعدًا ثم قم؟

الجوابُ: لا، لا نقولُ هذا، والفرقُ أنَّ القيامَ في الفريضةِ رُكْنٌ، فيبدأُ به أولًا، والقيامُ في النافلةِ سُنَّةٌ، فنقولُ: في الفريضةِ ابدأ أولًا بالقيامِ، فإن عجزتَ وقصَّرت وقبل أن تقرأ ما يجبُ قراءته فاجلس. هذا هو الذي يظهرُ، والمسألةُ فيها ترددٌ عندِي، هل نقيس الفريضة على النافلةِ ونقولُ: أنَّ الإنسانَ إذا كان لا يستطيعُ أن يقفَ فإنه يُصَلِّي أولًا جالسًا ثم إذا أرادَ أن يركعَ قعدَ؟ وهذا يحدثُ للمأمومِ، ويكونُ المأمومُ لا يستطيعُ أن يتابعَ الإمامَ في القيامِ. فهل نقولُ: كَبِّرْ جالسًا، وإذا قارب ركوع الإمامِ فَقُم، أو نقولُ: كَبِّرْ قائمًا، وإذا قصَّرت فاجلس؟ وهذا هو الأقربُ، وقياس الفرض على النفلِ مع وجودِ الفارق فيه نظر.

إذا قلنا: اجلس، هل نقول: إذا ركَعَ يلزمُ أنْ يَقُومَ فيركعُ؟ نعم، يلزمُ أنْ يقُومَ فيركع؛ لأنَّ الركوعَ رُكْنٌ، ولا يجوزُ الإيماءُ إلا لمن عجزَ عن الركوعِ.

****

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٧- باب فَضْلِ الطُّهُورِ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، وَفَضْلِ الصَّلاَةِ بَعْدَ الْوُضُوءِ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ.

١١٤٩- حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ نَصْرٍ، حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، عَنْ أَبِي حَيَّانَ، عَنْ أَبِي زُرْعَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لِبِلاَلٍ عِنْدَ صَلاَةِ الْفَجْرِ: «يَا بِلاَلُ حَدِّثْنِي بِأَرْجَى عَمَلٍ عَمِلْتَهُ فِي الإِسْلاَمِ، فَإِنِّي سَمِعْتُ دَفَّ نَعْلَيْكَ بَيْنَ يَدَيَّ فِي الْجَنَّةِ». قَالَ: مَا عَمِلْتُ عَمَلًا أَرْجَى عِنْدِي أَنِّي لَمْ أَتَطَهَّرْ طُهُورًا فِي سَاعَةِ لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ إِلاَّ صَلَّيْتُ بِذَلِكَ الطُّهُورِ مَا كُتِبَ لِي أَنْ أُصَلِّيَ[1].

قَالَ أَبُو عَبْد الله: «دَفَّ نَعْلَيْكَ»؛ يَعْنِي: تَحْرِيكَ.

في هذا الحديثِ دليلٌ: على استحبابِ الصلاةِ عندَ الوضوءِ في أي وقتٍ كان في النهارِ، أو في الليلِ.

وفيه دليل: على رجحانِ القولِ الصحيحِ أنَّ ذوات الأسبابِ ليس عنها نهيٌ، فكلُّ نفلٍ له سببٌ فصلِّه عندَ وجودِ سببِه في أيِّ وقتٍ، فعلى هذا لو دخَلَ الإنسانُ المسجدَ بعدَ أن صلَّى العصرَ، أيُصَلِّي تحيةَ المسجدِ؟ نعم؛ لأنَّ لها سببًا، حتَّى لو دخَلَ قبلَ غروبِ الشمسِ بدقائقٍ، فإنه لا يجلسُ حتَّى يُصَلِّي ركعتين، وكذلك لو طاف في أيِّ ساعةٍ، فإنه يُصَلِّي ركعتي الطوافِ.

وهل يُصَلِّي لو كسفتِ الشمسُ بعد العصرِ؟

الجوابُ: نعم، يُصَلِّي.

وهل يُصَلِّي إذا غربت كاسفة؟

الجوابُ: نعم، يُصَلِّي ولو كان وقتُ نهيٍ؛ لأنَّ كلَّ صلاةٍ لها سبب فليس عنها نهيٌ، والحكمةُ في ذلك مع وجودِ النصوصِ: أنَّ أصلَ النهيِ لئلَّا يتشبهَ المسلمُ

---

(١) أخرجه مسلم (٢٤٥٨).

بالكفارِ الذين يسجدون للشمسِ، وإذا كان السببُ ظاهرًا فالتشبه بعيدٌ؛ لأنَّ الصلاةَ حينئذٍ تُحال على السببِ، فإذا كان السببُ ظاهرًا فالتشبهُ بعيدٌ.

وفيه: الشهادة لبلالٍ بأنه في الجنةِ؛ ويؤخذُ من قولِه: «**دَفَّ نَعْلَيْك بين يديَّ في الجنةِ**».

وفيه دليلٌ: على أنَّ المجتهدَ قد يكونُ مُصِيبًا وقد يكونُ مُخْطِئًا، فهنا بلالٌ أصابَ لأنَّ الرسولَ ﷺ أقرَّه، وعمارٌ لمَّا تمرَّغَ في الصعيدِ حين أصابته الجنابةُ أخطأ، ولهذا علَّمه النَّبيُّ ﷺ ماذا يصنعُ[1].

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٨- باب مَا يُكْرَهُ مِنْ التَّشْدِيدِ فِي الْعِبَادَةِ.

١١٥٠- حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ صُهَيْبٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: دَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ فَإِذَا حَبْلٌ مَمْدُودٌ بَيْنَ السَّارِيَتَيْنِ فَقَالَ: «مَا هَذَا الْحَبْلُ؟». قَالُوا: هَذَا حَبْلٌ لِزَيْنَبَ، فَإِذَا فَتَرَتْ تَعَلَّقَتْ. فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «لاَ، حُلُّوهُ، لِيُصَلِّ أَحَدُكُمْ نَشَاطَهُ، فَإِذَا فَتَرَ فَلْيَقْعُدْ»[2].

قَالَ الحافظُ ابنُ حجرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٣/ ٣٦):

قولُه: «قالوا: هذا حبلٌ لزَيْنَبَ». جزم كثيرٌ من الشُّرَّاحِ تبعًا للخطيبِ في «مبهماته» بأنها بنت جحش أم المؤمنين، ولم أر ذلك في شيءٍ من الطرقِ صريحًا. ووقع في شرحِ الشيخِ سراج الدين بن الملقن أن ابنَ أبي شيبةَ رواه كذلك، لكنني لم أر في مسندِه ومصنفِه زيادة على قولِه: قالوا لزينب. أخرجه عن إسماعيلَ بنِ علية عن عبد العزيز، وكذا أخرجه مسلم عنه وأبو نعيم في «المستخرج» من طريقه، وكذلك رواه أحمد في «مسنده» عن إسماعيل، وأخرجه أبو داود عن شيخين له عن إسماعيل،

---

(١) أخرجه البخاري (٣٣٨)، ومسلم (٧٩٨).

(٢) أخرجه مسلم (٧٨٤).

فقالَ عن أحدهما «زينب» ولم ينسبها. وقَالَ عن آخر «حمنة بنت جحش» فهذه قرينة في كونِ زينبَ هي بنت جحش. وروى أحمد من طريق حماد عن حميدٍ عن أنسٍ أنها حمنة بنت جحش أيضًا، فلعل نسبة الحبل إليهما باعتبار أنه ملك لإحداهما والأخرى المتعلقة به، وقد تقدم في كتاب الحيض أن بنات جحش كانت كل واحدة منهن تدعى زينب فيما قيل، فعلى هذا فالحبل لحمنة وأطلق عليها زينب باعتبار اسمها الآخر. ووقع في «صحيح ابن خزيمة» من طريق شعبة عن عبد العزيز: فقالوا: لميمونة بنت الحارث. وهي رواية شاذة، وقيل: يحتمل تعدد القصة، ووهم من فسرها بجويرية بنت الحارث فإن لتلك قصة أخرى تقدمت في أوائل الكتاب والله أعلمُ. وزاد مسلمٌ: فقالوا لزينب تُصَلِّي.اهـ

على كلِّ حالٍ: فهمها ليس بلازمٍ، لكن الشاهدُ من الحديثِ أنَّ الإنسانَ لا ينبغي أن يُكَلِّفَ نفسَه، يُصَلِّي نشاطه فإذا فتَرَ تركَ الصلاةَ، ولهذا قَالَ: «**فإذا فتَرَ فليَقْعُدْ**».

* * *

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١١٥١ - قَالَ: وقَالَ عَبْدُ اللهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كَانَتْ عِنْدِي امْرَأَةٌ مِنْ بَنِي أَسَدٍ، فَدَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللهِ ﷺ فَقَالَ: «مَنْ هَذِهِ؟». قُلْتُ: فُلاَنَةُ لاَ تَنَامُ اللَّيْلَ -تَذْكُرُ مِنْ صَلاَتِهَا- فَقَالَ: «مَهْ، عَلَيْكُمْ مَا تُطِيقُونَ مِنَ الأَعْمَالِ، فَإِنَّ اللهَ لاَ يَمَلُّ حَتَّى تَمَلُّوا»[1].

«**مه**». بمعنى: اكفف. «**عليكم ما تُطِيقُونَ مِنَ الأَعْمَالِ**». وهذا لا شكَّ أنَّه هو الحكمةُ؛ لأنَّ الإنسانَ إذا ألزَمَ نفسه بشيءٍ يثقلُ عليها مَلَّت وتعبت وتركت، وقد ثبَتَ عن النَّبيِّ ﷺ أنَّ أحبَّ الأعمالِ إلى الله أدومه وإنْ قَلَّ[2]، فكل إنسانٍ يُلزِم نفسَه بشيءٍ

---

(١) أخرجه مسلم (٧٨٥).

(٢) أخرجه البخاري (٥٨٦١)، ومسلم (٧٨٢).

أكثر من طاقتها فإنه لابدَّ أن ينتهي، وانظروا إلى عبدِ الله بن عمرو بن العاصِ رضي الله عنه لمَّا قَالَ إنَّه يصومُ ولا يُفْطِرُ، ونازله النَّبيُّ ﷺ حتَّى وصلَ إلى صيامِ داود، يصومُ يومًا ويُفطِرُ يومًا، ماذا حصل له حين كَبُرَ، تعب فصار يجمعُ خمس عشر يومًا صيامًا وخمس عشر يومًا فطرًا، ويقولُ: لا أدع شيئًا فارقت عليه رسولَ الله ﷺ[1]، فالإنسانُ ينبغي له أن يوازنَ بين الأمورِ، وألَّا يُتْعِبَ نفسَه حتَّى يألفَ العبادةَ ويستمرَّ عليها، وإذا كان هذا في العبادةِ، فهو أيضًا في طلبِ العلمِ، وفي جميعِ الأعمالِ، لا تقسْ نفسك في المستقبلِ على حالها في ابتداءِ الأمرِ، الإنسانُ قد يبتدئ الأمرَ بنشاطٍ وهمَّةٍ ثم يَفْتُرُ.

وفي قولِه: «**فإنَّ اللهَ لا يَمَلُّ حتَّى تَمَلُّوا**». يَعْنِي: أنَّ اللهَ عَزَّ وَجَلَّ مهما عملتم من الأعمالِ الكثيرةِ أو القليلةِ فإنَّه لا يَمَلُّ من ثوابِكم؛ يَعْنِي: حتَّى تَمَلُّوا أنتم من الأعمالِ وتتركوها، هذا هو معنى الحديثِ، فأنتم إن أكثرتم أكثر اللهُ لكم، وإنْ أقللتم فلكم ما كسبتم.

حاول بعضُ الناسِ أن يسألَ سؤالًا لا معنى له ولا وجه له، فقال: هل يُوصفُ اللهُ بالملل؟

فنقولُ: هذا سؤالٌ غيرُ واردٍ، سؤالُ مُتعمقٍ متنطِّعٍ؛ لأنَّ المعنى واضحٌ، أمَّا أن يُوصَفَ اللهُ بالمللِ أو لا يُوصَفُ، فهذا لو كان السؤالُ عنه خيرًا لسبقنا إليه الصحابةُ رضي الله عنهم، وهم ما قالوا: يا رسول الله، هل اللهُ يملُّ؟ هذا كالذي يقولُ: هل الله يشم؟ لقولِ النَّبيِّ ﷺ: «**إن خلوفَ فم الصائم عند الله أطيبُ من ريحِ المسكِ**»[2]. فهل اللهُ يشمُّ؟! هذا أيضًا التعنتُ والتكلُّفُ، ويا ليتنا نكونُ في اليقينِ مثلُ الصحابةِ رضي الله عنهم، وفي تعظيمِ الله مثلُ الصحابةِ، ومع ذلك: ما سألوا الرسولَ ﷺ عن هذا.

وهذه الطريقُ -وهو الكفُّ عمَّا لم يسألْ عنه الصحابةُ في هذه الأمورِ- هي الطريقُ السليمةُ التي توجبُ استسلامَ الإنسانِ لما جاءت به النصوصُ من صفاتِ الله، وتريحه

---

(١) أخرجه البخاري (١٩٧٦)، ومسلم (١١٥٩).

(٢) أخرجه البخاري (١٨٩٤)، ومسلم (١١٥١).

أيضًا؛ لأنَّه لو بقيَ يسألُ عن مثل هذه الأمور لتعب تعبًا عظيمًا، لذلك اكفف عنها إن كنت تريد السلامةَ وراحةَ القلب والطمأنينةَ فاكفف عن هذا، وقل معنى الحديثِ ظاهرٌ: أنَّ اللهَ تعالى سيعطيكم من الثوابِ بقدرِ ما تعملون، ولن يملَّ من هذا الثوابِ ما دمتم لم تملوا من العملِ واقْتَصِرْ على هذا، والصحابةُ فهموا ذلك بلا شكٍّ.

***

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٩ - باب مَا يُكْرَهُ مِنْ تَرْكِ قِيَامِ اللَّيْلِ لِمَنْ كَانَ يَقُومُهُ.

١١٥٢ - حَدَّثَنَا عَبَّاسُ بْنُ الْحُسَيْنِ، حَدَّثَنَا مُبَشِّرُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، عَنْ الأَوْزَاعِيِّ - وحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ أَبُو الْحَسَنِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللهِ، أَخْبَرَنَا الأَوْزَاعِيُّ - قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، قَالَ: حَدَّثَنِي عَبْدُ اللهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ رضي الله عنهما قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللهِ ﷺ: «يَا عَبْدَ اللهِ لاَ تَكُنْ مِثْلَ فُلاَنٍ كَانَ يَقُومُ اللَّيْلَ فَتَرَكَ قِيَامَ اللَّيْلِ».
وَقَالَ هِشَامٌ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي الْعِشْرِينَ، حَدَّثَنَا الأَوْزَاعِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنِي يَحْيَى، عَنْ عُمَرَ بْنِ الْحَكَمِ بْنِ ثَوْبَانَ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ.. مِثْلَهُ. وَتَابَعَهُ عَمْرُو بْنُ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ الأَوْزَاعِيِّ[1].

***

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٢٠ - باب.

١١٥٣ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللهِ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ عَمْرٍو، عَنْ أَبِي الْعَبَّاسِ، قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللهِ بْنَ عَمْرٍو رضي الله عنهما قَالَ: قَالَ لِي النَّبِيُّ ﷺ: «أَلَمْ أُخْبَرْ أَنَّكَ تَقُومُ اللَّيْلَ وَتَصُومُ النَّهَارَ؟». قُلْتُ: إِنِّي أَفْعَلُ ذَلِكَ. قَالَ: «فَإِنَّكَ إِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ هَجَمَتْ عَيْنُكَ وَنَفِهَتْ نَفْسُكَ، وَإِنَّ لِنَفْسِكَ حَقًّا وَلِأَهْلِكَ حَقًّا، فَصُمْ وَأَفْطِرْ، وَقُمْ وَنَمْ»[2].

---

(١) أخرجه مسلم (١١٥٩).

(٢) انظر التعليق السابق.

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

٢١- باب فَضْلِ مَنْ تعَارَّ مِنْ اللَّيْلِ فَصَلَّى.

١١٥٤- حَدَّثَنا صَدَقَةُ بْنُ الفَضْلِ، أَخْبَرَنَا الْوَلِيدُ -هُوَ ابْنُ مُسْلِمٍ- حَدَّثَنا الأَوْزَاعِيُّ قَالَ: حَدَّثَنِي عُمَيْرُ بْنُ هَانِئٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي جُنَادَةُ بْنُ أَبِي أُمَيَّةَ، حَدَّثَنِي عُبَادَةُ ابن الصَّامِتِ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «مَنْ تَعَارَّ مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَ: لاَ إِلَهَ إِلَّا اللهُ وَحْدَهُ لاَ شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، الحَمْدُ للهِ، وَسُبْحَانَ اللهِ، وَلاَ إِلَهَ إِلَّا اللهُ، واللهُ أَكْبَرُ، وَلاَ حَوْلَ وَلاَ قُوَّةَ إِلَّا باللهِ، ثُمَّ قَالَ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي، أَوْ دَعَا، اسْتُجِيبَ لَهُ، فَإِنْ تَوَضَّأَ وَصَلَّى قُبِلَتْ صَلاَتُهُ».

١١٥٥- حَدَّثَنَا يَحيَى بْنُ بُكَيْرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ يُونُسَ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، أَخْبَرَنِي الْهَيْثَمُ بْنُ أَبِي سِنَانٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رضي الله عنه -وَهُوَ يَقُصُّ فِي قَصَصِهِ- وَهُوَ يَذْكُرُ رَسُولَ اللهِ ﷺ: إِنَّ أَخًا لَكُمْ لاَ يَقُولُ الرَّفَثَ، يَعْنِي بذَلِكَ: عَبْدَ اللهِ بْنَ رَوَاحَةَ:

وَفِينَا رَسُولُ اللهِ يَتْلُو كِتَابَهُ ... إِذَا انْشَقَّ مَعْرُوفٌ مِنْ الْفَجْرِ سَاطِعُ
أَرَانَا الْهُدَى بَعْدَ العَمَى فَقُلُوبُنَا ... بِهِ مُوقِنَاتٌ أَنَّ مَا قَالَ وَاقِعُ
يَبِيتُ يُجَافِي جَنْبَهُ عَنْ فِرَاشِهِ ... إِذَا اسْتَثْقَلَتْ بِالْمُشْرِكِينَ الْمَضَاجِعُ

تَابَعَهُ عُقَيْلٌ. وَقَالَ الزُّبَيْدِيُّ: أَخْبَرَنِي الزُّهْرِيُّ، عَنْ سَعِيدٍ وَالأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه.

[الحديث ١١٥٥- طرفه في: ٦١٥١].

١١٥٦- حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ رضي الله عنهما قَالَ: رَأَيْتُ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ كَأَنَّ بِيَدِي قِطْعَةَ إِسْتَبْرَقٍ، فَكَأَنِّي لاَ أُرِيدُ مَكَانًا مِنَ الْجَنَّةِ إِلاَّ طَارَتْ إِلَيْهِ، وَرَأَيْتُ كَأَنَّ اثْنَيْنِ أَتَيَانِي أَرَادَا أَنْ يَذْهَبَا بِي إِلَى النَّارِ فَتَلَقَّاهُمَا مَلَكٌ فَقَالَ: لَمْ تُرَعْ، خَلِّيَا عَنْهُ[1].

---

(١) أخرجه مسلم (٢٤٧٨).

١١٥٧ - فَقَصَّتْ حَفْصَةُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ إِحْدَى رُؤْيَايَ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «نِعْمَ الرَّجُلُ عَبْدُ اللهِ لَوْ كَانَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ». فَكَانَ عَبْدُ اللهِ رضي الله عنه يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ[1].

١١٥٨ - وَكَانُوا لاَ يَزَالُونَ يَقُصُّونَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ الرُّؤْيَا أَنَّهَا فِي اللَّيْلَةِ السَّابِعَةِ مِنَ الْعَشْرِ الأَوَاخِرِ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «أَرَى رُؤْيَاكُمْ قَدْ تَوَاطَأَتْ فِي الْعَشْرِ الأَوَاخِرِ، فَمَنْ كَانَ مُتَحَرِّيهَا فَلْيَتَحَرَّهَا مِنَ الْعَشْرِ الأَوَاخِرِ»[2].

[الحديث ١١٥٨ - طرفاه في: ٢٠١٥، ٦٩٩١].

***

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رحمه الله:

٢٢ - باب الْمُدَاوَمَةِ عَلَى رَكْعَتَيْ الْفَجْرِ.

١١٥٩ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ يَزِيدَ، حَدَّثَنَا سَعِيدٌ هُوَ ابْنُ أَبِي أَيُّوبَ، قَالَ: حَدَّثَنِي جَعْفَرُ بْنُ رَبِيعَةَ، عَنْ عِرَاكِ بْنِ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ عَائِشَةَ رضي الله عنها قَالَتْ: صَلَّى النَّبِيُّ ﷺ الْعِشَاءَ، ثُمَّ صَلَّى ثَمَانَ رَكَعَاتٍ، وَرَكْعَتَيْنِ جَالِسًا، وَرَكْعَتَيْنِ بَيْنَ النِّدَاءَيْنِ، وَلَمْ يَكُنْ يَدَعُهُمَا أَبَدًا[3].

قولُها: «بين النداءين». تريدُ بذلك بين الأذان والإقامة.

وفي هذا دليلٌ: على أن ما وردَ من قولِ النَّبيِّ عليه الصلاة والسلام لبلالٍ: «**اجعلها في الأذانِ الأوَّلِ لصلاةِ الصبح**»[4]. يَعْنِي: الصلاةُ خيرٌ من النوم. فالمرادُ أن تكونَ في أذانِ الفجرِ الذي للفجر، وأمَّا الأذانُ الذي في آخرِ الليل، فالناسُ وإن سمَّوْه أذانًا أوَّلًا، لكنَّه ليس كذلك بالنسبةِ لأذانِ صلاةِ الفجرِ؛ لأنَّ الأذانَ لصلاةِ الفجرِ لا يكونُ إلَّا بعدَ طلوعِ الفجرِ؛ لقولِ النَّبيِّ ﷺ: «**فليُؤذنْ لكم أحدُكم**»[5].

---

(١) أخرجه مسلم (٢٤٧٩).

(٢) أخرجه مسلم (١١٦٥).

(٣) أخرجه مسلم (٧٣٨).

(٤) أخرجه أبو داود (٥٠١)، والنسائي (٢/ ٧،٨)، وأحمد (٣/ ٤٠٨) وغيرهم.

(٥) أخرجه البخاري (٦٣١)، ومسلم (٦٧٤).

وفي هذا الحديثِ أيضًا: ذكْرُ الركعتين جالسًا لكنها بعد الوترِ، والوتر هنا لم يـذكر في هذا السياقِ، كأنَّ الراوي إما حصل له شكٌّ فيه، أو طوى ذِكْرَهُ عمدًا، لكنَّ الركعتين جالسًا بعد الوترِ جاءت به السُّنَّةُ، إلَّا أننا لا نفعلُ ذلك دائمًا، بل أحيانًا، قَالَ ابنُ القيمِ رَحِمَهُ اللَّهُ: وهذا لا يُنافي قوله ﷺ: «**اجعلوا آخرَ صلاتِكم في الليلِ وترًا**»[1]؛ لأنَّ هاتين الركعتين بمنزلةِ الراتبةِ للفريضةِ فهي تابعةٌ.

وكونُ الرسولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ يصليهما جالسًا، إمَّا لتعبه صلوات الله وسلامه عليه، وإمَّا من أجلِ أن يُفَرِّق بين الوترِ الذي تُخْتَم به صلاةُ الليلِ وبين هاتين الركعتين، ليُبَيِّن أن هاتين الركعتين أدنى مرتبةً من الوترِ، ولهذا صلَّاهما جالسًا.

وعلى كلِّ حالٍ: لا تصليهما مداومًا عليهما؛ لأنَّ كثيرًا من الواصفين لتهجدِ الرسولِ ﷺ لم يذكروا هاتين الركعتين.

***

(١) أخرجه البخاري (٩٩٨)، ومسلم (٧٥١).

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٢٣- باب الضِّجْعَةِ عَلَى الشِّقِّ الأَيْمَنِ بَعْدَ رَكْعَتَيْ الْفَجْرِ.

١١٦٠ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ يَزِيدَ، حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي أَيُّوبَ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو الأَسْوَدِ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا صَلَّى رَكْعَتَيْ الْفَجْرِ اضْطَجَعَ عَلَى شِقِّهِ الأَيْمَنِ.

هذا فعلُ الرسولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أنَّه إذا صلَّى سُنَّةَ الفجرِ اضطجعَ على شِقِّه الأيمنِ حتَّى يأتيه المؤذنُ فيُؤذنه في الصلاةِ.

وما ورد من أنَّه أمر بهما فضعيفٌ لا يصحُّ[1]، وقد أخذ ابنُ حزمٍ رَحِمَهُ اللَّهُ بحديثِ الأمرِ بهما، وقَالَ: يجبُ على مَن صلَّى سُنَّةَ الفجرِ أنْ يَضطجعَ بعدهما على جنبِه الأيمنِ، فإن لم يَفْعَلْ لم تَصِح صلاةُ الفجرِ، هذه مبالغةٌ، فيرى أن الاضطجاعَ بعد صلاةِ الفجرِ من شروطِ صحةِ صلاةِ الفجرِ، لكنَّه قولٌ ضعيفٌ بلا شكٍّ، ولا حظَّ له من النظر.

وفي هذا دليلٌ: على أنَّ الاضطجاعَ يكونُ على الشقِّ الأيمنِ حتَّى في النومِ الذي يُرِيدُ الإنسانُ أن يستغرقَ فيه، ينامُ على الشقِّ الأيمنِ لأنَّ النَّبيَّ ﷺ أمَرَ به البراءَ بنَ عازبٍ، قَالَ: «**إذا أتيت مضجعَك فتَوَضَّأْ وضوءك للصلاةِ ثم اضطجع على شقِّك الأيمنِ**»[2].

****

[1] أخرجه أبو داود (١٢٦١)، والترمذي (٤٢٠)، وأحمد (٢/ ٤١٥).

[2] أخرجه البخاري (٢٤٧، ٦٣١١)، ومسلم (٢٧١٠).

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٢٤- باب مَنْ تَحَدَّثَ بَعْدَ الرَّكْعَتَيْنِ وَلَمْ يَضْطَجِعْ.

١١٦١- حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ الْحَكَمِ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، قَالَ: حَدَّثَنِي سَالِمٌ أَبُو النَّضْرِ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا صَلَّى فَإِنْ كُنْتُ مُسْتَيْقِظَةً حَدَّثَنِي وَإِلاَّ اضْطَجَعَ حَتَّى يُؤْذَنَ بِالصَّلاَةِ[1].

في هذا الحديثِ إشكالٌ:

أولًا: هل يَدُلُّ على ما ترجمَ به البُخَارِيُّ: مَن تحدَّث بعدَ الركعتين ولم يضطجع، أو لا يَدُلُّ؟

ربما يُقالُ: إنَّه يدُلُّ؛ لقولِها: إن كنت مستيقظة حدَّثني وإلَّا اضطجع، فهو يشيرُ إلى أنَّه يُحَدِّثها وهو غير مضطجع.

وفيه أيضًا إشكالٌ آخرُ: «فإنْ كُنْتُ مُسْتَيْقِظَةً حَدَّثَنِي» مع أنها تقولُ: كان النَّبيُّ ﷺ يَتَهَجَّدُ في اللَّيْلِ، فإذا أرادَ أن يوتِرَ أيقظها لتوتر؛ فيقالُ: لا معارضة، فربما تكونُ فيما ذُكِرَ في هذا الحديثِ تكون غير طاهرة -يَعْنِي: لا تصلِّي- وحينئذٍ لا منافاة بين الحديثين.

وفي هذا الحديثِ: من حُسنِ خلق النَّبيِّ ﷺ ما هو ظاهر.

وفيه أيضًا دليلٌ: على أنه يجوزُ أن يتحدَّث الإنسانُ بين أذان الفجرِ وصلاةِ الفجرِ، لكنَّه لا ينبغي أن يتحدثَ إلا فيما فيه مصلحة، كتأليفِ القلبِ والإيناسِ، وما أشبه ذلك.

قَالَ الحافظُ ابنُ حجرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٣/ ٤٣-٤٤):

۞ قولُه: «بابُ مَنْ تَحَدَّثَ بعْدَ الرَّكْعَتَيْنِ ولم يَضْطَجِعْ». أشَارَ بهذه الترجمةِ إلى أنَّه ﷺ لم يكنْ يُدَاومُ عليها، وبذلك احْتَجَّ الأئمةُ على عدمِ الوجوبِ، وحملوا الأمرَ الواردَ بذلك في حديثِ أبي هريرةَ عندَ أبي داودَ وغيرِه على الاستحبابِ، وفائدةُ ذلك الراحةُ والنشاطُ لصلاةِ الصبحِ، وعلى هذا فلا يُسْتَحَبُّ ذلك إلَّا للمُتَهَجِّدِ، وبه جزَمَ

---

(١) سبق تخريجه.

ابنُ العربي، ويَشْهَدُ له ما أخرَجَه عبدُ الرزاقِ أنَّ عائشةَ كانت تَقُولُ: إنَّ النَّبيَّ ﷺ لم يَضْطَجِعْ لِسُنَّةٍ، ولكنَّه كانَ يَدْأَبُ ليلته فيستريح. في إسنادِه رَاوٍ لم يُسَمَّ. وقيل إنَّ فائدتها الفصلُ بين ركعتي الفجرِ وصلاةِ الصُّبْحِ، وعلى هذا فلا اخْتِصَاص، ومن ثَمَّ قَالَ الشافعيُّ: تَتَأَدَّى السُّنَّة بكلِّ ما يحصلُ به الفَصْل من مشي وكلامٍ وغيره. حَكَاهُ البيهقيُّ، وقَالَ النَّوَوِيُّ: المختارُ أنَّه سُنَّةٌ لِظَاهِرِ حديثِ أبي هريرةَ، وقد قَالَ أبو هريرة راوي الحديثِ: إنَّ الفَصْلَ بالمشي إلى المسجدِ لا يكفي، وأفرَطَ ابنُ حزْمٍ فقالَ: يجبُ عن كلِّ أحدٍ، وجعَلَهُ شرْطًا لصحةِ صَلاةِ الصُّبْحِ، وردَّه عليه العلماءُ بعدَه حتَّى طَعَنَ ابنُ تَيْمِيَّةَ ومن تبعه في صحةِ الحديثِ لِتَفَرُّدِ عبدِ الوَاحِدِ بن زِيادٍ به، وفي حفظِهِ مَقَالٌ، والحقُّ أنَّه تَقُومُ به الحجةُ. ومَن ذَهَبَ إلى أنَّ المرادَ به الفَصْلُ لا يَتَقَيَّدُ بالأَيْمَنِ، ومَن أَطْلَقَ قَالَ: يختَصُّ ذلك بالقَادِرِ، وأمَّا غيرُه فهل يَسْقُطُ الطَّلَبُ أو يُومِئ بالاضْطجَاعِ أو يَضْطَجِعُ على الأيسرِ؟ لم أَقِفْ فيه على نَقْلٍ، إلَّا أنَّ ابنَ حَزْمٍ قَالَ: يُومِئُ ولا يَضْطَجِعُ على الأيسرِ أصلًا، ويُحْمَلُ الأمرُ به على النَّدْبِ كما سيأتي في البَابِ الذِي بعدَه. وذَهَبَ بعضُ السَّلَفِ إلى اسْتِحْبَابِها في البيتِ دونَ المسجدِ وهو مَحْكِيٌّ عن ابنِ عُمَرَ، وقوَّاهُ بعضُ شُيوخِنَا بأنَّه لم يُنْقَلْ عن النَّبيِّ ﷺ أنَّه فَعَلَهُ في المسجدِ، وصَحَّ عن ابنِ عُمَرَ أنَّه كان يُحَصِّبُ من يَفْعَلُه في المسجدِ. أخْرَجَهُ ابنُ أبي شيبةَ.اهـ

هذا هو الصَّحِيحُ: أنَّ الاضْطجاعَ سُنَّةٌ لمن يصلِّي الراتبةَ في بيتِه، وأمَّا في المسجدِ فلا، وقد كان بعضُ الناسِ -مما نسمع مما سبَقَ- يضجعون في نفسِ المسجدِ، فإذا صلَّى أحدهم الراتبةَ اضطجعَ، فتأتي إلى الصفِّ وكلهم مضطجعون.

فالصوابُ: أنها لا تُسَنُّ إلا لمن كان محتاجًا إليها لكونِه يتهجَّدُ ويتْعَبُ.

وثانيًا: لا تكونُ إلَّا في البيتِ.

وثالثًا: إذا خافَ أنَّه لو اضطجعَ لنامَ عن صلاةِ الفجرِ، لا يضطجع؛ لأنَّ هذا يُؤَدِّي إلى فواتِ فريضة، فهذه السُّنَّةُ محلُّها في البيتِ.

ويشترط لها أيضًا أَنَّها تكونُ للمُتَهَجِّدِ إذا شَعَرَ بتعبٍ، وذلك مع الأمنِ مِن عدم فواته لصلاةِ الصُّبحِ في جماعةٍ.

قَالَ الحافظُ ابنُ حجرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٣/ ٤٤):

قولُه: «كان إذا صَلَّى رَكْعَتَي الفَجْرِ». وسنذكر مستند ذلك في الباب الذي بعده.

قولُه: «حَدَّثَنِي وإلَّا اضْطَجَعَ». ظاهرُه أنه كان يَضْطَجِعُ إذا لم يحدثْها، وإذا حَدَّثَهَا لم يَضْطَجِعْ، وإلى هذا جَنَحَ المصنفُ في الترجمةِ، وكذا تَرْجَمَ له ابنُ خُزيمة: الرُّخْصَةُ في تَرْكِ الاضْطَجَاعِ بعْدَ رَكْعَتَي الفَجْرِ. ويُعَكِّرُ على ذلك ما وَقَعَ عندَ أحمدَ عن عبدِ الرحمن بنِ مَهْدِي، عن مالكٍ عن أبي النَّضْرِ في هذا الحديثِ: كَانَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ، فإذا فَرَغَ مِنْ صَلاتِه اضْطَجَعَ، فإنْ كُنْت يَقْظَى تَحَدَّثَ معي، وإنْ كُنْتُ نَائِمَةً نَامَ حتَّى يَأْتِيَهُ المؤَذِّن. فقد يُقَالُ إنَّه كانَ يَضْطَجِعُ على كلِّ حالٍ، فإمَّا أنْ يُحَدِّثَها وإمَّا أنْ يَنَامَ، لكن المراد بقولها: نَامَ؛ أي: اضْطَجَعَ، وبيَّنَه ما أخْرَجَه المصنفُ قبلَ أَبْوَابِ التَّهَجُّدِ مِن روايةِ مالكٍ عن أبي النَّضرِ وعبدِ الله بنِ يَزِيد جميعًا عن أبي سلمة بلفظ: فإنْ كُنْتُ يَقْظَى تَحَدَّثَ معي، وإنْ كُنْتُ نَائِمَةً اضْطَجَعَ.

قولُه: «حتَّى يُؤَذَّنَ». بضم أولِه وفتح المعجمة الثقيلة، وفي رواية الكُشْمِيهَنِيِّ: حتَّى نُودِيَ. واسْتُدِلَّ به على عَدَمِ اسْتِحْبَابِ الضَّجْعَةِ، وَرُدَّ بأنَّه لا يَلْزَمُ من كونِه ربما تَرَكَهَا عَدَمِ الاسْتِحْبَابِ، بل يَدُلُّ تَرْكُهُ لها أحيانًا على عَدَمِ الوُجُوبِ كما تَقَدَّمَ أَوَّل الباب.

تنبيه: تَقَدَّمَ في أَوَّلِ أبوابِ الوِترِ في حديثِ ابنِ عبَّاس أنَّ اضْطَجَاعَه ﷺ وَقَعَ بعدَ الوترِ قبلَ صلاةِ الفَجْرِ، ولا يُعَارِضُ ذلك حديث عائشةَ لأنَّ المرادَ به نومه ﷺ بين صلاةِ اللَّيْلِ وصَلاةِ الفَجْرِ، وغَايتُه أنَّه تلك اللَّيْلَة لم يَضْطَجِعْ بين ركعتي الفجرِ وصلاةِ الصبحِ فيُسْتَفَادُ منه عدم الوجوبِ أيضًا، وأمَّا ما رواه مسلمٌ من طريق مالكٍ عن الزهريِّ عن عُرْوَةَ عن عائشةَ أنه ﷺ اضْطَجَعَ بعدَ الوِترِ فقد خالفَهُ أصحابُ الزهريِّ عن عروةَ فذكروا الاضطجاعَ بعدَ الفجرِ وهو المحفوظُ، ولم يُصِبْ مَن احْتَجَّ به على تَرْكِ اسْتِحْبَابِ الاضطجاعِ. والله أعلم.اهـ



والخلاصةُ: أنها ليست بسُنَّةٍ مُطْلَقًا، فهي سُنَّةٌ لمن احتاجَ إليها، وهذا القولُ هو الصَّحِيحُ.

وغالبًا: إذا تأملت اختلافات العلماءِ في مثلِ هذه المسائلِ وجدت أن القولَ المُفَصِّلَ هو الصوابُ، وذلك أنَّ النَّافيَ يأْخُذُ ببعضِ الأدلَّةِ، والمثْبِتَ يأخُذُ ببعضِ الأدلةِ، والمُفَصِّلُ يَجْمَعُ بينها.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٢٥- باب مَا جَاءَ فِي التَّطَوُّعِ مَثْنَى مَثْنَى.

وَيُذْكَرُ ذَلِكَ عَنْ عَمَّارٍ وَأَبِي ذَرٍّ وَأَنَسٍ وَجَابِرِ بْنِ زَيْدٍ وَعِكْرِمَةَ وَالزُّهْرِيِّ رضي الله عنهم.

وَقَالَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الأَنْصَارِيُّ: مَا أَدْرَكْتُ فُقَهَاءَ أَرْضِنَا إِلَّا يُسَلِّمُونَ فِي كُلِّ اثْنَتَيْنِ مِنْ النَّهَارِ.

هذا هو الصَّحِيحُ: أنَّ صلاةَ الليلِ والنهارِ مَثْنَى مَثْنَى، أمَّا صلاةُ الليلِ مَثْنَى مَثْنَى فمتفقٌ عليه، والحديثُ صحيحٌ لا إشكالَ فيه، أمَّا «**والنَّهار**» فهي كلمةٌ اختلفَ الحفاظُ في زيادتِها؛ منهم مَن أنكرها، ومنهم مَن صحَّحها، ومِمَّن صحَّحها شيخُنا السلفيُّ عبدُ العزيزِ بنُ عبدِ الله بن باز؛ فإنَّه قَالَ: إنَّ هذه الزيادةَ صحيحةٌ: «**صلاةُ الليلِ والنهارِ مَثْنَى مَثْنَى**»[1]. وعلى هذا فلا يجوزُ للإنسانِ أن يُصَلِّيَ في اللَّيْلِ أرْبَعًا، ولا في النَّهارِ أربَعًا، قَالَ الإمامُ أحمد رَحِمَهُ اللَّهُ: إذا قَامَ إلى ثالثةٍ في اللَّيْلِ فكأنما قامَ إلى ثالثةٍ في الفجرِ.

ومعلومٌ أنَّ مَن قامَ إلى ثالثةٍ في الفجرِ مُتَعَمِّدًا بَطُلَت صلاته، وناسيًا يرجعُ، فإن لم يَرْجِعْ بطلت الصلاةُ، لكن يستثنى من هذا الوترُ، فإنَّه صحَّ عن النَّبيِّ ﷺ أنَّه كان يُوتِرُ

(١) أخرجه البخاري (٩٩٠)، ومسلم (٧٤٩).

بخمسٍ بسلامٍ واحدٍ، وبسبعٍ بسلامٍ واحدٍ، وبتسعٍ بسلامٍ واحدٍ[١]، إلَّا أنَّه كان يجلسُ في الثامنةِ فيتشهدُ ولا يُسَلِّمُ، ثم يُصَلِّي التاسعةَ ويتشهَّدُ ويُسَلِّمُ.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١١٦٢ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي الْمَوَالِي، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللهِ ﷺ يُعَلِّمُنَا الِاسْتِخَارَةَ فِي الأُمُورِ كَمَا يُعَلِّمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ، يَقُولُ: «إِذَا هَمَّ أَحَدُكُمْ بِالأَمْرِ فَلْيَرْكَعْ رَكْعَتَيْنِ مِنْ غَيْرِ الْفَرِيضَةِ، ثُمَّ لِيَقُلْ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِكَ، وَأَسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ، وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ، فَإِنَّكَ تَقْدِرُ وَلاَ أَقْدِرُ، وَتَعْلَمُ وَلاَ أَعْلَمُ، وَأَنْتَ عَلاَّمُ الْغُيُوبِ، اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الأَمْرَ خَيْرٌ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي -أَوْ قَالَ: عَاجِلِ أَمْرِي وَآجِلِهِ- فَاقْدُرْهُ لِي، وَيَسِّرْهُ لِي، ثُمَّ بَارِكْ لِي فِيهِ، وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الأَمْرَ شَرٌّ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي -أَوْ قَالَ: فِي عَاجِلِ أَمْرِي وآجلهِ- فَاصْرِفْهُ عَنِّي وَاصْرِفْنِي عَنْهُ، وَاقْدُرْ لِي الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ، ثُمَّ أَرْضِنِي». قَالَ: «وَيُسَمِّي حَاجَتَهُ».

[الحديث ١١٦٢ - طرفاه في: ٦٣٨٢، ٧٣٩٠].

۞ قولُه ﷺ: «**إذا هَمَّ أَحَدُكم بالأَمْرِ**». يَعْنِي بالأمرِ الذي يَشُكُّ فيه ويتردد، أمَّا الشيءُ الذي لا يشُكُّ فيه ولا يتردد فلا استخارة، فلو هَمَّ الإنسانُ ليصلي الفجرَ في المسجدِ، لا يُصَلِّي استخارةَ، وإذا هَمَّ أنَّ ينزلَ إلى السوقِ ليشتري حاجاته لا نقولُ له: صلِّ الاستخارةَ. فمرادُ النَّبِيِّ ﷺ: إذا هَمَّ بأمرٍ وتردَّدَ فيه. ولا شكَّ في هذا بدليل الدعاءِ الآتي، فيكونُ قولُه: «**إذا هَمَّ أحدُكُم بالأمرِ**» عامًّا ووجد به الخاص وهو الأمرُ الذي يتَرَدَّدُ فيه، إمَّا لأنَّه شكَّ في مصلحتِه، أو لأنَّه يعلمُ صحته لكنَّه يشكُّ هل من المصلحةِ أن يفعلَه الآن أو لا، فمن تردَّدَ أيحجُّ هذا العامَ أو لا يحجُّ؟ الحجُّ مصلحةٌ

---

(١) أخرجه مسلم (٧٣٧، ٧٤٦).

لا شكَّ، لكن كونه في هذا العامِ مصلحةً أو غيرَ مصلحةٍ هذا أمرٌ علمه عندَ الله، فهل يجوزُ أن يستخيرَ اللهَ تعالى: أيحُجُّ هذا العام أو لا؟

فالجوابُ: نعم، له ذلك، إلَّا إذا كان فريضةً، فلابدَّ من المبادرةِ فيها.

قولُه: «**فلْيَرْكَعْ ركعتين مِن غيرِ الفريضةِ**». ظاهرُ هذا أنَّه لا فرقَ أن تكونَ الركعتان خاصَّتين بالاستخارةِ أو ركعتان مشروعتان مِن قبل، كالرَّاتبةِ مثلًا، فلْيَرْكَعْ ركعتين، لكن الظاهرُ لي: أنَّ المرادَ: ركعتان خاصَّتان، وأنَّه لا يُجْزِئُ عنهما تحيةُ المسجدِ، ولا السُّنَّة الراتبة. بل لابدَّ من ركعتين خاصَّتين ينشئهما من أجلِ الاستخارةِ، والحِكْمَةُ في تقدمِ الركعتين على هذا الدعاءِ ليكونَ الإنسانُ قد تقرَّبَ إلى الله عَزَّ وَجَلَّ، وربما تكونُ الركعتان بعدَ وضوءٍ أسبغه، ولم يُحَدِّثْ فيهما نفسَه، فيُغفر له ما تقدَّم من ذنبِه ويكونُ لدعائِه محل.

قولُه ﷺ: «**استخيرُك**». يَعْنِي: أطلبُ منك خير الأمرين.

قولُه ﷺ: «**بعلمِك**». أي: بحسبِ ما تعلم.

قولُه ﷺ: «**اسْتَقْدِرُك**». يَعْنِي: أسألك أنْ تَجْعَلَني قادرًا على فعلِ ما اخترته لي.

قولُه ﷺ: «**بقُدْرَتِك**». لأنَّ الاستقدارَ يناسبُه التوسم بالقدرةِ.

قولُه ﷺ: «**تَقْدِرُ**». يَعْنِي: قدرة لا حدود لها.

قولُه ﷺ: «**ولا أَقْدِرُ**». يَعْنِي: كقدرتك يا رب، وإلَّا فللإنسانِ قدرةٌ بلا شكٍّ، كما قَالَ تعالى: ﴿لَا يَقْدِرُونَ عَلَىٰ شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوا﴾ [البقرة:٢٦٤]. فالإنسانُ له قدرةٌ، لكنها قدرةٌ محدودة، أما قدرة الخالق جل وعلا غير محدودة ﴿عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.

قولُه ﷺ: «**تَعْلَمُ ولا أَعْلَمُ**». لا شكَّ أنَّ الإنسانَ يعلمُ، قَالَ: ﴿تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ﴾ [المائدة:٤]. وقال: ﴿فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ﴾ [الممتحنة:١٠]. لكنَّ علمَ الإنسانِ محدودٌ، قاصرٌ، مسبوقٌ بجهلٍ، ملحوقٌ بالنسيانِ، لكنَّ علمَ الله شاملٌ، محيطٌ لكلِّ شيءٍ، غيرُ مسبوقٍ بجهلٍ، ولا ملحوق بنسيانٍ.

قولُه ﷺ: «**وأنتَ عَلَّامُ الغُيوبِ**». جمع غيب؛ يَعْنِي: كل الغيوبِ التي غابت عن الخلقِ، فالله عالمها، ومن ذلك العلم بالمستقبلِ، فالعلمُ بالمستقبلِ لا يمكنُ لأحدٍ أن يَدَّعِيه إلَّا وهو كاذبٌ، لو قَالَ: سيكونُ بعد عشرين سَنَةٍ كذا وكذا. قلنا: كَذَبْتَ، وحَرُم علينا أن نُصَدِّقَه، وهو إذا ادَّعى أنَّه عالمٌ، كان مكذِّبًا لله ورسولِه، أمَّا ما غابَ وقد وقَعَ، فهو غيبٌ نسبيٌّ يعلمه مَن شاهدَه ويجهله مَن لم يشاهده.

ولذلك العرَّاف الذي يُخبرُ عن مكانِ الضالَّةِ أين كان مكانها ونحو ذلك، ليس هو الكاهنُ الذي يُخْبِرُ عن المستقبلِ، الكاهنُ يُخْبِرُ عن المستقبلِ، يقولُ: سيأتيك كذا ويأتيك كذا. العرَّافُ ربما يدخلُ فيه الكاهنُ بالمعنى الأعمِّ، لكنَّه يُخْبِرُك عن شيءٍ ما في الواقعِ، يقولُ لك مثلًا: أعيرك الضالُّ الذي ضاعَ منك؟ في المكانِ الفلاني. هذا يُسَمَّى عرَّافًا، لكن لا يُسَمَّى كاهنًا، الكاهنُ هو الذي يُخْبِرُ عن المستقبلِ؛ لأنَّ هذا الكاهنُ يأخُذُ من الذين يسترقون السمعَ وهم الشياطين، الشياطينُ لهم قوةٌ لا شكَّ، أعطاهم اللهُ تعالى قوةً وقدرةً يركبُ بعضُهم بعضًا حتَّى يَصِلُوا إلى جو السماءِ، ويستمعون إلى ما في السماءِ مِن أَخْبارٍ، ثم يُخْبِرُ بعضُهم بعضًا إلى أن تصلَ إلى رئيسهم من الإنسِ وهو الكاهنُ، ويضيفُ إليها أشياءً، فيُخْبِرُ هذا الكاهنُ عمَّا سيقعُ، ويكونُ نصفه صدقًا ونصفُه كذبًا، أو أكثرُ من النصفِ كَذِبٌ فيخبره، هذا كاهنٌ.

ولهذا نقولُ: «**أنتَ علَّامُ الغيوبِ**» يشملُ الغيبَ النسبيَّ والغيبَ الحقيقيَّ الذي لا يعلمُه أحدٌ من الخلْقِ، فاللهُ عالمٌ به.

قولُه ﷺ: «**اللَّهُمَّ إنْ كُنتَ تَعْلَمُ أنَّ هذا**». ليس هذا شرطًا في العلمِ؛ يَعْنِي: إن كنت تعلمُ أو لا تعلمُ، فاللهُ يعلم عَزَّ وَجَلَّ، لكنَّه شرطٌ في قولِه: «**فاقْدُرْه لي ويَسِّرْه لي**».

وقولُه ﷺ: «**أنَّ هذا الأمرَ**». يُسَمِّي حاجتَه، إن كان يُرِيدُ السَّفَرَ يقولُ: اللَّهمَّ إن كنتَ تَعْلَمُ أن هذا السفرَ. إذا كان يُرِيدُ أن يَشْتَرِيَ شيئًا يقولُ: اللَّهمَّ إنْ كنتَ تَعلَمُ أن شرائي هذا الشيءَ. وهكذا.

قولُه ﷺ: «**خيرٌ لي في دِينِي ومعَاشي وعَاقِبَةِ أَمْرِي -أو قَالَ-**». هذا شكٌّ من الرَّاويِّ «**أو قَالَ: عاجل أمرِي وآجلِه**». إن كنت تعلمُ ذلك فاقدره لي ويسِّرْه لي، ثم بارك لي فيه، فسألَ الرَّبَّ عَزَّوَجَلَّ أن يَقْدُرَه له؛ يَعْنِي: يُقَدِّره من التقديرِ، وييسره له من التيسير؛ يَعْنِي: بحيث يقع لي بدون مشقةٍ ولا تعبٍ.

قولُه ﷺ: «**وإن كنتَ تَعْلَمُ أنَّ هذا الأَمْرَ شرٌّ لي في دِينِي ومَعَاشِي وعَاقِبَةِ أَمْرِي - أو قَالَ: في عاجلِ أمْرِي وآجِلِه- فاصْرِفْه عني واصْرِفْنِي عنه**». «اصْرِفه عني» يَعْنِي: أبعدْه حتَّى لا يتسهل لي. «واصْرِفْنِي عنه» حتَّى لا أُفكِّرَ فيه ولا تتبعه نفسِي.

قولُه ﷺ: «**واقْدُرْ لي الخَيرَ حيثُ كان، ثُمَّ ارْضِنِي**». حيثُ كان هذا الخيرُ في هذا الوجهِ أو في غيرِه. «**ثُمَّ ارْضِنِي**» أي: اجْعَلْني به راضِيًا غيرَ نادِمٍ ولا حزن عليه.

وفي هذا الحديثِ دليلٌ: على أنه ينبغي للإنسانِ إذا همَّ بأمرٍ وأُشْكِلَ عليه أن يُصَلِّي ركعتين ثُمَّ يدعو، وهو صريحٌ في أنَّ الدعاءَ بعد الركعتين، وإن كان غالبُ أدعيةِ النَّبِيِّ ﷺ تكونُ قبلَ التسليمِ لكن هذا صريحٌ، ولا يمكنُ أنْ يُدْفَعَ هذا الصريحُ بشيءٍ مُحْتَمَلٍ، فنقولُ: بعد أنْ يُصَلِّي الركعتين يدعو، ثم هل يرفعُ يديه أو لا يرفعُ يديه؟

نرجع إلى الأصلِ، الأصلُ في الدعاءِ رفعُ اليدين، فإذا صلَّى الركعتين رفَعَ يديه وقَالَ هذا الذكرَ.

فإذا قَالَ قائلٌ: وبعد هذا القولِ ماذا يقولُ لو بقيَ مُتَرَدِّدًا؟

قَالَ العلماءُ: لو بَقِيَ مُتَرَدِّدًا بعد الاستخارةِ فليُعِدْها مرَّةً أخرى، كما أنَّ الناسَ إذا استسقوا لقلةِ المطرِ ولم يأتِ المطرُ يعيدونَ الاستسقاءَ مرةً أخرى حتَّى يَسْقُطَ.

وهل يُكَرِّر مرة أو مرتين؟

الظاهرُ: ثلاث مراتٍ؛ لأنَّ من عادتِه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أنَّه يدعو ويُكَرِّرُ الدعاءَ ثلاثَ مراتٍ، فيُقالُ: ثلاث مراتٍ، ثمَّ إذا لم يَظْهَرْ له شيءٌ يمضي في الأمرِ، وإذا قدَّرَ اللهُ أن يكونَ هذا أو هذا فهو خيرٌ إن شاءَ اللهُ.

ولكن هل يُشاور مع الاستخارةِ؟

الظاهرُ: أنَّه إذا لم يتبين له شيءٌ بعد الاستخارةِ أنَّه يُشَاورُ ذوي الرأي الذين جمعوا بين الدينِ والأمانةِ والمحبَّةِ لهذا الشخصِ؛ لأنَّ بعضَ الناسِ عندَه دينٌ وعندَه خبرةٌ وأمانةٌ، ولكنَّه إذا شاوره أحدٌ يحسدُه فيما يريدُ أن يَفْعَلَ فتجده يحاولُ أن يصرِفَه عنه. فليكن استشارته لمن جمَعَ الخبرةَ والدينَ والمحبةَ.

* * * *

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١١٦٣ - حَدَّثَنَا الْمَكِّيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ عَامِرِ بْنِ عَبْدِ اللهِ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَمْرِو بْنِ سُلَيْمٍ الزُّرَقِيِّ سَمِعَ أَبَا قَتَادَةَ بْنَ رِبْعِيٍّ الْأَنْصَارِيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمُ الْمَسْجِدَ فَلَا يَجْلِسْ حَتَّى يُصَلِّيَ رَكْعَتَيْنِ»[(١)].

هذا أيضًا فيه: إثباتُ التطوعِ مثنى مثنى، وهذا دليلٌ على أن البخاريَّ رَحِمَهُ اللَّهُ يرى أن تحيةَ المسجدِ من بابِ التطوعِ، وليست من بابِ الواجبِ، وقد اختلَفَ العلماءُ رَحِمَهُمُ اللَّهُ في تحيةِ المسجدِ أواجبةٌ أم سُنَّةٌ؟

فأكثرُ العلماءِ على أنها سُنَّةٌ، وقال بعضُ أهلِ العلمِ: إنَّها واجبةٌ. واستَدَلَّ بدليلٍ قويٍّ، وهو أنَّ النَّبيَّ ﷺ كان يخطُبُ الناسَ يومَ الجُمُعَةِ فدخلَ رجلٌ فجَلَسَ فقطعَ النَّبيُّ ﷺ خطبتَه وقَالَ: «**أَصَلَّيْتَ؟**». قَالَ: لا. قَالَ: «**فَقُمْ فَصَلِّ ركعتين وتَجَوَّزْ فيهما**»[(٢)]. ووجه الاستدلال: أنَّ النبيَّ ﷺ قطعَ خطبتَه وكلَّمَ الرجلَ وأمَرَه أن يُصَلِّيَ ويَتَجَوَّزَ.

والوجهُ الثاني: أنَّه وهو في صلاتِه للركعتين سوف ينشغلُ عن استماعِ الخطبةِ، ولا يجوزُ أن يشتَغِلَ بسُنَّةٍ عن شيءٍ واجبٍ.

---

(١) أخرجه مسلم (٧١٤).

(٢) أخرجه البخاري (٩٣٠)، ومسلم (٨٧٥).

ووجه ثالثٌ: أنَّه أمرَه أنْ يَتجوَّزَ فيهما مما يدُلُّ على أنَّ فعلَهما للضرورةِ، فيتَجوَّزُ حتَّى يتفرَّغَ لاستماعِ الخطبةِ، وهذا لا شكَّ أنه قولٌ قويٌّ، ولا يُعارِضُ هذا أنَّ النَّبيَّ ﷺ قَالَ لمن سأله عن الصلواتِ وذكر أنها خمسٌ، قَالَ: هل عليَّ غيرها؟ قَالَ: «**لا، إلَّا أن تطوَّعَ**»[1]. لا يعارضُه؛ لأنَّ المرادَ بقولِه ﷺ: «**إلَّا أن تطوَّعَ**». يَعْنِي: الصلوات الراتبة التي ليس لها سببٌ فهي خمسةٌ، أما ما له سببٌ فهو مقرونٌ بسببِه.

لكن وردت نصوصٌ تدُلُّ على عدمِ الوجوبِ:

منها: أن الإمامَ إذا دخَلَ يومَ الجمعةِ فإنَّه لا يُصَلِّي ركعتين، وإنما يتقدمُ إلى المنبرِ ويُسَلِّمُ على الناسِ قائمًا ثم يَجْلِسُ إذا فرَغَ الأذانُ، ثم يجلسُ أيضًا بين الخطبتين.

ومنها: قصة كعبِ بنِ مالكٍ رضي الله عنه حينما دخَلَ على النَّبيِّ ﷺ وهو في المسجدِ ولم يأمر بصلاةِ الركعتين[2].

ومنها: قصة الثلاثةِ الذين أتوا إلى الرسولِ ﷺ وهو مع أصحابه فمنهم مَن جلَسَ ومنهم مَن دخَلَ في الحلقةِ، ومنهم مَن انصرفَ، ولم يُذكرْ أن الرسولَ ﷺ أمَرَهم[3].

وهذه الأدلةِ الثلاثةِ في النفسِ منها شيءٌ، فهي ليست قوية تُعارضُ مثلَ هذا الحديث.

قولُه ﷺ: «**فلا يَجْلِسْ حتَّى يُصَلِّيَ ركعتين**». ظاهرُ الحديثِ: أنَّه سواءٌ دخَلَ في وقتِ النَّهي أو في غيرِه، وهو كذلك، ولهذا نقولُ: إذا دخلْتَ المسجدَ في أي وقتٍ فلا تَجْلِسْ حتَّى تُصَلِّيَ ركعتين.

فإن قَالَ قائلٌ: كيف نجمعُ بين هذا وبين أحاديثِ النهي؟

الجوابُ: أنَّ بينَه وبين أحاديثِ النهي عمومٌ وخصوصٌ من وجه:

---

(1) أخرجه البخاري (٤٦)، ومسلم (١١).

(2) أخرجه البخاري (٢٧٥٧)، ومسلم (٢٧٦٩).

(3) أخرجه البخاري (٦٦).

من جهةِ الزمن: أحاديث النهي أخصُّ؛ لأنها مخصوصةٌ بأوقاتٍ معينةٍ، وهذا عامٌّ.

من جهةِ الصلاةِ: هذا أخصُّ؛ لأنَّه خاصٌّ بتحيةِ المسجدِ، وإذا كان بينهما عمومٌ وخصوصٌ، فإننا ننظرُ أيهما أحفظُ، أي: عمومها أحفظُ؟

نجد أن عمومَ هذا الحديثِ: «**لا يَجْلِسْ حتَّى يُصَلِّيَ ركعتين**» أحفظُ إذا لم يرد تخصيصه.

وأمَّا الأوقات: فورد تخصيصها في عدَّةِ صلواتٍ منها: ركعتي الطواف، وركعتي الوضوء، وركعة المتصدقِ على مَن دخَلَ وقت العصرِ، وقد قَالَ العلماءُ: العام المحفوظ مُقَدَّمٌ على العام المخصوصِ.

فإن قَالَ قائلٌ: لو دخَلَ المسجدَ وصلَّى ركعةَ الوترِ واحدة أيجزئُ أو لا؟

الجوابُ: نعم يجزئُ؛ لأنَّ قولَه: «**فلا يَجْلِسْ حتَّى يُصَلِّيَ ركعتين**». مبنيٌّ على الغالبِ.

فلو قَالَ: لو دخَلَ ولم يَجْلِسْ وأوتر بثلاثٍ، فهذا يجزئُ بلا شكٍّ؛ لأنَّه صلَّى ركعتين وزيادة.

فإن قَالَ قائلٌ: وهل تُجْزِئُ عنها الراتبة؟

الجوابُ: نعم. فلو دخَلَ المسجدِ لصلاةِ الظهرِ وصلَّى ركعتين بنيةِ الراتبةِ كفى ذلك عن تحيةِ المسجدِ؛ لأنَّ المقصودَ من تحيةِ المسجدِ ألَّا تجلسَ حتَّى تُصَلِّيَ ركعتين.

إذا دخَلَ المسجدَ الحرامَ ليطوف للعمرةِ أو للقدومِ، هل يُصَلِّي ركعتين ثم يطوفُ أو يطوفُ ثم يُصَلِّي ركعتين للطوافِ؟

الجوابُ: الثاني، وقد وهم بعضُ الناسِ فأطلقَ عبارةً عامَّةً لا صحةَ لها، وهي أن تحيةُ المسجدِ الحرامِ الطوافَ، هذا غلطٌ ليس بصوابٍ، بل إذا دخَلْت المسجدَ الحرامَ إن دخَلْتَ للطوافِ كفاك عن التحيةِ بالصلاةِ، وإن أردت الصلاةَ فهو كغيرِه من المساجدِ، يَعْنِي: لو دخَلْتَ المسجدَ الحرامَ لإحداى الصلواتِ المفروضةِ أو لطلبِ علمٍ أو ما أشبهَ ذلك، فإنَّ تحيَّتَه كغيرِه أن تُصَلِّيَ ركعتين.

والمكان المُعَدُّ للصلاةِ وليس بمسجدٍ هل له هذا الحكمُ؟

الجوابُ: لا، لذلك لا يصحُّ الاعتكاف فيه؛ لأنَّه ليس من المساجدِ، فالمُصَلَّى الذي يكونُ في دوائرِ الحكومةِ أو مُصَلًّى في البيتِ، أو مُصَلًّى في الاستراحةِ وما أشبَهَ ذلك ليس له حُكْمُ المسجدِ، فمَن دخَلَه وجَلَسَ فلا شيءَ عليه.

* *** *

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١١٦٤ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ يُوسُفَ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مَالِكٌ، عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: صَلَّى لَنَا رَسُولُ اللهِ ﷺ رَكْعَتَيْنِ، ثُمَّ انْصَرَفَ[1].

١١٦٥ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ عُقَيْلٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي سَالِمٌ، عَنْ عَبْدِ الله بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ الله ﷺ رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ الظُّهْرِ، وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الظُّهْرِ، وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْجُمُعَةِ، وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ، وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعِشَاءِ[2].

قولُه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «صَلَّيْتُ مع». يُحْتَمَلُ أن تكونَ هذه المعيَّةُ معيةَ الجماعةِ أو معيةَ المتابعةِ والتأسي، والأصلُ هو الثاني؛ لأنَّ الجماعةَ في النَّفْلِ قليلةٌ مع رسولِ الله ﷺ.

وفي هذا الحديثِ دليلٌ: على أنَّ الجمعةَ ليس قبلها سُنَّةٌ راتبةٌ؛ لأنَّه ذكَرَ للظهرِ سُنَّةً راتبةً ولم يَذْكُرْ للجمعةِ.

وفيه أيضًا: أنَّ الراتبةَ بعد الجمعةِ ركعتان، وقد ثبتَ عن النَّبيِّ ﷺ أنَّه قَالَ: «**إذا صَلَّى أحدُكُم الجمُعَةَ فليُصَلِّ بعدها أربعًا**»[3]. فاختَلَفَ العلماءِ في تخريجِ الحديثين؛ فمنهم مَن قَالَ: يُصَلِّي أربعًا تقديمًا للقولِ على الفعلِ، سواء صلَّاها في بيتِه أو في المسجدِ.

---

(١) أخرجه مسلم (٦٥٨).
(٢) أخرجه مسلم (٧٢٩).
(٣) أخرجه مسلم (٨٨١).



ومنهم مَن قَالَ: يُصَلِّي ستًّا؛ ركعتانِ في السُنَّةِ الفعليةِ، وأربعٌ في السُّنَّةِ القوليةِ.

ومنهم مَن قَالَ: إنْ صَلَّى في المسجدِ فلْيُصَلِّ أربعًا، وإن صَلَّى في البيتِ فليُصَلِّ ركعتين، وحمَلَ القولَ على ما إذا صلَّى راتبةَ الجُمُعَةِ في المسجدِ، والفعلَ على ما إذا صَلَّى في بيتِه، وهذا الأخيرُ هو ما ذهَبَ إليه شيخُ الإسلامِ ابنُ تيمية رَحِمَهُ اللَّهُ.

* * * *

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١١٦٦ - حَدَّثَنَا آدمُ، قَالَ: أَخبَرَنا شُعْبَةُ، أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ، قَالَ: سَمِعْتُ جَابِرَ ابن عَبْدِ الله رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رسولُ الله ﷺ وَهُوَ يَخْطُبُ: «إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ وَالإِمَامُ يَخْطُبُ أَوْ قَدْ خَرَجَ فَلْيُصَلِّ رَكْعَتَيْنِ»[1].

۞ قولُه: «أو قَدْ خَرَجَ». شكٌّ، لكن الظاهرُ: أنَّ الثابتَ: والإمامُ يخطبُ.

۞ قولُه ﷺ: «فَلْيُصَلِّ ركعتين». ولم يُقَيِّدْهما بالتخفيفِ، لكن جاء في حديثٍ آخرَ أنَّه يُصَلِّيها خفيفتين، ليتفرغ لاستماعِ الخطبةِ.

* * * *

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١١٦٧ - حَدَّثَنَا أَبو نُعَيم، قَالَ: حَدَّثَنا سَيْفُ بْنُ سُلَيْمَانَ، سَمِعْتُ مُجَاهِدًا يَقُولُ: أُتِيَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي مَنْزِلِهِ فَقِيلَ لَهُ: هَذَا رَسُولُ الله ﷺ قَدْ دَخَلَ الْكَعْبَةَ. قَالَ: فَأَقْبَلْتُ فَأَجِدُ رَسُولَ الله ﷺ قَدْ خَرَجَ، وَأَجِدُ بلالًا عِنْدَ الْبَابِ قَائِمًا، فَقُلْتُ: يَا بِلالُ، صَلَّى رَسُولُ الله ﷺ فِي الْكَعْبَةِ؟ قَالَ: نَعَمْ. قُلْتُ: فَأَيْنَ؟ قَالَ: بَيْنَ هَاتَيْنِ الأُسْطُوَانَتَيْنِ، ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ فِي وَجْهِ الْكَعْبَةِ.

قَالَ أَبو عَبْد الله: قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَوْصَانِي النَّبِيُّ ﷺ بِرَكْعَتَيْ الضُّحَى.

---

(١) أخرجه مسلم (٨٧٥).

وَقَالَ عِتْبَانُ: غَدَا عَلَيَّ رَسُولُ اللهِ ﷺ وَأَبُو بَكْرٍ رضي الله عنه بَعْدَمَا امْتَدَّ النَّهَارُ وَصَفَفْنَا وَرَاءَهُ فَرَكَعَ رَكْعَتَيْنِ.

في هذا دليلٌ: على مشروعيةِ الصلاةِ في الكعبةِ، وقد اختَلَفَ العلماءُ رحمهم الله هل تصحُّ صلاةُ الفريضةِ في الكعبةِ أو لا؟

الصحيحُ: أنها تصحُّ:

أولًا: لدخولِها في عمومِ قولِه ﷺ: «**جُعِلَتْ لِيَ الأَرْضُ مسجدًا وطَهُورًا**»[1]. والكعبةُ من الأرضِ فتصحُّ الصلاةُ فيها.

ثانيًا: أنَّ ما ثَبَتَ في النفلِ ثبتَ في الفرضِ إلَّا بدليلٍ، وهذه القاعدةُ مأخوذةٌ من كونِ الصحابة لَمَّا ذكروا أنَّ النبيَّ ﷺ يُصَلِّي على راحلتِه في السفرِ قالوا: غير أنَّه لا يُصَلِّي عليها المكتوبةَ[2]. خوفًا من أن يُقَالَ: إنَّه يُصَلِّي عليها الفريضةَ أو النافلةَ، أو يُقالُ: إنَّه إذا صلَّى النافلةَ جازت الفريضةُ.

وقولُه: «وقَالَ أبو هريرة رضي الله عنه: أوصاني...». هذا تابعٌ للحديثِ المعلقِ، وقد ذكرَه البخاريُّ موصولًا رحمه الله وهو أنَّ عتبانَ بنَ مالكٍ كفَّ بصره، فطَلَبَ من النَّبيِّ ﷺ أن يأْتِيَ إلى بيتِه فيُصَلِّي في مكانٍ يتخذه عتبان مُصَلًّى، فخرَجَ النَّبيُّ عليه الصلاة والسلام ومعه أبو بكرٍ وجماعةٌ ثم دخَلَ بيتَ عتبان وقَالَ له: «**أينَ تُرِيدُ أنْ أُصَلِّي**»[3]. وصَنَعَ لهم طعامًا، فبَدَأَ النَّبيُّ ﷺ بالغرضِ الذي جاءَ مِن أجلِه، وهذا هو الحزمُ أن تبدَأَ بالغرضِ الذي جئت من أجلِه ثم ما بعدَه يتبعه، وهذا أيضًا يصحُّ أن نقولَه في المطالعةِ، إذا كنت تُرِيدُ أن تراجعَ مسألةً من المسائلِ وراجعت الفهرس، بعضُ الناسِ يراجعُ الفهرس ثم يَمُرُّ عليه عنوانٌ يَقِفُ عندَه ثم يَذْهَبُ يراجع فيه، وهذا غلطٌ، هذا يُضَيِّعُ عليك الوقتَ،

(١) أخرجه البخاري (٤٣٨)، ومسلم (٥٢١).
(٢) أخرجه البخاري (١١٠٥)، ومسلم (٧٠٠).
(٣) أخرجه مسلم (٣٣).

ما دمت تطلب مسألة مُعَيَّنة، فابحث في الفهرس حتَّى تصلَ إليها، ثم إذا قضيت منها فراجع ما شئتَ، أمَّا أن تبقى كل ما وقَعَت عينُك على شيءٍ فتَحْتَ الكتابَ ورجعت إليه يضيعُ عليك الوقتُ، فابدَأ أوَّلًا بما كان مقصودًا في الأصلِ قبلَ كلِّ شيءٍ.

وفي هذا الحديثِ وغيرِه مما مرَّ دليلٌ: على جوازِ إقامةِ الجماعةِ في النفلِ لكن ليس على وجه الراتبة.

****

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٢٦- باب الْحَدِيثِ بَعْدَ رَكْعَتَيْ الْفَجْرِ.

١١٦٨ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللهِ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، قَالَ أَبُو النَّضْرِ: حَدَّثَنِي عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ، فَإِنْ كُنْتُ مُسْتَيْقِظَةً حَدَّثَنِي، وَإِلا اضْطَجَعَ(١). قُلْتُ لِسُفْيَانَ: فَإِنَّ بَعْضَهُمْ يَرْوِيهِ: رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ. قَالَ سُفْيَانُ: هُوَ ذَاكَ.

****

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٢٧- باب تَعَاهُدِ رَكْعَتَيْ الْفَجْرِ وَمَنْ سَمَّاهُمَا تَطَوُّعًا.

١١٦٩ - حَدَّثَنا بَيَانُ بْنُ عَمْرٍو، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ عُبَيْدِ بْنِ عُمَيْرٍ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: لَمْ يَكُنِ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى شَيْءٍ مِنَ النَّوَافِلِ أَشَدَّ مِنْهُ تَعَاهُدًا عَلَى رَكْعَتَيْ الْفَجْرِ(٢).

هذا فيه دليلٌ: على تأكُّدِ سُنَّةِ الفجرِ، ولهذا كان النَّبيُّ ﷺ لا يتركهما حضرًا ولا سفرًا، فهما مُخْتَصَّان من بين الرواتبِ بهذا، ويَخْتَصَّان كذلك بأنَّه يُشْرَعُ فيهما قراءةِ صورٍ مُعَيَّنةٍ وهي: ﴿قُلْ يَٰٓأَيُّهَا ٱلْكَٰفِرُونَ ۝١﴾ [الكافرون: ١]. و﴿قُلْ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدٌ ۝١﴾. أو ﴿قُولُوٓا۟

(١) سبق تخريجه.

(٢) أخرجه مسلم (٧٢٤).

ءَامَنَّا بِاللَّهِ...﴾ [البقرة:١٣٦]. و﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا...﴾ [آل عمران:٦٤]. ويختصان بأنَّه يُسَنُّ تخفيفهما، ويَخْتَصَّان بأنَّهما خيرٌ من الدنيا وما فيها كما قَالَ النَّبيُّ ﷺ: «رَكْعَتَي الفَجْرِ خَيْرٌ مِن الدُّنْيا وما فيها»[١].

* ❁❁❁ *

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٢٨- باب مَا يُقْرَأُ فِي رَكْعَتَيْ الْفَجْرِ.

١١٧٠- حَدَّثَنَا عَبْدُ الله بْنُ يُوسُفَ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مَالِكٌ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ الله ﷺ يُصَلِّي بِاللَّيْلِ ثَلاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً، ثُمَّ يُصَلِّي إِذَا سَمِعَ النِّدَاءَ بِالصُّبْحِ رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ[٢].

١١٧١- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَمَّتِهِ عَمْرَةَ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ. ح. وحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى هُوَ ابْنُ سَعِيدٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَمْرَةَ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُخَفِّفُ الرَّكْعَتَيْنِ اللَّتَيْنِ قَبْلَ صَلاةِ الصُّبْحِ حَتَّى إِنِّي لأَقُولُ: هَلْ قَرَأَ بِأُمِّ الْكِتَابِ؟[٣].

يَعْنِي مِن شِدَّةِ تخفيفِه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ تقولُ: هل قرأ بأُمِّ الكتاب؟.

ولم يَذْكُرْ رَحِمَهُ اللَّهُ ما يُقْرَأُ في الركعتين؛ لأنَّ تعيين ذلك ليس على شرطِ البخاريِّ، لكن ذكرُه حديثَ عائشةَ يَدُلُّ على أنهما سورتان غير طويلتين، أمَّا تعيين ذلك فإنه يقرأُ في الركعةِ الأولى: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ۝١﴾ [الكافرون:١]. وفي الثانيةِ: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝١﴾ [الإخلاص:١][٤]. أو يقرأُ في الأولى: ﴿قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَى

---

(١) أخرجه مسلم (٧٢٥).

(٢) سبق تخريجه.

(٣) أخرجه مسلم (٧٢٤).

(٤) أخرجه مسلم (٧٢٦).

﴿...إِبْرَٰهِـۧمَ وَإِسْمَٰعِيلَ وَإِسْحَٰقَ وَيَعْقُوبَ...﴾ [البقرة:١٣٦]. إلى آخرِه التي في سورةِ البقرةِ، ويقرأُ في الثانيةِ: ﴿قُلْ يَٰٓأَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ تَعَالَوْاْ إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَآءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ...﴾ [آل عمران:٦٤] [1].

والذي ينبغي على القاعدةِ المعروفةِ أن يَقْرأَ هذا مرة وهذا مرة.

* * * * *

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

٢٩- باب التَّطَوُّعِ بَعْدَ الْمَكْتُوبَةِ.

١١٧٢- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ عُبَيْدِ اللهِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا نَافِعٌ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ رضي الله عنهما قَالَ: صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ سَجْدَتَيْنِ قَبْلَ الظُّهْرِ، وَسَجْدَتَيْنِ بَعْدَ الظُّهْرِ، وَسَجْدَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ، وَسَجْدَتَيْنِ بَعْدَ الْعِشَاءِ، وَسَجْدَتَيْنِ بَعْدَ الْجُمُعَةِ، فَأَمَّا الْمَغْرِبُ وَالْعِشَاءُ فَفِي بَيْتِهِ [2].

قَالَ ابْنُ أَبِي الزِّنَادِ، عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ، عَنْ نَافِعٍ: بَعْدَ الْعِشَاءِ فِي أَهْلِهِ. تَابَعَهُ كَثِيرُ ابن فَرْقَدٍ، وَأَيُّوبُ عَنْ نَافِعٍ.

١١٧٣- وَحَدَّثَتْنِي أُخْتِي حَفْصَةُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُصَلِّي سَجْدَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ بَعْدَمَا يَطْلُعُ الْفَجْرُ، وَكَانَتْ سَاعَةً لاَ أَدْخُلُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فِيهَا [3].

تابعَهُ كثيرُ بنُ فَرْقَدٍ وأيوبُ عن نافعٍ. وَقَالَ ابْنُ أَبِي الزِّنَادِ، عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ، عَنْ نَافِعٍ: بَعْدَ الْعِشَاءِ فِي أَهْلِهِ.

حديثُ ابنِ عمرَ رضي الله عنهما في الرواتبِ، ولم يَذكرْ إلَّا عشرًا، لكن في حديثِ أم حبيبة أو أم سلمةِ أنَّ الرسولَ ﷺ قالَ: «مَن صلَّى ثِنْتَي عشرة ركْعةً من غيرِ الفريضةِ بَنَى اللهُ له بيتًا في الجنةِ» [4]. وفصلها بأنها أربعٌ قبلَ الظهرِ وركعتانِ بعدها، وركعتانِ بعدَ المغربِ،

---

(١) أخرجه مسلم (٧٢٧).

(٢) سبق تخريجه.

(٣) أخرجه مسلم (٧٢٣).

(٤) أخرجه مسلم (٧٢٨).

وركْعتانِ بعدَ العشاءِ، وركعتانِ قبلَ صلاةِ الصبحِ، وعلى هذا فيؤخذُ بالزائدِ، ثم إنَّ هذا فعلٌ مِن الرسولِ عليه الصلاة والسلام، وإذا تعارضَ الفعلُ والقولُ، فالقولُ مُقدَّمٌ، ولم يَذْكُرِ الرسولُ ﷺ لهذه الرواتبِ العشرِ ثوابًا، وذكر للثنتي عشر ثوابًا، وعلى هذا فيؤخذُ باثنتي عشرة ويُقالُ: أربعٌ قبلَ الظهر وركعتان بعدها، وركعتانِ بعدَ المغربِ وركعتانِ بعدَ العشاءِ وركعتان قبل صلاة الصبح.

واتفقت عائشةُ وحفصةُ رضي الله عنهما على أنَّ النَّبيَّ ﷺ كان يُخَفِّفُ سُنَّةَ الفجرِ.

* *** *

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٣٠- باب مَنْ لَمْ يَتطوَّعْ بَعْدَ الْمَكْتُوبَةِ.

١١٧٤ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللهِ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ عَمْرٍو، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا الشَّعْثَاءِ جَابِرًا قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رضي الله عنهما قَالَ: صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللهِ ﷺ ثَمَانِيًا جَمِيعًا، وَسَبْعًا جَمِيعًا. قُلْتُ: يَا أَبَا الشَّعْثَاءِ، أَظُنُّهُ أَخَّرَ الظُّهْرَ وَعَجَّلَ الْعَصْرَ، وَعَجَّلَ الْعِشَاءَ وَأَخَّرَ الْمَغْرِبَ؟ قَالَ: وَأَنَا أَظُنُّهُ[1].

هذا غريبٌ من البُخَارِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ أن يستدلَّ بهذا على مَن لم يتطوَّعْ بعد المكتوبةِ وإن كان ليس صريحًا في هذا.

قَالَ الحافظُ ابنُ حجرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٣/ ٥١):

قَوْله: «بَابُ مَن لَم يَتطَوَّعْ بَعْدَ الْمَكْتُوبَةِ». أَوْرَدَ فيه حديثَ ابن عَبَّاس في الْجمعِ بيْن الصَّلَاتيْنِ، وقد تَقَدَّمَ الكلَام عَلَيْهِ في الْمواقيتِ، ومُطابَقته للتَّرجمةِ أَنَّ الْجمعَ يَقْتَضِي عَدَم التَّخَلُّلِ بيْن الصَّلَاتَيْنِ بِصلَاةٍ رَاتِبَةٍ أو غَيْرِهَا فَيدُلُّ علَى تَرْك التَّطَوُّعِ بَعْد الأُولَى وهو الْمرَادُ، وأَمَّا التَّطَوُّعُ بعْد الثَّانِيَةِ فمسكُوتٌ عَنْهُ، وكذا التَّطَوُّعُ قبل الْأُولَى مُحتَمَلٌ. اهـ

---

(١) أخرجه مسلم (٧٠٥).

على كلِّ حالٍ: إذا جمع بين الظهرِ والعصرِ فقد سبقَ لنا أنَّه يُصلِّي راتبةَ الظهرِ البعديةِ بعد العصرِ، وإذا جمعَ بين المغربِ والعشاءِ يُصلِّي راتبةَ المغربِ وراتبةَ العشاءِ كلتيهما بعدَ صلاةِ العشاءِ، هذا ما تقتضيه الأدلَّةُ العامَّةُ.

وفي قولِه: «أظنُّه أخَّرَ الظهرَ وعجَّلَ العصرَ، وعجَّلَ العشاءَ وأخَّرَ المغربَ. قَالَ: وأنا أظنُّهُ». كأنَّه يومئ إلى أنَّ الجمْعَ صوريٌّ، ولكننا نظن أنه يجمع في الوقتينِ، يجمع الصلاتين في وقتٍ واحدٍ، إمَّا في أوَّله وإمَّا في آخرِه.

قَالَ العينيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

مُطَابَقَته للترجمةِ منْ حيثُ إنَّه لما صَلَّى ثَمانيًا جميعًا؛ أي: الظهر والعصر، فهم من ذلك أنَّه لم يَفْصِلْ بينهما بتطوعٍ إذْ لو فَصَلَ لزم عدم الجمع بينهما، فصَدَقَ أنَّه صَلَّى الظهرَ الذي هي المكتوبة ولم يتطوعْ بعدَها، وكذلك الكلامُ في قوله: وسبعًا جميعًا؛ أي: المغرب والعشاء، ولم يتطوعْ بعدَ المغربِ وإلَّا لم تكونا مُجْتَمِعَتَيْن، وأمَّا التطوعُ بعدَ الثانيةِ فمَسْكُوتٌ عنه، وعدمُ ذكره يَدُلُّ على عدمِه ظاهرًا.اهـ

وقَالَ أيضًا:

والحديثُ أخْرَجَهُ في بابِ المواقيتِ في بابِ «تأْخِيرِ الظُّهرِ إلى العصرِ» عن أبي النعمانِ، عن حمَّادِ بنِ زيدٍ، عن عمرو بن دينارٍ، عن جابرِ بنِ زيدٍ، عن ابنِ عبَّاسٍ أنَّ النَّبيَّ صَلَّى بالمدينةِ سبعًا وثمانيًا؛ الظهرَ والعصرَ والمغربَ والعشاءَ، فقالَ أيوب: لعلَّه في ليلةٍ مطيرةٍ. قَالَ: عسى. وقد مرَّ الكلامُ فيه مُسْتَقْصًى هناكَ.اهـ

* * *

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٣١- باب صَلاَةِ الضُّحى فِي السَّفَرِ.

١١٧٥ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، قَالَ: حَدَّثَنا يَحْيَى، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ تَوْبَةَ، عَنْ مُوَرِّقٍ، قَالَ: قُلْتُ لابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: أَتُصَلِّي الضُّحى؟ قَالَ: لاَ. قُلْتُ: فَعُمَرُ؟ قَالَ: لاَ. قُلْتُ: فَأَبُو بَكْرٍ؟ قَالَ: لاَ. قُلْتُ: فَالنَّبِيُّ ﷺ؟ قَالَ: لاَ إِخَالُهُ.

قوله: «لا إِخالُهُ». يعني: لا أَظُنُّه.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١١٧٦ - حَدَّثَنَا آدمُ، حَدَّثَنا شُعْبَةُ، حَدَّثَنا عَمْرو بْنُ مُرَّةَ، قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ ابن أَبِي لَيْلَى يَقُولُ: مَا حَدَّثَنا أَحَدٌ أَنَّهُ رَأَى النَّبيَّ ﷺ يُصَلِّي الضُّحى غَيْرُ أُمِّ هَانِئٍ، فَإِنَّهَا قَالَتْ: إِنَّ النَّبيَّ ﷺ دَخَلَ بَيْتَهَا يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ فَاغْتَسَلَ وَصَلَّى ثَمانِيَ رَكَعَاتٍ، فَلَمْ أَرَ صَلاةً قَطُّ أَخَفَّ مِنْها غَيْرَ أَنَّهُ يُتِمُّ الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ[١].

هذه الصلاةُ التي صلَّاها النَّبيُّ ﷺ يومَ فتح مكة قَالَ بعضُهم: إنها صلاة الضحى، وقالوا: إنَّ أكثرها ثمانِ ركعاتٍ. وقَالَ بعضُ العلماءِ: إنَّ هذه صلاةَ الفتحِ، وأنَّه ينبغي لمن فتحَ مدينةً أن يُصَلِّيَ ثمانِ ركعاتٍ تأسيًا برسولِ الله ﷺ، فعلى الاحتمالِ الأوَّلِ يكونُ فيه دليلٌ على مشروعيةِ صلاةِ الضحى في السفرِ، وعلى الاحتمالِ الثاني لا دليلَ فيه.

وما دَامَ هذا الحديثُ محتملًا فليُنظر، هل كان الرسولُ عليه الصلاة والسلام يُصَلِّي الضحى في السفرِ أو لا؟

فإذا قلنا: إنَّ الظاهرَ لا يُصَلِّي، ولهذا قَالَ ابنُ عمرَ: لا إخالُه ولم يَجزِمْ، فهل يَعْني ذلك أننا لا نُصلِّي؟

سبَقَ لنا أن قلنا: إن النَّبيَّ ﷺ لمَّا ذكَرَ أنَّ على كلِّ عضو من بدن ابن آدمَ صدقةً، قَالَ: يجزئُ من ذلك ركعتان يركعهما في الضُّحى[٢].

وهذا وحده كافٍ في أنَّ الإنسانَ ينبغي له ألَّا يدعَ صلاةَ الضحى، لا حضرًا ولا سفرًا؛ لأنَّها تُكَفِّر كلَّ الصدقاتِ التي على مفاصلِه، والمفاصلُ ثلاثمائة وستون مفصلًا كما جاء ذلك في «صحيح مسلم»[٣].

---

(١) سبق تخريجه.

(٢) سبق تخريجه.

(٣) أخرجه مسلم (٧٢٠).

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٣٢- باب مَنْ لَمْ يُصَلِّ الضُّحَى وَرَآهُ وَاسِعًا.

١١٧٧- حَدَّثَنَا آدَمُ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذِئْبٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ سَبَّحَ سُبْحَةَ الضُّحَى وَإِنِّي لأُسَبِّحُهَا[1].

هذا الحديثُ لا يُقالُ: إنَّ عائشةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا تُعارِضُ هَدْيَ الرسولِ ﷺ وحاشاها من ذلك، لكن هي رأت أنَّ الرسولَ ﷺ لا يُسَبِّحُها خوفًا من أنْ تُفْرَضَ على الأمةِ. وكان يَدَعُ الشيءَ مع اختيارِه له خوفًا من أنْ يُفْرَضَ على الأمةِ، فيُلْزِمُها شيئًا هي في عافيةٍ منه.

قولُها: «وإني لأُسَبِّحُها». هذا مما يَدُلُّ على أنَّ عندَها علمًا بأنَّ الرسولَ ﷺ يُحِبها ويَرْغَبُ أن تُصَلَّى؛ لأنَّه لولا هذا الاحتمالُ لكانت عائشةُ تُشَرِّعُ. ولا يمكنها أنْ تُشَرِّعَ، فعائشةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا تقولُ: إنَّ الرسولَ لم يُصَلِّها حسب رؤيتها أيضًا، ولو جاءت روايةٌ عن غيرِ عائشةَ أنَّ الرسولَ كان يُصَلِّيها لما كانت منافيةً لروايةِ عائشةَ؛ لأنَّها قالت: ما رأيته. وهو قد يُصَلِّي في غيرِ بيتِ عائشةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

* * *

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٣٣- باب صَلاَةِ الضُّحَى فِي الْحَضَرِ. قَالَهُ عِتبانُ بنُ مَالِكٍ عنِ النَّبيِّ ﷺ.

سبَقَ أنَّ حديثَ عِتبانَ سببُه أنَّه طلَبَ من النَّبيِّ ﷺ أنْ يَخْرُجَ إليه ويُصَلِّيَ في بيتِه في مكانٍ يَتَّخِذَه مُصَلًّى، فصادفَ أنَّ الرسولَ ﷺ خرَجَ ضحًى[2].

١١٧٨- حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ، حَدَّثَنَا عَبَّاسٌ الْجُرَيْرِيُّ هُوَ ابْنُ فَرُّوخَ، عَنْ أَبِي عُثْمَانَ النَّهْدِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: أَوْصَانِي خَلِيلِي بِثَلاَثٍ لاَ أَدَعُهُنَّ حَتَّى أَمُوتَ: صَوْمِ ثَلاَثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ، وَصَلاَةِ الضُّحَى، وَنَوْمٍ عَلَى وِتْرٍ[3].

---

(١) سبق تخريجه قريبًا.

(٢) سبق تخريجه.

(٣) أخرجه مسلم (٧٢١).

[الحديث ١١٧٨ - طرفه في: ١٩٨١].

قولُه: «صوم ثلاثةِ أيامٍ مِن كلِّ شهرٍ». سواء في أولـه أو آخـره، وسـواء كانـت متتابعة أو متفرقة، الأمر فيها واسعٌ، ولهـذا كـان النَّبـيُّ ﷺ لا يُبـالي أصـامها مـن أوَّلِ الشهرِ أو وسطِه أو آخرِه، لكن الأفضلُ أن تكونَ في الأيامِ البيضِ: الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر[1]، كما نقولُ مثلًا: الصلاةُ في هذا الوقتِ كلِّه والأفضلُ أن تُقدَّمَ، فالإجزاء يجزئ أن يصومَ ثلاثةَ أيامٍ من الشهرِ في أي طرفٍ من أطرافِه: أوَّلِه أو وسطِه أو آخرِه، لكن الأفضلُ أن تكونَ في الأيامِ الثلاثةِ الأيامِ البيضِ أي: أيام الليالي البيضِ.

وفيه أيضًا: «صلاة الضحى». هذا الشاهدُ وهو أن يُصلِّيها كلَّ يومٍ.

قولُه: «ونومٌ على وترٍ». يَعْني: أن أُوتِرَ قبلَ أن أنامَ.

وفي الحديث إشكالٌ: وهو قولُ أبي هريرةَ: أوصاني خليلي. مع أنَّ النبيَّ ﷺ يقولُ: «لو كنتُ مُتَّخِذًا مِن أُمَّتي خليلًا لاتَّخَذْتُ أبا بكرٍ»[2]. فاتخاذُ الرسولِ خليلًا لا بأسَ به. أمَّا أنْ يَتَّخِذَ هو أحدًا من أمَّته خليلًا فلا.

***

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١١٧٩ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْجَعْدِ، أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَنَسِ بْنِ سِيرِينَ، قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ الأَنْصَارِيَّ قَالَ: قَالَ رَجُلٌ مِنْ الأَنْصَارِ -وَكَانَ ضَخْمًا- لِلنَّبِيِّ ﷺ: إِنِّي لاَ أَسْتَطِيعُ الصَّلاَةَ مَعَكَ. فَصَنَعَ لِلنَّبِيِّ ﷺ طَعَامًا فَدَعَاهُ إِلَى بَيْتِهِ، وَنَضَحَ لَهُ طَرَفَ حَصِيرٍ بِمَاءٍ، فَصَلَّى عَلَيْهِ رَكْعَتَيْنِ. وَقَالَ فُلاَنُ ابْنُ فُلاَنِ ابْنِ جَارُودٍ لِأَنَسٍ رضي الله عنه: أَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي الضُّحَى؟ فَقَالَ: مَا رَأَيْتُهُ صَلَّى غَيْرَ ذَلِكَ الْيَوْمِ.

---

(١) أخرجه النسائي (٤/ ٢٢٢)، والترمذي (٧٦١).

(٢) أخرجه البخاري (٤٦٦)، ومسلم (٢٣٨٣).

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٣٤- باب الرَّكْعَتَانِ قَبْلَ الظُّهْرِ.

١١٨٠ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: حَفِظْتُ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ عَشْرَ رَكَعَاتٍ: رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ الظُّهْرِ، وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَهَا، وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ فِي بَيْتِهِ، وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعِشَاءِ فِي بَيْتِهِ، وَرَكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلاةِ الصُّبْحِ، وَكَانَتْ سَاعَةً لا يُدْخَلُ عَلَي النَّبِيِّ ﷺ فِيهَا[1].

١١٨١ - حَدَّثَتْنِي حَفْصَةُ أَنَّهُ كَانَ إِذَا أَذَّنَ الْمُؤَذِّنُ وَطَلَعَ الْفَجْرُ صَلَّي رَكْعَتَيْنِ[2].

١١٨٢ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَي، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْتَشِرِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ لا يَدَعُ أَرْبَعًا قَبْلَ الظُّهْرِ، وَرَكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْغَدَاةِ.

تَابَعَهُ ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ وَعَمْرٌو، عَنْ شُعْبَةَ.

في هذا الحديثِ دليلٌ: على أنَّ ابنَ عمرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا خفي عليه أنَّ الرسولَ ﷺ كان يُصلِّي قبلَ الظهرِ أربعَ ركعاتٍ، وعائشةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا تقول: إنَّه لا يدعها -لا يدع أربعًا قبل الظهر- وعليه فيتفق الحديثان، حديثُ أمِّ حبيبةَ وهذا الحديثِ، وتكونُ سُنَّةُ الظهرِ أربعًا ثبَتَتْ بِسُنَّةٍ قوليَّةٍ وسُنَّةٍ فِعْليَّةٍ والحمدُ لله.

كلُّ النوافلِ الصلاة في البيتِ أفضلُ فهناك حديثٌ صحيحٌ عامٌّ: «أَفْضَلُ صَلاةِ المرْءِ في بيتِه إلَّا المَكْتُوبَةَ»[3].

***

(١) سبق تخريجه.

(٢) سبق تخريجه.

(٣) أخرجه البخاري (٧٣١)، ومسلم (٧٨١).

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٣٥- باب الصَّلاةِ قَبْلَ الْمَغْرِبِ.

١١٨٣ - حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ، عَنْ الْحُسَيْنِ، عَنِ ابْنِ بُرَيْدَةَ، قَالَ: حَدَّثَنِي عَبْدُ اللهِ الْمُزَنِيُّ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «صَلُّوا قَبْلَ صَلاَةِ الْمَغْرِبِ». قَالَ فِي الثَّالِثَةِ: «لِمَنْ شَاءَ». كَرَاهِيَةَ أَنْ يَتَّخِذَهَا النَّاسُ سُنَّةً.

[الحديث ١١٨٣ - طرفه في: ٧٣٦٨].

الصلاةُ قبل المغربِ يَعْنِي بين الأذانِ والإقامةِ، ثم ساقَ الحديثَ: أنَّ النبيَّ ﷺ قالَ: «صلُّوا قبل صلاةِ المغربِ» قالها ثلاثَ مراتٍ ثم قالَ في الثالثةِ: «لمن شاءَ». وقالَ: كراهية أن يتخذها الناسُ سُنَّة، يعني: سُنَّة راتبة، وإلا فلا شكَّ أنها سُنَّة، وأنَّ فعلها فيه امتثالُ أمرِ النبيِّ ﷺ.

وعلى هذا فهل يُقالُ: إنَّ الإنسانَ ينبغي أن يُداوِم عليها؟

نقول: الأفضلُ ألَّا يُداوم؛ لأنَّ قوله ﷺ: «لِمَنْ شَاءَ». كره أن يتخذها الناسُ سُنَّة، وقد يُقالُ: إنَّ هذا فَهْمَ عبد الله المزنيِّ: كراهية أنْ يتَّخذها الناسُ سُنَّة، وأنَّ قولَ الرسولِ ﷺ: «لمنْ شاءَ». لئلا يعتقدها الناسُ واجبةً، فإنَّه لمَّا كرَّر الأمرَ بها: «صلُّوا قبلَ المغربِ» «صَلُّوا قبلَ المغربِ» «صَلُّوا قبلَ المغربِ» فإنَّ الإنسانَ إذا سمعَ هذا الأمرَ من الرسولِ ﷺ وهو أمرٌ مكرَّر سوف ينطبع في ذهنه أنها واجبةٌ، فقال: «لمنْ شاءَ». لئلَّا يظُنَّ الظَّانُّ أنَّها واجبةٌ، وعلى هذا نقولُ: المداومةُ عليها أفضلُ.

قَالَ الحافظُ ابنُ حجرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٣/ ٥٩-٦٠):

قولُه: «باب الصَّلاة قبل المغرِب». لَم يَذكُرِ المصنفُ الصَّلاةَ قبل العصْرِ، وقد ورد فيها حديثٌ لأَبِي هريرةَ مرفوعٌ لفظُه: «رَحِمَ اللهُ امْرأً صَلَّى قبل العصْرِ أربعًا». أخرَجه أحمدُ وأبو داوُدَ والتِّرمذيُّ وصَحَّحه ابنُ حِبَّانَ، وورد مِنْ فِعْلِهِ أيضًا من حديثِ عَلِيِّ بن أبي طالِبٍ أخرَجه التِّرمِذيُّ والنَّسائيُّ وفيه: «أنَّه كانَ يُصَلِّي قبلَ العَصْرِ أربعًا». ولَيْسا على شَرْطِ البخارِيِّ.

قولُه: «عنِ الحسين». هو ابن ذَكْوانَ الْمُعَلِّم.

قولُه: «حَدَّثَنِي عَبْدُ الله الْمُزَنِيُّ». هو ابنُ مُغَفَّلٍ بِالْمُعْجمةِ والفاءِ الْمُشَدَّدَةِ.

قولُه ﷺ: «**صَلُّوا قبل صَلَاةِ الْمغْرِبِ**». زَادَ أَبُو دَاوُد فِي رِوَايَتِهِ عن الْفَرَبْرِيِّ عن عبدِ الوَارِثِ بِهذا الإسنادِ: «**صَلُّوا قبل الْمَغْرِبِ رَكْعَتَيْنِ**». ثُمَّ قَالَ: «**صَلُّوا قَبْلَ الْمَغْرِبِ رَكْعَتَيْنِ**». وأعادها الإسْمَاعِيلِيُّ مِنْ هذا الوَجْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، وهو مُوَافِقٌ لقولِهِ في رِوَايَةِ الْمُصَنِّفِ: قَالَ فِي الثَّالِثَةِ «**لِمَنْ شَاءَ**». وَفِي رِوَايَةِ أَبِي نُعَيْمٍ فِي «الْمُسْتَخْرَجِ»: «**صَلُّوا قَبْلَ الْمَغْرِبِ رَكْعَتَيْنِ**» قَالَهَا ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ: «لِمَنْ شَاءَ».

قولُه: «كَرَاهِيَةَ أَنْ يَتَّخِذَهَا النَّاسُ سُنَّةً». قَالَ الْمُحِبُّ الطَّبَرِيُّ: لَمْ يُرِدْ نَفْيَ اسْتِحْبَابِها لأَنَّه لا يُمْكِنُ أَنْ يَأْمُرَ بِها لا يُسْتَحَبُّ، بل هَذَا الْحَدِيث مِنْ أَقْوَى الْأَدِلَّةِ عَلَى اسْتِحْبَابِها، ومَعْنَى قولِه: «سُنَّة» أَي شَرِيعَة وطَرِيقَة لازِمَة، وكَأَنَّ الْمُرادَ انْحِطَاطُ مَرْتَبَتِهَا عَن رَوَاتِبِ الفَرَائِضِ، ولِهذَا لَمْ يَعُدَّهَا أَكْثَرُ الشَّافعيَّةِ في الرَّوَاتِبِ واسْتَدْرَكَها بعضُهم، وتُعُقِّبَ بِأَنَّهُ لَمْ يَثْبُتْ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ واظَبَ عليها، وتَقَدَّمَ الكَلَامُ علَى ذلك مَبْسُوطًا في بَابِ: «كَمْ بيْن الْأَذَانِ والإِقَامَةِ» مِنْ أَبْوَابِ الْأَذَانِ.اهـ

قَالَ العينيُّ في «عمدةِ القاري»:

(ذِكْرُ ما يُسْتَفَادُ منه) اخْتَلَفَ السلفُ في التَّنَفُّلِ قبلَ المغربِ فأجازه طائفةٌ من الصحابةِ والتابعين والفقهاءِ، وحجَّتُهم هذا الحديث وأمثاله، وروي عن جماعةٍ من الصحابةِ وغيرِهم أنَّهم كانوا لا يُصلُّونَها، وقَالَ ابنُ العربي: اخْتَلَفَ الصحابةُ فيهما، ولم يفعلهما أحدٌ بعدهم. وقَالَ سعيدُ بنُ المسيَّب: ما رأيتُ فقيهًا يُصَلِّيهما إلَّا سعد بن أبي وقاص. وذَكَرَ ابنُ حَزْمٍ أنَّ عبدَ الرحمنِ بنَ عوفٍ كان يُصَلِّيهما، وكذا أُبَيّ بنَ كَعْبٍ وأنسَ بنَ مالكٍ وجابرَ، وخمسة آخرون من أصحابِ الشجرةِ وعبد الرحمن بن أبي ليلى. وقَالَ حَبِيب بنُ سلمةَ: رأيتُ الصحابةَ يَهُبُّون إليها كما يَهُبُّون إلى صلاةِ الفريضةِ. وسُئِلَ عنهما الحسنُ فقال: حَسَنَتَان لمنْ أَرَادَ بهما وجهَ الله تعالى. وقَالَ ابنُ بَطَّالٍ: وهو قولُ أحمدَ وإسحقَ. وفي «المغني»: ظاهرُ كلامِ أحمدَ أنهما جَائزتان وليستا سُنَّةً. قَالَ



الأثرمُ: قلتُ لأحمدَ: الرَّكْعتين قبلَ المغربِ؟ قَالَ: ما فعلته قطُّ إلا مرةً حين سمعتُ الحديثَ. قَالَ: وفيهما أحاديثُ جِيَادٌ. أو قَالَ: صِحَاحٌ عنِ النَّبيِّ وأصحابِه والتابعين إلَّا أنَّه قَالَ: «**لمن شاء**». فمن شاءَ صَلَّى. وعندَ البيهقيِّ عن معمرٍ عن الزهريِّ عن ابنِ المسيَّب قَالَ: كان المهاجرون لا يَرْكَعُونَهُما، وكانت الأَنْصَارُ تركعهما. ومن حديثِ مكحول عن أَبي أُمَامَةَ: كنَّا لا ندعُ الرَّكعتين قبلَ المغربِ في زمانِ رسولِ الله. وقَالَ ابنُ بَطَّالٍ: قَالَ النَّخَعِيُّ: لم يُصَلِّهما أبو بكرٍ ولا عمرُ ولا عثمانُ -رضي الله تعالى عنهم-. قَالَ إبراهيمُ: وهي بِدْعَةٌ. قَالَ: وكان خِيَارُ الصحابةِ بالكوفةِ -عَلِيٌّ وابنُ مسعودٍ وحذيفةُ وعمارٌ وأبو مسعودٍ- أخبرني من رَمَقَهُم كلَّهم فما رَأَى أحدًا منهم يُصَلِّي قبلَ المغربِ. قَالَ: وهو قَوْلُ مالكٍ وأبي حنيفةَ والشافعيِّ. وفي «شرح المهذب» لأصحابِنا: فيها وجْهَان، أشهرهما: لا يُسْتَحَبُّ، والصحيحُ عندَ المحققين اسْتِحْبَابُهُما. وقَالَ بعضُ أصحابنا أَنَّ حديثَ عبدِ الله المُزَنيِّ محمولٌ على أَنَّه كانَ في أَوَّلِ الإسلامِ لِيَتَبَيَّنَ خُرُوجَ الوقتِ المنهيِّ عنِ الصلاةِ فيه بمغيبِ الشمسِ، وحِلَّ فِعْلِ النافلةِ والفريضةِ، ثُمَّ الْتَزَمَ الناسُ المبادرةَ لفريضةِ الوقتِ لِئَلَّا يَتَبَطَّأَ الناسُ بالصلاةِ عن وقتِها الفاضلِ، وادَّعَى ابنُ شاهينَ أَنَّ هذا الحديثَ مَنْسُوخٌ بحديثِ عبدِ الله بنِ بُرَيْدَةَ عن أبيه قَالَ: قَالَ رسولُ الله: «**إنَّ عِنْدَ كُلِّ أَذَانَيْنِ رَكْعَتَيْنِ مَا خَلا المَغْرِبَ**». ويزيدُه وضوحًا ما رواه أبو داودَ في «سننه» حَدَّثَنَا محمدُ بن بَشَّارٍ حَدَّثَنا محمدُ بنُ جعفرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عن أبي شعيبٍ عن طَاوس قَالَ: سُئِلَ ابنُ عُمَرَ عنِ الرَّكْعَتَين قبلَ المغربِ؟ فقالَ: ما رَأَيْتُ أحدًا عنْ عَهْدِ رسولِ الله يُصَلِّيهما، ورَخَّصَ في الركعتين بعدَ العصرِ. قَالَ أبو داودَ سَمِعْتُ يحيى بنَ مَعِينٍ يقولُ: هو شعيبٌ؛ يَعْنِي: وَهِمَ شُعْبَةُ في اسمِه. (قلت): يَعْنِي: وَهِمَ في ذِكْرِه بالكُنْيَةِ، وليس كذلك، بل هو شعيبٌ، وسَنَدُه صحيحٌ. وقَالَ ابنُ حزمٍ: لا يصِحُّ؛ لأنَّه عن أبي شُعَيبٍ أو شُعَيْبٍ ولا يُدْرَى مَنْ هُوَ، ورُدَّ عليه بأنَّ وكيعًا وابن ابن غنية رويا عنه. وقَالَ أبو زُرْعَةَ: لا بَأْسَ به. وذكرَه ابنُ حِبَّانَ في «الثِّقات» وقَالَ ابن خلفون: روى عنه عمرُ بنُ عبيدِ الطَّنَافِسِي وموسى بنُ إسماعيل التبوذكيُّ.اهـ

قولُه: «وفي «المغني»: ظاهرُ كلامِ أحمدَ أنهما جَائزتان وليستا سُنَّة». هذه نقطةٌ مهمَّةٌ نبهنا عليها، واستشكلها بعضُ الناسِ أنَّ الشيءَ يكونُ جائزًا وليس مسئولًا، وذكَرْنا لهذا أمثلة، منها: قصة الرجلِ الذي كان يُصَلِّي بأصحابه ويختمُ بـ﴿قُلْ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدٌ ۝١﴾ [الإخلاص: ١] [1]. أجازَه النَّبيُّ ﷺ لكن لم يشرِّعْه للأمَّةِ، ولهذا لا يُسَنُّ لنا أن نفعلَ، بل السُنَّةُ أنْ نَقْتَدِيَ بالرسولِ عليه الصلاة والسلام، لكن لو فعَلَ أحدٌ وصارَ يقرأُ ويختم بـ﴿قُلْ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدٌ ۝١﴾ فإننا لا نُنْكِرُ عليه.

كذلك أيضًا سُئِلَ النَّبيُّ عليه الصلاة والسلام عن الصدقةِ للميتِ، فأجازَه [2]، لكن هل هي سُنَّةٌ؟ لا، فلا نقولُ للناسِ: تصدقوا عن موتاكم، لكن لو فعلوا لا ننكرُ عليهم.

كذلك أيضًا في التلبيةِ: الناسُ يزيدون وينقصون، والرسولُ ساكتٌ، لكنَّه قد لَزِمَ تلبيتَه، هل نقولُ: ما أَقَرَّه سُنَّةٌ؟ **الجوابُ**: لا.

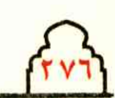
فالمهمُّ: أننا فهمنا الآن أنَّ العلماءَ رحمهم الله أَقَرُّوا هذا الحُكْمَ: أنَّ الشيءَ جائزٌ لكن ليس بِسُنَّة، لا يُطْلَبُ من الناسِ، ولو كان هذا لكان بدعةً. فهذه فائدةٌ مهمَّةٌ جدًّا؛ لِئَلَّا يحتَجَّ محتَجٌّ فيقولَ: أنت إذا قلت: إنَّها جائزةٌ، فإنَّها سُنَّةٌ؛ لأنَّ الرسولَ أَقَرَّها، ففرق بين ما يكونُ سُنَّةً وشريعةً للأمةِ، وبين ما يكونُ جائزًا إذا فُعِلَ.

وعلى كُلِّ حالٍ: الحديثُ يَحْتَمِلُ أنَّ المعنى كراهيةَ أنْ يَتَّخِذَ الناسُ سُنَّةً -أي: سُنَّة الراتبة- كالرَّواتبِ، أو يتخذها الناسُ سُنَّةً مشروعة، وتكونُ مِن قِسْمِ المباحِ الذي لا يُسَنُّ، كما قلنا في الصدقةِ على الميتِ، وخَتْمِ القراءةِ بـ﴿قُلْ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدٌ ۝١﴾ وما أشبَهَ ذلك، لكن الذي يُتَبادَرُ للذِّهنِ أنَّها سُنَّةٌ، وأنَّ قولَه: «كراهية أن يَتَّخِذَها الناسُ سُنَّةً» يَعْنِي: سنة راتبة.

***

(١) أخرجه البخاري (٧٣٧٥)، ومسلم (٨١٣).

(٢) أخرجه البخاري (٢٧٦٠)، ومسلم (١٠٠٤).



ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١١٨٤ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ يَزِيدَ، قَالَ: حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي أَيُّوبَ، قَالَ: حَدَّثَنِي يَزِيدُ بْنُ أَبِي حَبِيبٍ، قَالَ: سَمِعْتُ مَرْثَدَ بْنَ عَبْدِ اللهِ الْيَزَنِيَّ، قَالَ: أَتَيْتُ عُقْبَةَ بْنَ عَامِرٍ الْجُهَنِيَّ فَقُلْتُ: أَلَا أُعَجِّبُكَ مِنْ أَبِي تَمِيمٍ؟! يَرْكَعُ رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ. فَقَالَ عُقْبَةُ: إِنَّا كُنَّا نَفْعَلُهُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللهِ ﷺ. قُلْتُ: فَمَا يَمْنَعُكَ الآنَ؟ قَالَ: الشُّغْلُ.

***

٣٦- باب صَلَاةِ النَّوَافِلِ جَمَاعَةً. ذَكَرَهُ أَنَسٌ وَعَائِشَةُ رضي الله عنها عَنْ النَّبِيِّ ﷺ.

١١٨٥ - حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ، حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي مَحْمُودُ بْنُ الرَّبِيعِ الأَنْصَارِيُّ أَنَّهُ عَقَلَ رَسُولَ اللهِ ﷺ، وَعَقَلَ مَجَّةً مَجَّهَا فِي وَجْهِهِ مِنْ بِئْرٍ كَانَتْ فِي دَارِهِمْ[1].

كانَ محمودُ له خَمْسُ سنواتٍ حين مَجَّ النَّبيُّ ﷺ في وجهِه هذه المجَّةَ، ورواها عن النَّبيِّ ﷺ. قَالَ العلماءُ: ففي هذا دليلٌ على أنَّ زمنَ تحمُّلِ الراوي لا يَتقيَّدُ بسبعِ سنواتٍ، وأنَّه متى عَقَلَ صحَّ سماعُه ولو كان دونَ السبعِ.

هذه المجَّةُ التي مَجَّها الرسولُ عليه الصلاة والسلام هل مَجَّها للتبركِ بها أو للمسحِ على هذا الصبيِّ؟

الظاهرُ والله أعلمُ: أنَّ هذا من بابِ التبركِ بها، ليحلَّ في هذا الوجهِ البركةِ بالاستنارةِ والطلاقةِ وما أشبَه ذلك، هذا هو الذي يظهرُ لي؛ لأنَّ المسحَ بمثلِ ذلك قد لا يكونُ مناسبًا خصوصًا للصغير؛ لأنَّه قد يرتعش وينفعلُ مِن هذا.

***

(١) أخرجه مسلم (٣٣).

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١١٨٦ - فَزَعَمَ مَحْمُودٌ أَنَّهُ سَمِعَ عِتْبَانَ بْنَ مَالِكٍ الأَنْصارِيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَكَانَ مِمَّنْ شَهِدَ بَدْرًا مَعَ رَسُولِ اللهِ ﷺ يَقُولُ: كُنْتُ أُصَلِّي لِقَوْمِي بِبَنِي سَالِمٍ، وَكَانَ يَحُولُ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ وَادٍ إِذَا جَاءَتِ الأَمْطَارُ فَيَشُقُّ عَلَيَّ اجْتِيَازُهُ قِبَلَ مَسْجِدِهِمْ، فَجِئْتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ فَقُلْتُ لَهُ: إِنِّي أَنْكَرْتُ بَصَرِي، وَإِنَّ الْوَادِيَ الَّذِي بَيْنِي وَبَيْنَ قَوْمِي يَسِيلُ إِذَا جَاءَتِ الأَمْطَارُ، فَيَشُقُّ عَلَيَّ اجْتِيَازُهُ، فَوَدِدْتُ أَنَّكَ تَأْتِي فَتُصَلِّي مِنْ بَيْتِي مَكَانًا أَتَّخِذُهُ مُصَلًّى. فَقَالَ رسولُ اللهِ ﷺ: «سَأَفْعَلُ». فَغَدَا عَلَيَّ رَسُولُ اللهِ ﷺ وَأَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بَعْدَمَا اشْتَدَّ النَّهَارُ، فَاسْتَأْذَنَ رَسُولُ اللهِ ﷺ، فَأَذِنْتُ لَهُ، فَلَمْ يَجْلِسْ حَتَّى قَالَ: «أَيْنَ تُحِبُّ أَنْ أُصَلِّيَ مِنْ بَيْتِكَ؟». فَأَشَرْتُ لَهُ إِلَى الْمَكَانِ الَّذِي أُحِبُّ أَنْ أُصَلِّيَ فِيهِ، فَقَامَ رَسُولُ اللهِ ﷺ فَكَبَّرَ وَصَفَفْنَا وَرَاءَهُ، فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ، ثُمَّ سَلَّمَ وَسَلَّمْنَا حِينَ سَلَّمَ، فَحَبَسْتُهُ عَلَى خَرِيزٍ يُصْنَعُ لَهُ، فَسَمِعَ أَهْلُ الدَّارِ رَسُولَ اللهِ ﷺ فِي بَيْتِي فَثَابَ رِجَالٌ مِنْهُمْ حَتَّى كَثُرَ الرِّجَالُ فِي الْبَيْتِ، فَقَالَ رَجُلٌ مِنْهُمْ: مَا فَعَلَ مَالِكٌ؟ لاَ أَرَاهُ. فَقَالَ رَجُلٌ مِنْهُمْ: ذَاكَ مُنَافِقٌ لاَ يُحِبُّ اللهَ وَرَسُولَهُ. فَقَالَ رسولُ اللهِ ﷺ: «لاَ تَقُلْ ذَاكَ، أَلاَ تَرَاهُ قَالَ: لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللهُ يَبْتَغِي بِذَلِكَ وَجْهَ اللهِ؟». فَقَالَ اللهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، أَمَّا نَحْنُ فَوَاللهِ لاَ نَرَى وُدَّهُ وَلاَ حَدِيثَهُ إِلاَّ إِلَى الْمُنَافِقِينَ. قَالَ رسولُ اللهِ ﷺ: «فَإِنَّ اللهَ قَدْ حَرَّمَ عَلَى النَّارِ مَنْ قَالَ: لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللهُ يَبْتَغِي بِذَلِكَ وَجْهَ اللهِ». قَالَ مَحْمُودٌ: فَحَدَّثْتُهَا قَوْمًا فِيهِمْ أَبُو أَيُّوبَ صَاحِبُ رَسُولِ اللهِ ﷺ فِي غَزْوَتِهِ الَّتِي تُوُفِّيَ فِيهَا وَيَزِيدُ بْنُ مُعَاوِيَةَ عَلَيْهِمْ بِأَرْضِ الرُّومِ، فَأَنْكَرَهَا عَلَيَّ أَبُو أَيُّوبَ، قَالَ: وَاللهِ مَا أَظُنُّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ مَا قُلْتَ قَطُّ. فَكَبُرَ ذَلِكَ عَلَيَّ فَجَعَلْتُ للهِ عَلَيَّ إِنْ سَلَّمَنِي حَتَّى أَقْفُلَ مِنْ غَزْوَتِي أَنْ أَسْأَلَ عَنْهَا عِتْبَانَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِنْ وَجَدْتُهُ حَيًّا فِي مَسْجِدِ قَوْمِهِ، فَقَفَلْتُ فَأَهْلَلْتُ بِحَجَّةٍ أَوْ بِعُمْرَةٍ، ثُمَّ سِرْتُ حَتَّى قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ فَأَتَيْتُ بَنِي سَالِمٍ فَإِذَا عِتْبَانُ شَيْخٌ أَعْمَى يُصَلِّي لِقَوْمِهِ، فَلَمَّا سَلَّمَ مِنَ الصَّلاَةِ سَلَّمْتُ عَلَيْهِ وَأَخْبَرْتُهُ مَنْ أَنَا، ثُمَّ سَأَلْتُهُ عَنْ ذَلِكَ الْحَدِيثِ فَحَدَّثَنِيهِ كَمَا حَدَّثَنِيهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ[1].

---

(١) سبق تخريجه.

❁ يقولُ رضي الله عنه: «كنتُ أُصَلِّي لِقَوْمِي». يَعْنِي: أُصَلِّي بهم، والإمامُ يُصَلِّي لقومِه، يَعْنِي: الجماعة الذين يُصَلُّون خلفه؛ لأنَّ صلاتَه بهم هي صلاة لهم في الواقع؛ يَعْنِي: مِن أجلِهم ومِن أجلِ مصلحتِهم، ولذلك يجب على الإمامِ أنْ يَؤُمَّ الناسَ بسُنَّةِ الرسولِ ﷺ لا وكس ولا شطط، لا يزيد عليها ولا ينقص منها؛ لأنَّه إذ نقص منها حرمهم الكمال، وإنْ زاد شقَّ عليهم ووقَعَ فيما نَهى عنه الرسولُ ﷺ، فالإمامُ عليه أنْ يَجْتَهِدَ في موافقةِ السُّنَّةِ إذا صلَّى بالجماعةِ، وأمَّا ما يفعلُه بعضُ الأئِمَّةِ اليوم يُصَلِّي للناسِ لأهواءِ الناسِ ويُسرعُ ويُعَجِّلُ من أجلِ أنْ يَكْثُرَ الجمع في المسجدِ فهذا غلط، سيُسأل عن هذا يوم القيامةِ؛ لأنَّه مؤتمنٌ، إذا كان أمينًا فلابدَّ أن يسأَلَ ما هو الخير لمن ائتمن عليهم؟

❁ قولُه: «أَنْكَرْتُ بَصَرِي». أنكرت يَعْنِي: أنَّ بَصَرَه ضَعُفَ، ولم يكنْ على حالِه الأولى.

❁ قولُه: «فوددتُ أنَّك تأْتِي فتُصَلِّي من بيتِي مكانًا أتَّخِذُه مُصَلًّى». وكان النَّبيُّ ﷺ مِن أحسنِ الناسِ خُلُقًا حتَّى إنَّ الجاريةَ من أهلِ المدينةِ تَأْخُذُ بيدِه صلواتُ الله وسلامه عليه حتَّى تَذْهَبَ به إلى بيتها فيقضي حاجتَها، فكيف إذا جاءه مثل هذا الرجل الذي شَهِدَ بدرًا وعرفه الرسولُ عليه الصلاة والسلام.

❁ قولُه: «فقالَ رسولُ الله ﷺ: **سَأَفْعَلُ**». يَعْنِي: وعده، وفي هذا الوعدِ إشكالٌ، وهو أنَّ اللهَ تعالى قَالَ لنبيِّه محمدٍ ﷺ: ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِشَاْىْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَٰلِكَ غَدًا (٢٣) إِلَّآ أَن يَشَآءَ ٱللَّهُ﴾ [الكهف:٢٣-٢٤]. وهنا لم يَقُل: إنْ شاءَ اللهُ. فيُقالُ: الآيةُ ليست معارضةً للحديثِ؛ فالآية: ﴿إِنِّي فَاعِلٌ ذَٰلِكَ غَدًا﴾ أي: واقعٌ منِّي بالفعلِ، وهذا لا يجوزُ إلَّا أنْ يشاءَ اللهُ؛ لأنَّك لا تَدْرِي ماذا يحدُثُ، فلا ترى نفسَك معصومًا أنَّك ستفعلُ على كُلِّ حالٍ.

الحديثُ يقولُ: «**سأَفْعَلُ**». وهذا وعدٌ، إخبارٌ عمَّا في نفسِه كما تقولُ لزميلِك: سأزوروك غدًا، هل أنت تُرِيدُ بقولِك: سأزورك، مثل ما تُرِيدُ بقولِك: إنِّي زائرك غدًا؟ لا؛ لأنَّ: إنِّي زائرك. يَعْنِي الفعل، إني سأزورك يَعْنِي الوعد، فالوعدُ لا يجبُ فيه الاستثناءُ، وأمَّا إذا أرادَ الفعل نفسه، فيجبُ أن يستَثْنِيَ؛ لأنَّه لا يملكُ أن يفْعَلَ إلَّا

بمشيئةِ اللهِ، أمَّا الوعدُ فيملك أن يعدَ، كثيرٌ من الناسِ يفرطُ في هذا، حتَّى إذا قيل له: أتغديت اليوم؟ يقولُ: إن شَاءَ الله. هل لبستَ ثوبَك الجديدَ؟ يقول: إن شاءَ اللهُ. هذا غلطٌ، ماذا يقول؟ يقولُ: نعم. أو يقول: نعم بمشيئةِ اللهِ؛ لأنَّه لبسه بمشيئةِ اللهِ.

قولُه: «فغدا». أي: أتاني غدوة؛ أي: في أوَّلِ النهارِ. ومعه أبو بكرٍ؛ لأنَّ النَّبيَّ ﷺ وأبا بكرٍ دائمًا قرينان. ويكفي من هذا الاقترانِ أنَّ اللهَ تعالى قَالَ: ﴿إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِۦ لَا تَحْزَنْ إِنَّ ٱللَّهَ مَعَنَا﴾ [التوبة: ٤٠]. فكان أبو بكرٍ دائمًا مع الرسولِ عليه الصلاة والسلام إلَّا أنْ يشغلَه شاغلٌ.

قولُه: «بَعْدَما اشْتَدَّ النهارُ». يَعْنِي: قوي وانتشرَ واتَّسَعَ وقربَ وقت الظهرِ.

قولُه: «فاسْتَأْذَنَ رسولُ اللهِ ﷺ فَأَذِنْتُ له». استأذن مع أنه ﷺ قد وجِّهت إليه الدَّعوةُ، ولكن عِتْبَان رضي الله عنه لا يَدْرِي متى يأْتِي، فلذلك استَأْذَنَ.

قولُه: «فاسْتَأْذَنَ فأَذِنْتُ له فلم يَجْلِسْ حتَّى قَالَ: **أين تُحِبُّ أنْ أُصَلِّي؟**». لأنَّه جاءَ لغرضٍ، ومَن أتى لغرضٍ فليبدَأْ به قبلَ كلِّ شيءٍ. «**أين تُرِيدُ أنْ أُصَلِّي؟**» ما جلَسَ حتَّى قضى الحاجةَ التي جاءَ مِن أجْلِها، وهذا كررته لكم مرارًا، وقلتُ: إنَّ الإنسانَ ينبغي أن يعتنيَ بما جاءَ مِن أجلِه أو بالغرضِ الذي يُرِيدُ قبلَ كلِّ شيءٍ، حتَّى ذكرْتُ لكم أنَّ الإنسانَ إذا أرَادَ أن يُراجِعَ مسألةً في كتابٍ، وصار يَطالعُ الفهرسَ، بعضُ الناسِ يجدُ عنوانًا فينظرُ فيه، فيغْفَلَ المسألةَ التي مِن أجلِها راجَعَ الكتابَ، وهذا غلطٌ. فهذا قد يقطعُ عليك الوقتَ، ابدَأْ أوَّلًا بما تُرِيدُ، وإذا أعْجَبَك شيءٌ من العناوين لا تَلْتَفِتْ إليه؛ لأنَّك تريدُ أن تراجعَ مسألةً معينةً، فابدَأْ بها.

قولُه: «فأشَرْتُ له إلى المكانِ الذي أُحِبُّ». «أشَرْتُ» قد يقولُ قائلٌ: كيف يشيرُ إلى الرسولِ عليه الصلاة والسلام، ولم يقلْ: هنا يا رسول اللهِ؟

الجوابُ: لأنَّ كونَ الإنسانِ يُشيرُ إلى من يقولُ: أين تُرِيدُ أن أذهبَ، أو أين تُرِيدُ أن أُصَلِّيَ؟ يقولُ: كذا بدونِ كلام، هذا فيه نوعٌ من الاستخفافِ به، لكن قَالَ: إنَّ عِتْبَانَ لا شكَّ أنَّه جمعَ بين الإشارةِ والقولِ؛ يَعْنِي: قَالَ: هنا يا رسولَ اللهِ. أمَّا أنْ يكونَ عِتْبَانُ اقتصَرَ على الإشارةِ فهذا بعيدٌ جدًّا؛ لأنَّها لو كانت بيننا نحن، وقلتُ لإنسانٍ: أين تُرِيدُ

أن أكونَ؟ وأشارَ، قلت: إنَّ هذا إمَّا أخرس لا يستطيعُ الكلامَ أو قد استهان بي واسْتَخَفَّ بي.

قولُه رضي الله عنه: «ثُمَّ سَلَّمَ وسَلَّمْنا حين سَلَّمَ». فيه إشارةٌ إلى أنَّه ينبغي للمأمومِ أن يُسَلِّمَ فورَ سلامِ إمامِه، وألَّا يتأخَّرَ. بعضُ الناسِ يطْمَعُ في الدعاءِ ويسلم الإمامُ لكن هو يتأخَّرُ يدعو اللهَ، فيقالُ: هذا لك إذا كنت تُصَلِّي لنفسك، أمَّا إذا كنت مع الإمامِ فإنَّك مُقَيَّدٌ به تابعٌ له، ولا تتأَخَّرْ عنه، ولذلك يفعلُ الإنسانُ أشياءَ مِن أجلِ المتابعةِ لو فعلَها لغيرِ المتابعةِ بَطُلَت صلاتُه، ألم تر الرجل يدخُلُ مع الإمامِ في صلاةِ الظهرِ في الركعةِ الثانيةِ يجلِسُ في الأولى وهي ليس محلَّ جلوسٍ له، ويقومُ في الثانيةِ وهو محلُّ جلوسٍ له، كُلُّ ذلك مِن أجلِ متابعةِ الإمامِ، بل إنَّ المأمومَ يتركُ الواجبَ إذا تركَه الإمامُ سهْوًا كما لو قامَ الإمامُ عن التَّشَهُّدِ الأوَّلِ ناسيًا فإنَّ المأمومَ يُتابعه، ولذلك قَالَ شيخُ الإسلام رحمه الله: إذا صلَّيت خلْفَ إمامٍ لا يجلِسُ للاستراحةِ لا تجلِسْ ولو كنت تَرَى هذا؛ لأنَّ متابعتَك للإمامِ أفضَلُ مِن جلوسِك حيث إنَّ صلاتَك الآن ارتبطت بصلاةِ الإمامِ.

وقولُه: «فحبَسْتُه على خَريزٍ يُصْنَعُ له». يَعْنِي: نوعٌ من الطعامِ. حبسته يَعْنِي: أبقَيته جالسًا، وكان النَّبيُّ ﷺ أكمل الناسِ خُلُقًا، لم يغضبْ ولم يكتئِب ولم يقلْ: لماذا تُؤَخِّرُ الطبيخ؟ جلَسَ ينتظر هذا الطعامَ، حتَّى نضَجَ وأكَلَ.

وقولُه: «فسَمِعَ أَهلُ الدَّارِ». يَعْنِي: أهلَ الحيِّ، ما هي دار عِتْبان، يَعْنِي: أهلَ الحيِّ، كما جاءَ في الحديثِ: **«خَيرُ دورِ الأنصارِ دارُ بني فلانٍ»**[1]. فالدارُ تُطْلَقُ على الأحياءِ. ومنه حديث: **«يا بني سَلَمَةَ ديارَكم تُكْتَبُ آثارُكم»**[2].

---

(١) أخرجه البخاري (٣٧٨٩)، ومسلم (٢٥١١).

(٢) أخرجه البخاري (٦٥٥)، ومسلم (٦٦٥).

وقولُه: «فثَابَ رجالٌ منهم حتَّى كَثُرَ الرجالُ في البيتِ». «ثَـابَ» يَعْنِـي اجتمـع رجالٌ كلٌّ يُحِبُّ أن يجْلِسَ مع الرسولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لما سـمعوا بـه اجتمعـوا حتَّـى كَثُـرَ الرجالُ في البيتِ.

قولُه: «فقال رجلٌ منهم: ما فعَلَ مالكٌ؟ لا أراه». وكأنَّ هذا الرجل كبيرٌ فـيهم يُفقَدُ إذا لم يُرى.

قولُه: «فقال رجلٌ منهم: ذاك منافقٌ لا يُحِبُّ اللهَ ورسولَه». هـذه الكلمـةُ عنـدَ الرسولِ ﷺ كلمةٌ عظيمةٌ لا يجوزُ أن تُقالَ ولا عندَ غيرِ الرسولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، مَـن يعلـمُ ما تقولُون؟ لا أحد يعلمُ إلَّا اللهُ عَزَّ وَجَلَّ.

ذلك منافقٌ لا يُحِبُّ الله ورسولَه، فقالَ رسولُ الله ﷺ: «لا تَقُلْ ذلـك». ولم يُغَلِّـظ له في القولِ؛ لأنَّه ﷺ علِم أنَّ هذا إنَّما قاله غَيْرةٌ، **والغيرةُ قد يُخْرِجُ الإنسانُ** بها مـا لا يرضاه ولا يُحِبُّه، وكان النَّبيُّ ﷺ حكيمًا يُنْزِّلُ كُلَّ شيءٍ منزلته، **فقال: «أَلَا تراه قَالَ: لا إله إلَّا الله يبْتَغِي بذلك وَجْهَ الله»**. هذه شهادةٌ مِن الرسولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ **لهذا الرجلِ**.

قولُه: «**ألا تراه**» أي: تعلمه. «**قال: لا إله إلَّا الله يبتَغِي بذلك وجـه الله**». يَعْنِـي: يطلُبُ وجهَ الله.

و«لا إله إلَّا الله». يَعْنِي: لا معبود حقٌّ يُعْبَدُ ويُقْصَدُ ويُتَذَلَّلُ لـه إلَّا الله عَزَّ وَجَلَّ، وهـذا حقٌّ، لا يستحقُّ أن يُذلَ له مطلقًا إلَّا الله عَزَّ وَجَلَّ.

قولُه: «فقال الرجلُ: اللهُ ورسـولُه أَعْلَـمُ». وهكـذا يجـبُ أن يوكِـلَ العلـمَ إلى عالمِه وهو اللهُ تبارك وتعالى ورسولُه في حياتِه. أمَّـا بعـدَ موتِـه فالرسـولُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لا يَعْلَمُ عن الخلْقِ شيئًا، ولذلك مِن الخطـأِ مـا يكتبـه بعـضُ النـاسِ إذا عَمِـلَ عمـلًا - مـسجدًا أو دارًا أو مـا أشـبهَ ذلـك- كتـبَ: ﴿وَقُلِ ٱعْمَلُواْ فَسَيَرَى ٱللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُۥ﴾ [التوبة: ١٠٥]. هذا غلطٌ، نعم يراه اللهُ لا شكَّ، لكن لا يراه رسولُه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ؛ لأنَّه مات.

قولُه: «أمـا نحـن فـوالله لا نـرى وُدَّه ولا حديثـه إلَّا إلى المنـافقين». فاسْـتَدَلَّ بالقرائنِ على أنَّه منافقٌ؛ لأنَّه يتحدَّثُ عن المنافقين ويودهم، فقال رسـولُ الله ﷺ: «إنَّ

الله قد حَرَّمَ على النَّارِ مَنْ قَالَ: لا إله إلَّا اللهُ يَبْتَغِي بذلك وجهَ الله». حرَّمَ على النارِ تحريمًا قدريًّا، كما قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «إنَّ اللهَ حرَّمَ على الأَرْضِ أنْ تَأْكُلَ أَجْسَادَ الأنْبياءِ»[1].

حرَّمَ على النارِ مَن قَالَ: لا إله إلَّا اللهُ يَبْتَغِي بذلك وجْهَ الله، فلا يمْكِنُ للنارِ أن تَأْكُلَ مَن قَالَ: لا إله إلَّا اللهُ يَبْتَغِي بذلك وجْه الله أبدًا؛ لأنَّ اللهَ حرَّمها، حتَّى لو دخَلَ النارَ فإنَّها لا تَأْكُلُه؛ لأنَّ اللهَ حرَّمَ على النارِ مَن قَالَ: لا إله إلَّا اللهُ يبْتَغِي بذلك وجْهَ الله.

هذا الحديثِ استَدَلَّ به المرجئةُ على أنَّ جميعَ المعاصي لا تُؤَثِّرُ على الإنسانِ مهما عظمت، لو ترَكَ الصلاةَ والزكاةَ والصيامَ وزنا وسرَقَ وشَرِبَ الخمرَ، ما دامَ قَالَ: لا إله إلَّا اللهُ يَبْتَغِي بذلك وجهَ الله، فإنَّه حرامٌ على النارِ. لكنَّهم تركوا النصوصَ المحكمةَ الواضحةَ البيِّنَةَ، وهكذا كلُّ مَن في قلبِه زيغٌ يتبعُ المتشابه، ولهذا قَالَ النَّبيُّ ﷺ: «إذا رَأَيْتُمُ الذين يَتَّبِعُونَ المُتَشَابِهَ فأولئك الذين سَمَّ اللهُ فاحْذَرُوهم»[2]. حذَّرَ منهم؛ يَعْنِي: كيف نأتي إلى هذا الحديثِ المشتبه ونَحْكُمُ به على النصوصِ المُحْكَمَةِ الدَّالَّةِ على عقوبةِ مَن فعَلَ شيئًا مِن المعاصي حسَبَ ما جاءت به النصوصُ، ثم نقولُ لهم: الرسولُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لم يَقُلْ: مَن قَالَ: لا إله إلَّا اللهُ وسكَتَ، قَالَ: «يَبْتَغِي بذلك وجْهَ الله» وهذا القيدُ يوجبُ لمَن قَالَ: لا إله إلَّا اللهُ أنْ يَقُومَ بطاعةِ الله، وأن يَتَجَنَّبَ معصيةَ الله.

وقد اسْتَدَلَّ بهذا الحديثِ مَن قَالَ: إنَّ تاركَ الصلاةِ لا يَكْفُرُ. ولكن الحديث دليلٌ عليه، وليس دليلًا له؛ لأنَّ هذا القيدَ يستلزمُ أن يُصلِّيَ وأن يُزَكِّيَ وأن يَصُومَ، وألَّا يَزْنِيَ وألَّا يسرقَ وألَّا يشربَ الخمرَ، كيف يبتغي وجْهَ الله ويُرِيدُ الوصولَ إلى الله ويبارزُ اللهَ بالعصيانِ، هذا لا يمكنُ.

وفي هذا الحديثِ: «يَبْتَغِي بذلك وَجْهَ الله». إثباتُ وجْهِ الله عَزَّ وَجَلَّ وهو حقٌّ جاءَ في القرآنِ والسُّنَّةِ وأجْمَعَ عليه سلَفُ الأمةِ، لكنَّه وَجْهٌ يليقُ بجلالِ الله عَزَّ وَجَلَّ ولا يماثِلُ

(١) أخرجه أبو داود (١٠٤٧)، والنسائي (٣/ ٩١)، وابن ماجه (١٠٨٥)، وأحمد (٤/ ٨).

(٢) أخرجه مسلم (٢٦٦٥).

أَوْجُهَ المخْلُوقينَ أبدًا، والدليلُ على أنَّه لا يُماثِلُ قولُه تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِۦ شَىْءٌۖ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ ۝١١﴾ [الشورى: ١١]. وقولُه: ﴿فَلَا تَجْعَلُوا۟ لِلَّهِ أَندَادًا﴾ [البقرة: ٢٢].

قولُه: «فَحَدَّثْتُهَا قَوْمًا فِيهِمْ أَبُو أَيُّوبَ صَاحِبُ رَسُولِ اللهِ ﷺ فِي غَزْوَتِهِ الَّتِي تُوُفِّيَ فِيهَا». في غزوةِ أبي أيوبَ؛ لأنَّه رضي الله عنه تُوُفِّيَ في القسطنطينةِ وكان القائدُ فيهم يَزِيدَ ابن معاويةَ، وقد قَالَ النَّبيُّ ﷺ: «**أَوَّلُ جَيشٍ يغزو القسطنطينةَ مغفورٌ له**»[1]. ويزيدُ هو قائدُ أوَّل جيشٍ، لكنَّ أبا أيوبَ رضي الله عنه أنْكَرَ أن يَقُولَ الرسولُ ﷺ: «**إنَّ الله حرَّمَ على النارِ مَن قَالَ: لا إلهَ إلَّا اللهُ يَبْتَغِي بذلك وَجْهَ اللهِ**».

يقولُ: «فَكَبُرَ ذَلِكَ عَلَيَّ». يَعْنِي: عَظُمَ حيثُ كذَّبني أَمَامَ الناسِ، لكن جَعَلْتُ للهِ عليَّ إِنْ سَلَّمَنِي حَتَّى أَقْفُلَ مِنْ غَزْوَتِي أَنْ أَسْأَلَ عَنْهَا عِتْبَانَ بْنَ مَالِكٍ. الذي حدَّثه بهذا الحديثِ.

وقولُه: «جَعَلْتُ للهِ عليَّ». هذا نَذْرٌ، ففيه إثباتِ النذرِ في غيرِ الطاعةِ، والنذرُ في غيرِ الطاعةِ إمَّا أنْ يكونَ في معصيةٍ وإمَّا أن يكونَ في غيرِ معصيةٍ، إن كان النذرُ في معصيةٍ فالوفاءُ به حرامٌ.

وهل عليه كفارةٌ أم لا؟

في هذا خلافٌ بين العلماءِ، والراجحُ وجوبُ الكفارةِ، فإذا نذَرَ شخصٌ ألَّا يُصَلِّيَ مع جماعةٍ فهذا نذرُ معصية، يجبُ عليه أنْ يُصَلِّيَ ويُكَفِّرَ كفارةَ يمينٍ.

وأمَّا النذرُ المباحُ فهو يمينٌ يُخَيِّرُ الناذرُ بين فعلِه -أي: فعْلُ المنذورِ- وكفارةِ اليمينِ.

فإذا قَالَ: للهِ عليَّ نذرٌ أنْ ألبس الثوبَ الفلانيَّ، نقولُ له: أنت الآن مُخَيَّرٌ: إنْ شِئتَ فالبسه، وإن شئتَ فلا تلبسه، ولكن كفِّرْ كفارةَ يمينٍ، وكذلك لو قَالَ: إن كلمتُ فلانًا فلله عليَّ نذر أن أصومَ سَنَةً، فكلمه، نقولُ: أنت الآنَ بالخيارِ إن شئتَ كفِّرْ كفارةَ

---

(١) انظر: «البداية والنهاية» (٨/ ٢١٦).

يمينٍ، وإنْ شئتَ صمْ سَنَةً؛ لأنَّ هذا نذر على مباح، أمَّا نذرُ الطاعةِ يجبُ أن يوفَّى به، لقولِ النَّبيِّ ﷺ: «مَنْ نَذَرَ أن يُطِيعَ اللهَ فليُطِعْه»[1]. ولأنَّ عدمَ الوفاءِ به سببٌ لنفاقٍ يكونُ في القلبِ -والعياذُ باللهِ- لا يفارقُه حتَّى يموتَ عليه، دليلُ هذا قولُه تعالى: ﴿وَمِنْهُم مَّنْ عَـٰهَدَ ٱللَّهَ لَئِنْ ءَاتَىٰنَا مِن فَضْلِهِۦ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ ٱلصَّـٰلِحِينَ ﴿٧٥﴾ فَلَمَّآ ءَاتَىٰهُم مِّن فَضْلِهِۦ بَخِلُوا۟ بِهِۦ وَتَوَلَّوا۟ وَّهُم مُّعْرِضُونَ ﴿٧٦﴾ فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِى قُلُوبِهِمْ إِلَىٰ يَوْمِ يَلْقَوْنَهُۥ بِمَآ أَخْلَفُوا۟ ٱللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا۟ يَكْذِبُونَ ﴿٧٧﴾﴾ [التوبة: ٧٥-٧٧]. هذا الذي نذره محمودُ بنُ الربيع الظاهرُ أنَّه مِن قسمِ المباحِ، ويُحْتَمَلُ أنْ يَكونَ مِن قسمِ الطاعةِ؛ لأنَّ فيه إثبات سنةٍ وفيه دفعُ ملامةٍ عن نفسِه، والإنسانُ مأمورٌ بأنْ يدفعَ الملامةَ عن نفسِه، فيحتمل أنْ يكونَ نذرَ طاعةٍ ويُحْتَمَلُ أن يكونَ نذرَ مبَاحٍ، لكنَّه رضي الله عنه فعل. يقولُ: إنَّه قَدِم إلى الحجازِ أهلَّ بحجَّةٍ أو عُمْرَةٍ ثم سارَ بعد أنْ وصَلَ إلى مكةَ حتَّى قَدِمَ المدينةَ «فأتيت بني سالم فإذا عِتْبَان شيخ أعمى يُصَلِّي لقَوْمِه، فلمَّا سَلَّمَ من الصلاةِ سَلَّمْتُ عليه وأَخْبَرْتُه مَن أنا، ثم سألتُه...إلى آخره».

وفي هذا الحديثِ: نوعٌ مِن الإشكالِ: وهو أنَّ عِتْبَانَ كما سبَقَ في أَوَّلِ الحديثِ تعذَّرَ من الصلاةِ في قومِه، فإمَّا أن يُقَالَ: إنَّه بعد ذلك صار يُصَلِّي في قومِه، أو أنَّه كان يُصَلِّي في قومِه إذا لم يجرِ الوادي، أو أنَّ المرادَ بقومِه الذين حولَ بيتِه كما سبَقَ وحينئذٍ لا تَعارُض.

***

(١) أخرجه البخاري (٦٦٩٦).

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

٣٧- باب التَّطَوُّعِ فِي الْبَيْتِ.

١١٨٧ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الأَعْلَى بْنُ حَمَّادٍ، حَدَّثَنَا وُهَيْبٌ، عَنْ أَيُّوبَ وَعُبَيْدِ اللهِ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رسولُ الله ﷺ: «اجْعَلُوا فِي بُيُوتِكُمْ مِنْ صَلاَتِكُمْ وَلاَ تَتَّخِذُوهَا قُبُورًا»[1]. تَابَعَهُ عَبْدُ الْوَهَّابِ، عَنْ أَيُّوبَ.

قولُه: «باب التَّطَوُّع في البيتِ». يَعْنِي: هل هو مشروعٌ أو غيرُ مشروع، وكان حديثُ: «أَفْضَلُ صلاةِ المرءِ في بيتِه إلَّا المكتوبة»[2]. ليس على شرطِه وإلَّا فهو صحيحٌ، أفضل صلاةِ المرءِ في بيتِه إلا المكتوبة، لكن هذا الحصر قد ورَدَ في السُّنَّةِ باستثناءِ بعضِ الصلواتِ كصلاةِ الكسوفِ مثلًا على القولِ بأنها سُنَّةٌ، وقيام رمضان والاستسقاء وما أشبهه، فالأفضَلُ أنْ تكونَ صلاة التطوع في البيتِ؛ لأنَّه أقربُ إلى الإخلاصِ، ولأنَّه كالتعليمِ والتربيةِ لمن في البيتِ، فإنَّ أهلَ البيتِ إذا رأوا القيِّمَ يُصَلِّي اقتدوا به وتربوا عليه، حتَّى إنَّك لتجدُ الصبيَ الصغيرَ الذي لم يَصِلْ إلى حدِّ التمييزِ إذا رآكَ تُصَلِّي قامَ يُصَلِّي معك، وهذا مِن حكمةِ الشرعِ أنْ جعَلَ الأفضل في غيرِ المكتوباتِ أن تُصَلِّيَ في البيتِ، وأمَّا حديثُ: «**اجعلوا في بيوتِكم مِن صلاتِكم، ولا تتَّخِذُوها قُبُورًا**». قَالَ: «**مِن صلاتكم**» ليُخْرِجَ بذلك ما يُسَنُّ فعلُه في المساجدِ.

قولُه: «**ولا تَتَّخِذُوها قُبُورًا**». أي: لا تجعلوها كالقبورِ، وفيه إشارةٌ إلى أن القبورَ ليست محلًّا للصلاةِ، وهو كذلك فإنَّ الصلاةَ في المقبرةِ لا تَصِحُّ، بل الصلاةُ إلى القبرِ وإنْ لم يَكُنْ في المقبرةِ لا تَصِحُّ، لما ثَبَتَ في «صحيح مسلم» عن أبي مَرْثَد الغَنَوي أنَّ النَّبيَّ ﷺ قَالَ: «**لا تُصَلُّوا إلى القبورِ**». فيُسْتَفَادُ من هذا الحديثِ أنَّه ينبغي للإنسانِ ألَّا يُخْلِي البيتَ من الصلاةِ.

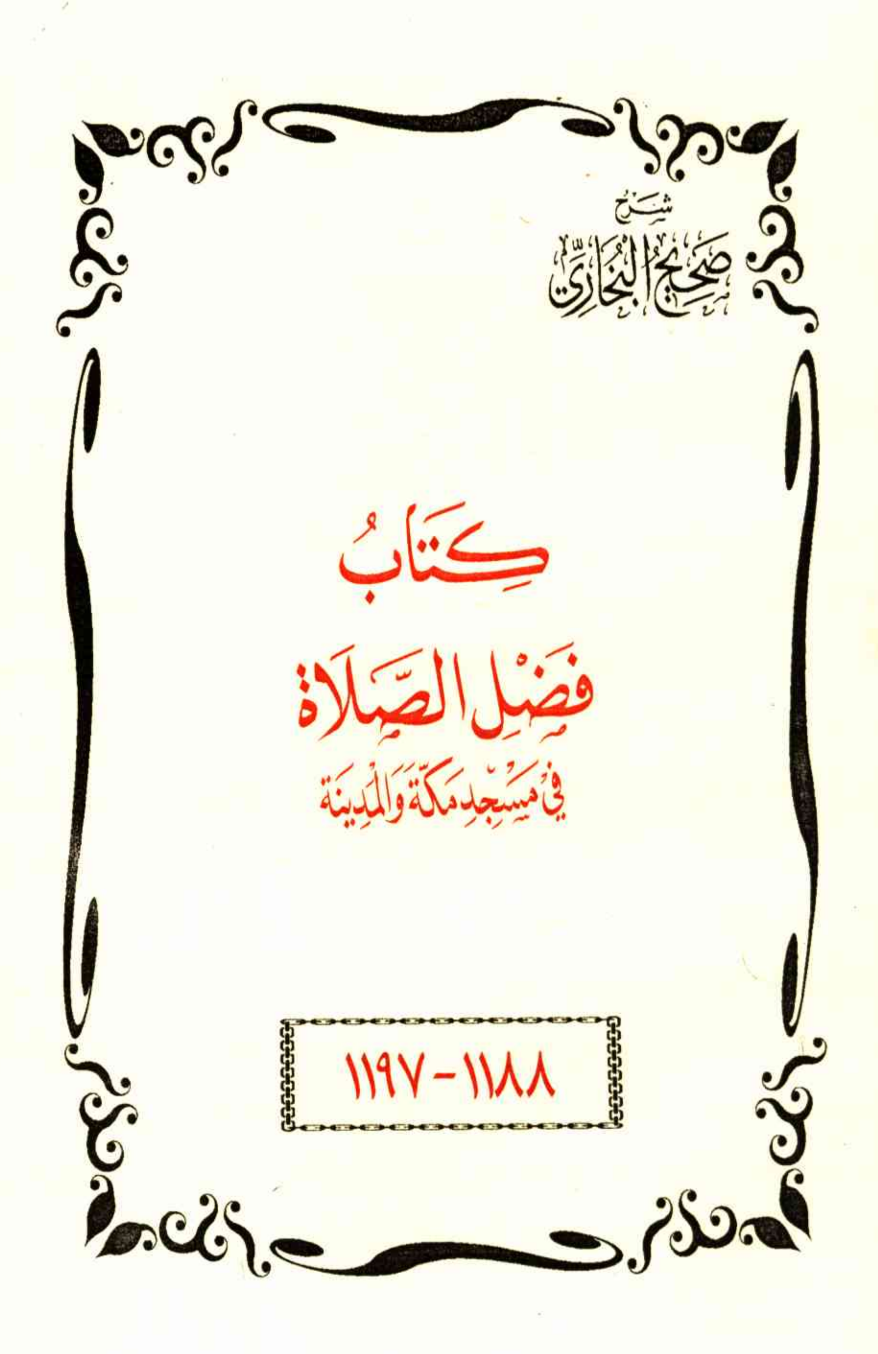
---

(١) أخرجه مسلم (٧٧٧).

(٢) أخرجه البخاري (٧٣١)، ومسلم (٧٨١).

ويُسْتَفَادُ منه أيضًا: أنَّ القبورَ ليست محلًّا للصلاةِ، وبه نعْرِفُ أنَّ ما يوجد الآن في بعضِ البلادِ الإسلاميةِ من بِناءِ المساجدِ على القبورِ ضلالٌ، وأنَّ هذه المساجدَ لا تَصِحُّ الصلاةُ فيها؛ لأنَّها كالمقبرةِ.

ولكن يُقَالُ في هذه المسألةِ: إن كان القبرُ سابقًا على المسجدِ فالصلاةُ في المسجدِ غيرُ صحيحةٍ؛ لأنَّه بُنِيَ على غيرِ التقوى ويجبُ هدْمُه كما قَالَ شيخُ الإسلامِ ابنُ تيميةَ رَحِمَهُ اللَّهُ، وأمَّا إذا كان المسجدُ هو السابقُ ودُفِنَ الميتُ فيه فالصلاةُ في هذا المسجدِ صحيحةٌ، لكن لا يُصَلِّي إلى القبرِ، ويجبُ أن يُنْبَشَ القبرُ فيما إذا كان المسجدُ سابقًا يجبُ أن يُنْبَش ويُدْفَنَ مع الناسِ.

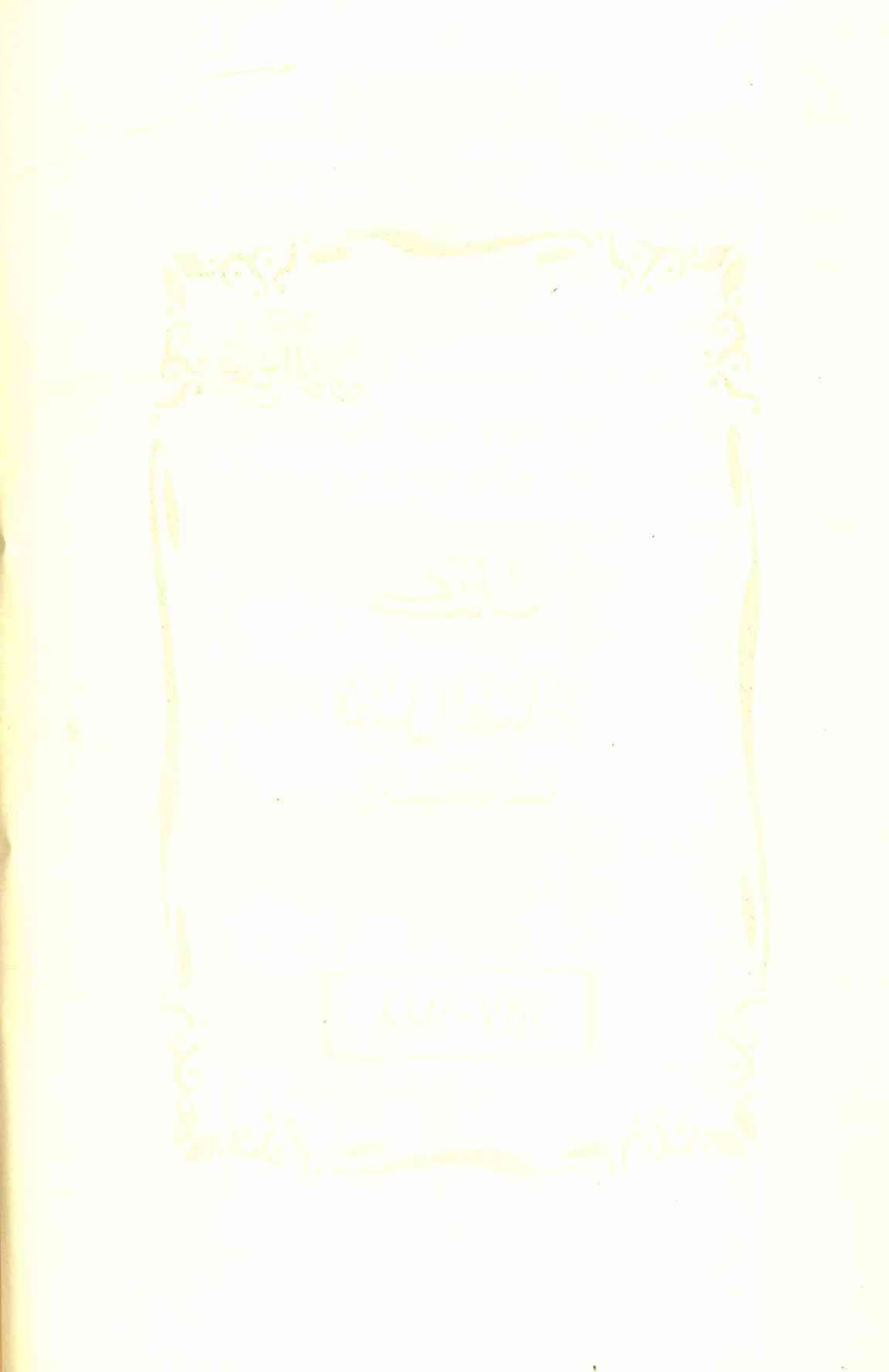


شرح صحيح البخاري

كتاب

فضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة

١١٨٨ - ١١٩٧



ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

كِتَابُ فَضْلِ الصَّلَاةِ

فِي مَسْجِدِ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ

١ - بَاب فَضْلِ الصَّلَاةِ فِي مَسْجِدِ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ.

١١٨٨ - حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، قَالَ: أَخْبَرَنِي عَبْدُ الْمَلِكِ، عَنْ قَزَعَةَ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ رضي الله عنه أَرْبَعًا قَالَ: سَمِعْتُ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ، وَكَانَ غَزَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ ثِنْتَيْ عَشْرَةَ غَزْوَةً[1].

١١٨٩ - حَدَّثَنَا عَلِيٌّ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «لَا تُشَدُّ الرِّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ: الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ، وَمَسْجِدِ الرَّسُولِ ﷺ، وَمَسْجِدِ الْأَقْصَى»[2].

قولُه ﷺ: «**لا تُشَدُّ الرِّحَالُ**». يَعْنِي: لا يُسافرُ حتَّى وإنْ لم يَشُدَّ الرَّحْلَ، إذا سافر ولو على قدميه فإنَّه لا يجوزُ إلى شيءٍ من المساجدِ إلَّا هذا: المسجد الحرام وهو أفضَلُها، ومسجد الرسولِ ﷺ وهو الذي يليه، والثالث المسجد الأقصى.

أمَّا الأوَّلُ: فَتُشَدُّ الرِّحالُ إليه فرضًا وهو الحج إليه؛ لأنَّه ركنٌ من أركانِ الإسلامِ.

وأمَّا الثاني والثالثُ: فلا تُشَدُّ إليه فرضًا، ولكنها مِن الأمورِ المستحبةِ.

---

(١) أخرجه مسلم (١٣٩٧).

(٢) أخرجه مسلم (١٣٩٧).

قَالَ الحافظُ ابنُ حجرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٣/ ٦٣-٦٤):

قولُه: «سَمِعْتُ أبا سَعِيد أَرْبَعًا». أَيْ: يَذْكُرُ أَرْبَعًا أو سَمِعْتُ منهُ أربعًا؛ أي: أَرْبَعَ كَلِمَاتٍ.

قولُه: «وكان غَزَا». الْقَائِلُ ذَلِكَ هوَ قَزَعَةُ، وَالْمَقُولُ عنه أبو سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ.

قولُه: «ثِنْتَيْ عَشْرَةَ غَزْوَةً». كذا اقْتَصَرَ الْمؤلِّفُ على هذا الْقَدْرِ ولَم يَذْكُرْ مِنْ الْمتنِ شَيْئًا، وذَكَرَ بعدَهُ حديثَ أَبِي هريرةَ فِي شَدِّ الرِّحَالِ فَظَنَّ الدَّاوُدِيُّ الشارِح أنَّ البُخَارِيَّ سَاقَ الْإِسنادَيْنِ لهذَا الْمتنِ، وفيه نظرٌ لأنَّ حديثَ أَبِي سَعِيدٍ مُشْتَمِلٌ على أربعةِ أشياءَ كما ذَكَرَ الْمصنِّفُ، وحديثُ أَبِي هريرةَ مُقْتَصِرٌ علَى شَدِّ الرِّحَالِ فقط، لكنْ لا يُمْنَعُ الْجَمعُ بينهمَا في سِيَاقٍ واحدٍ بِنَاءً على قاعدةِ البُخَارِيِّ في إِجَازَةِ اختصارِ الْحديثِ، وقَالَ ابنُ رَشِيد: لَمَّا كان أحدُ الْأَرْبَعِ هو قولُه: «**لَا تُشَدُّ الرِّحَالُ**». ذَكَرَ صَدْرَ الْحَديثِ إلى الْموضِعِ الذي يَتَلاقَى فيه افتتاح أَبِي هريرةَ لِحديثِ أَبِي سعيدٍ فاقْتَطَفَ الْحديثَ، وكأنَّه قَصَدَ بِذلك الإغماضَ لِيُنَبِّهَ غير الْحافظِ على فائدةِ الْحفظِ، على أنَّه ما أخلاهُ عن الإيضاحِ عن قُرْبٍ فإنَّه ساقَهُ بِتمامِهِ خَامِس تَرْجَمَة.اهـ

****

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١١٩٠ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ يُوسُفَ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مَالِكٌ، عَنْ زَيْدِ بْنِ رَبَاحٍ، وَعُبَيْدِ اللهِ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللهِ الأَغَرِّ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللهِ الأَغَرِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيمَا سِوَاهُ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ»[1].

قولُه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «**في مَسْجِدِي هذا**». استَدَلَّ بعضُ العلماءِ على أنَّ ما زِيدَ في المسجدِ النبوي لا يكونُ فيه هذا الفضلُ؛ لأنَّه أشَارَ إليه: «**هذا**». والإشارةُ تُعيِّن المشارَ إليه، ولكن في هذا نظرٌ؛ لأنَّ الصحابةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ زادوا في المسجدِ النبوي وصاروا يُصَلُّون في

(١) أخرجه مسلم (١٣٩٤).

الزيادةِ دونَ المسجدِ النبوي، فعثمانُ رضي الله عنه زاده من القبلةِ وصار الناسُ يُصَلُّون وراء عثمان في الصَّفِّ الأوَّلِ ويدعون الروضةَ ويدعون المسجدَ النبويَّ الأوَّلَ.

فالصوابُ: أنَّ قولَه: «**هذا**» من بابِ التوكيدِ فقط، وليس من بابِ التعيينِ الذي معناه أنَّ ما زادَ عليه فلا يَنَالُ هذا الفضْلَ.

۞ الثانية قَالَ: «**خَيْرٌ مِن أَلْفِ صلاةٍ**». وما يُعبِّر به كثيرًا من الناسِ اليومَ: الصلاةُ في المسجدِ النبويِّ بألفِ صلاةٍ. غلطٌ؛ لأنَّه مخالِفٌ للحديثِ؛ فالحديثُ يقولُ: «**خَيْرٌ مِن أَلْفِ صلاةٍ**» فرق بين بـ«ألف» وبين «خير» الذي يحصل هو التعبيرُ بما جاء في الحديثِ.

۞ وقولُه ﷺ: «**إلَّا المسْجِدَ الحرامَ**». لا شكَّ أنَّ المرادَ به المسجدُ الذي تُشَدُّ إليه الرِّحَالُ كما في حديثِ أبي هريرةَ السابقِ، وهو المسجدُ الذي فيه الكعبة، ويدُلُّ لهذا ما جاءَ مُصَرَّحًا به فيما رواه مسلمٌ عن إحدى أمهاتِ المؤمنين رضي الله عنها أنَّ النَّبيَّ ﷺ قَالَ: «**صلاةٌ في مسجِدِي هذا أَفْضَلُ مِن أَلْفِ صلاةٍ فيما سواه مِن المساجِدِ إلَّا مسجد الكعبةِ**»[1]. وهذا نصٌّ واضحٌ صريحٌ، وهذا هو ظاهرُ كلامِ أصحابِ الإمامِ أحمدَ رَحِمَهُ اللَّهُ كما حكاه صاحبُ «الفروع» أنَّ التفضيلَ خاصٌّ في مسجدِ الكعبة فقط، أمَّا بقيَّةُ مكة فهي أفْضَلُ مما كان خارجُ حدودِ الحَرَمِ، لا شكَّ في هذا، بدليلِ أنَّ النَّبيَّ ﷺ لمَّا نَزَلَ الحديبيةَ وبعضُها حَرَمٌ وبعضُها حلٌّ سارَ في نفسِ الحلِّ نازِلًا، لكن عندَ الصلاةِ يدخُلُ فيُصَلِّي في الحرَمِ، وهذا الفعْلُ منه ﷺ يَدُلُّ على أنَّ الصلاةَ في الحرَمِ أفْضَلُ مِن الصلاةِ في الحِلِّ، لكن التَّفْضِيل إنما هو في مسجدِ الكعبة.

فإذا قَالَ قائلٌ: إذا قلتم هكذا حصرتم الناسَ في أيامِ المَواسمِ في المسجدِ الحرامِ وحَصَلَ الضِّيقُ والزَّحامُ.

---

(١) التعليق السابق.

فنقولُ: إذا حصَلَ الضِّيقُ والزِّحامُ فالأفضَلُ أنْ يَصَلُّوا في المساجدِ الأخرى؛ لأنَّ الضيقَ والزحامَ يَخِلُّ بنفسِ العبادةِ، والصلاةُ في المسجدِ الحرامِ تتعلَّقُ بالمكانِ، وما يتعَلَّقُ بذاتِ العبادةِ أولى بالمراعاةِ ممَّا يتعلَّقُ بمكانِها أو زمانِها، فنقولُ لهم: في أيامِ المواسمِ صلُّوا في مساجدِكم؛ لأنَّكم تُصَلُّون بطمأنينةٍ، لا تَأْذُونَ ولا تُؤْذَوْنَ، لكن في أيَّامِ السَّعةِ لا شكَّ أنَّ الفضلَ هو مسجدِ الكعبةِ.

وأيضًا يُقالُ في مسجدِ الكعبة: إنَّه خيرٌ مِن مائةِ أَلْفٍ، كما جاءَ ذلك في مُسندِ الإمامِ أحمدَ رَحِمَهُ اللَّهُ، قَالَ: خيرٌ من مائةِ ألف وليس مائة ألف، والفرق بين التعبيرين واضحٌ.

المسجدُ الأقصى وهو الذي في فلسطين الآن، والذي احتلَّه اليهودُ بحجَّةِ أنَّ اللهَ كتَبَ لهم هذه الأرضَ على لِسانِ نبيِّهم موسى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ؛ لأنَّ اللهَ قَالَ لهم: ﴿ٱدْخُلُوا۟ ٱلْأَرْضَ ٱلْمُقَدَّسَةَ ٱلَّتِى كَتَبَ ٱللَّهُ لَكُمْ﴾ [المائدة:٢١]. قالوا: فهذه مكتوبةٌ لنا إلى يومِ القيامةِ، مَن يرفعُ هذه الكتابةَ؟! لا أحد يرفعها، فإذن هي مكتوبةٌ لنا، ونحن أحَقُّ بها مِن غيرِنا، ولكن هذا التشبيه هو تلبيسٌ؛ لأنَّ في عهدِ موسى هم أحَقُّ بذلك مِن غيرِهم ممَّن كانوا فيها؛ لأنَّ الذين فيها كانوا كفارًا جبارين، فاليهودُ في ذلك الوقتِ أحَقُّ، أمَّا الآن فليس لهم فيها حقٌّ إطلاقًا؛ لأنَّ اللهَ تعالى يقولُ: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِى ٱلزَّبُورِ مِنۢ بَعْدِ ٱلذِّكْرِ أَنَّ ٱلْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِىَ ٱلصَّٰلِحُونَ ﴿١٠٥﴾﴾ [الأنبياء:١٠٥]. وموسى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَالَ لهم: ﴿إِنَّ ٱلْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَن يَشَآءُ مِنْ عِبَادِهِۦ ۖ وَٱلْعَٰقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٢٨﴾﴾ [الأعراف:١٢٨]. وهذه إشارةٌ إلى أنَّ الذين يرثونها هم المتقون، وأين التقوى مِن اليهودِ اليوم.

هل هذه الثلاثة لها حرم؟

الجوابُ: أمَّا المسجدُ النبويُّ والمسجدُ الحرامُ فلهما حَرَمٌ، ويختلف الحرمان؛ حرمُ مكةَ أَوْكَدُ مِن حَرَمِ المدينةِ؛ لأنَّه مُجْمَعٌ عليه، وحرمُ المدينةِ فيه خلافٌ؛ ولأنَّه يجوزُ في حرمِ المدينةِ ما لا يجوزُ في حرمِ مكةَ.

وأمَّا المسجدُ الأقصى فلا حَرَم له، المسجدُ له حرمةٌ كغيرِه مِن المساجدِ لكن ليس له حَرَمٌ.

فإن قَالَ قائلٌ: إذا كانت الصلاةُ في المسجدِ الحَرَامِ أفضَلَ مِن مائةِ ألفِ صلاةٍ في غيرِه، ومعلومٌ أن أحبَّ الأعمالِ إلى اللهِ الصلاةَ، فما وجه تَرْكِ الصحابةِ لمَكَّةَ والمدينةِ، وانتقالهم منها إلى غيرِها مِن البلدانِ؟ الجوابُ: أنَّ انتقالَهم للجهادِ ونَشْرِ السُّنَّةِ أفضلُ.

***

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٢- باب مَسْجِدِ قُبَاءٍ.

١١٩١- حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا ابْنُ عُلَيَّةَ، أَخْبَرَنَا أَيُّوبُ، عَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ لاَ يُصَلِّي مِنْ الضُّحَى إِلاَّ فِي يَوْمَيْنِ: يَوْمَ يَقْدَمُ بِمَكَّةَ فَإِنَّهُ كَانَ يَقْدَمُهَا ضُحًى فَيَطُوفُ بِالْبَيْتِ ثُمَّ يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ خَلْفَ الْمَقَامِ، وَيَوْمَ يَأْتِي مَسْجِدَ قُبَاءٍ فَإِنَّهُ كَانَ يَأْتِيهِ كُلَّ سَبْتٍ فَإِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ كَرِهَ أَنْ يَخْرُجَ مِنْهُ حَتَّى يُصَلِّيَ فِيهِ. قَالَ: وَكَانَ يُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَزُورُهُ رَاكِبًا وَمَاشِيًا[1].

[الحديث ١١٩١- أطرافه في: ١١٩٣، ١١٩٤، ٧٣٢٦].

١١٩٢- قَالَ: وَكَانَ يَقُولُ: إِنَّمَا أَصْنَعُ كَمَا رَأَيْتُ أَصْحَابِي يَصْنَعُونَ، وَلاَ أَمْنَعُ أَحَدًا أَنْ يُصَلِّيَ فِي أَيِّ سَاعَةٍ شَاءَ مِنْ لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ، غَيْرَ أَنْ لاَ تَتَحَرَّوْا طُلُوعَ الشَّمْسِ وَلاَ غُرُوبَهَا[2].

***

٣- باب مَنْ أَتَى مَسْجِدَ قُبَاءٍ كُلَّ سَبْتٍ.

١١٩٣- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُسْلِمٍ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي مَسْجِدَ قُبَاءٍ كُلَّ سَبْتٍ مَاشِيًا وَرَاكِبًا، وَكَانَ عَبْدُ اللهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَفْعَلُهُ[2].

---

(١) أخرجه مسلم (١٣٩٩).

(٢) التعليق السابق.

(٢) أخرجه مسلم (١٣٩٩).

٤- باب إِتْيَانِ مَسْجِدِ قُبَاءٍ مَاشِيًا وَرَاكِبًا.

١١٩٤- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ عُبَيْدِ اللهِ، قَالَ: حَدَّثَنِي نَافِعٌ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ رضي الله عنهما قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَأْتِي مَسْجِدَ قُبَاءٍ رَاكِبًا وَمَاشِيًا. زَادَ ابْنُ نُمَيْرٍ: حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللهِ، عَنْ نَافِعٍ فَيُصَلِّي فِيهِ رَكْعَتَيْنِ[1].

***

٥- باب فَضْلِ مَا بَيْنَ الْقَبْرِ وَالْمِنْبَرِ.

١١٩٥- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ يُوسُفَ، أَخْبَرَنَا مَالِكٌ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ عَبَّادِ بْنِ تَمِيمٍ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ زَيْدٍ الْمَازِنِيِّ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «مَا بَيْنَ بَيْتِي وَمِنْبَرِي رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ»[2].

١١٩٦- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، عَنْ يَحْيَى، عَنْ عُبَيْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ، قَالَ: حَدَّثَنِي خُبَيْبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «مَا بَيْنَ بَيْتِي وَمِنْبَرِي رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ، وَمِنْبَرِي عَلَى حَوْضِي»[3].

[الحديث ١١٩٦- أطرافه في: ١٨٨٨، ٦٥٨٨، ٧٣٣٥].

***

٦- باب مَسْجِدِ بَيْتِ الْمَقْدِسِ.

١١٩٧- حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ، سَمِعْتُ قَزَعَةَ مَوْلَى زِيَادٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ رضي الله عنه يُحَدِّثُ بِأَرْبَعٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فَأَعْجَبْنَنِي وَآنَقْنَنِي قَالَ: «لاَ تُسَافِرِ الْمَرْأَةُ يَوْمَيْنِ إِلاَّ مَعَهَا زَوْجُهَا أَوْ ذُو مَحْرَمٍ، وَلاَ صَوْمَ فِي يَوْمَيْنِ الْفِطْرِ وَالأَضْحَى، وَلاَ صَلاَةَ بَعْدَ صَلاَتَيْنِ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَبَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ، وَلاَ تُشَدُّ الرِّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلاَثَةِ مَسَاجِدَ: مَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَسْجِدِ الأَقْصَى وَمَسْجِدِي»[4].

---

(١) سبق تخريجه.

(٢) أخرجه مسلم (١٣٩٠).

(٢) أخرجه مسلم (١٣٩١).

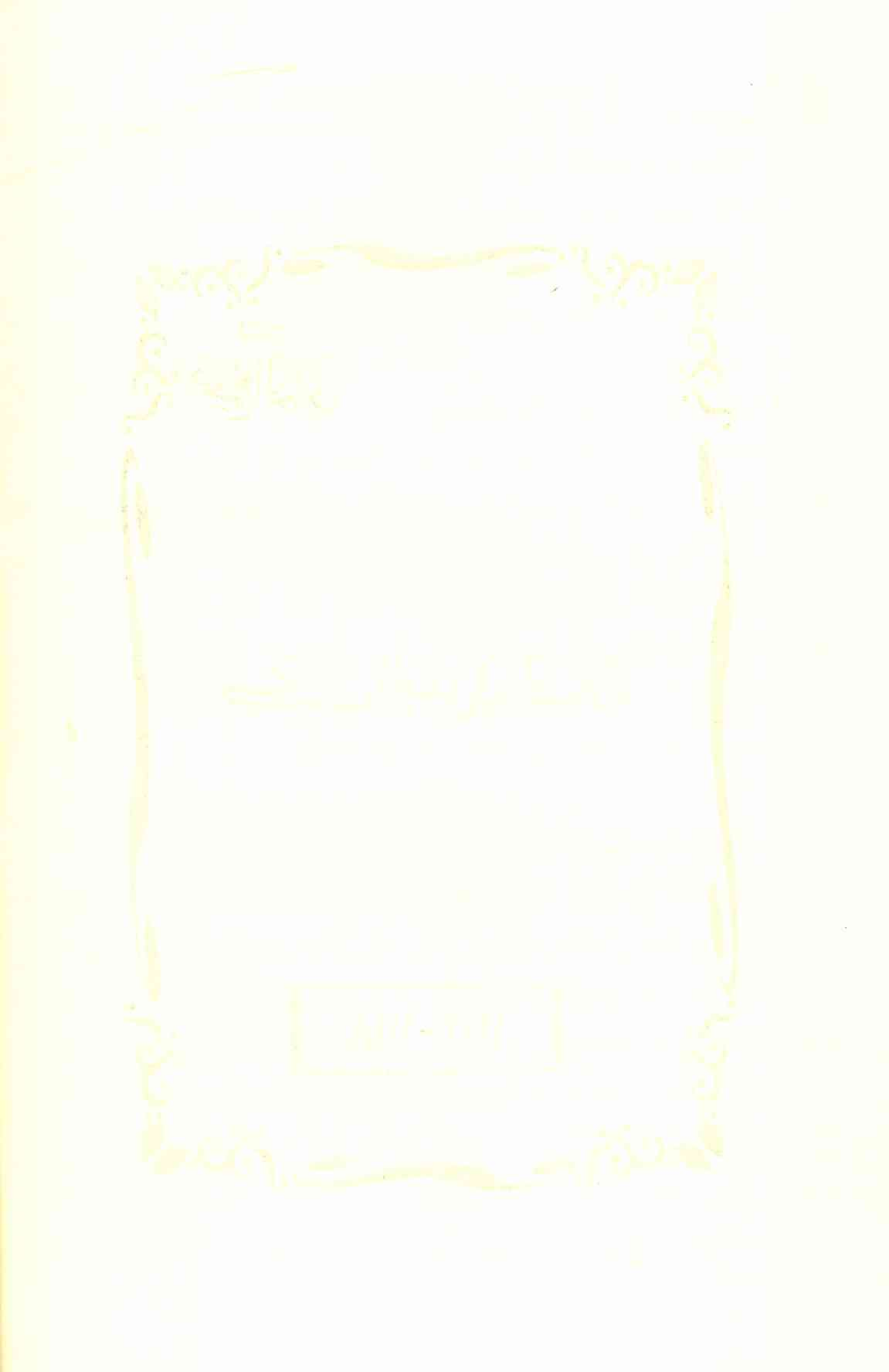
(٤) سبق تخريجه.



شرح صحيح البخاري

كتاب العمل في الصلاة

١١٩٨ - ١٢٢٣



ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

كِتَابُ العَمَلِ فِي الصَّلَاةِ

١- باب اسْتِعَانَةِ الْيَدِ فِي الصَّلَاةِ إِذَا كَانَ مِنْ أَمْرِ الصَّلَاةِ.

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: يَسْتَعِينُ الرَّجُلُ فِي صَلَاتِهِ مِنْ جَسَدِهِ بِمَا شَاءَ. وَوَضَعَ أَبُو إِسْحَاقَ قَلَنْسُوَتَهُ فِي الصَّلَاةِ وَرَفَعَهَا. وَوَضَعَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَفَّهُ عَلَى رُصْغِهِ الأَيْسَرِ إِلَّا أَنْ يَحُكَّ جِلْدًا أَوْ يُصْلِحَ ثَوْبًا.

۞ قولُه: «أبوابُ العمل في الصلاة». يَعْنِي: الحركة في الصلاةِ، وهي تنقَسِمُ إلى خمسةِ أقْسَام: واجبةٌ ومحرمةٌ وسُنَّةٌ ومكروهةٌ ومباحةٌ.

فما يتوقفُ عليه صحةُ الصلاةِ فهو واجبٌ، وما تبطلُ به الصلاةُ فهو مُحَرَّمٌ، وما كان مِن كمالِها فهو سُنَّةٌ، وما كان عبثًا فهو مَكْروهٌ، وما كان لحاجةٍ فهو جائزٌ إن كان مكروهًا، وما كان لضرورةٍ فهو جائزٌ إذا كان مُحَرَّمًا.

فإذا توَجَّه الإنسانُ إلى غيرِ القبلةِ ثم أتاه مَنْ يُنبِّهُهُ فالانصرافُ إلى القبلةِ واجبٌ؛ لأَنَّه يتوقَّفُ عليه صحةُ الصلاةِ، وما نسيه الإنسانُ وذُكِّرَ به مثل وضعِ اليدين على الصدرِ كأن ترى شخصًا يُصَلِّي ويداه مُسْدَلَتَان ثم تُنَبِّهَهُ فيرفع اليدين فهذا سُنَّةٌ، وما كان عبثًا فهو مكروهٌ، كالإنسانِ الذي يعبثُ بغترتِه أو بمشلحه أو بساعتِه أو بقلمِه أو ما أشبَهَ ذلك، وما كان للضرورةِ مما يُبطِلُها فهو مباحٌ، كما لو فَرَّ الإنسانُ مِن عدوٍّ أو قاتلَ مَن أرادَ قتله، أو عالجَ حيَّةً أو عقربًا أو ما أشبهَ ذلك.

«وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رضي الله عنهما: يَسْتَعِينُ الرَّجُلُ فِي صَلاَتِهِ مِنْ جَسَدِهِ بِمَا شَاءَ. وَوَضَعَ أَبُو إِسْحَاقَ قَلَنْسُوَتَهُ فِي الصَّلاَةِ وَرَفَعَهَا. وَوَضَعَ عَلِيٌّ رضي الله عنه كَفَّهُ عَلَى رُصْغِهِ الأَيْسَرِ إِلَّا أَنْ يَحُكَّ جِلْدًا أَوْ يُصْلِحَ ثَوْبًا». أن يَحُكَّ جلدًا؛ حَكُّ الجلدِ مباحٌ وقد يَصِلُ إلى الاستحبابِ، إذا كان الإنسانُ أصابته الحكَّةُ ولو لا حكَّتُه لاشتغل بالصلاةِ؛ لأنَّ الحكَّةَ إذا لم تَحُكَّها أَشْغَلَتْكَ، فهنا نقولُ: حَكُّها سُنَّةٌ؛ لأنَّه يوجبُ ألَّا ينشغلَ الإنسانُ بحرارةِ الحكَّةِ.

أو يُصْلِحَ ثوبًا؛ إصلاحُ الثوبِ مثل لو انفكَّ إزارُه وأصلحه بالربطِ، هذا قد يكونُ واجبًا إذا كان يَخْشَى لو تَرَكَه لانكشفت عورتُه، كذلك أيضًا في العمامةِ لو انفلَّت وأرادَ أنْ يُكَوِّرَها ويربطَها؛ لأنَّ تكويرَها وربطَها مِن أخذِ الزينةِ في الصلاةِ لمن كانوا يعتادون لبسها.

المهمُّ: إصلاحُ الثوبِ مِن قسمِ المباحِ إلَّا إذا كان يترتبُ على عدمِ إصلاحِه بطلانُ الصلاةِ بانكشافِ العورةِ.

***

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١١٩٨ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ يُوسُفَ، أَخْبَرَنَا مَالِكٌ، عَنْ مَخْرَمَةَ بْنِ سُلَيْمَانَ، عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنهما أَنَّهُ بَاتَ عِنْدَ مَيْمُونَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رضي الله عنها وَهِيَ خَالَتُهُ، قَالَ: فَاضْطَجَعْتُ عَلَى عَرْضِ الْوِسَادَةِ، وَاضْطَجَعَ رَسُولُ اللهِ ﷺ وَأَهْلُهُ فِي طُولِهَا، فَنَامَ رَسُولُ اللهِ ﷺ حَتَّى انْتَصَفَ اللَّيْلُ أَوْ قَبْلَهُ بِقَلِيلٍ أَوْ بَعْدَهُ، بِقَلِيلٍ ثُمَّ اسْتَيْقَظَ رَسُولُ اللهِ ﷺ فَجَلَسَ، فَمَسَحَ النَّوْمَ عَنْ وَجْهِهِ بِيَدِهِ، ثُمَّ قَرَأَ الْعَشْرَ الآيَاتِ خَوَاتِيمَ سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ، ثُمَّ قَامَ إِلَى شَنٍّ مُعَلَّقَةٍ فَتَوَضَّأَ مِنْهَا فَأَحْسَنَ وُضُوءَهُ، ثُمَّ قَامَ يُصَلِّي. قَالَ عَبْدُ اللهِ بْنُ عَبَّاسٍ رضي الله عنهما: فَقُمْتُ فَصَنَعْتُ مِثْلَ مَا صَنَعَ، ثُمَّ ذَهَبْتُ فَقُمْتُ إِلَى جَنْبِهِ، فَوَضَعَ رَسُولُ اللهِ ﷺ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى رَأْسِي وَأَخَذَ بِأُذُنِي الْيُمْنَى يَفْتِلُهَا بِيَدِهِ، فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ، ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ، ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ، ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ، ثُمَّ

رَكْعَتَيْنِ، ثُمَّ أَوْتَرَ، ثُمَّ اضْطَجَعَ حَتَّى جَاءَهُ الْمُؤَذِّنُ فَقَامَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ، ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّى الصُّبْحَ»[1].

في هذا الحديثِ ما أشارَ إليه المؤلفُ رَحِمَهُ اللَّهُ في الترجمةِ وهو العملُ إذا كان لمصلحةِ الصلاةِ.

وفي هذا الحديثِ فوائد:

منها: جوازُ أن يَبِيتَ المميزُ عندَ الرجلِ وأهلِه لفعلِ ابنِ عباسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، ولم يُنْكِرْه النَّبِيُّ ﷺ مع أنَّه ﷺ أشَدَّ الناسِ حياءً، لكن بشرطِ أن يكونَ هذا المميِّزُ له قرابةٌ مع الزوجةِ، فابنُ عباسٍ له قرابةٌ مع الرسولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ومع الزوجةِ، فالزوجةُ خالتُه والرسولُ ابنُ عمِّه.

وفيه أيضًا: أدبُ ابنُ عباسٍ؛ لأنَّه خالفهما في الاضطجاعِ على الوسادةِ، فكان الرسولُ ﷺ وأهلُه في طولِها وهو في عرْضِها؛ يَعْنِي: نامَ على طرفِها، هذا معنى قولِه: في عرضِها؛ أي: أنَّه نَامَ في طرفِها. فعلى هذا يكونُ هو ممتدًا مثلًا إلى شمالٍ، والنبيُّ ﷺ وزوجُه إلى الشرقِ مثلًا.

وفيه أيضًا: أنَّ الرسولَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بَشَرٌ يحتاجُ إلى النومِ والأكلِ والشربِ والدفءِ وغيرِ ذلك مما يحتاجه البشَرُ.

وهل نقولُ: فيه دليلٌ على استحبابِ الوسادةِ في النومِ، أو أنَّ هذا مِن الأمورِ العاديةِ التي جرت بها العادةُ؟

هذا يُنْظَرُ: إذا كان ذلك أريحُ للبدنِ وأَقْوَمُ للصحةِ صار مُسْتَحَبًّا من هذه الناحيةِ، وأَظُنُّ -واللهُ أعلمُ- أحسن مِن حيثُ الصحَّةِ؛ لأنَّك إذا نمتَ بدونِ وسادةٍ سوف يتعلَّقُ الرأسُ؛ لأنَّ الكتفين أعلى مِن الرأسِ، فيبقى الرأسُ متعلقًا، والسُّنَّةُ أنَّ الإنسانَ ينامُ على الجنبِ الأيمنِ، فإذا نامَ على الجنبِ فلابدَّ أن يتعلَّقَ الرأسُ، فتُجْعَلُ الوسادةُ بمقدارِ الكتفِ مِن أجلِ أن يكونَ البدنُ مستويًا؛ الرأسُ والبدنُ.

---

(١) أخرجه مسلم (٧٦٣).

ومنها: أنَّ النَّبيَّ ﷺ كان يَقُومُ إلى صلاةِ الليلِ مبكرًا، إذا انتصفَ الليلُ أو قبلَه بقليلٍ أو بعدَه بقليلٍ؛ لأنَّ اللهَ تعالى قالَ: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ مِن ثُلُثَيِ ٱلَّيْلِ وَنِصْفَهُۥ وَثُلُثَهُۥ﴾ [المزمل: ٢٠].

ومِن فوائدِه أيضًا: أنَّه ينبغي للإنسانِ أن يمسحَ النومَ عن وجْهِه بيديه ثلاثَ مراتٍ؛ لأنَّ هذا يَطْرُدُ النومَ ويصحِّي الإنسانَ أكثر.

ومِن فوائدِ هذا الحديثِ: أنَّ الإنسانَ يَقْرَأُ خواتيمَ سورةِ آل عمرانَ من قولِه تعالى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ...﴾ [آل عمران: ١٩٠] إلى آخرِ الآياتِ. وقد وَرَدَ في بعضِ ألفاظِ الحديثِ أنَّ الرسولَ عليه الصلاة والسلام كان يَنْظُرُ إلى السماءِ يُقَلِّبُ بصرَه في السماءِ ويقولُ: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ...﴾. وهذا إذا كان في غيرِ ليالي القمرِ، ولم تكنْ هذه الكهرباء التي تمنعُ الناسَ من رؤيةِ السماءِ وزينتِها، فيجدُ الإنسانُ عبرةً في هذه النجومِ كبرِها وصغرِها وسَيْرِها، فكان الرسولُ يَقْرَأُ هذه الآياتِ.

ومِن فوائد هذا الحديثِ: استعمالُ الأطيبِ مِن الشرابِ؛ لأنَّ الرسولَ ﷺ قد اتَّخذَ شَنَّةً مُعَلَّقَةً، والشَّنُّ المُعَلَّقُ هو القربةُ القديمةُ؛ لأنَّ الماءَ فيها يكونُ أَبْرَدَ، فلا حَرَجَ على الإنسانِ إذا استعملَ الماءَ الباردَ في الصَّيْفِ والساخنَ في الشتاءِ، واختارَ أَطْيَبَ الأطعمةِ.

ومِن فوائدِه: أنَّه لا يَجِبُ الاستنجاءُ إلَّا عندَ البولِ أو الغائطِ؛ لأنَّ النَّبيَّ ﷺ قامَ مِن النَّوْمِ فتَوَضَّأَ منها، ولم يَذْكُرِ ابنُ عباسٍ أنَّه استنجى، خلافًا لبعضِ الناسِ الذين يَظُنُّونَ أنَّ الاستنْجاءَ مِن توابعِ الوضوءِ، ويسألون عنه كثيرًا، والواقعُ أنَّ الاستنجاءَ تطهيرُ المحلِّ مِن النجاسةِ.

ومن فوائد هذا الحديثِ: أنَّ الوُضُوءَ ينبغي للإنسانِ أن يُحسِنَه ما استطاعَ، ولكن بأيِّ شيءٍ يكونُ إحسانُ الوضوءِ؟

الجوابُ: بموافقةِ السُّنَّةِ، كلما كان أَوْفَقُ فهو أحسن، وليس بكثرةِ الغسلِ، بل جاءَ في الحديثِ أنَّ النَّبيَّ ﷺ تَوَضَّأَ مرةً مرةً، ومرَّتين مرَّتين، وثلاثًا ثلاثًا، وقالَ: «مَن زادَ

على ذلك فقد أساءَ وتعدَّى وظلمَ»[1].

ومِن فوائد هذا الحديثِ: أنَّ الإنسانَ ينبغي له أن ينامَ مع أهلِه في فراشٍ واحدٍ؛ لقولِه ﵁: رجَعَ رسولُ الله ﷺ وأهلُه في طولِها، خلافًا لبعضِ المترفين الآن الذين يجعلونَ لهم سريرًا وللزوجةِ سريرًا، فإن هذا لا ينبغي، بل ينبغي أن يكونَ السريرُ واحدًا إن كانوا على سريرٍ أو على الأرضِ في فراشٍ واحدٍ.

ومِن فوائد هذا الحديثِ: ذكاءُ ابنُ عباسٍ ﵁ وحرصه على التأسِّي برسولِ الله ﷺ؛ لأنَّه قامَ فصَنَعَ مثل ما صَنَعَ بدونِ أن يَأْمُرَه النَّبيُّ ﷺ.

ومن فوائدِه: جوازُ التصرُّفِ بمالِ القريبِ إذا كان يعلمُ أنَّه يرضى بذلك، ووجهه أنَّ ابنَ عباسٍ قَامَ فتَوَضَّأَ مِن الماءِ الذي في الشَّنَّةِ المعدَّةِ للشربِ، لكنَّه يعلمُ أنَّ الرسولَ ﷺ لا يُنْكِرُ هذا بل يرضاه.

ومِن فوائد هذا الحديثِ: أنَّ الواحدَ مع صاحبِه في الصلاةِ يقومُ إلى جنبِه لقولِه: فقمتُ إلى جنبِه.

ولكن هل إذا قامَ إلى جنبِه يكونُ مساويًا له -أي: للإمَامِ- أو يتَقَدَّمُ الإمامُ قليلًا؟

الجوابُ: الأوَّلُ، خلافًا لما يظُنُّه بعضُ الجُهَّالِ، يقولُ: إذا وقفَ إمامٌ ومأمومٌ يتَقَدَّمُ الإمامُ قليلًا. هذا غلطٌ؛ لأنَّهما إذا وقَفَا صارا صفًّا والمطلوبُ في الصَّفِّ التسويةُ.

ومِن فوائد هذا الحديثِ: أنَّ موقفَ المأمومِ الواحدِ مع الإمامِ يكونُ إلى يمينِه؛ لأنَّ النَّبيَّ ﷺ أَخذَ بأُذُنِ عبدِ الله بنِ عباسٍ ﵄ مِنَ اليسارِ إلى اليمينِ.

جوازُ العملِ لمصلحةِ الصلاةِ، وجهه أنَّ الرسولَ ﷺ تحرَّكَ وحرَّكَ أيضًا، تحرَّكَ هو بنفسِه حيثُ فَتَلَ أُذُنَ عبدِ الله بنِ عباسٍ؛ يَعْني: لواها بعضَ الشيءِ. والثاني: حرَّكَ عبدَ الله بنَ عباسٍ، وعلى هذا فإذا وجدتَ الصفَّ منفرجًا كما يوجدُ في بعضِ المساجدِ تجدُ الصفَّ منفرجًا لاسيَّما الذين وهموا في عملِ الصحابةِ ﵃ أنَّهم يُسَوُّون الكعبَ

---

(١) أخرجه أبو داود (١٣٥)، والنسائي (١٤٠)، وابن ماجه (٤٢٢).

بالكعبِ، حيثُ ظَنُّوا أنَّ المعنى تفريج الرِّجْلَيْنِ، تدخلُ في بعضِ المساجدِ تجدُ ما بين الكتفين منفرجًا انفراجًا بيِّنًا، وما بينَ الرِّجْلَيْنِ مُتَلاصِقٌ، مثل هؤلاءِ تنبهه؛ لأنَّك إنما تفعلُ بهم خيرًا، وإن كان يُشَوِّشُ بعض الشيءِ لكن أنت تفعلُ بهم الخيرَ.

ومِن فوائد هذا الحديثِ: جوازُ انتقالِ الإنسانِ من انفرادٍ إلى إمامٍ؛ لأنَّ النَّبيَّ ﷺ أَوَّلُ ما كبَّرَ كان وحدَه منفردًا ثم نوى الإمامةَ بعد أن دخَلَ معه عبدُ الله بنُ عباسٍ رضي الله عنهما وهذا واقعٌ.

لكن هل يجوزُ هذا في الفريضةِ، مثل أنْ تَجِدَ رجُلًا يُصَلِّي في الفريضةِ مُنْفَرِدًا فتقوم إلى جنبِه وتُصَلِّي معه جماعة؟

الجوابُ: فيه خلافٌ والمسألةُ هذه مِن أصلِها فيها ثلاثةُ أقوالٍ:

القولُ الأوَّلُ: أنَّه يجوزُ أن ينتقلَ من انفرادٍ إلى إمامةٍ في الفرضِ والنفلِ.

والقولُ الثاني: أنَّه يجوزُ أن ينتَقِلَ مِن انفرادٍ إلى إمامةٍ في النفلِ خاصَّةً.

والقولُ الثالثُ: أنَّه لا يجوزُ لا في الفرضِ ولا في النفلِ.

أمَّا مَن قالوا: إنَّه يجوزُ في النفلِ فدليلُهم هذا الحديثُ وهو واضحٌ.

وأمَّا مَن قالوا: إنَّه يجوزُ في الفرْضِ والنفلِ، فقالوا: إن ما ثَبَتَ في النفلِ ثَبَتَ في الفرضِ إلَّا بدليلٍ، ويَدُلُّ على هذا القاعدةُ المهمَّةُ أنَّ الصحابةَ رضي الله عنهم لمَّا ذكروا أنَّ الرسولَ ﷺ كان يُصَلِّي على راحلتِه في السفرِ قالوا: غير أنَّه لا يُصَلِّي عليها المكتوبةَ[1] فاستثنوا، فدَلَّ ذلك على أنَّ ما ثَبَتَ في النفلِ ثبَتَ في الفرضِ إلَّا بدليلٍ، وهذه القاعدةُ تنفعك في مواطنَ كثيرةٍ.

وأمَّا القائلون بالمنعِ فقالوا: لأنَّ الإنسانَ لا يجوزُ أنْ يُغَيِّرَ النيَّةَ، ينتقل من نيَّةِ انفرادٍ إلى نيَّةِ الإمامِ، وأجابوا عن هذا الحديثِ بجوابٍ غيرِ سديدٍ قالوا: إنَّ الرسولَ عليه الصلاة والسلام قد ظَنَّ أنَّ ابنَ عباسٍ سيقومُ ويُصَلِّي معه، وهذا لا يُقْبَلُ، مَن الذي قَالَ أنَّ الرسولَ عليه الصلاة والسلام كان يعلمُ هذا أو يغلبُ على ظَنِّه هذا، بل لو قلنا: إنَّ الأمرَ بالعكسِ؛ لأنَّ هذا صَبِيٌّ وصغيرٌ ونائمٌ.

---

[1] سبق تخريجه.

فالصوابُ في هذه المسألةِ: أنَّه يجوزُ أنْ يَنْتَقِلَ مِن انفرادٍ إلى إمامةٍ في الفريضةِ وفي النافلةِ.

ومِن فوائد هذا الحديثِ: أنَّه لا مكان للمأمومِ الواحدِ في الجانبِ الأيسرِ مِن الإمامِ؛ لأنَّ النَّبيَّ ﷺ غيَّرَ موقفَ ابن عباسٍ، ولكن هل هذا على سبيلِ الوجوبِ، بمعنى أنَّه لو صَلَّى عن يسارِ الإمامِ بطلت صلاته، أو على سبيلِ الاستحبابِ؟

الصحيحُ: أنَّه على سبيلِ الاستحبابِ؛ لأنَّه لم يَرِدْ عن النَّبيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ النهيَ عن الوقوفِ في اليسارِ، ولا الأمرَ بالوقوفِ في اليمينِ، غاية ما هنالك عمومات التيمن، وليس هناك نصٌّ صريحٌ في هذه المسألةِ، ولا نَهَى عن اليسارِ، ولو كان هذا محرَّمًا عن الوقوفِ عن اليسارِ لكان الرسولُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ يقولُ لابنِ عباسٍ حين انصَرَفَ مِن الصلاةِ: لا تَعُدْ، حتَّى يَتَبَيَّنَ أنَّه حرامٌ، والقاعدةُ في أصولِ الفقهِ أنَّ الفعلَ المجرَّدَ يدلُّ على الاستحبابِ فقط ولا يَدُلُّ على الوجوبِ.

فإن قَالَ قائلٌ: حركةُ النَّبيِّ ﷺ وتحريكِه لابن عباسٍ، ألا يكونُ هذا قرينةً على أنها للوجوبِ؟

فالجوابُ: لا؛ لأنَّ هذه الحركةَ حركةٌ لفعلٍ مستحبٍ، فتكونُ مستحبَّةً.

ومِن فوائدِ هذا الحديثِ: صَلاةُ النَّبيِّ ﷺ صلاةَ الليلِ ثلاث عشرة ركعة.

***

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٢- باب مَا يُنْهَى عَنْهُ مِنْ الْكَلَامِ فِي الصَّلَاةِ.

١١٩٩ - حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيرٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ فُضَيلٍ، حَدَّثَنَا الأَعْمَشُ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَلْقَمَةَ، عَنْ عَبْدِ الله رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كُنَّا نُسَلِّمُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ فَيَرُدُّ عَلَيْنَا، فَلَمَّا رَجَعْنَا مِنْ عِنْدِ النَّجَاشِيِّ سَلَّمْنَا عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيْنَا، وَقَالَ: «إِنَّ فِي الصَّلَاةِ شُغْلًا»[1].

---

(١) أخرجه مسلم (٥٣٨).

[الحديث ١١٩٩- طرفاه في: ١٢١٦، ٣٨٧٥].

حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ، حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ السَّلُولِيُّ، حَدَّثَنَا هُرَيْمُ بْنُ سُفْيَانَ، عَنِ الأَعْمَشِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَلْقَمَةَ، عَنْ عَبْدِ اللهِ رضي الله عنه، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ نَحْوَهُ.

١٢٠٠ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى، أَخْبَرَنَا عِيسَى، عَنْ إِسْمَاعِيلَ، عَنِ الْحَارِثِ بْنِ شُبَيْلٍ، عَنْ أَبِي عَمْرٍو الشَّيْبَانِيِّ قَالَ: قَالَ لِي زَيْدُ بْنُ أَرْقَمَ: إِنْ كُنَّا لَنَتَكَلَّمُ فِي الصَّلاَةِ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ، يُكَلِّمُ أَحَدُنَا صَاحِبَهُ بِحَاجَتِهِ حَتَّى نَزَلَتْ: ﴿حَافِظُواْ عَلَى الصَّلَوَاتِ﴾ [البقرة:٢٣٨]. الآيَة، فَأُمِرْنَا بِالسُّكُوتِ[1].

[الحديث ١٢٠٠- طرفه في: ٤٥٣٤].

****

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رحمه الله:

٣- باب مَا يَجُوزُ مِنَ التَّسْبِيحِ وَالْحَمْدِ فِي الصَّلاَةِ لِلرِّجَالِ.

١٢٠١ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رضي الله عنه قَالَ: خَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ يُصْلِحُ بَيْنَ بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ وَحَانَتِ الصَّلاَةُ، فَجَاءَ بِلاَلٌ أَبَا بَكْرٍ رضي الله عنه فَقَالَ: حُبِسَ النَّبِيُّ ﷺ فَتَؤُمُّ النَّاسَ؟ قَالَ: نَعَمْ، إِنْ شِئْتُمْ. فَأَقَامَ بِلاَلٌ الصَّلاَةَ فَتَقَدَّمَ أَبُو بَكْرٍ رضي الله عنه فَصَلَّى، فَجَاءَ النَّبِيُّ ﷺ يَمْشِي فِي الصُّفُوفِ يَشُقُّهَا شَقًّا حَتَّى قَامَ فِي الصَّفِّ الأَوَّلِ، فَأَخَذَ النَّاسُ بِالتَّصْفِيحِ، قَالَ سَهْلٌ: هَلْ تَدْرُونَ مَا التَّصْفِيحُ؟ هُوَ التَّصْفِيقُ، وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ رضي الله عنه لاَ يَلْتَفِتُ فِي صَلاَتِهِ، فَلَمَّا أَكْثَرُوا الْتَفَتَ فَإِذَا النَّبِيُّ ﷺ فِي الصَّفِّ، فَأَشَارَ إِلَيْهِ مَكَانَكَ، فَرَفَعَ أَبُو بَكْرٍ يَدَيْهِ فَحَمِدَ اللهَ ثُمَّ رَجَعَ الْقَهْقَرَى وَرَاءَهُ وَتَقَدَّمَ النَّبِيُّ ﷺ فَصَلَّى[2].

---

(١) أخرجه مسلم (٥٣٩).

(٢) أخرجه مسلم (٤٢١).

الشاهدُ قولُه: «فَرَفَعَ أَبُو بَكْرٍ يَدَيْهِ فَحَمِدَ اللهَ». في هذا من الفوائدِ: مشروعيةِ الإصلاحِ بين الناسِ، وهو مِن أفضلِ الأعمالِ، فإنَّ الإصلاحَ بين الناسِ فيه الأجر؛ لأنَّه يتعدى نفعُه، قَالَ اللهُ تعالى: ﴿لَّا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّن نَّجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ﴾ [النساء:١١٤]. فهذا خيرٌ حتَّى وإن لم ينو الإنسانُ القربَ إلى الله، فهو خيرٌ ولهذا قَالَ: ﴿وَمَن يَفْعَلْ ذَٰلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿١١٤﴾﴾ [النساء:١١٤]. ففرَّقَ اللهُ تعالى بين مَن يفعل هذا الشيءَ؛ لأنَّه يُحِبُّ الإصلاحَ بين الناسِ، وبين شخصٍ يُريدُ بذلك ابتغاء وجهِ الله.

وفيه أيضًا: تواضع النَّبيِّ ﷺ حيث كان يُبَاشرُ ذلك بنفسِه، لم يقُلْ: يا فلان اذهبْ وأصلِحْ بينهم بل هو نفسه يصلح بينهم، وهذه المسألةُ تحتاجُ إلى تفصِيل، إذا كان الخلافُ بين قبيلتين كبيرتين، لا يمكنُ الإصلاحُ بينهما إلَّا أنْ يذْهَبا إلى ملك البلادِ فليكن، وأمَّا إذا كان دون ذلك فلكل مقامٍ مقالٌ، ولكلِّ حالٍ حالٌ.

ومِن فوائدِ هذا الحديثِ: أنَّ الصحابةَ رضي الله عنهم يعرفون تمامًا أنَّ أخصَّ الناسِ بالولايةِ بعدَ رسولِ الله هو أبو بكرٍ، ولهذا ما ذهبوا إلى فلان ولا فلان، إلى أبي بكرٍ رضي الله عنه.

ومِن فوائدِ ذلك: أنَّ الإنسانَ إذا كان أهلًا للإمامةِ فلا ينبغي أنْ يتَخَلَّفَ إذا طُلِبَ منه ذلك، خلافًا لما يفعله كثيرٌ من الناسِ الآن، صلِّ يا فلان يقولُ: لا، صلِّ أنت، هذا غلطٌ، ينبغي أنَّ الإنسانَ إذا عُرِضَ عليه أن يُصَلِّيَ وكان يعرفُ نفسَه أنه هو أقرأ القومِ أنْ يَتَقَدَّمَ، ولذلك قَالَ: نعم، لكنَّه قيَّد، قَالَ: إن شئتم. إشارةٌ إلى أنَّه ليس يرغب أن يكونَ إمامًا، ولكن نزولًا على رغبةِ القومِ.

ومِن فوائدِ هذا الحديثِ: مشروعيةُ إقامةِ الصلاةِ، وهذا أمرٌ معلومٌ، بل هي فرضُ كفاية.

ومِن فوائدِ هذا الحديثِ: جوازُ شَقِّ الإمامِ -إمام الحي- الصفوف ليكون في الصفِّ الأوَّلِ؛ لأنَّ النَّبيَّ ﷺ شَقَّه، وظاهرُ الحديثِ أنَّه تخلَّل الصفوفَ؛ لأنَّ الشَّقَّ يكونُ في المُلتحم، وأمَّا المُشَقُّ مِن قبل، فلا يُقالُ: إنَّه شَقَّهُ، بل يُقالُ: مَرَّ بين الشقوقِ، فهو عليه الصلاة والسلام في هذه الحالِ فعل، تخطَّى الرقابَ، لكن لمصلحةٍ لأنَّه هو إمامُ الحيِّ.

فيه: جوازُ التصفيقِ للتنبيه، لكن هذا الحديثُ نُسِخَ، فإنَّ الرسولَ ﷺ نهاهم أن يُصفقوا وأمرهم أن يُسَبِّحوا.

مراعاةُ الألفاظِ، وحرصُ السلَفِ على ألَّا تُغيَّر، بدليلِ قولِ سهْلٍ: هَلْ تَدْرُونَ مَا التَّصْفِيحُ؟ هُوَ التَّصْفِيقُ. ولو شاءَ لَعَبَّرَ عن التصفيقِ أوَّلَ الأمرِ.

وفيه: بيانُ خشوعِ أبي بكرٍ في الصلاةِ؛ لكونِه لا يَلْتَفِتُ، لكن لمَّا أكثرَ الناسُ التصفيقَ التفت.

وفيه: جوازُ الالتفاتِ للحاجةِ؛ لفعلِ أبي بكرٍ رضي الله عنه، وفِعْلُ أبي بكرٍ وقولُه حجَّةٌ بلا شكٍّ إلا إذا خالَفَ قولَ الرسولِ ﷺ، فلا شكَّ أنَّ النصَّ مُقَدَّمٌ، وإلَّا فإنَّ الرسولَ عليه الصلاة والسلام قَالَ: «**اقتدوا بالذين مِن بعدِي: أبي بكرٍ وعُمَرَ**»[1]. وقَالَ: «**إن يُطِيعوا أبا بكرٍ وعُمرَ يرشدوا**»[2]. ولا تكادُ تجدُ قولًا اتفقَ عليه أبو بكرٍ وعمرَ إلا كان صوابًا، ولا يُمْكِنُ أن تُخالفه السُّنَّةُ، ولا تكادُ تجدُ قولًا يختلفُ فيه أبو بكرٍ وعُمَرَ إلَّا وجَدْتَ الصوابَ مع أبي بكرٍ رضي الله عنه.

وفيه: شِدَّةُ احترامِ أبي بكرٍ للنبيِّ ﷺ؛ لأنَّه تَأَخَّرَ مِن حين رآه.

وفيه أيضًا: فضلُ أبي بكرٍ رضي الله عنه حيثُ أمرَه الرسولُ عليه الصلاة والسلام أن يبقى ليكونَ إمامًا بين يدي الرسولِ عليه الصلاة والسلام، ويا لها مِن مَنْقَبةٍ وفَضِيلَةٍ في مثلِ هذه الحالِ.

ومِن فوائدِ هذا الحديثِ: مشروعيةُ رفعِ اليدين في الدعاءِ في الصلاةِ؛ لأنَّ أبا بكرٍ رَفَعَ يديه يحمدِ الله عز وجل.

ومِن فوائدِ ذلك: جوازُ حمدِ الله في الصلاةِ عندَ حصولِ النِّعْمِ، وأنَّ هذا لا يُنَافي قولَه ﷺ: «**إنَّ في الصلاةِ لَشُغْلًا**»[3]؛ لأنَّ الحمدَ مِن جنسِ أذكارِ الصلاةِ، فهو لم يَخْرُجْ

---

(١) أخرجه الترمذي (٣٦٦٢)، وأحمد (٢٣٢٩٣).

(٢) أخرجه أحمد (٢٢٥٩٩).

(٣) سبق تخريجه.

عمَّا ينبغي في الصلاةِ، وظاهرُ الحديثِ أنَّ أبا بكرٍ جهرَ بالحمدِ؛ لأنَّه مَحْكِيٌّ عنه ذلك، فقد حَكَوا عنه الفعلَ والقولَ، الفعلُ هو الرفعُ، والقولُ هو الحمدُ.

ومِن فوائدِ هذا الحديثِ: جوازُ العملِ في الصلاةِ لقولِه: رَجَعَ القَهْقَرَى وتَقَدَّمَ النَّبيُّ ﷺ. فأتَمَّ بهم.

ومِن فوائدِه: جوازُ الانتقالِ مِن إمامةٍ إلى ائتمامٍ؛ لأنَّ أبا بكرٍ كان إمامًا ثُمَّ صارَ مأمومًا، وهذا بالنسبةِ لحضورِ إمامِ الحي واضحٌ، لكن هل يجوزُ أن ينتقل بدون أن يكونَ الحاضرُ إمامَ الحي، يَعْنِي: كرجلٍ يُصَلِّي في جماعةٍ فدخلَ رجلٌ آخرُ، وتخلَّفَ هذا الرجلُ ليكونَ الداخلُ هو الإمامُ، وليس إمام الحي، نقولُ في هذا تفصيلٌ:

المذهبُ: فلا يجوزُ أن ينقلَ مِن إمامةٍ إلى إمامٍ إلا فيما سبَقَ إمام الحي، ولكن الذي يظهرُ أنَّه يجوزُ إذا كان هناك فائدةٌ دينيةٌ -مصلحةٌ دينيةٌ- مثل أن يكونَ الداخِلُ أَقْرَأُ لكتابِ الله، فهنا لو تَخَلَّفَ الإمامُ ودخَلَ هذا مكانه، فلا بأسَ؛ لأنَّ هذا فيه مصلحةٌ شرعِيَّةٌ، أمَّا مِن دونِ مصلحةٍ فإنَّ هذا لا يجوزُ؛ لأنَّه عبثٌ، أنْ يَنْتَقِلَ مِن إمامٍ إلى أنْ يكونَ مأمومًا.

وفيه أيضًا: جوازُ انتقالِ المأمومِ مِن إمامٍ إلى إمامٍ آخرَ؛ لأنَّ الصحابةَ انتقلوا مِن إمامةِ أبي بكرٍ إلى إمامةِ الرسولِ ﷺ.

في آخرِ الحديثِ أنَّ الرسولَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَالَ للصحابةِ: **«إذا نَابَكُم شيءٌ فَلْيُسَبِّحِ الرِّجَالُ ولْيُصَفِّقِ النِّساءُ»**. ففَرَّقَ النَّبيُّ ﷺ أصواتَ الرِّجالِ وأصواتَ النساءِ، الرجلُ إذا سَبَّحَ سُمِعَ صوتُه، والمرأةُ إذا سبَّحَت سُمِعَ صوتُها، فأمَرَ النَّبيُّ ﷺ أن تَعْدِلَ عن هذا إلى التصفيقِ؛ لأنَّ صوتَها وإن لم يكنْ عورةً، لكن قد يُثِيرُ شهوةً، لاسيَّما إذا كان صوتُها جذابًا.

وقَالَ لأبي بكرٍ: **«ما لك تَأَخَّرْتَ؟»**. فقال: ما كان لابنِ أبي قحافة أن يتقدَّمَ بين يدي رسولِ الله ﷺ، في هذا مِن تَعْظِيمِ أبي بكرٍ للنَّبيِّ ﷺ ما هو ظاهرٌ. انظرْ للتعبيرِ: ما

كان لابن أبي قحافةَ. ما قَالَ: ما كان لأبي بكرٍ. وهـذه الكنيـة ليست كنيـة يُسَرُّ بها الإنسانُ أن يتقدَّمَ بين يدي رسولِ الله ﷺ.

ومِن فوائدِ هذا الحديثِ: أنَّ المخالفةَ للإكرامِ لا تُعَدُّ معصيةً؛ لأنَّ المخالفةَ للإكرامِ لا تُعَدُّ معصيةً بل هي في الحقيقةِ طاعةٌ واحترامٌ وتعظيمٌ، وجهُ ذلك أنَّ أبا بكرٍ لا يُعَدُّ عاصيًا للرسولِ بل هو مُكرم له غايةُ الإكرامِ ويؤيده قولُـه: ما كـان لابـنِ أبـي قحافةَ أن يتَقَدَّمَ بين يدي رسولِ الله ﷺ. أخَذَ العلماءُ مِن هـذا أن الإنسانَ إذا حنَّث شخصًا لإكرامِه فإنه لا يحنثُ، مثل أن يقولَ لك صاحبك: والله لتدخل قبلي إلى هـذا المنزلِ، ثم تُخالفُ، ما تدخلُ فيدخل قبلك، لو نظرنا إلى ظاهرِ اليمين، للزم الحالف الكفارةَ، وإذا قلنا: إنَّ المخالفَ الآن قـصَدَ إكرامًا، ما قـصدَ مخالفتَـه، قلنـا: إذن لا حنثَ عليه، وإلى هذا ذَهَبَ بعضُ أهلِ العلمِ، وقَالَ: إنَّ تحنيثَ الحالفِ إكرامًا لـه، لا يلزمه الكفارة؛ لأنَّ هذا ليس إيقاعًا له في الإثمِ، بل هذا إكرامٌ له.

لو وُجِدَ ما يقتضي الاسترجاع، مثل أن يُخْبَرَ الإنسانُ وهو يُصَلِّي، أو يَسْمِعَ أحـدًا يُخْبِرُ عن شيءٍ مُحزنٍ، هل له أن يَقُولَ: إنَّا لله وإنَّا إليه راجعون؟

الجوابُ: نعم؛ لأنَّ هذا يسيرٌ، وقد طرد هذا شيخُ الإسلام ابنُ تيمية رَحِمَهُ اللَّهُ وقـالَ: كلُّ ذِكْرٍ وُجِدَ سببه في الصلاةِ فهو مشروعٌ، وعندَه حتَّى إجابـةَ المـؤَذِّنِ وأنـت تُـصَلِّي مشروعة؛ لأنَّ هذا ذكر وجد سببه الصلاة، لكن هذه الأخيرة في النفسِ منها شيءٌ؛ لأنَّ إجابةَ المؤذِنِ طويلةٌ تشكلُ، بخلافِ شيءٍ وُجِدَ سببه، وهو كلمة أو كلمتان فإنَّ ذلـك لا يَضُرُّ.

* * *

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٤- باب مَنْ سَمَّى قَوْمًا أَوْ سَلَّمَ فِي الصَّلاَةِ عَلَى غَيْـرِهِ مُوَاجَهَـةً وَهُـوَ لاَ يَعْلَمُ.

١٢٠٢ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عِيسَى، حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ الصَّمَدِ عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ، حَدَّثَنَا حُصَيْنُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه قَالَ: كُنَّا نَقُولُ: التَّحِيَّةُ فِي الصَّلاةِ، وَنُسَمِّي وَيُسَلِّمُ بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ، فَسَمِعَهُ رَسُولُ اللهِ ﷺ فَقَالَ: «قُولُوا التَّحِيَّاتُ للهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ، السَّلامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللهِ وَبَرَكَاتُهُ، السَّلامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللهِ الصَّالِحِينَ، أَشْهَدُ أَنْ لا إِلَهَ إِلا اللهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ. فَإِنَّكُمْ إِنْ فَعَلْتُمْ ذَلِكَ فَقَدْ سَلَّمْتُمْ عَلَى كُلِّ عَبْدٍ للهِ صَالِحٍ فِي السَّمَاءِ وَالأَرْضِ»[1].

۞ قولُه: «بابُ مَن سَمَّى قومًا». يَعْنِي: في الصلاةِ، فدَعَى لشَخْصٍ معينٍ، فإنَّه لا يَضُرُّ، وكان الصحابةُ يقولون: السلامُ على اللهِ مِن عبادِه، السلامُ على جبريلَ، السلامُ على ميكائيلَ ويعينون، حتَّى علَّمَهم النَّبيُّ ﷺ ما سيُذْكَر.

۞ وقولُه: «أَوْ سَلَّمَ فِي الصَّلاَةِ عَلَى غَيْرِهِ مُوَاجَهَةً وَهُوَ لاَ يَعْلَمُ». لعله يريدُ: السلامُ عليك أيها النَّبي. فإنَّ المصلِّين يُسَلِّمون على الرسولِ ﷺ مِن غيرِ مواجهةٍ، ولذلك لا يسمعهم، ويسلِّمون عليه وهم في أقصى مشارقِ الأرضِ ومغاربِها، ولكن لو سلَّموا عليه بمواجهةٍ، فهل تبطلُ الصلاةُ؟

الظاهرُ: أنها تبطلُ لو أنَّهم سَلَّموا عليه في مواجهةٍ، ولهذا لا يَرُدُّ عليهم السلام عليه الصلاة والسلام، وقَالَ: **«إنَّ في الصلاةِ شُغْلًا»**[2].

قَالَ ابنُ حجرٍ رحمه الله في «الفتح» (٤/ ٢١٠):

۞ قولُه: «بَاب مَنْ سَمَّى قَوْمًا أو سَلَّمَ في الصَّلاةِ على غيرِهِ وهو لا يَعْلَمُ». كذا للأكثرِ، وزاد في روايةِ كريمة بعد «علَى غَيْرِهِ»: «مُوَاجَهَة» وحكى ابن رشيد أنَّ في

---

(١) أخرجه مسلم (٤٠٢).

(٢) سبق تخريجه.

روايةِ أبِي ذرٍّ عن الحمويِّ إسْقَاط الْهاءِ مِن «غَيْرِهِ» وإِضافة «مُوَاجَهَة»، قَالَ: ويَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ بِتنوِينِ «غَيْر» وفتحِ الْجيمِ مِنْ «مُوَاجَهَة» وبِالنَّصْبِ فيُوَافِقُ المعْنَى الأَوَّل، ويَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ بِتاءِ التَّأنيثِ فيَكُونُ الْمعْنَى لا تَبْطُلُ الصَّلاَةُ إذا سَلَّمَ على غيرِ مُوَاجَهَة، ومَفْهُومُه أنَّه إذا كَانَ مُوَاجَهَةً تَبْطُلُ، قَالَ: وكأَنَّ مَقْصُودَ الْبُخاريِّ بِهذه التَّرجَمةِ أنَّ شيئًا مِن ذلك لَا يُبْطِلُ الصَّلَاةَ؛ لأنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَم يَأمُرْهم بِالإعادةِ وإنَّما عَلَّمَهم ما يَسْتَقْبِلُونَ، لكنْ يَرُدُّ عليه أنَّه لا يَسْتَوِي حالُ الْجاهلِ قبلَ وجُودِ الْحُكْم مع حالِه بعد ثُبُوتِه، ويَبْعُدُ أنْ يَكُونَ الذين صَدَرَ منهم الفِعْلُ كان عنْ غيرِ عِلْمٍ، بل الظَّاهِرُ أنَّ ذلك كان عندَهم شرْعًا مُقَرَّرًا فورَدَ النَّسْخُ عليه فيَقَعُ الفَرْقُ. انْتَهى. وليس في التَّرجَمةِ تَصْرِيحٌ بجوَازٍ ولا بُطْلَانٍ. وكأنَّه تَرَكَ ذلك لاشْتِبَاهِ الْأَمْرِ فيه. وقد تَقَدَّمَ الكلامُ على فوائِدِ حدِيثِ البابِ في أواخِرِ صِفَةِ الصَّلاةِ. وقولُه في هذا السِّياقِ: «وَسَمَّى نَاسًا بِأَعْيَانِهم» يُفَسِّرُه قولُه في السِّيَاقِ الْمتَقَدِّمِ: «السَّلام على جِبْرِيلَ، السَّلام على مِيكَائِيل... إلخ».

وقولُه: «يُسَلِّمُ بَعْضُنَا على بَعْضٍ». ظَاهِر فِيمَا تَرْجَمَ لَهُ واللهُ تعالى أعلمُ.اهـ

الإشكالُ في قولِه: «وَهُوَ لا يَعْلَمُ»؛ لأنَّ مَن سَلَّمَ على غيرِه مُوَاجَهَةً وهُو لا يَعْلَمُ فلا إشكال في أنَّه لا تَبْطُلُ صلاتُه كما جاءَ في حديثِ معاويةَ بن الحكم[1].

قَالَ ابنُ رجبٍ:

وأمَّا السلامُ على أشخاصٍ مُعَيَّنِين، فإن كان بلفظِ الغيبةِ، فأكثرُ العلماءِ على أنَّه لا يُبْطِلُ الصلاةَ. وقَالَ الثوريُّ وأبو حنيفةَ: هو كلامٌ. وقد سَبَقَ ذِكْرُ ذلك في أبوابِ التشهدِ. وإن كان بلفظِ الخطابِ، فهو كَرَدِّ السلامِ في الصلاةِ على مَنْ يُسَلِّمُ، ويَأْتي ذِكْرُه -إن شاء الله تعالى-.

---

(١) أخرجه مسلم (٥٣٧).

وفي هذا الحديثِ: دليلٌ على أنَّ مَنْ تَكَلَّمَ في صلاتِه جاهِلًا أنَّه لا تَبْطُلُ صلاتُه؛ فإنَّ كلامَ الجاهلِ قسمان:

أحدهما: أن يتكلمَ في صلاتِه جاهلًا بأن الكلامَ في الصلاةِ ممنوعٌ، وهذا يقعُ مِنْ كثيرٍ مِنْ أَعْرَابِ البَوَادِي وغيرِهم ممنْ هو حَدِيثُ عَهْدٍ بالإِسْلامِ، وقد كان هذا يقعُ في أوَّلِ الإسلامِ كثيرًا.

قالت الشافعيةُ: ولا يُعْذَرُ بذلك إلَّا قريبُ العهدِ بالإسلامِ، فأمَّا مَنْ طَالَ عهدُه بالإسلامِ فتَبْطُلُ صلاتُه؛ لِتَقْصِيرِه في التَّعَلُّمِ، وكذا لو عَلِمَ تحريمَ الكلامِ في الصَّلاةِ، ولم يَعْلَمْ أنَّه مُبْطِلٌ لها، كما لو عَلِمَ تحريمَ الزنا ولم يَعْلَمْ حَدَّه، فإنَّه يحدُّ بغيرِ خلافٍ.

والثاني: أن يتكلمَ بكلامٍ يَظُنُّه جائزًا، وهو في نفسِه غيرُ جائزِ التكلمِ به في الصلاةِ وغيرِها، كقولهم: «السلامُ على الله». أو يتكلم بكلامٍ يَظُنُّه جائزًا في الصلاةِ، كما أنَّه جَائِزٌ في غيرِها، كَرَدِّ السلامِ وتَشْمِيتِ العَاطِسِ.

وقد اختلف العلماءُ في حكمِ الجاهلِ في الصلاةِ:

فمنهم مَنْ قَالَ: حُكْمُه حُكْم كلامِ النَّاسي، وهو قولُ مالِكٍ والشافعيِّ، وهو أحدُ الوَجْهَين لأصحابنا.

ومنهم مَنْ قَالَ: تَبطُلُ، بخلافِ كلامِ الناسي، وهو قولُ المالكيةِ.

والثالث: لا تَبْطُلُ وإن قلنا: يَبْطُلُ كلامُ النَّاسي، وهو قولُ طائفةٍ مِنْ أصحابِنا.

ويَدُلُّ له: ما خَرَّجَهُ البخاريُّ في الأدبِ مِنْ صحيحِه هذا من حديثِ أبي هريرةَ، قَالَ: قَامَ رسولُ الله ﷺ إلى الصلاةِ وقمنا معه، فقالَ أعرابيٌّ -وهو في الصلاة-: اللَّهمَّ ارْحمْنِي ومحمدًا، ولا تَرْحَمْ معنا أحدًا، فلما سَلَّمَ النَّبيُّ، قَالَ للأَعْرَابيِّ: «**لقد حجرت واسعًا**» يريدُ: رحمة الله. وفي «صحيح مسلم» عن معاويةَ بنِ الحَكَمِ السلميِّ: أنَّه صَلَّى خَلْفَ النَّبيِّ ﷺ فَعَطِسَ رَجلٌ مِنَ القومِ، فقالَ له: يرحمك اللهُ. قَالَ: فرَمَاني القومُ بأبْصَارِهم، فقلتُ: واثكل أمياه، ما شأنكم تنظرون إليَّ؟ قَالَ: فجَعَلُوا يَضْرِبون بأيدِيهم على أفخاذِهم. وقَالَ: فلما رأيتهم يُصَمِّتُونَنِي، لكني سَكَتُّ، فلما صلَّى النَّبيُّ ﷺ قَالَ لهُ:

«إنَّ هذه الصَّلاةَ لا يَصْلُحُ فيها شيءٌ مِنْ كَلامِ النَّاسِ، إنَّمَا هي التَّسْبِيحُ والتَّكْبِيرُ وقِرَاءَةُ الْقُرْآنِ» -أو كما قَالَ رسولُ الله ﷺ-، ولمْ يُنْقَلْ أنَّه أَمَرَ أحدًا بالإعادةِ، وكذلك روي عن معاذِ بنِ جَبَلٍ وأبي موسى الأشعريِّ وغيرِهما.

قَالَ أصحابنا: ولأنَّ الكلامَ كان مُباحًا في أوَّلِ الإسلامِ، ثُمَّ نُسِخَ، والنَّسخُ لا يَثْبُتُ في حقِّ الجاهلِ قَبْلَ العلمِ، بدليلِ قصةِ أَهْلِ قُباءَ في القبلةِ. ولكن هذا إنَّما يصحُّ في حقِّ مَنْ تَمَسَّكَ بالإباحةِ السابقةِ، ولم يبلغْهُ نَسْخُها، فأمَّا مَنْ لا يَعْلَمُ شيئًا مِنْ ذلك، فلا يَصِحُّ هذا في حقِّه.

وكذلك مَنْ تَكَلَّمَ بكلامٍ مُحَرَّمٍ في نفسِه، وهو يَظُنُّ جَوَازَه، كقولِ القائلِ: «السلام على الله»، وقولِ الآخرِ: «اللهم ارْحمني ومحمدًا ولا تَرْحَمْ معنا أحدًا».

وللشافعيةِ فيمَنْ عَلِمَ أنَّ جِنْسَ الكلامِ مُحَرَّمٌ في الصلاةِ، ولم يَعْلَمْ أنَّ ما تَكَلَّمَ به مُحَرَّمٌ: هل يُعْذَرُ بذلك ولا تَبْطُلُ صلاتُه؟ وجهان، أَصَحُّهُما: يُعْذَرُ به. وكذلك لو جَهِلَ أنَّ التَّنَحْنُحَ ونحوَه مُبْطِلٌ للصلاةِ.اهـ

لو تَذَكَّرَ إنسانٌ وهو يُصَلِّي فقال: السلامُ عليك يا فلان، فهل تَبْطُلُ صلاتُه؟ أو نقولُ: إنَّ هذا داعٍ، ولم يُسَلِّمْ تسليمَ مُوَاجَهَةٍ، وأنَّ هذا من جنسِ: السلامُ عليك أيها النَّبيُّ؟

هذا محل تَرَدُّدٍ؛ لأنَّ الواقعَ ما خاطبه بذلك، لكن دعا له بلفظِ الخطابِ.

وفي هذا الحديث -حديث ابن مسعود رضي الله عنه-: أنَّ ما ذَكَرَه البخاريُّ عنه في موضعٍ آخر أنَّهم كانوا يقولُون في حياةِ النَّبيِّ ﷺ: السلامُ عليك أيها النَّبيُّ. وبعد موتِه يقولُون: السلامُ على النَّبيِّ[1]. أنَّ هذا اجتهادٌ منه رضي الله عنه، وليس بصوابٍ؛ لأنَّ النَّبيَّ ﷺ علَّمه هذه الصيغةَ له وللأمةِ إلى يومِ القيامةِ، وهو يَعْلَمُ عليه الصلاة والسلام أنَّه سيموتُ، وأنَّ الأمَّةَ ستتلوا هذه الذِكْرَ، ولم يَقُلْ: فإذا متُّ فقولوا، ثمَّ إنَّ هذا السلامَ الذي يسلِّمُونَه: «السلامُ عليك أيها النَّبيُّ»، هل هو تسليمُ مُوَاجَهَةٍ؟

---

(١) سبق تخريجه.

الجوابُ: لا قطعًا، فإنَّهم لا يُسمعونه ذلك، والناسُ في أقطارِ الدنيا كلُّهم يقولُ: السلام عليك أيها النَّبيُّ. ثم إنَّه قد ثَبَتَ في موطأ الإمامِ مالكٍ بإسنادٍ مِن أصحِّ الأسانيد عن عمرَ بن الخطابِ رضي الله عنه أنَّه خَطَبَ الناسَ وعلَّمَهم التشهدُ وقَالَ: السلامُ عليك أيها النَّبيُّ ورحمةُ الله وبركاتُه[1]. وهو عمرُ رضي الله عنه، وهو أعلمُ مِن ابنِ مسعودٍ وغيرِه إلَّا أبا بكرٍ، ثم إنَّه قاله على المنبرِ مُعلنًا ذلك ولم يَرُدَّ عليه أحدٌ.

فالصوابُ: أنَّ الصيغةَ باقيةٌ كما هي، كما علَّمَها النَّبيُّ ﷺ أُمَتَهُ، أن تَقُولَ: السلامُ عليك أيها النَّبيُّ. ثم إنَّ قوةَ استحضارك إياه إذا قلت: السلامُ عليك أيها النَّبيُّ. لا يُساويها قولك: السلامُ على النَّبيِّ. لأنَّ السلامَ على النَّبيِّ بصيغةِ الغائبِ، وما كان بصيغةِ غائبٍ فإنه لا يقوى استحضاره بالقلبِ كاستحضارِ المخاطَبِ، ففيها نقصٌ.

وفي هذا الحديثِ مِن الفوائدِ الأصولِيَّةِ: **أنَّ العامَ يشملُ جميعَ أفرادِه، وأمَّا قَولُ مَن قَالَ مِن الأصوليين: إنَّ العامَ لا يشملُ** جميعَ أفرادِه **إلَّا على وجِه الظَّنِّ، فهذا** مِن **جُمْلَةِ الكلامِ الذي هو من علم الكلام في الواقعِ**، يَعْنِي: المتكلمين **يَأْتُون بأشياءٍ** فيها زيادة، وهو كلامٌ لا فائدةَ منه، فنحن نَقُولُ: إنَّ العامَّ يشمَلُ جميعَ أفرادِه بنصِّ الرسولِ عليه الصلاة والسلام حيثُ قَالَ: «**إنَّكم إذا فعلتم ذلك فقد سلمتم على كلِّ عَبْدٍ صالحٍ في السماءِ والأَرْضِ**».

وفي هذا الحديثِ أيضًا: إطلاقُ الفعلِ على القولِ كما أنَّ في حديثِ عمارِ بنِ ياسرٍ في التيممِ إطلاقُ القولِ على الفعلِ، فإنَّ الرسولَ ﷺ قَالَ له: «**إنَّما كان يكفيك أن تَقُولَ بيديك هكذا**»[2]. فأطلقَ القولَ على الفعلِ، وهنا يقولُ: «**إذا فَعَلْتُم ذلك**». أَطْلَقَ الفعلَ على القولِ؛ لأنَّ مرادَه: إذا فعلتم ذلك؛ يَعْنِي: إذا قلتم ذلك.

---

(١) «الموطأ» (٢٠٣).

(٢) أخرجه البخاري (٣٣٨)، ومسلم (٧٩٨).

وفيه أيضًا من نُكته العظيمةِ: أهميةُ الصلاحِ، وأنَّ الإنسانَ إذا كان صالحًا -جعلني الله وإياكم مِن الصالحين- فإنَّ كُلَّ الأمَّةِ الإسلاميةِ تدعو له في صلواتِها: السلامُ علينا وعلى عبادِ الله الصالحين.

***

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٥- باب التَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ.

١٢٠٣ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللهِ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «التَّسْبِيحُ لِلرِّجَالِ، وَالتَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ»[1].

١٢٠٤ - حَدَّثَنَا يَحْيَى، أَخْبَرَنَا وَكِيعٌ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «التَّسْبِيحُ لِلرِّجَالِ، وَالتَّصْفِيحُ لِلنِّسَاءِ»[2].

يَعْنِي: في الصلاةِ لا شكَّ في هذا، وإلَّا فمن المعلومِ أنَّ التسبيحَ للرجالِ والنساءِ، فالنساءُ يسبحنَ اللهَ والرجالُ يسبحون اللهَ، **لكن في النساءِ** إذا نابهم شيءٌ، ويَدُلُّ لهذا **سببُ الحديثِ أنَّ الرسولَ** عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ **لـما جعَلَ الصحابةُ يصفقون** قَالَ لهم: إنما **التصفيقُ** للنساءِ، وليس المعنى: **أنَّ الرجالَ لا يُصَفِّقون أبدًا، ولا المعنى: أنَّ النساءَ لا يسبحن أبدًا،** بل المرادُ: **في الصلاةِ.**

وفي هذا: المحافظةُ على البعدِ عن أسبابِ الفتنةِ؛ لأنَّ المرأةَ لو تكلَّمت ولو بالتسبيحِ في الصلاةِ لربما يكونُ في ذلك فتنةٌ، قد تكون مثلًا رخيمةُ الصوتِ، ويحدث أن يتعلَّقَ الإنسانُ بها، لكن ليس صوتُ المرأةِ عورةً كما قاله بعضُ أهلِ العلمِ، بل إنَّ القرآنَ الكريمَ يدُلُّ على أنَّ صوتَها ليس بعورةٍ؛ لقولِه: ﴿فَلَا تَخْضَعْنَ بِٱلْقَوْلِ فَيَطْمَعَ ٱلَّذِى فِى قَلْبِهِۦ مَرَضٌ﴾ [الأحزاب:٣٢]. فإنَّ قولَه: ﴿فَلَا تَخْضَعْنَ﴾ يدُلُّ على جوازِ أصلِ القولِ وهو كذلك.

****

---

(١) أخرجه مسلم (٤٢٢).

(٢) أخرجه مسلم (٤٢١).

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٦- باب مَنْ رَجَعَ الْقَهْقَرَى فِي صَلَاتِهِ أَوْ تَقَدَّمَ بِأَمْرٍ يَنْزِلُ بِهِ. رَوَاهُ سَهْلُ ابن سَعْدٍ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ.

١٢٠٥ - حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللهِ، قَالَ يُونُسُ: قَالَ الزُّهْرِيُّ: أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ الْمُسْلِمِينَ بَيْنَا هُمْ فِي الْفَجْرِ يَوْمَ الِاثْنَيْنِ، وَأَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يُصَلِّي بِهِمْ، فَفَجَأَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ قَدْ كَشَفَ سِتْرَ حُجْرَةِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، فَنَظَرَ إِلَيْهِمْ وَهُمْ صُفُوفٌ فَتَبَسَّمَ يَضْحَكُ، فَنَكَصَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَى عَقِبَيْهِ، وَظَنَّ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ يُرِيدُ أَنْ يَخْرُجَ إِلَى الصَّلَاةِ، وَهَمَّ الْمُسْلِمُونَ أَنْ يَفْتَتِنُوا فِي صَلَاتِهِمْ فَرَحًا بِالنَّبِيِّ ﷺ حِينَ رَأَوْهُ، فَأَشَارَ بِيَدِهِ أَنْ أَتِمُّوا، ثُمَّ دَخَلَ الْحُجْرَةَ وَأَرْخَى السِّتْرَ، وَتُوُفِّيَ ذَلِكَ الْيَوْمَ[1].

يقولُ: «بَيْنَا هُمْ في فجرِ يومِ الاثنين وأبو بكرٍ يُصَلِّي بالناسِ». أبو بكرٍ كان يُصَلِّي بالناسِ بأمرِ النَّبيِّ ﷺ حتَّى إنَّه قَالَ: مُروا أبا بكرٍ فليُصَلِّ بالنَّاسِ، ورُوجِع في ذلك لعلَّ عُمرَ يُصَلِّي ولكنَّه قَالَ لنسائِه: «**إنَّكُنَّ صواحب يوسف، مُروا أبا بكرٍ فلْيُصَلِّ بالناسِ**»[2]. فصَلَّى بالناسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، في هذا اليومِ الذي كان المسلمون يُصَلُّون فيه صلاةَ الفجرِ وَجَدَ النَّبيُّ ﷺ مِن نفسِه خفَّةً بعضَ الشيءِ وأرخى السِّتْرَ ونَظَرَ إليهم، فتبسم يضحكُ سرورًا لما كانوا عليه؛ لأنَّهم كانوا على أحسنِ شيءٍ، صفوفهم مستويةٌ، خشوعٌ، خضوعٌ، فتبسَّمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ يَضْحَكُ مسرورًا بذلك، فنكص أبو بكرٍ على عقبيه وظَنَّ أنَّ رسولَ الله ﷺ يُريدُ أن يَخْرُجَ إلى الصلاةِ، نكَصَ، يَعْني: رجَعَ على عقبيه، ظَنَّ أنَّ النَّبيَّ ﷺ سيحضرُ ويُصَلِّي كما فعَلَ مِن قبلُ، وهَمَّ المسلمون أن يُفْتَنُوا في صلاتِهم فرحًا؛ يَعْني: أصابهم خفة.

---

(١) أخرجه مسلم (٤١٩).

(٢) أخرجه البخاري (١٩٨)، ومسلم (٤١٨).

قولُه: «يُفْتَتَنُوا». يَعْنِي: يخرجون مِن الصلاةِ مِن شدَّةِ الفرحِ لخروجِ النَّبيِّ ﷺ، فأشارَ بيدِه ﷺ أن أتِمُّوا صلاتَكم، ثم دخَلَ الحجرةَ وأرخى السترَ وتُوُفِّيَ ﷺ من ذلك اليومَ.

ولهذا كان أبو بكرٍ رضي الله عنه حوله دائمًا، لكن في ذلك اليوم لمَّا رأى النَّبيَّ ﷺ خرَجَ إلى مكان له قُرب المدينة؛ لأنَّه ظَنَّ أنَّ الرسولَ عليه الصلاة والسلام كان بارئًا طيبًا، فخرَجَ فتُوُفِّيَ النَّبيُّ ﷺ في ذلك اليوم، واستدعي أبو بكر رضي الله عنه من مكانِه وماجَ الناسُ وهاجوا واجتمعوا في المسجدِ، وقامَ عُمَرُ رضي الله عنه يخطبُ فيهم أنَّ النَّبيَّ ﷺ لم يَمُتْ وأنَّ اللهَ سيبعثه ويُقَطِّعُ أيدِي وأرجل أقوامٍ من خلاف؛ لأنَّ هذه المصيبةَ إذا دهمت الناسَ ضيَّعت شعورَهم، وإلَّا فإنَّهم يعرفون أنَّه سيموتُ عليه الصلاة والسلام، لكنَّها مصيبةٌ عظيمةٌ جدًّا، أبو بكر دخَلَ مِن مكانِه إلى حجرةِ النَّبيِّ ﷺ ورآه مسجًّا فكشف عن وجهِه وقبَّلَه وقَالَ له: بأبي أنت وأمي طبت حيًّا وميِّتًا، واللهُ لا يجمعُ اللهُ عليك ميتتين، ثم خرَجَ إلى الناسِ -والمسجدُ غيرُ بعيدٍ، فالحجرةُ على المسجدِ- ووجد عمرَ يتكلَّمُ بشدَّةٍ، فقال له: على رِسْلِك، ثم صعَدَ المنبر رضي الله عنه وقَالَ كلماتِه التي تستحقُّ أن تُكْتَبَ بمدادِ النور على صفائحَ مِنْ فِضَّةٍ رضي الله عنه قَالَ: أمَّا بعدُ: أيها الناسُ مَن كان يعبدُ محمَّدًا، فإنَّ محمدًا قد ماتَ، ومَن كان يعبدُ اللهَ، فإنَّ اللهَ حيٌّ لا يموتُ، ثم قرأَ: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُم مَّيِّتُونَ ۝٣٠﴾ [الزمر: ٣٠]. وكأنَّ الناسَ لم يسمَعُوها مِن قبل حتَّى إنَّ عُمرَ خرَّ -جلس- لم تُقِلَّه رِجْلَاه رضي الله عنه؛ لأنَّه عَلِمَ أنَّه اليقينُ، وتمامُ الحديثِ مذكورٌ في سيرةِ الرسولِ ﷺ[1].

الشاهدُ مِن هذا الحديثِ: قولُه: «إنَّ أبا بكرٍ تأخَّرَ رضي الله عنه». ظَنَّ أنَّ النَّبيَّ ﷺ سيتقدَّمُ ويُصَلِّي.

وفي هذا دليلٌ: على أنَّ وفاةَ النَّبيِّ ﷺ كانت يومَ الاثنين، وولادتَه كانت يومَ الاثنين، وبعثتَه كانت يوم الاثنين، وقيل: إنَّ هجرتَه ووصولَه المدينةَ كانا يومَ الاثنين،

---

(١) أخرجه البخاري (١٢٤٢).



فالذين يقيمون احتفالًا لمولدِه متى ينبغي أن يجعلوا الاحتفال؟ يوم الاثنين، ثم إذا كانوا يحتفلون لمولدِه في اليومِ الذي وُلِدَ فيه، فلْيُقِيموا مأْتَمًا لموتِه في اليومِ الذي ماتَ فيه؛ لأنَّه مات يومَ الاثنين، وكلاهما غيرُ مشروع.

أمَّا الأوَّل: وهو الاحتفالُ بمولِدِه فهو بدعةٌ وكلُّ بدعةٍ ضلالةٌ.

وأمَّا الثاني: فهو المأتمُ مكروه منهيٌّ عنه، قَالَ جريرُ بنُ عبدِ الله البجلي رضي الله عنه: كنا نعدُّ الاجتماعَ إلى أهلِ الميتِ وصنعةَ الطعامِ مِن النياحةِ[1].

***

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رحمه الله:

٧- باب إِذَا دَعَتِ الأُمُّ وَلَدَهَا فِي الصَّلاَةِ.

١٢٠٦ - قَالَ اللَّيْثُ: حَدَّثَنِي جَعْفَرُ بْنُ رَبِيعَةَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ هُرْمُزَ، قَالَ: قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رضي الله عنه: قَالَ رسولُ الله ﷺ: «نَادَتِ امْرَأَةٌ ابْنَهَا وَهُوَ فِي صَوْمَعَةٍ، قَالَتْ: يَا جُرَيْجُ. قَالَ: اللَّهُمَّ أُمِّي وَصَلاَتِي. قَالَتْ: يَا جُرَيْجُ. قَالَ: اللَّهُمَّ أُمِّي وَصَلاَتِي. قَالَتْ: يَا جُرَيْجُ. قَالَ: اللَّهُمَّ أُمِّي وَصَلاَتِي. قَالَتْ: اللَّهُمَّ لاَ يَمُوتُ جُرَيْجٌ حَتَّى يَنْظُرَ فِي وجهِ الْمَيَامِيسِ. وَكَانَتْ تَأْوِي إِلَى صَوْمَعَتِهِ رَاعِيَةٌ تَرْعَى الْغَنَمَ، فَوَلَدَتْ، فَقِيلَ لَهَا: مِمَّنْ هَذَا الْوَلَدُ؟ قَالَتْ: مِنْ جُرَيْجٍ نَزَلَ مِنْ صَوْمَعَتِهِ. قَالَ جُرَيْجٌ: أَيْنَ هَذِهِ الَّتِي تَزْعُمُ أَنَّ وَلَدَهَا لِي؟ قَالَ: يَا بَابُوسُ مَنْ أَبُوكَ؟ قَالَ: رَاعِي الْغَنَمِ».

[الحديث ١٢٠٦- أطرافه في: ٢٤٨٢، ٣٤٣٦، ٣٤٦٦].

يقولُ: «باب إذا دَعَتِ الأُمُّ ولَدَها في الصلاةِ». يَعْنِي: هل يُجِيبها أو لا؟ وهذا فيه تفصيلٌ:

أمَّا إذا كان في فريضةٍ فلا يُجِيبُ؛ لأنَّ إجابتَه إياها معصيةٌ لله، فإن الإنسانَ إذا كان في فريضةٍ حَرُمَ عليه قَطْعُها، وإن كان في نافلةٍ فلْيُجِبْها ويَقْطَعِ النافلةَ؛ لأنَّ إجابةَ الأمِّ

---

(١) أخرجه أبو داود (٣١٣٢)، والترمذي (٩٩٨)، وابن ماجه (١٦١٠).

فرضٌ والنافلةَ سُنَّةٌ، لكن إذا عَلِمَ أنَّ أمَّه عاقلةٌ إذا عَلِمَت أنَّه في صلاةٍ سامحته، فليُعْلِمْها أنَّه في صلاةٍ، وماذا يصنعُ؟ يُسَبِّح أو يتنحنحُ أو يَرْفَعُ صوتَه بما يقرأُ به، أمَّا إذا عَلِمَ أنَّها لا تعذرُه، حتَّى ولو في صلاتِه كما يوجدُ مِن بعضِ الأمهاتِ -بعضُ الأمهاتِ ما تعذر- فهنا يقطعُ صلاتَه؛ لأنَّ المضي في النفلِ ليس بواجبٍ.

أمَّا هذه القصةُ فهي مِن آياتِ الله، هذه امرأةٌ نادت ولدَها وهو في صومَعَةٍ، يَعْنِي: في مكان خاصٍّ يتعبَّدُ فيه، ولكنَّه يقولُ: أُمِّي وصلاتِي. والظاهرُ: أنَّه كان يقولُ هذا يُحَدِّثُ نفسَه لا بلسانِه، يقولُ: يا ربِّ أُمِّي وصلاتِي، فهل أمضي في صلاتِي أو أُجِيبُ أُمِّي؟ ولكنَّه مضى، فدعت عليه بدعوةٍ سيئةٍ، وقالت: لا يموتُ حتَّى ينظُرَ في وجْهِ الميَامِيس -أي: في وجوهِ المومسات الزانيات- فاستجاب اللهُ دعاءها، وابتلي هذا الرجلُ بهذا الابتلاءِ العظيم، لكن فرَّجَ اللهُ عنه؛ لأنَّه لم يُجِبْ أمَّه متأَوِّلًا، كان هذا الرَّجُلُ تَأْوِي إليه راعيةُ غَنَمٍ ولعلَّه يُحسن إليها بطعامٍ أو شرابٍ أو ما أشبه ذلك، فولدت، فقيل لها: مِن أين جاءَ الولدُ، هي -والعياذُ بالله- قابلت الإحسان بالإساءةِ، قالت: إنَّه مِن جُرَيجٍ، نزَلَ مِن صومَعَتِه -يَعْنِي: ففعل فيها الفاحشةَ وولدت- لكن لثقتِه بربِّه وتوكُّلِه عليه قَالَ: ائتوا بالولدِ. وهذا يدل على فقهِه؛ لأنَّ اللهَ أنْجَى مريم بنطْقِ ابنها في المهدِ. فقال: إنَّ الذي أنْجَى مريمَ بنُطْقِ ابنها في المهْدِ سيُنْجِينِي، وهذا مِن قوةِ توكُّلِه على الله عَزَّ وَجَلَّ، فدعا بالولدِ وهو في المَهْدِ، قَالَ: يا بَابُوس -وهذه كلمةٌ يُنْطَقُ بها للصبي الرضيعِ، ومثل ذلك في البهائمِ؛ فالغنمِ لها نداءٌ والبقرُ لها نداءٌ، والإبلُ لها نداءٌ، فالصبيان لهم نداءٌ- يقولُ: يا بابوسُ، مَنْ أبوكَ؟ قَالَ: راعي الغنمِ. أنْطَقَه اللهُ الذي أنْطَقَ كُلَّ شيءٍ سُبْحَانَهُ. فنُجِّي الرَّجُلُ الآن، نُجِّيَ بأقوى بيِّنةٍ وهو أنَّ هذا الطفلَ في المهْدِ تَكَلَّمَ بأنَّ أباه راعي الغَنَمِ فنَجَا، فانظر في هذه القصةِ -سبحان الله- استجابَ اللهُ دعوةَ الأُمِّ، وأنْجَى اللهُ هذا؛ لأنَّه مُتَّقٍ لله عَزَّ وَجَلَّ، وقد قَالَ اللهُ تعالى: ﴿ وَيُنَجِّى ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ ٱتَّقَوْا۟ بِمَفَازَتِهِمْ لَا يَمَسُّهُمُ ٱلسُّوٓءُ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٦١﴾ ﴾ [الزمر: ٦١].

قَالَ الحافظُ ابنُ حجرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٣/ ٧٨-٧٩):

وقولُه فيه: «يَا بَابُوسُ». بِمُوَحَّدَتَيْنِ بينهمَا ألف ساكنةٍ والثانية مضمومَة وآخِرُهُ مهملة. قَالَ القَزَّازُ: هو الصَّغِيرُ، وقَالَ ابنُ بَطَّال: الرَّضِيعُ، وهو بِوزن جاسوس. واخْتُلِفَ هل هو عربِيٌّ أو مُعَرَّبٌ؟ وأغرَبَ الدَّاودِيُّ الشَّارحُ فقَالَ: هو اسمُ ذلك الولدِ بِعينِه. وفيه نظرٌ، وقد قَالَ الشَّاعِرُ: حَنَّتْ قَلُوصِي إلَى بَابُوسِهَا جَزَعًا. وقَالَ الكَرْمَانِيُّ: إن صَحَّتِ الرِّوايَةُ بِتَنْوِينِ السِّين تَكُونُ كُنْيَةً له ويَكُونُ مَعْنَاهُ: يا أبا الشِّدَّةِ. وسيأتِي بقيَّةُ الكلَامِ عليه في ذِكْرِ بني إِسْرَائِيلَ. اهـ

الظاهرُ: أنَّ هذا ممَّا يُنَادَى به الصبيانُ، لعلَّ هذا الدارجُ على لُغَتِهم.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٨- باب مَسْحِ الْحَصَا فِي الصَّلاَةِ.

١٢٠٧ - حَدَّثَنَا أَبو نُعَيْمٍ، حَدَّثَنَا شَيْبَانُ، عَنْ يَحْيَى، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، قَالَ: حَدَّثَنِي مُعَيْقِيبٌ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ فِي الرَّجُلِ يُسَوِّي التُّرَابَ حَيْثُ يَسْجُدُ، قَالَ: «إِنْ كُنْتَ فَاعِلًا فَوَاحِدَةً»[1].

قولُه ﷺ: «**إِنْ كُنْتَ فَاعِلًا**». يَعْنِي: إذا أَلْجَأَتْك الضرورةُ إلى الفعلِ فواحدةً، وإلَّا فلا تَمْسَحْ، لماذا؟

أوَّلًا: لأنَّه وَرَدَ أنَّ الرحمةَ تواجهه.

ثانيًا: أنَّه عبثٌ في الصلاةِ.

فمتى أَمْكَنَ أن تَسْجُدَ بدونِ مَسْحٍ فاسْجُدْ، وأمَّا إذا كان لابدَّ، فلا بأسَ أن تمسَحَ، مثلُ أن يكونَ وجهُ الحصى حاميًا، فتريدُ أن تمسَحَه ليظهرَ باطنُ الحصى، أو تكونَ الأرضُ فيها شوكٌ فتمسحها؛ ليزولَ الشوكُ، المهمُّ: إن احتجتَ فافعلْ، وإلَّا فلا تَفْعَلْ.

---

(١) أخرجه مسلم (٥٤٦).

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٩- باب بَسْطِ الثَّوْبِ فِي الصَّلاَةِ لِلسُّجُودِ.

١٢٠٨- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا بِشْرٌ، حَدَّثَنَا غَالِبٌ، عَنْ بَكْرِ بْنِ عَبْدِ اللهِ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كُنَّا نُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي شِدَّةِ الْحَرِّ، فَإِذَا لَمْ يَسْتَطِعْ أَحَدُنَا أَنْ يُمَكِّنَ وَجْهَهُ مِنَ الأَرْضِ بَسَطَ ثَوْبَهُ فَسَجَدَ عَلَيْهِ[1].

قولُه: «كُنَّا نُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ ﷺ في شِدَّةِ الحَرِّ، فإذَا لم يَسْتَطِعْ أَحَدُنَا أَنْ يُمَكِّنَ وَجْهَهُ مِنَ الأَرْضِ -وفي لفظٍ: جَبْهَتَه- بَسَطَ ثَوْبَهُ فَسَجَدَ عَلَيْه». هذا الحديثُ أَشْكَلَ على بعضِ أهلِ العلمِ مع قولِه ﷺ: «**إذا اشتَدَّ الحرُّ فأَبْرِدُوا بالصلاةِ، فإنَّ شدَّةَ الحرِّ مِن فَيْحِ جهنَّمَ**»[2]. فجَمَعَ بعضُهم بينهما؛ لأنَّ هذا قبلَ الأمرِ بالإبرادِ، وأنَّ النَّبيَّ ﷺ لمَّا رأى أنَّ الناسَ يَشُقُّ عليهم أن يسجدوا على الأرضِ لحرارتِها أمَرَ بالإبرادِ، وهذا واضحٌ، وقَالَ بعضُهم: إنَّ قولَه: في شدةِ الحرِّ؛ يَعْنِي: شدةَ حرِّ اليومِ الذي هم فيه، وأنَّ الحجارةَ التي يُفْرَشُ بها المسجدِ قد يشتَدُّ حرُّها بحيثُ لا يتمكَّنُ الإنسانُ مِن السجودِ عليها، وإن لم يشتَدَّ الجو؛ أي: لم تَشْتَدَّ حرارتُه، وهذا أيضًا وجهٌ آخر، ولكن إذا حَصَلَ هذا وكان الإنسانُ لا يستطيعُ أن يُمَكِّنَ جبهتَه مِن الأرضِ، فإنَّه يبسطُ ثوبَه ويَسْجُدُ عليه، أيُّ الثياب -الرداء أم الإزار-؟

الجوابُ: الذي فيه فضل، قد يكونُ الفضلُ في الرداءِ وقد يكونُ الفضلُ في الإزارِ، نحن الآن قد يكونُ الفضل في الغترةِ، وقد يكونُ في المشلحِ.

وفي قولِه: «إذا لم يَسْتَطِعْ أَحَدُنَا أَنْ يُمَكِّنَ وَجْهَهُ» ما يَدُلُّ على أنَّه لا يَلْجَأُ الإنسانُ إلى بسطِ ثوبِه في الصَّلاةِ إلَّا إذا كان محتاجًا -إذا لم يستطعْ أن يُمَكِّنَ جبهتَه إمَّا لحرارةِ الأرضِ، وإمَّا لكونِها شوكًا أو لكونِها أحجارًا، لا يستطيعُ أن يُمَكِّنَ جَبْهَتَه

---

(١) أخرجه مسلم (٦٢٠).

(٢) أخرجه البخاري (٥٣٩)، ومسلم (٦١٦).



منها- فلْيَضَعْ ثوبَه، فإذا لم يَكُنْ حاجة، فبَسْطُ الثوبِ مكروهٌ، ولهذا نُهِيَ الإنسانُ إذا سَجَدَ أن يَكُفَّ شعرًا أو ثوبًا[1]؛ ليكونَ محلُّ السجودِ واسعًا، يشمل الثياب والجسم.

وذَكَرَ العلماءُ في هذه المسألةِ أنَّ الحائلَ الذي يكون بينك وبين الأرضِ عندَ السجودِ ثلاثةُ أقسام:

القسمُ الأوَّلُ: أنْ يكونَ أحدُ أعضاءِ السجودِ، فهذا لا يجوزُ ولا يجزئُ السجود معه، مثل أن يضعَ يديه ويسجدَ عليها، هذا حرامٌ، ولا يجوزُ؛ لأنَّه حالَ بين الأرض وبين الجبهةِ عضوٌ مِن أعضاءِ السجودِ، فكأنَّ الإنسانَ سجَدَ على ستَّةِ أعضاءٍ.

الثاني: أن يكونَ الحائلُ منفصلًا عن الإنسانِ، كرَجُلٍ وَضَعَ منديلًا يسجدُ عليه؛ لحرارةِ الأرضِ أو شدَّتِها أو ما أشبهَ ذلك، فهذا لا بأسَ به؛ لأنَّه ثَبَتَ عن النَّبيِّ ﷺ أنَّه كان يَسْجُدُ على الخمرةِ[2].

القسمُ الثالثُ: السجودُ على شيءٍ مُتَّصِلٍ بالمُصَلِّي، كغترتِه وثوبِه ومشلحه، فهذا إن دعَتِ الحاجةُ إليه فلا بأسَ به، وإلَّا فهو مكروه.

۞ وفي قولِه: «أنْ يُمَكِّنَ وجْهَه مِن الأَرْضِ». دليلٌ على أنَّه لابدَّ مِن تَمْكِينِ الجبهةِ، فإن لم يُمَكِّنْها لم يصح السجود، فلو كان الإنسانُ على فراشٍ منفوشٍ ووضَعَ جبهتَه على نفسِ الفراشِ دون أن يَضْغَطَ عليه فإنَّ هذا السجودَ لا يُجْزِئُ، لماذا؟

الجوابُ: لأنَّه لم يُمَكِّنْ جَبهتَه فلم يسجدْ، ولذلك لابدَّ مِن أن يَكْبِسَ عليه حتَّى يُمَكِّنَ الجبهةَ، وإذا كان في الطائرةِ بينه وبين الأرضِ مسافات، هل يجوزُ أن يَسْجُدَ عليها؟

الجوابُ: نعم يجوزُ؛ لأنَّه إذا سَجَدَ في الطائرةِ فقد مَكَّنَ جبهتَه مِن المكانِ الذي سجَدَ فيه.

---

(١) سبق تخريجه.

(٢) أخرجه البخاري (٣٣٣).

****

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٠- باب مَا يَجُوزُ مِنْ الْعَمَلِ فِي الصَّلاَةِ.

١٢٠٩- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، حَدَّثَنَا مَالِكٌ، عَنْ أَبِي النَّضْرِ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كُنْتُ أَمُدُّ رِجْلِي فِي قِبْلَةِ النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ يُصَلِّي، فَإِذَا سَجَدَ غَمَزَنِي فَرَفَعْتُهَا، فَإِذَا قَامَ مَدَدْتُهَا[1].

أرادَ المؤلفُ بهذا البابِ: العملَ الذي ليس لمصلحةِ الصلاةِ؛ لأنَّ العملَ الذي لمصلحةِ الصلاةِ سبَقَ، لكن العمل الذي ليس لمصلحةِ الصلاةِ، وليس له فيها تَعَلُّقٌ سنناقشه في حديثِ عائشةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

وفي حديثِ عائشةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا دليلٌ: على صِغَرِ حجرةِ النَّبيِّ ﷺ؛ لأنَّ عائشةَ تَمُدُّ رِجْلَيْها في قِبْلَةِ النَّبيِّ ﷺ إذا اضطجعت.

ومِن فوائدِ هذا الحديثِ أيضًا: أنَّ بيوتَ الرسولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ليس فيها إضاءةٌ - ليس فيها مصابيحُ - لأنَّه لو كان فيها ما احتاجَ إلى الغمزِ، إذا كانت هي تعرفُ أنَّه يُرِيدُ السجودَ، تكُفُّ رِجْلَيْها.

ومِن فوائدِه: أنَّ مَسَّ المرأةِ لا يَنْقُضُ الوضوءَ، كما استدَلَّ بذلك بعضُهم، لكن في الاستدلالِ في هذا نظرٌ، لإمكانِ أنَّه يَمَسُّ رِجْلَيْها مِن وراء الثيابِ، وحينئذٍ لا يكونُ فيه دليلٌ، لكن لدينا دليل على أنَّ مَسَّ المرأةِ لا يَنْقُضُ الوضوءَ وهو البراءةُ الأصليَّةُ؛ لأنَّ الإنسانَ إذا تَوَضَّأَ وضُوءًا صحيحًا بمقتضى الكتابِ والسُّنَّةِ، فلا يُمْكِنُ أنْ يُنْقَضَ هذا الوضوءُ إلا بدليل.

أيُّ إنسانٍ يقولُ لك: هذا مِن نواقضِ الوضوءِ. قل: هاتِ الدليلَ؛ لأنَّ عبادتي الآن تمَّت بمقتضى الدليلِ الشرعيِّ، ولا يُمْكِنُ أن تُنقَضَ إلَّا بدليلٍ شرعيٍّ، وهذه القاعدةُ

---

(١) أخرجه مسلم (٥١٢).

تنفعُك في كلِّ المسائلِ المتعلِّقَةِ بمفسداتِ العبادةِ، طَالِبْ مَن يَقُولُ بإفسادِها بالدليلِ، ولذلك بناءً على القاعدةَ: لا يُنتَقَضُ الوضوءُ إذا خلَعَ الإنسانُ ما يمسحه، من خُفٍّ أو جوربٍ، ولا ينتقضُ وضوؤه بِحلْقِ شعرِ الرأسِ، ولا يُنْتَقَضُ وضوؤه بمسِّ فرج المرأةِ وغيرِ ذلك إلَّا بدليلٍ، المرأةُ لا دليل على نقض الوضوء بها بمسٍّ ولو كان لشهوةٍ ما لم يُحْدِثُ، وأمَّا قولُه تعالى: ﴿أَوْ لَـٰمَسْتُمُ ٱلنِّسَآءَ﴾ [المائدة:٦]. وفي قراءةٍ ﴿لمَسْتُمْ﴾. فالمرادُ به: الجماعُ بلا شكٍّ كما فسَّره بذلك تُرْجُمَان القرآن عبدُ الله بنُ عباسٍ رضي الله عنه، وكما هو مقتضى البلاغةِ؛ لأنَّ آيةَ الوضوءِ ذَكَرَ اللهُ فيها طهارتين وسببين:

الطهارتان: طهارةُ الماء وطهارةُ التيممِ.

السببان: الحدثُ الأصغرُ في قولِه: ﴿أَوْ جَآءَ أَحَدٌ مِّنكُم مِّنَ ٱلْغَآئِطِ﴾ [المائدة:٦]. والحدثُ الأكبرُ في قولِه: ﴿أَوْ لَـٰمَسْتُمُ ٱلنِّسَآءَ﴾.

لو قلنا: لامستم النساء، يَعْنِي: لامستموهنَّ فانتقضَ الوضوءُ، لكان في ذلك خللٌ في البلاغةِ، الخللُ أنَّه أُهمل في الآيةِ موجبُ الغُسْلِ، وكلُّ موجب للغسل موجب الوضوء وهذا خلاف البلاغةِ مع أنَّ اللهَ ذَكَرَ الطهارتين: الماءَ والترابَ، والحدثين: الأكبرَ والأصغرَ، فلابدَّ أن يذكرَ السببين: سببَ الحدثِ الأصغرِ وسببَ الحدثِ الأكبرِ، فيتعيَّن أن يكونَ المرادُ بالآيةِ: ﴿لَـٰمَسْتُمُ﴾ أو ﴿لمَسْتُمْ﴾ الجماعَ، فنحن لا نحتاجُ أن نَسْتَدِلَّ بحديثِ عائشةَ هذا؛ لأنَّ الاستدلالَ به يَبْطُلُ باحتمالِ أن يكونَ يَمَسَّها مِن وراءِ الثيابِ.

ومِن فوائدِ هذا الحديثِ: أنَّ جلوسَ المرأةِ أمامَ المصلِّي بكُلِّ بدنِها أو بعضِه لا يُبْطِلُ صلاتَه، وقد احتجَّت عائشةُ رضي الله عنها بهذا الحديثِ على أنَّ المرأةَ لا يَقْطَعُ مرورُها صلاةَ الرَّجُلِ، ولكنَّه لا دليلٌ لها فيه؛ لأنَّ الجالسةَ أو النائمةَ غيرُ مارَّةٍ، والذي ينقضُ هو المرورُ، وما دام الحديثُ قد صحَّ عن النَّبيِّ ﷺ أنَّ المرأةَ إذا مرَّتْ بين يدي

الرَّجُلِ انقطعتْ صلاتُه[1]، فإنَّه يجبُ أن نقولَ به، وأن نُجيبَ عن حديثِ عائشة وأشباهِه بأنَّ هذا ليس بمرورٍ.

ومِن فوائدِ هذا الحديثِ: ما تَرْجَمَ له البخاريُّ رَحِمَهُ اللَّهُ أنَّ النَّبيَّ ﷺ إذا سَجَدَ غمَزَ عائشةَ فرفعت رِجْلَيْها، وهو رَحِمَهُ اللَّهُ أرادَ أن يسوقه للعملِ في الصلاةِ الذي لا يتعَلَّقُ بها، وعندِي أنَّ هذا العملَ يتعَلَّقُ بالصلاةِ؛ لأنَّه لا يمكنُ السجودُ على رِجْلَيْها، فهو مِن مصلحةِ الصلاةِ، حركته هذه مِن مصلحةِ الصلاةِ، إلَّا أن يُقالَ: بإمكانِ النَّبيِّ ﷺ أن يقولَ لعائشةَ: لا تفعلي أصلًا، أي: أنْ تكفَّ رِجْلَيْها سواءٌ كان قائمًا أو ساجدًا.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٢١٠ - حَدَّثَنَا مَحْمُودٌ، حَدَّثَنَا شَبَابَةُ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زِيَادٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ صَلَّى صَلَاةً قَالَ: «إِنَّ الشَّيْطَانَ عَرَضَ لِي فَشَدَّ عَلَيَّ لِيَقْطَعَ الصَّلَاةَ عَلَيَّ، فَأَمْكَنَنِي اللهُ مِنْهُ فَذَعَتُّهُ، وَلَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أُوثِقَهُ إِلَى سَارِيَةٍ حَتَّى تُصْبِحُوا فَتَنْظُرُوا إِلَيْهِ فَذَكَرْتُ قَوْلَ سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: رَبِّ هَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي. فَرَدَّهُ اللهُ خَاسِئًا»[2]. ثُمَّ قَالَ النَّضْرُ بْنُ شُمَيْلٍ: فَذَعَتُّهُ بِالذَّالِ؛ أَيْ: خَنَقْتُهُ. وَفَدَعَّتُّهُ مِنْ قَوْلِ اللهِ: ﴿يَوْمَ يُدَعُّونَ﴾ [الطور: ١٣]. أَيْ: يُدْفَعُونَ. وَالصَّوَابُ: فَدَعَتُّهُ، إِلَّا أَنَّهُ كَذَا قَالَ بِتَشْدِيدِ الْعَيْنِ وَالتَّاءِ.

قولُه: «دَعَتُّه». مِن الدَّعِّ وهو الدفعُ بشدَّةٍ وعُنْفٍ.

الشاهدُ مِن هذا: هو أنَّ الرسولَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عمِلَ هذا العَمَلَ؛ لأنَّ الشيطانَ أرادَ أن يَقْطَعَ عليه صلاتَه فيُفْسِدها عليه.

---

(١) أخرجه أبو داود (٧٠٣)، والنسائي (٧٥١)، وابن ماجه (٩٤٩).

(٢) أخرجه مسلم (٥٤١).

وفي هذا الحديثِ مِن الفوائدِ: أنَّ الشيطانَ قد يَعْرِضُ لأتقى عبادِ الله، وإذا كان قد يُسَلَّطُ على أتقى عبادِ الله فما بالك بمَن دونَهم! فالشيطانُ قد يُسَلَّطُ على بني آدمَ، ولذلك ينبغي لنا أن نستعملَ دائمًا الأورادَ الشرعيَّةَ التي تحمينا مِن الشيطانِ.

ومِن فوائدِ هذا الحديثِ: حرصُ الشيطانِ على إفسادِ عبادةِ بني آدمَ؛ لأنَّه أرادَ أن يَقْطَعَ على النَّبيِّ ﷺ صلاتَه.

ومِن فوائدِ هذا الحديثِ: جوازُ مقاتلةِ مِن أرادَ أن يُفْسِدَ عليك الصلاةَ؛ لأنَّ النَّبيَّ ﷺ دَعَّه.

ومِن فوائدِ هذا الحديثِ: تواضعُ النَّبيِّ ﷺ حيثُ لم يَفْعَلْ ما همَّ به مِن ربطِ هذا الشيطانِ بساريةٍ مِن سواري المسجدِ؛ لأنَّ سليمانَ قَالَ: ﴿قَالَ رَبِّ ٱغْفِرْ لِى وَهَبْ لِى مُلْكًا لَّا يَنۢبَغِى لِأَحَدٍ مِّنۢ بَعْدِىٓ﴾ [ص:٣٥]. وهذا مِن تواضعِ الرسولِ عليه الصلاة والسلام، وإلَّا فمِن المعلومِ أنَّ النَّبيَّ ﷺ لو أوثقَه لم يحصلْ على ملكِ سليمانَ؛ لأنَّ اللهَ سخَّرَ الشياطين لسليمانَ في كلِّ شيءٍ كما قَالَ اللهُ تعالى: ﴿وَٱلشَّيَٰطِينَ كُلَّ بَنَّآءٍ وَغَوَّاصٍ ۝٣٧ وَءَاخَرِينَ مُقَرَّنِينَ فِى ٱلْأَصْفَادِ ۝٣٨﴾ [ص:٣٧-٣٨]. لكن هذا جزء من شيءٍ كثيرٍ تركَه النَّبيُّ عليه الصلاة والسلام تواضعًا منه.

ومِن فوائدِ هذا الحديثِ: أنَّه يجوزُ للإنسانِ في صلاتِه أن يُفكِّرَ فيما لا يتعلَّقُ بها؛ لأنَّ قولَه: «ذَكَرْتُ قَوْلَ سُلَيْمَانَ». هذا لا يَتعلَّقُ بالصلاةِ، فإذا فكَّرَ الإنسانُ في صلاتِه في شيءٍ، فهذا لا يَضُرُّ، لكن إذا غَلَبَ على الصلاةِ وصارَ أكثرُ صلاتِه يُفكِّرُ فقد اختلَفَ العلماءُ في بُطْلانِ صلاتِه وأكثرُهم يرونَ أنها لا تَبْطُلُ.

فإذا قَالَ قائلٌ: كيف يقولُ سليمانُ عليه الصلاة والسلام: ﴿وَهَبْ لِى مُلْكًا لَّا يَنۢبَغِى لِأَحَدٍ مِّنۢ بَعْدِىٓ﴾؟ بعضُ الناسِ يقولُ: هل هذا حَسَدٌ مِن سليمانَ؟

فالجوابُ: لا، ليس حسدًا، لكن مِن أجلِ أن يُذْكَرَ به هو، ويكون هو مَضْرِبَ المثلِ في الملكِ التَّامِّ الذي مَلَكَ به مَن سُلِّطَ عليه مِن الجنِّ والإنسِ.

قَالَ الحافظُ ابنُ رجبٍ:

وخَرَّجَ الإمامُ أحمدَ بإسنادٍ جيدٍ، عن أبي سعيدٍ الخدريِّ، أنَّ رسولَ الله ﷺ قامَ فصَلَّى صَلاةَ الصُّبْحِ، فَالْتَبَسَتْ عليه القراءةُ، فَلَمَّا فَرَغَ مِن الصلاةِ قَالَ: «لو رَأَيْتُمُوني وإبليسَ، فَأَهْوَيْتُ بيدِي، فَمَازِلْتُ أَخْنُقُهُ حتَّى وَجَدْتُ بَرْدَ لُعَابِهِ بينَ إِصْبَعَيَّ هَاتَيْنِ - الإِبْهَام والَّتِي تَلِيهَا- ولَوْلا دَعْوَةُ أَخِي سُلَيْمَانَ، لأَصْبَحَ مَرْبُوطًا بِسَارِيَةٍ مِنْ سَوَارِي المَسْجِدِ يَتَلاعَبُ به صِبْيَانُ المَدِينَةِ».اهـ

هذا غير الذي معنا، الحديثُ الذي معنا حديثُ أبي هريرةَ.

قَالَ الحافظُ ابنُ حجرٍ رَحِمَهُ اللهُ في «الفتح» (٣/ ٨٠-٨١):

❁ قولُه: «إِنَّ الشَّيْطَانَ عَرَضَ». تقَدَّمَ فِي بَابِ: رَبْط الْغَرِيم في الْمسْجِدِ. مِنْ أَبْوَابِ الْمَسَاجِدِ مِنْ وجهٍ آخَرَ عن شُعْبَةَ بلفظِ: «إِنَّ عِفْرِيتًا مِنَ الْجِنِّ تَفَلَّتَ عَلَيَّ». وهو ظاهرٌ في أنَّ الْمرادَ بالشَّيْطَانِ في هذه الروايةِ غيرُ إبليسَ كبيرِ الشَّيَاطِينِ.

❁ قولُه: «فَشَدَّ عَلَيَّ». بالْمعجمةِ؛ أي: حَمَلَ.

❁ قولُه: «لِيَقْطَع». في روايةِ الْحَمَوِيِّ والْمُسْتَمْلِي بحذفِ اللَّامِ.

❁ قولُه: «فَذَعَتُّهُ». يأتِي ضبطُه بعد.

❁ قولُه: «فَتَنْظُرُوا». في روايةِ الْحَمَوِيِّ والْمُسْتَمْلِي: «أَوْ تَنْظُرُوا إِلَيْهِ». بالشَّكِّ وقد تَقَدَّمَ بَعْضُ الكلَامِ على هذا الْحديثِ في البابِ الْمذكورِ، ويأتِي الكلَامُ على بقيَّتِه في أوَّلِ بَدْءِ الْخَلْقِ إن شَاءَ الله تعالى.اهـ

قَالَ القَسطلانيُّ:

❁ قولُه: «إنَّ الشَّيْطَانَ عَرَضَ لي». في صفة: هِر. وفي روايةِ شُعْبَةَ السابقةِ مِن وجهٍ آخر في بابِ: رَبْطِ الغَرِيمِ في المسجدِ: أنَّ عِفْرِيتًا مِن الجِنِّ يَتَفَلَّتُ عليه. فظاهرُه أنَّ المرادَ بالشيطانِ في هذه الروايةِ غيرُ إبليسَ كبيرِ الشياطين، فشدَّ بالشين المعجمةِ أي: حمَلَ عليه حالَ كونِه يقطعُ الصلاةَ عليه، ولغيرِ الحمويِّ والمُسْتَمْلِي ليَقْطَعَ بـ«لام»

التعليل، فإن قلت: قد ثبَتَ أنَّ الشيطانَ يَفِرُّ مِن ظِلِّ عُمَرَ وأنَّه يَسْلُكُ في غير فجِّه، ففرارُه مِن النَّبيِّ ﷺ أَوْلَى، فكيف شَدَّ عليه عليه الصلاة والسلام وأرادَ قَطْعَ صلاتِه عليه الصلاة والسلام؟

أُجِيبَ: بأنَّه ليس المرادُ حقيقةَ الفرارِ، بل بيانُ قوةِ عُمَرَ رضي الله عنه وصلابتِه على قهرِ الشيطانِ، وقد وقَعَ التصريحُ بأنَّه ﷺ قهرَه وطردَه كما قَالَ: فأمكنني اللهُ منه، لكونِه مُشَخَّصًا في صورةٍ يمكنُ أَخْذُه معها، وهي صورةُ الهرِّ.

«**فَذَعَتُّهُ**». بالذالِ المعجمةِ والعينِ المهملةِ المفتوحتين والمثناةِ الفوقيةِ المشدَّدةِ، فِعْلٌ ماضٍ للمتكلم وحده، والفاءُ عاطفةٌ؛ أي: غمزته غمزًا شديدًا، وعند ابن أبي شيبةَ بالدالِ المهملةِ؛ أي: دفعتُه دفعًا شديدًا.

«**ولقد هَمَمْتُ أن أُوثِقَه**». أي: قصدت ربطَه إلى ساريةٍ مِن سواري المسجدِ حتَّى تُصْبِحوا فتنظروا إليه، وللحمويِّ والمُستَمْلي: «**أو تنظروا إليه**» بالشكِّ.

فذكرت قولَ أخي سليمانَ عليه السلام: ﴿رَبِّ ٱغْفِرْ لِى وَهَبْ لِى مُلْكًا لَّا يَنۢبَغِى لِأَحَدٍ مِّنۢ بَعْدِىٓ﴾. فردَّه اللهُ حالَ كونِه خاسئًا مطرودًا مُبعدًا مُتحيِّرًا.

زاد في روايةِ كريمةَ عندَ الكُشْمَيْهَنِيِّ هنا: ثم قَالَ: النضرُ بنُ شُمَيْلٍ: «**فَذَعَتُّه**» بالذالِ المعجمةِ وتخفيفها؛ أي: خَنَقْتُه. وأمَّا «**فدعَّتُّه**» بالدالِ، والعين المشددةِ مع تشديدِ المثناةِ مِن قولِ الله تعالى: ﴿يَوْمَ يُدَعُّونَ إِلَىٰ نَارِ جَهَنَّمَ دَعًّا﴾. أي: يُدْفعون. والصوابُ: فَدَعته بالمهملةِ وتخفيف العين، إلَّا أنَّه -يَعْنِي: شعبة- كذا قَالَ بتشديدِ العين والتاء. وهذه الزيادةُ ساقطةٌ عندَ أبوي ذرٍّ والوقتِ والأصيلي وابن عساكر، ومطابقةُ الحديثِ للترجمةِ مِن قولِه: «**فدعته**» على معنى دفعته مِن حيث كونِه عملًا يسيرًا، واستُنبِطَ منه أنَّ العملَ اليسيرَ غيرُ مُبْطِلٍ للصلاةِ كما مرَّ هذا.اهـ

الظاهرُ مِن «**ليَقْطَعَ الصلاةَ عَلَيَّ**» أي: لِيُفْسِدُها إمَّا إفسادًا تامًّا، وإمَّا إفسادَ كمالٍ.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رحمه الله:

١١ - باب إِذَا انْفَلَتَتِ الدَّابَّةُ فِي الصَّلَاةِ.

وقَالَ قتادةُ: إنْ أُخِذَ ثوبُه يَتبعُ السارِقَ ويَدَعُ الصَّلَاةَ.

١٢١١ - حَدَّثَنَا آدَمُ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، حَدَّثَنَا الأَزْرَقُ بْنُ قَيْسٍ، قَالَ: كُنَّا بِالأَهْوَازِ نُقَاتِلُ الْحَرُورِيَّةَ، فَبَيْنَا أَنَا عَلَى جُرُفِ نَهَرٍ إِذَا رَجُلٌ يُصَلِّي، وَإِذَا لِجَامُ دَابَّتِهِ بِيَدِهِ، فَجَعَلَتِ الدَّابَّةُ تُنَازِعُهُ وَجَعَلَ يَتْبَعُهَا. قَالَ شُعْبَةُ: هُوَ أَبُو بَرْزَةَ الأَسْلَمِيُّ، فَجَعَلَ رَجُلٌ مِنَ الْخَوَارِجِ يَقُولُ: اللَّهُمَّ افْعَلْ بِهَذَا الشَّيْخِ. فَلَمَّا انْصَرَفَ الشَّيْخُ قَالَ: إِنِّي سَمِعْتُ قَوْلَكُمْ، وَإِنِّي غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللهِ ﷺ سِتَّ غَزَوَاتٍ أَوْ سَبْعَ غَزَوَاتٍ وَثَمَانَ وَشَهِدْتُ تَيْسِيرَهُ، وَإِنِّي إِنْ كُنْتُ أَنْ أُرَاجِعَ مَعَ دَابَّتِي أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَدَعَهَا تَرْجِعُ إِلَى مَأْلَفِهَا فَيَشُقُّ عَلَيَّ.

[الحديث ١٢١١ - طرفه في: ٦١٢٧].

قولُه: «كنَّا بالأهوازِ نُقَاتِلُ الحَرُورِيَّةَ». الحروريَّةُ -مشددةٌ- طائفةٌ مِن الخوارجِ، قاتلت عليًّا رضي الله عنه في مكانٍ يقالُ له: حرورة، في ظهرِ الكوفةِ. وذِكْرُ هذه القصةِ أن أبا برزةَ الأسلَمِيَّ صاحب رسولِ الله ﷺ كان يُصلِّي ولِجامُ دابتِه بيدِه... إلى آخرِه، ففي هذا دليلٌ على مسائلَ:

منها: جوازُ إمساكِ الإنسانِ دابتِه بيدِه وهو يُصَلِّي، ولا نقولُ له: اجعلْها في رجْلِك، بل نقولُ: لا بأسَ أن تجعلَها في اليدِ، وإن جعلها في اليدِ سيفوتُه أشياء لا تفوتُه لو جعلَها في الرِّجْلِ.

منها: جوازُ العملِ اليَسيرِ للحفاظِ على مالِه، كان أبو برزةَ رضي الله عنه يفعلُ هذا، ولا شكَّ أنَّ هذا هو عينُ الحكمةِ؛ لأنَّ التشاغلَ بالجوارحِ أَهْوَنُ مِن شُغلِ القلبِ؛ لأنَّها لو ذهبت الدابَّةُ انشغلَ قلبُه بها، وصارَ لا يدري ما يقولُ ولا ما يفعلُ ودخَلَ في قولِه ﷺ: «لا صَلَاةَ في حَضْرَةِ طَعَامٍ، ولا هو يُدَافِعُه الأَخْبَثَان»[1]. ولا شكَّ أن حركةَ البدنِ أهونُ مِن حركةِ القلبِ.

ومنها: أنَّ من الناسِ من يُشَدِّدُ في دينِ الله حتَّى يمنعَ ما أحلَّ اللهُ له، هكذا الخارجيَّ الذي دعا على هذا الشيخِ حينَ رآه يفعلُ ما يفعلُ.

(١) أخرجه مسلم (٥٦٠).

ومنها: أنَّ النَّبيَّ ﷺ كان يُحِبُّ التيسيرَ على الأمَّةِ، بل كان يأْمُرُ بالتيسيرِ، فكان إذا بَعَثَ البعوثَ يقولُ: «**يَسِّروا ولا تُعَسِّرُوا، وبَشِّرُوا ولا تُنَفِّرُوا، فإنَّما بُعِثْتُم مُيَسِّرِين ولم تُبْعَثُوا مُعَسِّرِين**»[1].

ومنها: جوازُ إخبارِ الإنسانِ بما صنعَ مِن الأعمالِ الصالحةِ، يَعْنِي: أن يُخْبِرَ عن نفسِه بما صنعَ للحاجةِ إلى ذلك، فإنَّ أبا برزةَ رضي الله عنه ذكَرَ أنَّه غزا مع الرسولِ ﷺ ستَّ غزواتٍ أو سبْعَ غزواتٍ فعَرَفَ سيرتَه عليه الصلاة والسلام ومحبَّتَه للتيسيرِ.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

١٢١٢ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللهِ، أَخْبَرَنَا يُونُسُ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُرْوَةَ، قَالَ: قَالَتْ عَائِشَةُ: خَسَفَتِ الشَّمْسُ فَقَامَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَرَأَ سُورَةً طَوِيلَةً، ثُمَّ رَكَعَ فَأَطَالَ، ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ، ثُمَّ اسْتَفْتَحَ بِسُورَةٍ أُخْرَى، ثُمَّ رَكَعَ حَتَّى قَضَاهَا وَسَجَدَ، ثُمَّ فَعَلَ ذَلِكَ فِي الثَّانِيَةِ، ثُمَّ قَالَ: «إِنَّهُمَا آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللهِ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَصَلُّوا حَتَّى يُفْرَجَ عَنْكُمْ، لَقَدْ رَأَيْتُ فِي مَقَامِي هَذَا كُلَّ شَيْءٍ وُعِدْتُهُ حَتَّى لَقَدْ رَأَيْتُنِي أُرِيدُ أَنْ آخُذَ قِطْفًا مِنْ الْجَنَّةِ حِينَ رَأَيْتُمُونِي جَعَلْتُ أَتَقَدَّمُ، وَلَقَدْ رَأَيْتُ جَهَنَّمَ يَحْطِمُ بَعْضُهَا بَعْضًا حِينَ رَأَيْتُمُونِي تَأَخَّرْتُ، وَرَأَيْتُ فِيهَا عَمْرَو بْنَ لُحَيٍّ وَهُوَ الَّذِي سَيَّبَ السَّوَائِبَ»[2].

هذا سبَقَ الكلامُ عليه في بابِ صلاةِ الكسوفِ وفيه من الفوائدِ المناسبةِ لهذه الترجمةِ: أنَّ النَّبيَّ ﷺ تَقَدَّمَ وتَأَخَّرَ، تَقَدَّمَ حين رأى الجنةَ ليأْخُذَ قِطْفًا من الجنَّةِ، وفي روايةٍ أنَّه قَالَ: «**لو أَخَذْتُ مِنه لأَكَلْتُم منه ما بَقِيتِ الدنْيا**»[3]. أو كما قَالَ ﷺ.

واختلفوا في قولِه: «**من**» هل المرادُ: مِن جنسِه أو من عينِه؟ والظاهرُ: الأوَّلُ والله أعلمُ.

---

(١) أخرجه البخاري (٦٩، ٦١٢٦).

(٢) أخرجه مسلم (٩٠١).

(٣) أخرجه البخاري (٥١٩٧)، ومسلم (٩٠٧).

وفيه أيضًا: إثباتُ عذابِ القبرِ، وأنَّ المُعَذَّبين في القبورِ قد يُنقلون مِن قبورِهم إلى نارِ جهنَّمَ -والعياذُ بالله- كما في حديثِ عمرو بنِ لُحَيٍّ الخزاعي، وهو أوَّلُ مَن نَصَبَ الأصنامَ وأدْخَلَ الشركَ على العربِ وسيَّبَ السوائبَ.

والسوائبُ: هي إبلٌ تصلُ إلى حدٍّ معينٍ ولها عندَهم قواعد وأنظمة، ثم يُسَيِّبونها لا تُرْكَبُ ولا تُذْبَحُ ولا يُنتَفَعُ بها، فيُحَرِّمونَ ما أحلَّ اللهُ.

وفيه أيضًا: دليلٌ على شِدَّةِ الزعامةِ في الشرِّ -والعياذُ بالله- وأنَّ الزعيمَ في الشرِّ يُعَذَّبُ بما يُعَذَّبُ به كلُّ مَن تبعه، ومصداقُ هذا قولُ النَّبيِّ ﷺ: **«مَن سَنَّ سُنَّةً سيئةً فعليه وِزْرُها ووزرُ مَن عَمِلَ بها إلى يومِ القيامةِ»**[1].

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

١٢ - باب مَا يَجُوزُ مِنَ الْبُصَاقِ وَالنَّفْخِ فِي الصَّلاَةِ.

وَيُذْكَرُ عَنْ عَبْدِ الله بْنِ عَمْرٍو: نَفَخَ النَّبِيُّ ﷺ فِي سُجُودِهِ فِي كُسُوفٍ.

١٢١٣ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ رضي الله عنهما أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَأَى نُخَامَةً فِي قِبْلَةِ الْمَسْجِدِ فَتَغَيَّظَ عَلَى أَهْلِ الْمَسْجِدِ وَقَالَ: «إِنَّ اللهَ قِبَلَ أَحَدِكُمْ، فَإِذَا كَانَ فِي صَلاَتِهِ فَلاَ يَبْزُقَنَّ -أَوْ قَالَ: لاَ يَتَنَخَّمَنَّ-». ثُمَّ نَزَلَ فَحَتَّهَا بِيَدِهِ[2].

وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ رضي الله عنهما: إِذَا بَزَقَ أَحَدُكُمْ فَلْيَبْزُقْ عَلَى يَسَارِهِ.

في هذا دليلٌ: على أنَّ النخامةَ ليست بنجسةٍ، وهو كذلك، وكُلُّ ما خَرَجَ مِن بَدَنِ الإنسانِ فليس بنجسٍ ما عدا الخارجَ مِن السبيلين، ويستثنى مِن الخارجِ مِن القُبُلِ المنيُّ فإنَّه طاهرٌ.

---

(١) أخرجه مسلم (١٠١٧).

(٢) أخرجه مسلم (٥٤٧).

وفي هذا الحديثِ دليلٌ: على أنَّه لا ينبغي أن يُبْصَقَ في قِبْلَةِ المسجدِ، بل لو قيل بالتحريمِ لكان له وجهٌ؛ لأنَّه سوءُ أدبٍ مع الله عَزَّوَجَلَّ، وهل مثلُ ذلك مَن يجعلون صندوقَ القمامةِ في مُقَدِّمةِ المسجدِ؟

يَحْتَمِلُ هذا وهذا؛ لأنَّ هذه القمامةَ قد يكونُ فيها المناديلُ التي تُنُخِّمَ فيها، وقد يكونُ فيها سوى ذلك، ولهذا الأفضلُ ألَّا تُجْعَلَ في قِبْلَةِ المسجدِ؛ لأنِّي أعتقدُ لو أنَّ أحدًا في مجلسِ ملكٍ مِن الملوكِ، هل يرى مِن الأليقِ أن يَأْتي بالقمامةِ ويضعها بين يديه؟

الجوابُ: لا، فاللهُ أحقُّ أن يُسْتَحَى منه.

هذه الصناديقُ التي توضَعُ فيها القمامةُ تُجْعَلُ في الخلْفِ، ثم مَن احتاجَ إليها يقومُ إليها.

وفيه أيضًا: دليلٌ على أنَّ اللهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى قِبَلَ المُصَلِّي، وهذا لا يُنافي عُلُوَّه؛ لأنَّ اللهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى ليس كمثلِه شيءٌ في جميعِ صفاتِه، فإذا رأيتَ في الكتابِ والسُّنَّةِ وصفًا للهِ عَزَّوَجَلَّ، وظننتَ أنَّه يتعارضُ فاتَّهِمْ عَقْلَكَ وفهْمَك، ولكنَّ المُسَلِّمَ تمامُ الاستسلامِ والمنقادَ تمامَ الانقيادِ يقولُ: ﴿ءَامَنَّا بِهِۦ كُلٌّ مِّنْ عِندِ رَبِّنَا﴾ [آل عمران:٧]. فيُؤمِنُ بهذا ويُؤْمِنُ بهذا، ولا يقولُ: كيف يجتمعُ هذا وهذا؟

وفيه أيضًا: أنَّ حَتَّ ما يُؤْذِي سُنَّةٌ، بل لو قيل بالوجوبِ لكان له وجهٌ، وإذا قلنا بالوجوبِ فإنَّه وجوبُ كفايةٍ، إذا قامَ به مَن يكفي سقَطَ عن الباقين، وهل الأفضلُ أن تُزِيلَه أنت بنفسِك، أو أن تَسْتَدْعي المسئولين عن تنظيفِ المسجدِ فيُزيلوه؟

الجوابُ: الأوَّلُ، أن تبدأَ به أنت بنفسِك؛ لأنَّك تعمل هذا طاعةً للهِ ورسولِه كما قَالَ تعالى: ﴿فِى بُيُوتٍ أَذِنَ ٱللَّهُ أَن تُرْفَعَ﴾ [النور:٣٦]. وأَمْر النَّبيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في بناءِ المساجدِ يدخل فيه أنْ تُنَظَّفَ وتُطَيَّبَ، وسأَلَ عن المرأةِ التي تَقُمُّ المسجدَ لمَّا ماتت، ثم خرَجَ

إلى البقيعِ فصلَّى على قبرِها[١]، كلُّ هذا يَدُلُّ على أنَّ تنظيفَ المساجدِ مِن الطاعاتِ الجليلةِ، نعم إذا كنت لاَ تستطيعُ كما لو رأيتَ نجاسةً، النجاسةُ تحتاجُ إلى غَسْلٍ وتنْظِيفٍ، فهنا الواجبُ عليك أن تُخبرَ مَن يقومُ بهذا الأمرَ.

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٢١٤- حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ، حَدَّثنا غُنْدَرٌ، حَدَّثنَا شُعبَةُ، قَالَ: سَمِعْتُ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا كَانَ فِي الصَّلاةِ فَإِنَّهُ يُنَاجِي رَبَّهُ، فَلا يَبْزُقَنَّ بَيْنَ يَدَيْهِ، وَلا عَنْ يَمِينِهِ، وَلَكِنْ عَنْ شِمَالِهِ تَحْتَ قَدَمِهِ الْيُسْرَى»[٢].

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٣- باب مَنْ صَفَّقَ جَاهِلًا مِنْ الرِّجَالِ فِي صَلاَتِهِ لَمْ تَفْسُدْ صَلاَتُهُ.

فِيهِ سَهْلُ بْنُ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

١٤- باب إِذَا قِيلَ لِلْمُصَلِّي: تَقَدَّمْ أَوْ انْتَظِرْ. فَانْتَظَرَ فَلاَ بَأْسَ.

١٢١٥- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كَانَ النَّاسُ يُصَلُّونَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُمْ عَاقِدُو أُزْرِهِمْ مِنْ الصِّغَرِ عَلَى رِقَابِهِمْ، فَقِيلَ لِلنِّسَاءِ: لاَ تَرْفَعْنَ رُءُوسَكُنَّ حَتَّى يَسْتَوِيَ الرِّجَالُ جُلُوسًا[٣].

يَعْنِي: الأُزرُ قصيرةٌ ما تمسك على الحقوين، فكانوا يجعلون لها رِبَاطًا يربطونها على أعناقِهم لتستمسك، فإذا سجَدَ الإنسانُ فالعادةُ أنَّه إذا سجَدَ ارتَفَع مُؤَخَّرُ إزارِه

---

(١) أخرجه البخاري (١٣٣٧).

(٢) أخرجه مسلم (٥٥١).

(٣) أخرجه مسلم (٤٤١).

وتنزلُ مُقَدَّمُ إزاره، فكانوا يقولُون للنساءِ: لا تَرْفَعْنَ رؤوسكنَّ بعد السجودِ حتَّى يرْفَعَ الرِّجالُ؛ لئلَّا يَرَوْا مِن العورةِ، أو مِن قُرْبِ العَوْرَةِ المغلَّظةِ.

وفي هذا الحديثِ دليلٌ: على ما كان عليه الصحابةُ رضي الله عنهم مِن شظفِ العيشِ وقلَّةِ المالِ.

*****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

١٥- باب لاَ يَرُدُّ السَّلاَمَ فِي الصَّلاَةِ.

١٢١٦- حَدَّثَنَا عَبْدُ الله بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا ابْنُ فُضَيْلٍ، عَنِ الأَعْمَشِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَلْقَمَةَ، عَنْ عَبْدِ الله قَالَ: كُنْتُ أُسَلِّمُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ فِي الصَّلاةِ فَيَرُدُّ عَلَيَّ، فَلَمَّا رَجَعْنَا سَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيَّ وَقَالَ: «إِنَّ فِي الصَّلاةِ شُغْلًا»[1].

١٢١٧- حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ، حَدَّثَنَا كَثِيرُ بْنُ شِنْظِيرٍ، عَنْ عَطَاءِ ابن أَبِي رَبَاحٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ الله رضي الله عنه قَالَ: بَعَثَنِي رَسُولُ الله ﷺ فِي حَاجَةٍ لَهُ، فَانْطَلَقْتُ ثُمَّ رَجَعْتُ وَقَدْ قَضَيْتُهَا، فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيَّ، فَوَقَعَ فِي قَلْبِي مَا اللهُ أَعْلَمُ بِهِ، فَقُلْتُ فِي نَفْسِي: لَعَلَّ رَسُولَ الله ﷺ وَجَدَ عَلَيَّ أَنِّي أَبْطَأْتُ عَلَيْهِ، ثُمَّ سَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيَّ، فَوَقَعَ فِي قَلْبِي أَشَدُّ مِنَ الْمَرَّةِ الأُولَى، ثُمَّ سَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَرَدَّ عَلَيَّ فَقَالَ: «إِنَّمَا مَنَعَنِي أَنْ أَرُدَّ عَلَيْكَ أَنِّي كُنْتُ أُصَلِّي» وَكَانَ عَلَى رَاحِلَتِهِ مُتَوَجِّهًا إِلَى غَيْرِ الْقِبْلَةِ[2].

قولُه: «ثُمَّ سَلَّمْتُ عليه فرَدَّ عليَّ». يَعْنِي: بعدَ أن سَلَّمَ مِن صلاتِه.

وفيه دليلٌ: على أنَّ المُسَلِّمَ على المُصَلِّي لا يستحِقُّ الردَّ باللفظِ.

---

(١) سبق تخريجه.

(٢) أخرجه مسلم (٥٤٠).

فإنْ قَالَ قائلٌ: كيف لا يستحقُّ الرَّدَّ والتطوعُ سُنَّةٌ ورَدُّ السلامِ فرضٌ، فلماذا لا نقولُ: يَقْطَعُ النافلةَ ويَرُدُّ؟

فالجوابُ: أنَّ أصلَ السلامِ هنا ليس بمشروعٍ؛ لأنَّه لا يُشْرَعُ أن تُسَلِّمَ على الرَّجُلِ وهو يُصَلِّي وإن كان جائزًا، ومَن سَلَّمَ في حالٍ لا يُشْرَعُ فيها السلامُ، فإنَّه لا يَسْتَحِقُّ الرَّدَّ الواجبَ.

وفي هذا الحديثِ دليلٌ: على جوازِ الصلاةِ على الرَّاحلةِ، ولو كان متوجِّهًا إلى غيرِ القبلةِ وهذا في السفرِ.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٦- باب رَفْعِ الأَيْدِي فِي الصَّلاَةِ لِأَمْرٍ يَنْزِلُ بِهِ.

١٢١٨ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، حَدَّثَنا عَبْدُ الْعَزِيزِ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رضي الله عنه قَالَ: بَلَغَ رَسُولَ الله ﷺ أَنَّ بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ بِقُبَاءٍ كَانَ بَيْنَهُمْ شَيْءٌ، فَخَرَجَ يُصْلِحُ بَيْنَهُمْ فِي أُنَاسٍ مِنْ أَصْحَابِهِ، فَحُبِسَ رَسُولُ الله ﷺ وَحَانَتْ الصَّلاَةُ، فَجَاءَ بِلاَلٌ إِلَى أَبِي بَكْرٍ رضي الله عنهما فَقَالَ: يَا أَبَا بَكْرٍ، إِنَّ رَسُولَ الله ﷺ قَدْ حُبِسَ، وَقَدْ حَانَتْ الصَّلاَةُ، فَهَلْ لَكَ أَنْ تَؤُمَّ النَّاسَ؟ قَالَ: نَعَمْ، إِنْ شِئْتَ. فَأَقَامَ بِلاَلٌ الصَّلاَةَ، وَتَقَدَّمَ أَبُو بَكْرٍ رضي الله عنه فَكَبَّرَ لِلنَّاسِ، وَجَاءَ رَسُولُ الله ﷺ يَمْشِي فِي الصُّفُوفِ يَشُقُّهَا شَقًّا حَتَّى قَامَ فِي الصَّفِّ، فَأَخَذَ النَّاسُ فِي التَّصْفِيحِ. قَالَ سَهْلٌ: التَّصْفِيحُ هُوَ التَّصْفِيقُ. قَالَ: وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ رضي الله عنه لاَ يَلْتَفِتُ فِي صَلاَتِهِ، فَلَمَّا أَكْثَرَ النَّاسُ الْتَفَتَ فَإِذَا رَسُولُ الله ﷺ، فَأَشَارَ إِلَيْهِ يَأْمُرُهُ أَنْ يُصَلِّيَ، فَرَفَعَ أَبُو بَكْرٍ رضي الله عنه يَدَهُ فَحَمِدَ اللهَ ثُمَّ رَجَعَ الْقَهْقَرَى وَرَاءَهُ، حَتَّى قَامَ فِي الصَّفِّ وَتَقَدَّمَ رَسُولُ الله ﷺ فَصَلَّى لِلنَّاسِ، فَلَمَّا فَرَغَ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ مَا لَكُمْ حِينَ نَابَكُمْ شَيْءٌ فِي الصَّلاَةِ أَخَذْتُمْ بِالتَّصْفِيحِ، إِنَّمَا التَّصْفِيحُ لِلنِّسَاءِ، مَنْ نَابَهُ شَيْءٌ فِي صَلاَتِهِ فَلْيَقُلْ: سُبْحَانَ اللهِ!». ثُمَّ الْتَفَتَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ رضي الله عنه فَقَالَ: «يَا أَبَا بَكْرٍ، مَا مَنَعَكَ أَنْ تُصَلِّيَ لِلنَّاسِ حِينَ أَشَرْتُ إِلَيْكَ؟». قَالَ أَبُو بَكْرٍ: مَا كَانَ يَنْبَغِي لاِبْنِ أَبِي قُحَافَةَ أَنْ يُصَلِّيَ بَيْنَ يَدَيْ رَسُولِ الله ﷺ[1].

هذا سبَقَ الكلامُ عليه وعلى فوائدِه.

****

---

(١) سبق تخريجه قريبًا.

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٧- باب الْخَصْرِ فِي الصَّلاَةِ.

١٢١٩ - حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: نُهِيَ عَنِ الْخَصْرِ فِي الصَّلاَةِ.

وَقَالَ هِشَامٌ وَأَبُو هِلاَلٍ، عَنِ ابْنِ سِيرِينَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

[الحديث ١٢١٩- طرفه في: ١٢٢٠].

١٢٢٠ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، حَدَّثَنَا هِشَامٌ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: نُهِيَ أَنْ يُصَلِّيَ الرَّجُلُ مُخْتَصِرًا[1].

يَعْنِي: أن يَضَعَ الرَّجُلُ يدَه على خاصرتِه، الخاصرةُ هي ما فوقَ الحقوِ، وعلَّلَ ذلك بأنَّه فِعْلُ اليهودِ، وهذا التعليلُ يقتضي أن يكونَ هذا مُحَرَّمًا؛ لأنَّه إذا ورَدَ فيه النهيُ وعُلِّلَ بأنَّه فِعْلُ الكفارِ صارَ مُحَرَّمًا؛ لقولِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ تَشَبَّهَ بقومٍ فهو منهم»[2]. وظاهرُ الحديثِ أنَّه لا فَرْقَ بين أنْ يَضَعَ الرَّجُلُ يَدَيْه على خاصرتيه أو يدًا واحدةً على خاصرةٍ واحدةٍ.

قَالَ الحافظُ ابنُ حجرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٣/ ٨٨):

۞ قولُه: «باب الْخَصْر في الصَّلَاةِ». بفَتْحِ الْمعْجمةِ وسكونِ الْمهملةِ؛ أي: حُكْم الْخصرِ، والْمراد وضعُ اليديْنِ عليه في الصَّلَاةِ.اهـ

قَالَ ابنُ رجبٍ في «الفتح»:

وخَرَّجَ هذا الحديثَ مسلمُ في «صحيحه» مِن روايةِ أبي خالدٍ وأبي أسامةَ وابنِ المباركِ جميعًا، عن هشام، مصرحًا برفعِه عن النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ [أنَّه نَهى] أنْ يُصَلِّيَ الرَّجُلُ مختصرًا.

---

(١) أخرجه مسلم (٥٤٥).

(٢) أخرجه أبو داود (٤٠٣١).

وخَرَّجَ ابنُ حِبَّانَ في «صحيحه» مِنْ طريقِ عيسى بنِ يونس، عن هشامٍ، عن محمدٍ، عن أبي هريرةَ، أنَّ النَّبيَّ ﷺ قالَ: «**الاختصارُ في الصلاةِ راحةُ أهْلِ النَّارِ**».

وقَالَ: يَعْنِي: أنَّه فِعْلُ اليهودِ والنصارى، وهم أهلُ النارِ.

كذا خَرَّجَهُ؛ وإنما رواه عيسى بنُ يونس، عن عبيدِ الله بنِ الأزورِ، عن هشامٍ بهذا اللفظِ.

وكذا خَرَّجَهُ الطبرانيُّ والعقيليُّ مِنْ روايةِ عيسى بنِ يونس، عنه. وقَالَ العقيليُّ: لا يُتَابَعُ عبيدُ الله بن الأزور على لفظِه.

و«**الاختصارُ**» فَسَّرَهُ الأكثرون بوضعِ اليدِ على الخاصرةِ في الصلاةِ، وبذلك فَسَّرَهُ الترمذيُّ في «جامعه»، وعليه يَدُلُّ تَبْوِيبُ النَّسَائِيِّ.

ورَوَى الإمامُ أحمدَ في «مسنده» عن يزيدَ بنِ هارون، عن هشام، عن محمدٍ، عن أبي هريرةَ، قَالَ: نُهِيَ عن الاختصارِ في الصلاةِ. قلنا لهشامٍ: ما الاختصارُ؟ قَالَ: يَضَعُ يَدَهُ على خَصْرِه وهو يُصَلِّي. قَالَ يَزِيدُ: قلنا لهشام: ذَكَرَه عن النَّبِيِّ ﷺ؟

قَالَ برأسِه -أي: نعم-.

وبهذا التَّفْسِيرِ فَسَّرَهُ جمهورُ أَهْلِ اللغةِ وأهلُ غريبِ الحديثِ وعامَّةُ المحدثين والفقهاءِ، وهو الصحيحُ الذي عليه الجمهورُ.

وقد قيل: إنَّه إنَّما نُهِيَ عنه؛ لأنَّه فِعْلُ المُتَكَبِّرين، فلا يَلِيقُ بالصلاةِ. وقيل: إنَّه فِعْلُ اليَهُودِ. وقيل: فِعْلُ الشيطانِ؛ فلذلك كَرِهَهُ بعضُهم في الصلاةِ وغيرِها.

قد خَرَّجَ البُخَارِيُّ في كتابه هذا في ذِكْرِ بني إِسْرَائِيلَ مِنْ رِوَايةِ مسروقٍ، عن عائشةَ أَنَّها كانت تَكْرَهُ أن يجعلَ يَدَهُ في خَاصِرَتِه، وتقولُ: إنَّ اليَهُودَ تَفْعَلُهُ.

وخَرَّجَهُ سعيدُ بنُ منصورٍ في «سننه»، ولفظُه: أنَّ عائشةَ كانت تَكْرَهُ الاختصارَ في الصلاةِ، وتقولُ: لا تَشَبَّهُوا باليهودِ.

وخَرَّجَهُ عبدُ الرَّزَاقِ، ولفظُه: إنَّ عائشةَ نَهَتْ أَنْ يَجْعَلَ الرَّجُلُ أَصَابِعَهُ في خَاصِرَتِهِ في الصلاةِ كما تَصْنَعُ اليهودُ.

ورُوِيَ عن عائشةَ، أنَّها قالت: هكذا أَهْلُ النارِ.

وعن ابنِ عباسٍ، قَالَ: إنَّ الشيطانَ يحضرُ ذلك.

وعن مجاهدٍ، قَالَ: هو اسْتِرَاحَةُ أهْلِ النَّارِ في النَّارِ.

خَرَّجَهُ كلَّه وكيعُ بنُ الجَرَّاحِ، وعنه ابنُ أبي شيبةَ.

ورَوَى ابنُ أبي شيبةَ بإسنادِهِ، عن حُمَيْدِ الهلالي، قَالَ: إنَّما كُرِهَ الخَصْرُ في الصلاةِ أنَّ إبليسَ أُهْبِطَ مُخْتَصِرًا.

ورَوَى صالحُ مَوْلَى التَّوْأَمَةِ، عن أبي هريرةَ، قَالَ: إذا قَامَ أحدُكم إلى الصلاةِ، فلا يجعلْ يَدَيْهِ في خاصرتِه؛ فإنَّ الشيطانَ يَحْضُرُ ذَلِكَ. خَرَّجَهُ عبدُ الرزاقِ.

وروى سعيدُ بنُ زِيَاد الشيبانيُّ، عن زِيادِ بنِ صبيحٍ، قَالَ: صَلَّيْتُ جَنْبَ ابنِ عُمَرَ، فوَضَعْتُ يَدِي على خَصْرِي، فقَالَ لي هكذا -ضربه بيدِه- ، فلما صَلَّيْتُ قلتُ: يا أبا عبدِ الرحمنِ، ما رَابَكَ مني؟ قَالَ: إنَّ هذا الصلب، وأنَّ النَّبيَّ ﷺ نَهَانَا عنه. خَرَّجَهُ الإمامُ أحمدَ وأبو داودَ والنسائيُّ.

وزيادُ بنُ صبيحٍ -ويقالُ: ابن صباحٍ- الحنفي، وثَّقَهُ ابنُ معينٍ والنسائيُّ وغيرُهما، وقَالَ الدارقطنيُّ: يُعْتَبَرُ به. قَالَ: وسعيدُ بنُ زياد الشيبانيُّ، الرَّاوي عنه، لا يُحْتَجُّ به، ولكن يُعْتَبَرُ به، قَالَ: لا أعرفُ له إلا هذا الحديثَ. نَقَلَهُ عنه البرقانيُّ. وسعيدُ بنُ زيادٍ، قَالَ ابنُ معين: صالحٌ. ووثَّقَهُ ابنُ حِبَّانَ.

وحَكَى ابنُ المُنْذِرِ كراهةَ الاختصارِ في الصلاةِ على هذا الوجهِ عن ابنِ عبَّاسٍ وعائشةَ ومجاهدٍ والنخعيِّ وأبي مجلز ومالكٍ والأوزاعيِّ وأصحابِ الرأيِ. انتهى.

وهو قَوْلُ عطاءٍ والشافعيِّ وأحمدَ أيضًا.

ومِنَ الناسِ مَنْ فَسَّرَ الاختصارَ في حديثِ أبي هريرةَ بأنْ يَمْسِكَ بيدِه شيئًا يَعْتَمِدُ عليه في الصلاةِ، فإنَّ العَصَى ونحوها مما يُعْتَمَدُ عليهِ يُسَمَّى مخصرة.

وفَسَّرَهُ بعضُهم باخْتِصَارِ السورةِ، فيَقْرَأُ بعضَها.

وفَسَّرَهُ بعضُهم باختصارِ أَفْعَالِ الصلاةِ، فلا يَتِمُّ قيامُها ولا ركوعُها ولا سجودُها.

وقد بَوَّبَ أبو داود في «سننه» على التَّخصرِ والإقعاءِ في الصلاة، فَخَرَّجَ فيه حديثَ ابنِ عُمَرَ المشار إليه، ثُمَّ بَوَّبَ على الاختصارِ في الصلاةِ، وخَرَّجَ فيه حديثَ أبي هريرةَ هذا، ثُمَّ أَتْبَعَهُ: باب: يَعتمدُ في الصلاةِ على عصًى. فلعلَّه فَسَّرَ الاختصارَ بالاعتمادِ، كما قَالَ بعضُهم. واللهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أعلمُ.اهـ

الظاهرُ: أنَّ المعنى الأوَّلَ أصحُّ أن يختصرَ؛ يَعْنِي: يضَعُ يديه على خاصرتِه، وفي ما مَرَّ علينا أنَّه تصليب؛ لأنَّ الإنسانَ إذا فَعَلَه أشبَهَ الصليب، إذ أنَّه عبارة عن شكل يُشْبِه الصليب، فيكون فيه أيضًا محذورٌ آخر وهو التشبه بالصليب، فهل نقولُ: هذا مِن الصَّلْبِ؟ يَعْنِي: يضُمُّ يدَيْه بعضَها إلى بعضٍ وتكونُ الأصابعُ على الخاصرةِ، الظاهرُ: أنَّ هذا لا يدخُلُ، لكنَّه خلافُ السُّنَّةِ، يَعْنِي: أنَّه يَضُمُّ يَدَيْه بعضَها إلى بعضٍ حتَّى تكونَ الأصابعُ على الخاصرةِ، هذا خلافُ السُّنَّةِ، كما أرَى آخرين يمسكونَ باليدِ، ويضَعُون اليد اليمنى على الرُّسغِ ثم يضمُّونها إلى اليسارِ، وهذا أقبحُ منظرًا وأسوأُ معتقدًا؛ لأنَّهم يعتقدون أنَّ القلبَ في جانبِ اليسارِ فيضعون اليدين على ما يزعمون أنَّه القلبُ، فهذا يشبه ﴿وَٱضْمُمْ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ﴾ [القَصَص:٣٢] مِن الرهبَةِ يجْعَلُ يدَيْه على قلبِه كأنَّه خائفٌ مذعورٌ، وهذا غلطٌ أيضًا، فالصوابُ: أنْ تَجْعَلَ اليدين على وسط الصدرِ توضع اليد اليُمْنى على كفِّ اليُسرى.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٨ - باب يُفْكِرُ(*) الرَّجُلُ الشَّيْءَ فِي الصَّلَاةِ.

وَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: إِنِّي لأُجَهِّزُ جَيْشِي وَأَنَا فِي الصَّلَاةِ.

١٢٢١ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ، حَدَّثَنَا رَوْحٌ، حَدَّثَنَا عُمَرُ هُوَ ابْنُ سَعِيدٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ، عَنْ عُقْبَةَ بْنِ الْحَارِثِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ الْعَصْرَ،

(*) كذا بالطبعة السَّلفيَّة، وأثبتَها الحافظُ ابنُ حجر رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٣/ ٩٠) بلفظ: «باب تَفَكُّر الرَّجلِ الشيء في الصَّلاة» ولم يذكر اختلافًا بين النُّسخ في ذلك.

فَلَمَّا سَلَّمَ قَامَ سَرِيعًا دَخَلَ عَلَى بَعْضِ نِسَائِهِ، ثُمَّ خَرَجَ، وَرَأَى مَا فِي وُجُوهِ الْقَوْمِ مِنْ تَعَجُّبِهِمْ لِسُرْعَتِهِ فَقَالَ: «ذَكَرْتُ -وَأَنَا فِي الصَّلَاةِ- تِبْرًا عِنْدَنَا، فَكَرِهْتُ أَنْ يُمْسِيَ -أَوْ يَبِيتَ- عِنْدَنَا، فَأَمَرْتُ بِقِسْمَتِهِ».

في هذا دليلٌ: على أنَّ الإنسانَ إذا فكَّرَ في الصلاةِ لا تَبْطُلُ صلاتُه، لكن ينبغي ألَّا يستدرجَ معه ويستمرَ، بل إذا انفتحَ له تفكيرٌ يُغْلِقُه، حتَّى يُفَكِّرَ في صلاتِه، فيما يقولُ فيها وفيما يفعلُ.

وأمَّا أثر عُمَرَ رضي الله عنه الذي ساقَه البخاريُّ رحمه الله جازمًا به فإنما يفكرُ في أمرٍ يتعلَّق بالجهادِ، والجهادُ لا بأسَ أن تفكِّرَ وأنت في صلاتِك فيما يتعلَّق بمصلحتِه، كما أنَّه يُفعل في الجهادِ أشياء بالجوارحِ لا تُباحُ في غيرِ صلاةِ الخوفِ.

وفي هذا دليلٌ: على حِرْصِ النَّبيِّ ﷺ على توزيع المالِ في محلِّه لأنَّه بادرَ.

وفيه دليلٌ: على أنَّه ينبغي للإنسانِ إذا رَأَى في أصحابِه تشوفًا إلى إخبارِهم بما جَرَى، أن يُخْبِرَهم به إذا لم يكن في ذلك ضررٌ؛ لأنَّ هذا مِن هَدْيِ النَّبيِّ ﷺ، فإذا رأيتَ مِن أصحابِك تشوفًا إلى أنْ يعرفوا حالك التي سارت قريبةً عليهم، فالأفضلُ أن تخبرَهم؛ لأنَّ هذا يزيدُ الألفةَ معهم، ويُطَمْئِنُ قلوبَهم إلَّا إذا كان في ذلك مَضَرَّةٌ فلا يَلْزَمُ.

ويَدُلُّ لهذا ما ذُكِرَ في ترجمةِ سلمانَ الفارسيِّ رضي الله عنه أنَّه ذُكِرَ له: أنَّ مِن علاماتِ النَّبيِّ ﷺ خاتَمَ النبوةِ بين كتفيه[1]، وخاتم النبوةِ مثل الثالول أو أكبرَ مثل الزر الكبير وعليه شعرات، علامة كالختم والطابع على الوثائقِ، وكان النَّبيُّ ﷺ في جنازةٍ في البقيعِ فاستدبره سلمانُ، فلما رآه النَّبيُّ ﷺ ينظرُ؛ أرخى رداءَه حتَّى يخْرُجَ الخاتمُ فيراه، فإذا جمعت هذا إلى ما ذُكِرَ هنا، تبين لك أنَّ مِن هَدِي النَّبيِّ ألَّا يَكْتُمَ أصحابَه شيئًا إلَّا أن يكون في ذلك ضررٌ، فالضررُ لا يُتَّخذ.

****

(١) أخرجه البخاري (١٩٠)، ومسلم (٢٣٤٦).

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٢٢٢ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ جَعْفَرٍ، عَنْ الأَعْرَجِ قَالَ: قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رضي الله عنه: قَالَ رسولُ الله ﷺ: «إِذَا أُذِّنَ بِالصَّلَاةِ أَدْبَرَ الشَّيْطَانُ لَهُ ضُرَاطٌ حَتَّى لَا يَسْمَعَ التَّأْذِينَ، فَإِذَا سَكَتَ الْمُؤَذِّنُ أَقْبَلَ، فَإِذَا ثُوِّبَ أَدْبَرَ، فَإِذَا سَكَتَ أَقْبَلَ، فَلَا يَزَالُ بِالْمَرْءِ يَقُولُ لَهُ اذْكُرْ مَا لَمْ يَكُنْ يَذْكُرُ حَتَّى لَا يَدْرِيَ كَمْ صَلَّى»[1]. قَالَ أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ: إِذَا فَعَلَ أَحَدُكُمْ ذَلِكَ فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ قَاعِدٌ. وَسَمِعَهُ أَبُو سَلَمَةَ مِنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه.

هذا فيه أيضًا دليلٌ: على أنَّ عملَ القلبِ في الصلاةِ لا يُؤَثِّرُ فيها، يقولُ: «**إذا أُذِّنَ للصلاةِ أَدْبَرَ الشَّيْطانُ وله ضُرَاطٌ حتَّى لا يَسْمَعَ التَّأْذِينَ**»؛ لأنَّ التأذينَ يُحْزِنُه ويَشُقُّ عليه، إذ أنَّ فيه تعظيمَ الله عز وجل، وإعلانَ توحيدِه، والشهادةَ لرسولِه ﷺ بالرسالةِ، والدعوةَ إلى الصلاةِ وإلى الفلاحِ، وهو يَكْرَه ذلك بلا شكٍّ، ولهذا لا يتمالكُ، بل يكونُ له ضُرَاطٌ غيرُ اختيارِيٍّ؛ لأنَّه سَمِعَ ما أدهشَه وأفزَعَه، كما يفعلُ الإنسانُ إذا أتاه ما يَفْزَعُه فربما يحصلُ منه الحدثُ، ولهذا قَالَ الفقهاءُ رَحِمَهُمُ اللهُ: لو صاح بغافلٍ ففزِعَ وأحدَثَ، فعليه ثلث الديةِ، على مَن؟ على الصائحِ به الذي أفزَعَه؛ لأنَّه استرخاءٌ بغيرِ قَصْدٍ، فقد أذْهَبَ بعضَ حاستِه.

على كلِّ حالٍ: هذا له محل ذِكْرٍ إن شاءَ اللهُ، والتحليلُ في موضِعِه، لكنني أقصدُ أنَّ الفَزَعَ يوجبُ أن يخرجَ مِن الإنسانِ ما لا يُريدُه.

وفيه أيضًا: أنَّ الشيطانَ له سَمْعٌ يسمَعُ، ولذلك إذا سَكَتَ المؤذِّنُ أقبَلَ على بني آدمَ ليصدَّهم عن ذِكْرِ اللهِ وعن الصلاةِ.

۞ قولُه ﷺ: «**فإذا ثُوِّبَ**». يَعْنِي: أُذِّنَ مرةً ثانيةً، وذلك لإقامةِ الصلاةِ أدْبَرَ، فإذا سَكَتَ أَقْبَلَ، كم مرَّة يُدْبِرُ ويُقْبِلُ؟

---

(١) أخرجه مسلم (٣٨٩).

الجوابُ: الجميعُ أربعُ مراتٍ؛ إدبار وإقبال، ثم إدبار وإقبال، فلا يزالُ بالمرءِ يقولُ له: اذْكُرْ. ما لم يكن يذكر كذا، حتَّى ما يدري كم صلَّى؟!

وهذا أمرٌ واقعٌ، أحيانًا ينسى الإنسانُ الشيءَ، فإذا صلَّى ذَكَرَ، وذُكِرَ أنَّ بعضَ أهلِ العلمِ جاءَه رجلٌ، وقَالَ له: إنَّ عندِي وديعةً لفلان، وإنِّي أُنْسِيتُها، ولا أدري، والوديعةُ كبيرةٌ، فماذا أصْنَعُ؟ فقال له: اذهبْ فصلِّ، فذهبَ الرَّجُلُ فصَلَّى، فأتاه الشيطانُ، فقال له: اذْكُرْ كذا في يومِ كذا. فذكرَه، وهذا شيءٌ معتادٌ: أنَّ الشيطانَ يأتي للإنسانِ يُذَكِّرُه ما نسيَ في صلاتِه حتَّى يخْرُجَ عن صلاتِه ولا يدرِي كم صلَّى؟!

قولُه: «وقَالَ أبو سلمة بنُ عبدِ الرحمن رَحِمَهُ اللَّهُ: إذا فَعَلَ أحدُكم ذلك فليَسْجُدْ سجْدَتَين وهو قاعدٌ». وظاهرُ كلامِه رَحِمَهُ اللَّهُ: أنَّه إذا حصَلَ مِن الشيطانِ هذا التلاعبُ فإنَّه يسجُدُ سجدَتين، ولا أَظُنُّ أبا سلمةَ رَحِمَهُ اللَّهُ أنَّه يريدُ أنَّ هذا يُجْزِئُ عن الشكِّ، وإنما أرادَ أنَّ هذا الوسواسَ نقصٌ في الصلاةِ فتُجْبرُ بسجدتين، أمَّا في موضوعِ الشكِّ فإننا نقولُ: إذا شكَّ شكًّا راجحًا عَمِلَ بالراجِحِ وسَجَدَ سجدَتين بعد السلامِ، وإذا كان شكًّا متساويًا لا رجحانَ فيه عَمِلَ باليقين -وهو الأقلُّ- وأتمَّ عليه، وسجَدَ سجدتين قبل السلام.

قَالَ الحافظُ ابنُ رجبٍ رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح»:

وأمَّا بَاقِي الحديثِ، وهو الأمرُ بسجودِ السَّهْوِ لذلك، فإنَّما رواه أبو سلمةَ، عن أبي هريرةَ، وهو مرفوعٌ، وليس مِنْ قولِ أبي هريرةَ.

والقائلُ: «قَالَ أبو سلمةَ». لعلَّهُ جعفر بن ربيعةَ. واللهُ أعلمُ.

وقد خَرَّجَه البُخَارِيُّ في أَبْوَابِ السَّهْوِ، كما يَأْتِي قريبًا -إن شَاءَ اللهُ تعالى- مِنْ رِوَايةِ هِشَام الدَّسْتُوَائِيِّ، عن يحيى بنِ أبي كثيرٍ، عن أبي سلمةَ، عن أبي هريرةَ، عن النَّبيِّ ﷺ. ومِنْ رِوَايةِ مالكٍ، عن ابنِ شهابٍ، عن أبي سلمةَ، عن أبي هريرةَ، عن النَّبيِّ ﷺ. وفي حَدِيثِهما: «**فليسجد سجدتين وهو جالس**».

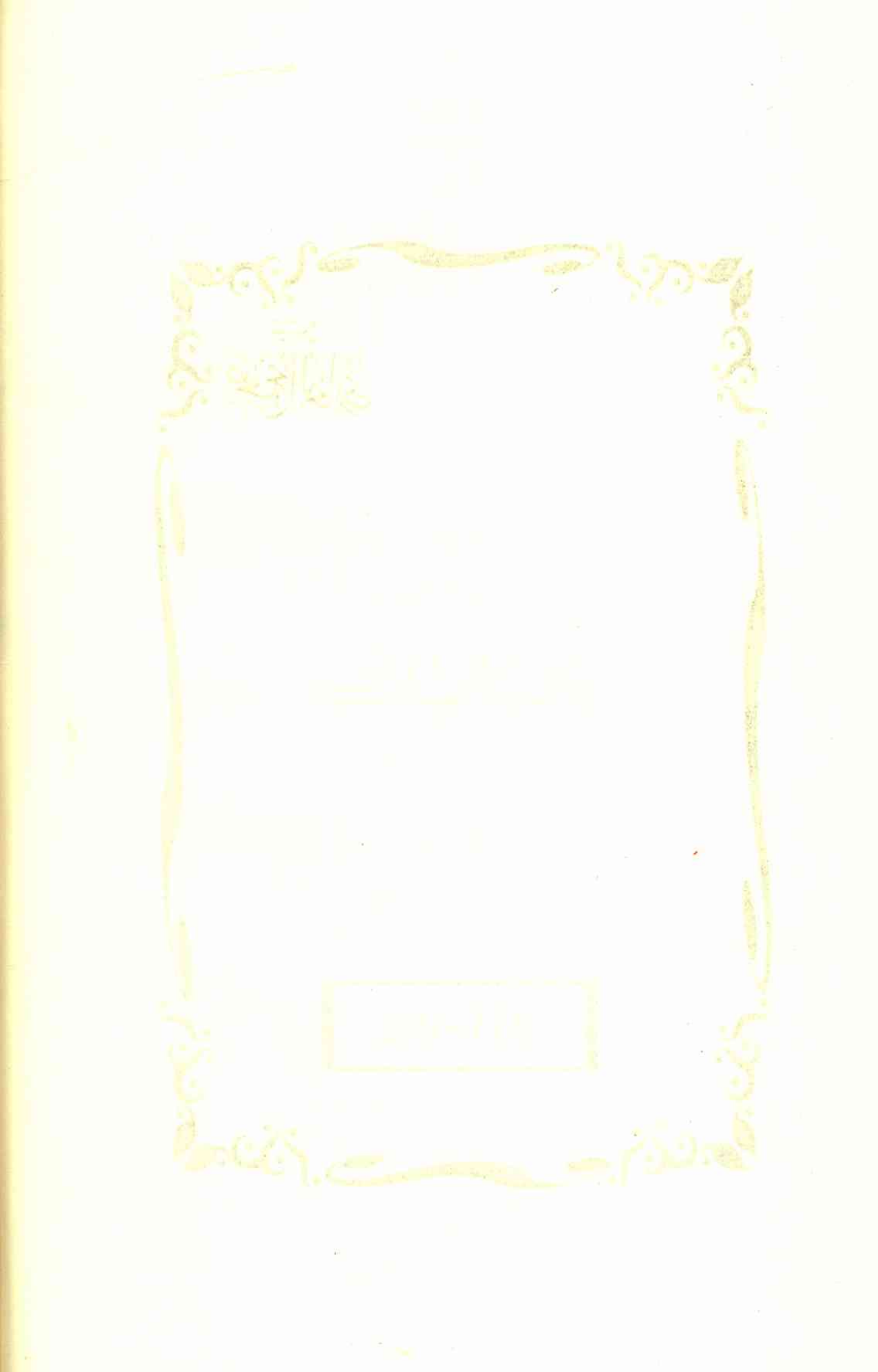
وخَرَّجَهُ في بَدْءِ الخلقِ مِنْ طريقِ الأوزاعيِّ، عن يحيى بنِ أبي كثيرٍ أيضًا.



شرح صحيح البخاري

كتاب السهو

١٢٢٤ - ١٢٣٦



ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

كِتَابُ السَّهْوِ

١- بَاب مَا جَاءَ فِي السَّهْوِ إِذَا قَامَ مِنْ رَكْعَتَي الْفَرِيضَةِ.

١٢٢٤ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ يُوسُفَ، أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الأَعْرَجِ، عَنْ عَبْدِ اللهِ ابْنِ بُحَيْنَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ: صَلَّى لَنَا رَسُولُ اللهِ ﷺ رَكْعَتَيْنِ مِنْ بَعْضِ الصَّلَوَاتِ، ثُمَّ قَامَ فَلَمْ يَجْلِسْ، فَقَامَ النَّاسُ مَعَهُ، فَلَمَّا قَضَى صَلاَتَهُ وَنَظَرْنَا تَسْلِيمَهُ كَبَّرَ قَبْلَ التَّسْلِيمِ فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ، ثُمَّ سَلَّمَ[1].

١٢٢٥ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ يُوسُفَ، أَخْبَرَنَا مَالِكٌ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الأَعْرَجِ، عَنْ عَبْدِ اللهِ ابْنِ بُحَيْنَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَامَ مِنِ اثْنَتَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ لَمْ يَجْلِسْ بَيْنَهُمَا، فَلَمَّا قَضَى صَلاَتَهُ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ، ثُمَّ سَلَّمَ بَعْدَ ذَلِكَ[2].

السهو يُقالُ: سها عن كذا، وسها في كذا، فالسَّهْوُ عن كذا؛ يَعْنِي: الغفلةُ عنه، وقد توعَّدَ اللهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى المصلِّين الذين هم عن صلاتِهم ساهون، والسهو في كذا؛ يَعْنِي: نسيانُ شيءٍ منه، والسهو في الصلاةِ واقِعٌ مِن النَّبيِّ ﷺ، وقد أَخْبَرَ ﷺ أَنَّه بشرٌ مثلنا ينسى كما ننسى.

وأسبابُ سجودِ السهو ثلاثةٌ: زيادةٌ ونقصٌ وشكٌّ، هذه أسبابُ سجودِ السهوِ، ولا تَزِيدُ، زيادةٌ ونقصٌ وشكٌّ.

---

(١) أخرجه مسلم (٥٧٠).

(٢) التعليق السابق.

الزيادةُ: إن كانت مِن غيرِ جنسِ الصلاةِ فهذه لا سهوَ فيها كالعملِ والحركةِ وما أشبَهَ ذلك، حتَّى لو نسيَ مثلًا وفعَلَ شيئًا مما ليس مِن جنسِ الصلاةِ، فإنَّه ليس فيه سجودٌ، ولكن يُبحثُ فيه، هل يُبْطِلُ الصلاةَ أو لا يُبْطِلُها؟ لكنَّ المرادُ بالزيادةُ التي هي مِن جنسِ الصلاةِ قيامًا أو قعودًا أو ركوعًا أو سجودًا.

النقصُ: ينقسمُ إلى قسمين بل إلى ثلاثةٍ: نقصُ ركنٍ، ونقصُ واجبٍ، ونقصُ سُنَّةٍ.

أمَّا نقص الركنِ: فسيأتي -إن شاءَ اللهُ- أنَّه لابدَّ أن يأتيَ بما نقصَ مِن أركانٍ، ولا يجزِئُ عنه سجودُ السهو.

وأمَّا نقصُ الواجب: فيجزئُ عنه سجودُ السهو.

وأمَّا نقصُ السُّنَّةِ: فالعلماءُ رَحِمَهُمُاللهُ يقولون: لا يُشْرَعُ فيه سجودُ السهوِ ولا يُكْرَه، لكن ينبغي أنْ يُقالَ في نقصِ السُّنَّةِ -إن كان مِن عادتِه أن يفعلَها ونسيَ- فينبغي أن يسجدَ، ولا يجبُ السجودُ؛ لأنَّ هذه السُّنَّةَ لو تركَها عمدًا لصحَّت صلاتُه، فإذا تركَ جابرَها عمدًا صحَّت صلاتُه.

مثال ذلك: رجلٌ نسيَ أن يقرَأَ سورةً مع الفاتحة في الركعةِ الأولى، وكان مِن عادتِه أنَّه يقرأُها، فهذا نقص -قولًا مشروعًا- فينبغي أن يُجْبَرَ بسجودِ السهو، ولكن لو تركَ السجودَ فلا شيءَ عليه؛ لأنَّه لو تَرَكَ المجبورَ عمدًا لم يَجِبْ عليه سجودُ السهو ولا تَبْطُلُ الصلاةُ، فكذلك إذا تَرَكَ الجابر.

أمَّا السجودُ لترْكِ واجبٍ فواجبٌ؛ لأنَّ جبْرَ الواجبِ واجبٌ، من ذلك ما ذَكَرَه المؤلفُ رَحِمَهُاللهُ فيما إذا قَامَ عن التشهدِ الأوَّلِ، فإنَّ النَّبيَّ صَلَّىاللهُعَلَيْهِوَسَلَّمَ قَامَ عن التشَهُّدِ الأوَّلِ ولمَّا قضَى الصلاةَ وانتظر المسلمون تسليمه سجَدَ للسهوِ[1].

استَدَلَّ بعضُ العلماءِ رَحِمَهُمُاللهُ على أنَّ التشهُّدَ الأوَّلَ ليس بواجبٍ، قالوا: لأنَّه لو كان واجبًا لرجَعَ إليه النَّبيُّ صَلَّىاللهُعَلَيْهِوَسَلَّمَ ليأتيَ به كما رجَعَ لتَرْكِ رُكْنٍ، ولكن النَّبي صَلَّىاللهُعَلَيْهِوَسَلَّمَ لم يَرْجِعْ، وهذا

---

(١) سبق تخريجه.

ليس بصوابٍ؛ لأنَّ النَّبيَّ ﷺ فرَضَ التشهُّدَ على أمَّتِه، قَالَ ابنُ مسعودٍ رضي الله عنه: كنا نقولُ قبلَ أن يُفْرَضَ علينا التشهدُ[1]. وهذا عامٌّ للتشهدين الأوَّلِ والثاني، فلما جُبِرَ التشهُّدُ الأوَّلُ بسجودِ السهو علمنا أنَّه فرْضٌ، ولكنَّه ليس بركنٍ، فنجمعُ بين الحديثين؛ لأنَّه فرْضٌ ولكنَّه ليس بركنٍ، وكلما أمكنك أن تَجْمَعَ بين الأدِلَّةِ وجَبَ عليك.

الخلاصةُ: أنَّ مَن قَامَ عن التشهُّدِ الأوَّلِ لم يَلْزَمْه العودُ، ولكن يجبُ عليه سجودُ السهو؛ لأنَّ النَّبيَّ ﷺ سجَدَ وكان يقولُ: «**صَلُّوا كما رَأَيْتُمُوني أُصَلِّي**»[2].

وأمَّا سهو الشكِّ فسيأتي بيانه قريبًا[3].

وفي هذا الحديثِ فوائد:

منها: جوازُ السهوِ على الرسولِ ﷺ بمقتضى الطبيعةِ البشريةِ؛ لأنَّه ﷺ قَالَ: «**أنَا بَشَرٌ مثلُكُم أَنْسَى كما تَنْسَوْن**». وأمَّا أن يُقَالَ: يَنْسَى لِيَسُنَّ. فقولٌ في غايةِ الضعفِ؛ لأنَّه ﷺ يمكنُ أن يَسُنَّ للأُمَّةِ بالقولِ بدونِ أنْ يَضِيعَ شيئًا مِن واجباتِ الصلاةِ وأركانِها، ولا حاجةَ لأن يُنَسَّى ليَسُنَّ، لكن هذا مِن المبالغةِ والغلوِ في أحوالِ النَّبيِّ ﷺ البشريةِ يقولون: إنَّه لا ينسى، كيف ينسى الرسولُ وهو في عبادةٍ مِن أَجَلِّ العباداتِ، فيُقَالُ: الحمدُ لله، إذا كان هذا مقْتَضى الطبيعةِ البشريةِ، فإنَّه ليس فيه قَدْحٌ وليس فيه لَوْمٌ، وإلَّا نقول: كيف يجوعُ وهو رسولُ الله؟ كيف يَعْطَشُ وهو رسول الله؟ كيف يمرضُ وهو رسولُ الله؟

ومِن فوائدِ هذا الحديثِ: قوةُ استسلامِ الصحابةِ رضي الله عنهم في متابعةِ الرسولِ عليه الصلاة والسلام؛ لأنَّهم قاموا معه.

---

(١) أخرجه البخاري (٨٣١).

(٢) أخرجه البخاري (٦٣١).

(٣) انظر شرح الشيخ رحمه الله للحديثِ رقم (١٢٣١).

ومن فوائدِه أيضًا: أنَّ الإنسانَ إذا قامَ فإنَّه لا يَجْلِسُ -لا يعودُ- ولكن ولو فُرِضَ أنَّه ذَكَرَ قبلَ أن يستقيمَ قائمًا، فماذا يَصْنَعُ؟

نقولُ: يرجع.

ثم إن لَزِمَ مِن هذا القيامِ زيادةٌ سَجَدَ للسهوِ، وإن لم يَلْزَمْ، فلا سجودَ، ومتى يلزم؟ يلزم إذا فارق الجلوسَ، وكان بين القيامِ والقعودِ، فإنَّه قد زاد صفةً فوق الجلوسِ، فيسجدُ لها، أمَّا إذا كان همَّ أن ينهضَ ولكن لم يَخْرُجْ عن حدِّ الجلوسِ فإنَّه لا شيءَ عليه، وإذا قامَ حتَّى شَرَعَ في القراءةِ ثم ذَكَرَ أو ذُكِّرَ لا يَرْجِعْ، فلا يَرْجِعُ مِن حين يَسْتَتِمَّ قائمًا.

وأمَّا تفريقُ الفقهاءِ حيثُ قالوا: إن استتمَّ قائمًا ولم يَقْرَأْ كُرِهَ الرجوعُ، وإن قرأَ حَرُمَ الرجوعُ فقولٌ لا دليلَ عليه، والصوابُ: أنَّه متى استتمَّ قائمًا فإنَّه لا يَرْجِعْ؛ لأنَّه فارقَ محل الواجبِ الذي تَرَكَ.

ومِن فوائدِ هذا الحديثِ: مشروعيةُ سجودِ السهوِ لتَرْكِ التشهُّدِ الأوَّلِ؛ لأنَّ النَّبيَّ ﷺ سجَدَ، وهل مثله كلُّ واجبٍ؟

الجوابُ: نعم، جميع الواجباتِ التي ذَكَرَها الفقهاءُ رَحِمَهُمُ اللهُ إذا تُرِكَتْ سهوًا فإنَّه يسْجُدُ للسهوِ، وعلى هذا لو تَرَكَ إحدَى التكبيراتِ غيرَ تكبيرةِ الإحرامِ سهوًا فإنَّه يجبُ عليه سجودُ السهوِ، أمَّا لو نَسِيَ أنْ يُكَبِّرَ للسجودِ ولم يذكُرْ إلَّا حين سَجَدَ، أيُكَبِّرُ أو لا؟

الجوابُ: لا يُكَبِّرْ؛ لأنَّ السجودَ ليس محلًّا للتكبيرِ، فهو واجبٌ فاتَ موْضِعُه، كما لو قامَ عن التشهُّدِ الأوَّلِ، وعلى هذا يجبُ عليه سجودُ السهو؛ لأنَّه تَرَكَ واجبًا، وهكذا يُقالُ فيما لو تَرَكَ: سبحانَ ربي الأعلى، سبحان ربي العظيم.

ومِن فوائدِ هذا الحديثِ: أنَّ السجودَ لترْكِ التشهُّدِ يكونُ قبلَ السلامِ؛ لأنَّ النَّبيَّ ﷺ سجَدَ قبْلَ السلامِ، الحكمةُ مِن هذا ظاهرةٌ؛ لأنَّ الخللَ في الصلاةِ هنا نقصٌ، فكان مِن الحكمةِ أن يكونَ الجابرَ قبلَ السلامِ، حتَّى لا يَخْرُجَ مِن الصلاةِ إلَّا وقد أكْمَلَ الخللَ.

وعلى هذا فنقولُ: كلما كان سجودُ السهو عن نقصٍ واجبٍ فإنَّ محلَّه قبلَ السلامِ، ودليلُه هذا الحديثُ، وحكمتُه أن النقصَ في الصلاةِ ينبغي أن يُجْبَرَ قبلَ الانتهاءِ منها.

ومِن فوائدِ هذا الحديثِ: أنَّ التسليمتين ليستا مِن الصلاةِ؛ لقولِه: فلما قَضَى صلاتَه. وهذه المسألةُ فيها خلافٌ.

فمن العلماءِ مَن قَالَ: إن التسليمتين ركنٌ كلتيهما.

ومنهم مَن قَالَ: إنَّ الركنَ هي الأولى، و الثانيةُ سُنَّةٌ.

ومنهم مَن قَالَ: إنهما واجبتان، وليستا بركن.

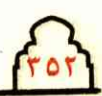
ومنهم مَن قَالَ: إنهما ليستا واجبتين، وكلُّ ذلك لقولِه: «فلما قَضَى صلاتَه ونظرنا تسليمه».

ولكن يُقالُ: كلُّ ما ذُكِرَ فيه احتمالٌ. فلما قَالَ قضى صلاته؛ يَعْنِي: أنَّ التسلميتين ليستا مِن الصلاةِ، ويحتمل قضى صلاتَه؛ أي: أشرَفَ على قضائِها. ويحتملُ أن يكونَ المعنى: قضى صلاتَه دون التسليم.

كُلُّ هذه احتمالاتٌ، ولدينا قاعدةٌ، وهي: أنَّه إذا كان النصُّ له احتمالاتٍ، ولدينا نصٌّ لا احتمالَ فيه. صارَ الأوَّلُ متشابهًا والثاني مُحْكَمًا، ويجبُ أن يُحْمَلَ المتشابهُ على المُحْكَمِ، فإذا كان لدينا نصوصٌ تَدُلُّ على أنَّ التسليمَ إمَّا واجبٌ وإمَّا رُكْنٌ، فإنَّ هذه الاحتمالاتِ يتعينُ منها الاحتمالُ الموافقُ لهذا المُحْكَم.

والراجحُ عندِي: أنَّ التسليمتين كلتيهما ركنٌ في الفريضةِ والنافلةِ؛ لأنَّ النَّبيَّ ﷺ داومَ عليهما حضرًا وسفرًا، فرضًا ونفلًا، وما رُوِيَ عنه أنَّه اقتصرَ على تسليمةٍ، فهذا فيه احتمالٌ أنَّه كان ناسيًا في التسليمةِ الثانيةِ، أو أنَّ الراويَ لم يسمَعْها، أو ما أشبَهَ ذلك مِن الاحتمالاتِ الكثيرةِ، وعليه فالصوابُ: أنَّ التسليمتين كلتيهما ركنٌ لا تَصِحُّ الصلاةُ إلَّا بهما في الفريضةِ وفي النافلةِ.

ومِن فوائدِ هذا الحديثِ: وجوبُ التكبيرِ لسجودِ السهوِ؛ لقولِه: «كبَّر قبلَ التسليمِ». وهو كذلك، فسجدتا السهوِ واجبتانِ في محلِّ وجوبِها، والتكبيرُ فيهما



واجبٌ عند السجودِ وعند الرفعِ من السجودِ.

وفيه فائدةٌ لُغَوِيَّةٌ: وهي أنَّ «نظر» تَأْتِي بمعنى انتظر؛ لقولِه: «نظرنا تسليمه» يَعْنِي: انتظرناه، ومنه قولُ الله تبارك وتعالى: ﴿أَنظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِن نُّورِكُمْ﴾ [الحديد:١٣]. يَعْنِي: انتظرونا، منه قولُه تعالى: ﴿لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انظُرْنَا﴾ [البقرة:١٠٤]. يَعْنِي: انتظرنا.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٢- باب إِذَا صَلَّى خَمْسًا.

١٢٢٦ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ الْحَكَمِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَلْقَمَةَ، عَنْ عَبْدِ الله رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ صَلَّى الظُّهْرَ خَمْسًا، فَقِيلَ لَهُ: أَزِيدَ فِي الصَّلَاةِ؟ فَقَالَ: «وَمَا ذَاكَ؟». قَالَ: صَلَّيْتَ خَمْسًا. فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ بَعْدَ مَا سَلَّمَ(١).

البخاريُّ رَحِمَهُ اللَّهُ ترتيبه جيدٌ، بدأَ بالنقصِ أوَّلًا، ثم بالزيادةِ ثانيًا.

قولُه: «إذا صَلَّى خَمْسًا». صلَّى النَّبيُّ ﷺ الظهرَ خمسًا وتبعه الصحابةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ على ذلك، تبعوه متأوِّلين، كيف التأويلُ؟ ظَنُّوا أنَّه زِيد في الصلاةِ؛ لأنَّ الأصلَ التشريعُ، فيمكنُ أن يكونَ زِيدَ في الصلاةِ ولهذا تابعوه، فلمَّا سلَّمَ قيلَ له: أزِيدَ في صلاتِك، قَالَ: «وما ذاك؟».

إذًا: نَسِيَ الرسولُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أنَّه صَلَّى خمسًا؟ لما قَالَ: «وما ذاك؟» يَعْنِي: ما هي الزيادةُ، وهذا مما يَدُلُّ على أن نسيانَه حقيقةٌ، وأنَّه نسيانٌ بمقتضى الطبيعةِ البشريةِ.

قولُه: «قالوا: صلَّيت خمسًا، فسَجَدَ سجدَتين بعدما سَلَّمَ». انصرف إلى القبلةِ ثم سَجَدَ سجدَتين، هنا لم يذْكُرِ التكبيرَ، لكن سبَقَ أنَّه لابدَّ من التكبيرِ.

في هذا الحديثِ دليلٌ على فوائدَ:

منها: أنَّ مَن فعَلَ شيئًا مُتأوِّلًا فلا شيءَ عليه، فإنَّ الصحابةَ زادوا في صلاتِهم وهم يعلمون أنها زائدةٌ، لكنَّهم كانوا مُتَأَوِّلِين، ويُلْحَقُ بذلك الجاهلُ، فإنَّ الإنسانَ إذا فَعَلَ

(١) أخرجه مسلم (٥٧٢).

زيادةً في العبادةِ جاهلًا. فلا شيءَ عليه، ويُلْحَقُ بذلك الناسي أيضًا كما هنا.

ومِن فوائدِ هذا الحديثِ: أنَّ النَّبيَّ يطرأُ عليه النسيانُ كما يَطْرَأُ على غيرِه.

ومِن فوائدِ هذا الحديثِ: أنَّ النسخَ في الشريعةِ الإسلاميةِ جائزٌ؛ لأنَّ الصحابةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ تأوَّلوه، ولا يتأوَّلون إلَّا ما كان جائزًا؛ ولأنَّ النَّبيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لم يُنْكِرْ عليهم.

لم يَقُلْ: كيف تكونُ الزيادةُ! لا يُمْكِنُ أن تكونَ الزيادةُ!

ومِن فوائدِ هذا الحديثِ: وجوبُ استقبالِ القبلةِ في سجودِ السهوِ؛ لأنَّ في بعضِ ألفاظِه أنَّه ثنى رِجْلَيْه وسجَدَ سجدتين.

ومِن فوائدِ هذا الحديثِ: أنَّ سجودَ السهوِ للزيادةِ يكونُ بعد السلامِ؛ لأنَّ النَّبيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَجَدَ بعد السلامِ.

فإن قَالَ قائلٌ: إنما سجَدَ بعد السلامِ؛ لأنَّه لم يعلم بالسهو إلَّا بعدَ السلامِ، نقولُ له: إذا كان هذا مخالفًا للمشروعِ لنبَّه عليه النَّبيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، ولقال: إذا زدتم في صلاتِكم فاسجدوا قبل أن تسلموا؛ لأنَّه يعلمُ أنَّ الناسَ يقتدون به صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. فيكونُ هذا الاحتمالُ الذي أورَدَه بعضُ العلماءِ، وقَالَوا: إنَّ السجودَ في الزيادةِ يكونُ قبلَ السلامِ لكن الرسولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إنَّما سجَدَ بعد السلامِ؛ لأنَّه لم يَعْلَمْ بالزيادةِ، فيُقالُ: لو كان سجودُ السهوِ للزيادةِ قبلَ السلامِ لبيَّنه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ.

فما هي الحكمةُ في أنَّ النقصَ قبلَ السلامِ والزيادةَ بعده، الحكمةُ: أنَّ سجودَ السهو زائدٌ عن ماهيةِ الصلاةِ والزيادة زائدة عن ماهية الصلاةِ، فكان مِن الحكمةِ ألَّا يكونَ سجودَ السهوِ قبلَ السلامِ؛ لأنَّه لو كان قبلَ السلامِ لَزِمَ أن يكونَ في الصلاةِ زيادتان، وتخفيف الزيادةِ ما أمكن هو المناسبُ للحكمةِ، وعلى هذا فنقولُ: إن الحكمةَ أن يكونَ سجودُ السهوِ للزيادةِ بعدَ السلامِ.

فإذا سَجَدَ قبل أن يُسَلِّمَ في الزيادةِ، فأكثرُ العلماءِ أن صلاتَه صحيحةٌ، يقولُون: لأنَّ محلَّ سجودِ السهوِ قبلَ السلامِ أو بعدَه على سبيلِ الاستحبابِ، واختارَه شيخُ الإسلامِ ابنَ تيميةَ -وناهيك به عالمًا فقيهًا- أنَّ مَن تعمَّد أن يسجدَ للسهوِ قبلَ السلامِ فيما

محله بعد السلامِ، فصلاتُه باطلةٌ؛ لأنَّه زاد في الصلاةِ ما لم يكن مشروعًا فيها، ومَن تعمَّدَ أن يُؤَخِّرَ سجودَ السهوِ الذي قبلَ السلامِ إلى ما بعد السلامِ، فصلاتُه باطلةٌ؛ لأنَّه نقصٌ من الصلاةِ ما يجبُ أن يكونَ فيها، ولا شكَّ أنَّ كلامَه رَحِمَهُ اللَّهُ أفقَهُ وأقربُ إلى القواعدِ، لكن أنَّا لنا رجلٌ مِن الأئمةِ يعرفُ أن سجودَ السهوِ هذا قبلَ السلامِ أو هذا بعدَه، هذا قليلٌ نادرٌ.

نقولُ: أندرُ مِن الكبريتِ الأحمرِ إن كنتم تعرفونه؛ يَعْنِي: نادرًا الذي يعرفُ هذا، ثم إنَّ بعضَ العارفين به يتلاعبُ بهم الهوى، وأتحاشى أن أَقُولَ الشيطانُ، يقولون: إذا فعلنا ذلك شوشنا على الناسِ، فما جوابنا على هذا؟

أن نقولَ: لا نشوشُ على الناسِ؛ لأنَّ الناسَ إذا وثَقُوا بالإمامِ بعلمِه لم يتخذوا مِن ذلك انتقادًا عليه، وإنما يتخذون مِن ذلك تأسيًا به واقتداءً به، ويبحثون متى يكونُ بعدَ السلامِ، ومتى يكونُ قبلَ السلامِ؟ ولقد عهدنا أئمةً لا يعرفون السجودَ إلَّا قبل السلامِ، حتَّى هيَّأَ اللهُ لنا شيخَنا عبدَ الرحمن بنَ السعديِّ -رحمه الله وجزاه خيرًا- سجَدَ بعد السلام، واستنكرَ الناسُ ذلك وتعجَّبوا لكنَّه رَحِمَهُ اللَّهُ يُحَدِّثُ الناسَ ويُخْبِرُهم بسببِ كونِ السجودِ قبلَ أو بعد، فاستفاد الناسُ وعرفوا السُّنَّةَ، وصاروا يسجدون قبل السلامِ في محلِّه وبعد السلامِ في محلِّه، ولم يكن تشويشًا بل كان تثبيتًا لسُنَّةِ الرسولِ ﷺ، هل مثل ذلك لو زادَ الإنسانُ سجدةً في ركعةٍ -يَعْنِي: بأن سجَدَ ثلاثَ مراتٍ- يسجدُ قبل السلامِ أو بعدَه؟

الجوابُ: يسجدُ بعد السلامِ.

إذا قامَ الإمامُ إلى الخامسةِ في عهدنا الآن هل ننبهه أو لا؟

الجوابُ: نعم، يجبُ أن ننبهه، ويجبُ عليه أن يرجعَ إلَّا إذا تيقنَ صوابَ نفسِه، فإنَّه لا يمكنُ أن يَرْجَعَ لقولِ غيرِه مع تيقنِه صوابَ نفسِه، لكن هذا نادرٌ؛ يَعْنِي: لا يُمْكِنُ أن يكونَ صوابًا، والمنبهون له على صوابٍ، لا يمكنُ، لكن لو فُرِضَ أنَّ الرَّجُلَ تيقَّنَ صوابَ نفسِه وهم تيقنوا صوابَ أنفسِهم أنه قامَ إلى زائدةٍ، فماذا نعملُ؟

نقولُ: أمَّا هو: فيمضي في صلاتِه فيما زادَ، وأمَّا المأمومون فيجلسون ولا يُتَابعون، لكن هل يسلِّمون أو ينتظرون؟

الجوابُ: لو تيقنوا أنَّه زائدٌ فليفارقوه؛ لأنَّ صلاتَه صارت في نظرهم باطلةً، ولا يُمْكِنُ أن ينتظروه وصلاتُه باطلةٌ، بل يلزمُهم المفارقةُ، وأمَّا إذا كان فيه احتمالٌ أن عملَه صوابٌ، فلينتظروا ليسلِّموا معه، وإن سلَّموا في هذه الحالِ لاحتمالِ الحالِ الأولى فلا بأسَ، كثيرًا ما يقعُ أنَّ الإمامَ يقومُ إلى خامسةٍ في الظهرِ، فيُنَبِّهُه الناسُ، ولكن يستمرُّ، فإذا سَلَّمَ قَالَ: إنَّه نسيَ أن يقرَأَ الفاتحةَ في إحدى الركعاتِ، هذه الزيادةُ زيادةٌ في حقِّه أم غيرُ زيادة؟ ليست زيادةً في حقِّه؛ لأنَّ إحدى الركعاتِ وقعَت باطلةً؛ يَعْنِي: ناقصةً فجاءَ بهذه بدلًا عنها، لكنَّ المأمومين الذين تيقَنُوا أنَّه زائدٌ لا يمكنُ أن يتابعوه.

***

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٣- باب إِذَا سَلَّمَ فِي رَكْعَتَيْنِ أَوْ فِي ثَلَاثٍ فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ مِثْلَ سُجُودِ الصَّلَاةِ أَوْ أَطْوَلَ.

١٢٢٧ - حَدَّثَنَا آدَمُ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: صَلَّى بِنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرَ -أَوِ الْعَصْرَ- فَسَلَّمَ، فَقَالَ لَهُ ذُو الْيَدَيْنِ: الصَّلَاةُ يَا رَسُولَ اللهِ أَنَقَصَتْ؟ فقالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَصْحَابِهِ: «أَحَقٌّ مَا يَقُولُ؟». قَالُوا: نَعَمْ. فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ أُخْرَيَيْنِ ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ. قَالَ سَعْدٌ: وَرَأَيْتُ عُرْوَةَ بْنَ الزُّبَيْرِ صَلَّى مِنَ الْمَغْرِبِ رَكْعَتَيْنِ فَسَلَّمَ وَتَكَلَّمَ، ثُمَّ صَلَّى مَا بَقِيَ وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ، وَقَالَ: هَكَذَا فَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ[1].

هذا فيما إذا سَلَّمَ الإنسانُ عن نقصٍ؛ يَعْنِي: قبلَ أن يُتِمَّ صلاتَه، سواءٌ سَلَّمَ مِن ثلاثٍ في رباعيةٍ، أو مِن ركعتين في رباعيةٍ أو ثلاثيةٍ، فإنَّه إن ذَكَرَ قريبًا ولم يُحْدِثْ أتمَّ ما

---

(١) أخرجه مسلم (٥٧٣).

بَقِي وسلَّمَ، ثم سجَدَ سجدتين وسلَّمَ. وإن طالَ الفصلُ أو أحدَثَ فإنَّه يستأنفُ الصلاةَ لوجودِ ما يُبْطِلُ الصلاةَ.

وهذا الحديثُ كما ترون مُخْتَصَرٌ.

وفيه أيضًا: نقْلٌ للشيءِ بالمعنى، مما يَدُلُّ على أنَّ الرواةَ رَحِمَهُمُ اللهُ يروون الأحاديثَ في المعنى إذا لم يستطيعوا أن يرووها باللفظِ.

وفي هذا الحديثِ أيضًا دليلٌ: قولُ عروةَ بنِ الزبيرِ رَحِمَهُ اللهُ: «هكذا فعَلَ النَّبيُّ ﷺ». مِن المعلومِ أنَّ هذا مُرْسَلٌ؛ لأن عروةَ بنَ الزبيرِ لم يُدْرِكِ النَّبيَّ ﷺ، وقولُه: «هكذا فَعَلَ» ليس في صلاةِ المغربِ، لكن في كونِه أَتَمَّ الصلاةَ وسجَدَ للسهوِ، ففيه إثباتُ القياسِ، وهو إلحاقُ ما لم يردْ به نصٌّ بما وَرَدَ به النصُّ.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

٤ - باب مَنْ لَمْ يَتَشَهَّدْ فِي سَجْدَتَيِ السَّهْوِ. وَسَلَّمَ أَنَسٌ وَالْحَسَنُ وَلَمْ يَتَشَهَّدَا. وَقَالَ قَتَادَةُ: لاَ يَتَشَهَّدُ.

١٢٢٨ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ يُوسُفَ، أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ، عَنْ أَيُّوبَ بنِ أَبِي تَمِيمَةَ السَّخْتِيَانِيِّ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ انْصَرَفَ مِنَ اثْنَتَيْنِ، فَقَالَ لَهُ ذُو الْيَدَيْنِ: أَقَصُرَتِ الصَّلاَةُ أَمْ نَسِيتَ يَا رَسُولَ اللهِ؟ قَالَ رسولُ اللهِ ﷺ: «أَصَدَقَ ذُو الْيَدَيْنِ؟». فَقَالَ النَّاسُ: نَعَمْ. فَقَامَ رَسُولُ اللهِ ﷺ فَصَلَّى اثْنَتَيْنِ أُخْرَيَيْنِ، ثُمَّ سَلَّمَ، ثُمَّ كَبَّرَ فَسَجَدَ مِثْلَ سُجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ، ثُمَّ رَفَعَ[1].

حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ سَلَمَةَ بْنِ عَلْقَمَةَ، قَالَ: قُلْتُ لِمُحَمَّدٍ: فِي سَجْدَتَيِ السَّهْوِ تَشَهُّدٌ؟ قَالَ: لَيْسَ فِي حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ.

---

(١) انظر التعليق السابق.

وهذا هو الراجحُ أنَّ سجدتي السهوِ بعد السلامِ ليس فيهما تشَهُّدٌ بل يسجدُ سجدَتين ويُسَلِّمُ.

والحديثُ الواردُ في إثباتِ التشهُّدِ ضعيفٌ، شاذٌّ، مخالفٌ للأحاديثِ الصحيحةِ[1].

فالصوابُ: أنَّه لا تشهُّدَ بعد سجدَتي السهوِ.

****

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٥- باب مَنْ يُكَبِّرُ فِي سَجْدَتَيِ السَّهْوِ.

١٢٢٩- حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: صَلَّى النَّبِيُّ ﷺ إِحْدَى صَلاتَيِ الْعَشِيِّ -قَالَ مُحَمَّدٌ: وَأَكْثَرُ ظَنِّي أنها الْعَصْرُ- رَكْعَتَيْنِ، ثُمَّ سَلَّمَ، ثُمَّ قَامَ إِلَى خَشَبَةٍ فِي مُقَدَّمِ الْمَسْجِدِ فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَيْهَا، وَفِيهِمْ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ رضي الله عنهما فَهَابَا أَنْ يُكَلِّمَاهُ، وَخَرَجَ سَرَعَانُ النَّاسِ، فَقَالُوا: أَقَصُرَتِ الصَّلاةُ؟ وَرَجُلٌ يَدْعُوهُ رسولُ اللهِ ﷺ ذا الْيَدَيْنِ فَقَالَ: أَنَسِيتَ أَمْ قَصُرَتْ؟ فَقَالَ: «لَمْ أَنْسَ وَلَمْ تُقْصَرْ». قَالَ: بَلَى قَدْ نَسِيتَ. فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ، ثُمَّ سَلَّمَ، ثُمَّ كَبَّرَ فَسَجَدَ مِثْلَ سُجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ، ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ فَكَبَّرَ، ثُمَّ وَضَعَ رَأْسَهُ فَكَبَّرَ فَسَجَدَ مِثْلَ سُجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ، ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ وَكَبَّرَ[2].

هذا أطولُ ما سَاقَه البخاريُّ رَحِمَهُ اللَّهُ في هذا الحديثِ، وهو في تمامِه أنَّ الرسولَ ﷺ صلَّى إحدى صلاتَي العشي، و العشي هو آخرُ النهارِ، كما قَالَ تعالى: ﴿وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ۝٦٢﴾ [مريم:٦٢]. وصلاةُ العشي هما الظهرُ والعصرُ.

✿ يقولُ محمدُ بنُ سيرين رَحِمَهُ اللَّهُ: «أكثرُ ظَنِّي أنها العصر». والحكم لا يختلفُ؛ لأنَّ الظهرَ والعصرَ كلتيهما رباعية.

---

(١) انظر: «ضعيف الترمذي» (٣٩٥).

(٢) سبق تخريجه قريبًا.

يقولُ: «صلَّى ركعتين ثم سَلَّمَ ثم قامَ إلى خشبةٍ في مُقَدَّمِ المسجدِ». معروضةٌ على مُقَدَّمِ المسجدِ واتَّكَأَ عليها عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وشَبَّكَ بين أصابعه ووضعَ خدَّه على ظهرِ كفِّه كأنَّه غضبانُ؛ يَعْنِي: لم ينشرحْ صدرُه، وهذا مِن رحمةِ اللهِ عَزَّ وَجَلَّ بعبدِه أنَّه إذا لم تتمَّ العبادةُ يجد الإنسانُ انقباضًا، حتَّى يُحَدِّثَ نفسَه، ماذا حَصَلَ؟ فينتَبِه لما حصَلَ، وإلَّا فكيف ينصرفُ الرسولُ ﷺ مِن صلاتِه التي يُناجي فيها ربَّه وهو غضبان؟! لابدَّ أنَّ هناكَ سببٌ.

قولُه: «فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَيْهَا، وَفِيهِمْ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فَهَابَا أَنْ يُكَلِّمَاهُ». اتَّكأَ عليها وفي القومِ أَخَصُّ الناسِ به أبو بكرٍ وعُمَرُ، هما أَخَصُّ الناسِ به، ولكنَّ للنبيِّ ﷺ هيبةً في القلوبِ، هابا أن يُكَلِّمَاه، لكن هناك رجلٌ له يدان طويلتان كان النَّبيُّ ﷺ يداعبه، يسميه ذا اليدين، فتكلَّم بكلامٍ يعجَزُ كثيرٌ مِن أهلِ المنطقِ أن يتكلَّموا بمثلِه، قَالَ: «أنسيتَ أم قَصُرَتِ الصلاةُ؟» في هذه الجملةِ سبرٌ وتقسيمٌ وأدبٌ؛ لأنَّ حالَ النَّبيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إمَّا أن يَنْسَى وإمَّا أن تُنْسَخَ الصلاةُ من أربعٍ إلى ركعتين، هناك قسمٌ ثالثٌ لكن لا يُمْكِنُ أن يَقَعَ مِن الرسولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وهو: أن يُسَلِّمَ قبلَ إتمامِها عمدًا وهذا لا يُمْكِنُ.

ولذلك لو قَالَ قائلٌ: إنَّ هذا السبرَ ناقصٌ، نقولُ: ليس بناقص بالنسبةِ لمقامِ الرسولِ ﷺ؛ لأنَّ القسمَ الثالثَ ممتنعٌ عن الرسولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، ولذلك لم يَذْكُرْه، وهذا يَدُلُّ على ذكاءِ الصحابةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ مع شدةِ أدبِهم وهو شاهدٌ لقولِ شيخِ الإسلامِ رَحِمَهُ اللَّهُ: كنت أظُنُّ دائمًا أنَّ المنطقَ اليونانيَّ لا يحتاجُ إليه الذكيُّ ولا ينتفعُ به البليدُ. إذن فهو علمٌ خائب، ما دام الذكي لا يحتاجُ إليه والبليدُ لا ينتفعُ به، إذن: ما قيمته.

فالمهمُّ: أنَّ ذا اليدين رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: أنسيت أم قَصُرَتِ الصلاةُ؟ قَالَ النَّبيُّ ﷺ: «**لم أنس ولم تُقْصَرْ**». وهذا خبرٌ من أصدق الخلقِ خبرًا، أنَّه ما نسي ولا قصرتِ الصلاة، إخبارُه عن كونِه لم ينسَ إخبارٌ عن ظنٍّ، وهذا شاهدٌ لما قلناه قبلَ قليلٍ بالنسبةِ للأيمانِ، أن الإنسانَ إذا تكلَّمَ عمَّا يظنُّه فإنَّه لا يُعَدُّ كاذبًا، ولا يحنث به إن كان مستقبلًا.

قَالَ: «لم أنسَ ولم تُقْصَرْ». ذو اليدين رضي الله عنه لمَّا نفى الرسولُ ﷺ أن يكونَ الحكمَ قد نُسِخَ، وأثبت أن الصلاةَ باقيةٌ على أربع، ماذا يتعيَّن؟ يتعيَّن النسيانُ، فقال: بلى، قد نسيت. فصار عند النَّبيِّ ﷺ الآن شيئان؛ ظنُّه وكلامُ ذي اليدين وهو يرى نفسَه متيقنًا عليه الصلاة والسلام؛ لأنَّه قَالَ: لم أنسَ -نفى نفيًا باتًّا- إذن لابدَّ مِن حكمٍ وقرينة، فرجع النَّبيُّ ﷺ إلى الناسِ وسألهم، قَالَ: «أحقٌّ ما يقولُ ذو اليدين؟» قالوا: نعم، بهذا اللفظِ، وبعضُهم أومَأ؛ يَعْنِي: نعم، وحينئذٍ تبيَّن للرسولِ ﷺ أنَّه نسي، فيقولُ: فصلَّى ركعتين -في بعضِ رواياتِه المطولة: تقدَّم وصلَّى ركعتين- ثم سلَّمَ، ثم سجَدَ سجدتين وسلَّمَ، هذه هي القصةُ، وهذه فيها فوائدُ كثيرةٌ:

منها: أنَّ النَّبيَّ ﷺ يجوزُ عليه النسيان في أفعالِه، وهل يجوزُ عليه النسيان في تبليغِ الرسالةِ؟

قَالَ بعضُ العلماء: نعم، قد ينسى؛ لقولِه تعالى: ﴿سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنسَىٰٓ ۝٦ إِلَّا مَا شَآءَ ٱللَّهُ﴾ [الأعلى:٦-٧]. فقد يُنْسِيه اللهُ عَزَّ وَجَلَّ الآيةَ ولكن هذا النسيانُ يُسَمَّى نسخًا، ولهذا جَعَلَ بعضُ العلماءِ مِن أدلَّةِ النسخِ قوله تعالى: ﴿سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنسَىٰٓ ۝٦ إِلَّا مَا شَآءَ ٱللَّهُۚ إِنَّهُۥ يَعْلَمُ ٱلْجَهْرَ وَمَا يَخْفَىٰ ۝٧﴾. أمَّا في أفعالِه فلا شك أنَّه شر أنْ يقعَ منه نسيانٌ كما يقعُ مِن سائرِ البشرِ.

ومِن فوائدِ هذا الحديثِ: شدَّةُ هيبةِ النَّبيِّ ﷺ في قلوبِ أصحابِه، ولو كانوا أخصَّ الناسِ به.

والدليلُ: أنَّ الناسَ هابوا أن يكلموه، حتَّى أبو بكر وعمر هابا أن يُكلِّماه.

ومِن فوائدِ هذا الحديثِ: أنَّ الإنسانَ إذا كان له دعابةٌ مع أحد، فإن هذا يكونُ مِن أجرأ الناسِ عليه، ولهذا لا ينبغي أن تُكْثِرَ الدعابةَ مع شخصٍ؛ لأنَّه ربما يمتهنك في موضعٍ لا تحبُّ ذلك؛ لأنَّه أخذَ عليك أنَّك معه لا كلفةَ بينكما، فربما يكونُ في مكانٍ على العادةِ يمزحُ معك والمقامُ مقامُ جدٍّ، ولهذا نقولُ: لا تُكْثِرِ الدعابةَ مع أحدٍ من الناسِ، لكن لا بأسَ أن تكونَ مع بعضِ الناسِ تداعبُه أكثر؛ لأنَّ هذا أمرٌ طبيعي، بعضُ الناسِ لا تستطيعُ أنْ تداعبَه

بأي حالٍ مِن الأحوالِ، وبعضُهم تداعبُه وتكثرُ معه المداعبةَ، لكن إياك أن تَصِلَ إلى حدِّ الإسفافِ بحيثُ تُمْتَهَنُ في مقامٍ تُحِبُّ ألَّا تُمْتَهَنَ فيه.

ومِن فوائدِ هذا الحديثِ: أنَّ بعضَ الناسِ سريعُ الانصرافِ من الصلاةِ -من حين يُسَلِّمُ ينصرف- ونهى النَّبيُّ ﷺ عن ذلك. وكان النَّبيُّ ﷺ لا يجلسُ مستقبلَ القبلةِ بعد السلامِ إلا مقدارَ الاستغفارِ ثلاثًا، واللهمَّ أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلالِ والإكرام، ثم ينصرفُ، هؤلاءِ القومِ هل انصرفوا قبل أن ينصرفَ الرسولُ؟

الجوابُ: لا؛ لأنَّ الرسولَ قامَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إلا مُقَدَّم المسجد وانصرف الناس.

يوجد الآن في مسجدِنا هذا -مَن إذا سَلَّمتُ أنا التسليمةَ الثانيةَ وإذا هو قد قامَ، ما أدري هل سَلَّمَ بعدي أو سَلَّم وهو واثبٌ؟! ولعلَّ الذي يفعل هذا جاهلٌ بالحكمِ، وإلَّا فلا تَقمْ مِن مكانك حتَّى ترى الإمامَ قد انصرفَ، ولهذا كَرِهَ العلماءُ رَحِمَهُمُ اللهُ أن يُطِيلَ الإمامُ قعودَه مستقبلَ القبلةِ؛ لأنَّه إذا أطالَ القعودَ مستقبلَ القبلةَ لزِمَ ذلك أحد أمرين، إمَّا أن يسجنَ الناسَ ويحبسَهم، وإمَّا أن نوقعَ الناسَ في المخالفةِ فينصرفوا قبلَ انصرافِ الإمامِ، فيُكْرَهُ أنْ يُطِيلَ الإمامُ جلوسَه مستقبلَ القبلةِ، وليكن بقدرِ الاستغفارِ ثلاثًا، واللهمَّ أَنْتَ السلامُ ومنك السلامُ تباركت يا ذا الجلالِ والإكرامِ.

أخَذَ العلماءُ مِن هذا: أنَّ الذين يخرجون إذا سلَّمَ الإمامُ قبل تمامِ الصلاةِ صلاتُهم صحيحةٌ؛ لأنَّه لم يُذْكَرْ حالُ هؤلاءِ الذين خرجوا، والأصلُ أنَّهم لم يرجعوا؛ لأنَّه لم يَقُلْ: ثم رجعوا، ثم إنَّ الغالبَ أنَّ الذي يخرجُ سريعًا، الغالبُ أن ينطلقَ بسرعةٍ ولا يدري ماذا حصَلَ، ولكن هذا فيه اشتباه، لا شكَّ أن يُقالَ: هؤلاءِ الذين لم يعلموا بالنقصِ وانصرفوا لا شيءَ عليهم؛ لأنَّهم جاهلون بالواقعِ، ولكن كما قلت لكم وأقولُه الآن: إذا وُجِدت نصوصٌ محكمةٌ، ونصوصٌ فيها احتمالٌ، فالواجبُ حملها على المحكمِ، وهذا النصُّ محكمٌ، وهو وجوبُ إكمالِ الصلاةِ؛ لأنَّ النَّبي ﷺ أكملها بعد أن تحدَّثَ مع الصحابةِ، وقَالَ: «**صَلُّوا كما رأيتموني أُصَلِّي**»[(١)]. وهؤلاءِ الذين خرجوا

(١) سبق تخريجه.

أسرعَ مِن الناسِ، إمَّا أن يكونوا سمعوا وعلموا أنَّ الرسولَ ﷺ رجَعَ وأكمَلَ ورجعوا؛ لأنَّه لا يمكن أن يبقوا منصرفين والرسولُ ﷺ يُكَمِّلُ الصلاةَ، وإمَّا أنَّهم أُخْبِرُوا فيما بعدُ أنَّ صلاتَهم ناقصةٌ، وأعادوا وأكملوا.

وأمَّا أن نقولَ: إنَّ هذا حكمٌ ثابتٌ مع أنَّه مشتبه، فهذا خلاف طريق الراسخين في العلمِ؛ لأنَّ الراسخين في العلمِ يحملون المتشابه على المحكمِ، فتكون كلها محكمة ويكونُ كلٌّ مِن عندِ ربنا، وما كان مِن عندِ ربنا فإنَّه لا تناقض فيه.

ومِن فوائدِ هذا الحديثِ: أنَّ كلامَ الإنسانِ في صلاتِه وهو ساهٍ لا يُبْطِلُ الصلاةَ؛ لأنَّ النَّبيَّ ﷺ تكلَّم وأُجِيبَ قبل أن يعلمَ بأنَّ صلاتَه ناقصةٌ، لكن استنباط هذا الحكم مِن هذا الحديثِ غير صحيح؛ لأنَّ النَّبيَّ ﷺ حين عَلِمَ أمسك عن الكلامِ وتقدَّم ثم هو تكلَّم وهو يعتقد أنه ليس في الصَّلاةِ، لكن مع ذلك نقولُ: إذا تكلَّم الإنسانُ في صلاتِه ناسيًا فصلاتُه صحيحةٌ، كما لو تكلَّم وهو جاهلٌ، ما هو الدليلُ على أنَّ المتكلِّمَ جاهلًا لا تَبْطُلُ صلاتُه؟

حديث معاوية بن الحكم رضي الله عنه حيث شمَّت العاطسَ وتكلَّم أيضًا بكلام الآخر[1].

ومِن فوائدِ هذا الحديثِ: أنَّ مَن سَلَّمَ عن نقصٍ ثم تبيَّن له وجب عليه أن يُكَمِّلَ، فلو قَالَ: أُعيدُ الصلاةَ مِن أوَّلِها حتَّى آتي بها كاملةً. قلنا: لا يجوزُ، بل الواجبُ أن تُكَمِّلَ؛ لأنَّك لازلت في صلاةٍ.

وفيه أيضًا مِن الفوائدِ: أنَّ سجودَ السهوِ إذا كان عن زيادةٍ فإنَّه يكونُ بعدَ السلامِ، فالسلامُ زيادةٌ.

إذًا: هذا الحديثُ لا ينقضُ القاعدةَ التي ذكرناها، وهي أنَّ السهوَ إذا كان عن زيادةٍ فمحله بعد السلامِ.

* ***

---

(١) أخرجه مسلم (٥٣٧).

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٢٣٠ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا لَيْثٌ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ الأَعْرَجِ، عَنْ عَبْدِ اللهِ ابْنِ بُحَيْنَةَ الأَسَدِيِّ حَلِيفِ بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَامَ فِي صَلَاةِ الظُّهْرِ وَعَلَيْهِ جُلُوسٌ، فَلَمَّا أَتَمَّ صَلَاتَهُ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ فَكَبَّرَ فِي كُلِّ سَجْدَةٍ وَهُوَ جَالِسٌ قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ، وَسَجَدَهُمَا النَّاسُ مَعَهُ مَكَانَ مَا نَسِيَ مِنْ الْجُلُوسِ[1].

تَابَعَهُ ابْنُ جُرَيْجٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ فِي التَّكْبِيرِ.

هذا في السجودِ عن نقصٍ. فإنَّ النَّبيَّ ﷺ نسي التشهُّدَ الأوَّلَ وقامَ وقامَ الناسُ معه، ولمَّا انتهت الصلاةُ وانتظرَ الناسُ تسليمَه كبَّرَ، وسَجَدَ سجْدَتين فسجَدَ الناسُ معه، ثم سَلَّمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ.

وفي هذا الحديثِ: إشارةٌ إلى أنَّ هذا السجودَ مكان ما نسي مِن الجلوسِ، وأنَّه كالفديةِ في فعلِ محذوراتِ الإحرامِ فيما لو حلَقَ الإنسانُ رأسَه، فإنَّ عليه فديةٌ مكان ما انتهك مِن محذورٍ، وكذلك على رأيِ مَن يَرى: أنَّ مَن ترَكَ واجبًا مِن واجباتِ الحجِّ فعليه فديةٌ تكونُ مكانَ ما تَركَ مِن واجبِ الحجِّ.

السجود هنا قبلَ السلام، لماذا؟ لأنَّه عن نَقْصٍ.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٦- باب إِذَا لَمْ يَدْرِ كَمْ صَلَّى -ثَلَاثًا أَوْ أَرْبَعًا- سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ.

١٢٣١ - حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ، حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ أَبِي عَبْدِ اللهِ الدَّسْتَوَائِيُّ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «إِذَا نُودِيَ بِالصَّلَاةِ أَدْبَرَ الشَّيْطَانُ وَلَهُ ضُرَاطٌ حَتَّى لَا يَسْمَعَ الأَذَانَ، فَإِذَا قُضِيَ الأَذَانُ أَقْبَلَ، فَإِذَا ثُوِّبَ بِهَا أَدْبَرَ، فَإِذَا قُضِيَ التَّثْوِيبُ أَقْبَلَ حَتَّى يَخْطِرَ بَيْنَ الْمَرْءِ وَنَفْسِهِ يَقُولُ: اذْكُرْ

---

(١) سبق تخريجه.

كَذَا وَكَذَا -مَا لَمْ يَكُنْ يَذْكُرُ- حَتَّى يَظَلَّ الرَّجُلُ إِنْ يَدْرِي كَمْ صَلَّى؟ فَإِذَا لَمْ يَدْرِ أَحَدُكُمْ كَمْ صَلَّى -ثَلاثًا أَوْ أَرْبَعًا-؟ فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ»(١).

هذا الحديثُ سبَقَ بنصِّه، ولكن به شيءٌ من الاختصارِ أو الاقتصارِ، وهو أنَّه إذا شكَّ الإنسانُ في صلاتِه، فإمَّا أن يغلبَ على ظَنِّه أحدُ الطرفين فيبني على غالبِ ظَنِّه، ثم يسجدُ بعد السلامِ، وإمَّا لا يغلبُ على ظَنِّه أحدُ الطرفين فيبني على اليقينِ وهو الأقلُّ، ويسجدُ قبل السلامِ، مثالُ ذلك: رجُلٌ صَلَّى الظهرَ، وفي الركعةِ الثالثةِ شكَّ، هل هي الثالثة أو الرابعة؟ وغلب على ظنِّه أنَّها الرابعة فهنا يُكَمِّلُ ويُسَلِّمُ ويسجدُ سجدَتين بعد السلامِ، والمثالُ الآخرُ: رجلٌ يُصَلِّي الظهرَ وشكَّ في الركعةِ الرابعةِ، أصلَّى ثلاثًا أم أربعًا ولكن لم يترجَّحْ عندَه شيءٌ؟ فلْيَجْعَلْها الثالثةَ وليَأْتِ بركعةٍ، وليسجد قبلَ أن يُسَلِّمَ، فصارَ الشكُّ الآنَ: إنْ بنى على اليقينِ فالسجودُ قبل السلام، وإن بنى على الظَّنِّ فالسجودُ بعدَ السلامِ، وهذا واضحٌ، ووجهُه: أنَّه إذا شك مع الظَّنِّ وترجَّحَ عندَه أحدُ الطرفين صارت السجدتان زائدتين؛ لأنَّه قد بنى على أنَّ عملَه صحيحًا، فتكونُ السجدتان زائدتين، فصارَ مِن الحكمةِ أن تكونَ بعدَ السلامِ؛ لأنَّ هذا الشكَّ المرجوحَ يشبه أن يكونَ وهمًا لا عملَ عليه وأنَّ الصلاةَ على حسبِ ظَنِّه، وحينئذٍ تكونُ الصلاةُ ليس فيها زيادة ولا نقص، فليست بحاجةٍ إلى جابرٍ، ولكن نظرًا لهذا الوهمِ يسجدُ للسهوِ، ويكونُ بعدَ السلامِ، أمَّا إذا شكَّ ولم يَغْلِبْ على ظَنِّه شيءٌ، فإنَّه يبني على اليقينِ، وحينئذٍ تكونُ الصلاةُ ناقصةً؛ لأنَّه أدى ركعةً منها مترددًا فيها وليس عندَه ترجيحٌ، فصارَ السجودُ قبلَ السلامِ ليكونَ جابرًا قبل السلامِ، هذا حكمُ الشكِّ.

واعلم أن لا يُصارَ إليه في بعضِ الأحوالِ:

الحال الأولى: إذا كثر في الإنسانِ، وصار لا يُصَلِّي صلاةً إلا شكَّ فيها، فهذا يجبُ أن يَطْرَحَ الشكَّ ولا يلتفتَ إليه لأنَّه وسواسٌ.

---

(١) سبق تخريجه.



الثاني: أن يكونَ مجردَ وهمٍ ليس مبنيًا على شيءٍ يُطْمَئَنُّ إليه، مجردُ وهم، وإلا فهو ماضٍ في صلاتِه، ولم يطرَأْ عليه شكٌّ فهذا أيضًا لا يُلْتَفَتُ إليه.

الثالث: إذا كان الشكُّ بعد الفراغ فلا يُلْتَفَتُ مَا لم يتيَقَّنْ، فإن تيَقَّنَ عَمِلَ بيقينِه، لكن إذا كان بعد الفراغ مثلَ أن شكَّ بعد أن سَلَّمَ، هل صَلَّى الصلاةَ تامَّةً أم ناقصة؟

فنقولُ: الصلاةُ تامَّةٌ وليس عليك سجودٌ؛ لأنَّ الشكَّ وَقَعَ بعدَ فراغ الصلاةِ، والأصلُ في الصلاةِ على وجهٍ صحيحٍ، ومثلُ ذلك: الطوافُ، لو شكَّ الإنسانُ بعد أن فارقَ المطاف، هل طافَ سبعًا أو ستًّا، فلا يُلْتَفَتُ إلى ذلك؛ لأنَّ الأصلَ أن العبادةَ انتهت على وجْهٍ صحيحٍ، فإن تيقَّنَ وجَبَ العَمَلُ باليقين، فهذه ثلاثةُ أمورٍ أو ثلاثةُ أحوالٍ لا يُعْتَبَرُ الشكُّ فيها.

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧- باب السَّهْوِ فِي الْفَرْضِ وَالتَّطَوُّعِ. وَسَجَدَ ابْنُ عَبَّاسٍ رضي الله عنهما سَجْدَتَيْنِ بَعْدَ وِتْرِهِ.

١٢٣٢- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ يُوسُفَ، أَخْبَرَنَا مَالِكٌ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ ابن عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه، أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا قَامَ يُصَلِّي، جَاءَ الشَّيْطَانُ فَلَبَسَ عَلَيْهِ حَتَّى لا يَدْرِيَ كَمْ صَلَّى، فَإِذَا وَجَدَ ذَلِكَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ»[1].

الظاهرُ: أن هذا الحديثَ هو الحديثُ الأوَّلُ، والحديثُ الأوَّلُ واضحٌ أنَّه في الفريضةِ؛ لأنَّه قَالَ: «إذا ثوِّبَ». لكن يُقالُ: إنَّ الأصلَ تساوي النافلةِ والفريضةِ، فما ثَبَتَ في الفَرْضِ ثَبتَ في النفْلِ، وما ثَبَتَ في النَّفْلِ ثَبتَ في الفَرْضِ إلَّا بدليل، وإمَّا أن يَسْتَدِلَّ ببعضِ ألفاظِ الحديثِ المختصرةِ على حكمٍ آخرَ ففي هذا التصرُّفِ شيءٌ؛ لأنَّه يُقَالُ: هذا الحديثُ هو نفسُ الحديثِ الأوَّلِ لكن في اختصارٌ، فهنا يقولُ: أخبرنا مالكٌ

(١) أخرجه مسلم (٣٨٩).

عن ابنِ شهابٍ عن أبي سَلَمَةَ. والأوَّلُ أيضًا: يحيى بن أبي كثيرٍ عن أبي هريرةَ، فهذا هو الأوَّلُ تمامًا، لكن لا نحتاجُ إلى هذا، إلى أنْ نَذْكُرَ ألفاظًا للأحاديثِ مختصرةً بعضه عن بعضٍ، ولكن نقولُ: الأصلُ تساوي الفرْضِ والنفلِ، فما ثَبَتَ في النفلِ ثَبَتَ في الفَرْضِ، وما ثَبَتَ في الفرضِ ثَبَتَ في النفلِ إلَّا بدليلٍ.

فإن قَالَ قائلٌ: هل في صلاةِ الجنازةِ سجودُ سهوٍ؟

فالجوابُ: لا؛ يَعْنِي لو شكَّ هل كبَّرَ ثلاثًا أو أربعًا نقولُ: لا؛ لأنَّ هذه الصلاةَ أصلُها ليست ذاتَ ركوعٍ وسجودٍ، ولو سَهَا الإنسانُ في سجودِ السهوِ فهل عليه سجودٌ؟ لا؛ لأنَّه لو قلنا بذلك لتسلسل الأمرُ، ويُذْكَرُ أنَّ الكسائيَّ وأبا يوسفَ اجتمعا -أظُنُّ عندَ عبدِ الملكِ بنْ مرْوان- وكان بينهما حديثٌ، فقال الكسائيُّ: إنَّ الإنسانَ إذا برزَ في فنٍّ مِن فنونِ العلمِ أمكنَه أن يُفْتِيَ بكلِّ فنٍّ؛ يَعْنِي: إذا كان عالمًا بالنحوِ بارزًا فيه أمكنَه أن يُفْتِيَ في الفقهِ مثلًا، فقالَ له أبو يوسف: ما تقولُ في رجلٍ سَهَا في سجودِ السَّهْوِ؟ أعليه سجود؟ قَالَ: لا، ما عليه سجودٌ. قَالَ: مِن أين أتَاكَ مِنْ قواعدِ النحوِ؟ قَالَ: أتاني مِن قواعدِ النحوِ أنَّ المصغَّرَ لا يُصَغَّرُ.

وهذه أشبه ما تكون بطريفة ليست حقيقية، والمقصودُ مِن كلامِنا هنا: هو أنَّه لو سَهَا في سجودِ السهوِ فلا سهوَ عليه.

***

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٨- باب إِذَا كُلِّمَ وَهُوَ يُصَلِّي فَأَشَارَ بِيَدِهِ وَاسْتَمَعَ.

١٢٣٣- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: حَدَّثَنِي ابْنُ وَهْبٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي عَمْرٌو، عَنْ بُكَيْرٍ، عَنْ كُرَيْبٍ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ وَالْمِسْوَرَ بْنَ مَخْرَمَةَ وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ أَزْهَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَرْسَلُوهُ إِلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَقَالُوا: اقْرَأْ عَلَيْهَا السَّلَامَ مِنَّا جَمِيعًا، وَسَلْهَا عَنِ الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ صَلَاةِ الْعَصْرِ، وَقُلْ لَهَا: إِنَّا أُخْبِرْنَا أَنَّكِ تُصَلِّينَهُمَا، وَقَدْ بَلَغَنَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْهَا. وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: وَكُنْتُ أَضْرِبُ النَّاسَ مَعَ عُمَرَ بْنِ الخَطَّابِ عَنْهَا. قَالَ كُرَيْبٌ:

فَدَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا فَبَلَّغْتُهَا مَا أَرْسَلُونِي، فَقَالَتْ: سَلْ أُمَّ سَلَمَةَ. فَخَرَجْتُ إِلَيْهِمْ فَأَخْبَرْتُهُمْ بِقَوْلِهَا، فَرَدُّونِي إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ بِمِثْلِ مَا أَرْسَلُونِي بِهِ إِلَى عَائِشَةَ، فَقَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا: سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَى عَنْهَا ثُمَّ رَأَيْتُهُ يُصَلِّيهِمَا حِينَ صَلَّى الْعَصْرَ، ثُمَّ دَخَلَ عَلَيَّ وَعِنْدِي نِسْوَةٌ مِنْ بَنِي حَرَامٍ مِنَ الأَنْصَارِ فَأَرْسَلْتُ إِلَيْهِ الْجَارِيَةَ فَقُلْتُ: قُومِي بِجَنْبِهِ قُولِي لَهُ: تَقُولُ لَكَ أُمُّ سَلَمَةَ: يَا رَسُولَ اللهِ سَمِعْتُكَ تَنْهَى عَنْ هَاتَيْنِ وَأَرَاكَ تُصَلِّيهِمَا، فَإِنْ أَشَارَ بِيَدِهِ فَاسْتَأْخِرِي عَنْهُ، فَفَعَلَتِ الْجَارِيَةُ فَأَشَارَ بِيَدِهِ فَاسْتَأْخَرَتْ عَنْهُ، فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ: «يَا بِنْتَ أَبِي أُمَيَّةَ سَأَلْتِ عَنِ الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ، وَإِنَّهُ أَتَانِي نَاسٌ مِنْ عَبْدِ الْقَيْسِ فَشَغَلُونِي عَنِ الرَّكْعَتَيْنِ اللَّتَيْنِ بَعْدَ الظُّهْرِ فَهُمَا هَاتَانِ»[1].

[الحديث ١٢٣٣ - طرفه في: ٤٣٧٠].

الشاهدُ مِن هذا: أنَّ الرسولَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ اسْتَمَعَ إلى هذه الجاريةِ، والجاريةُ الظاهرُ أنَّها البنتُ الصغيرةُ ويُحْتَمَلُ أنَّها المملوكةُ، واسْتَمَعَ وأشارَ. فدَلَّ هذا على أنَّ الإنسانَ إذا كان يُصَلِّي فله أن يستمعَ إلى أحدٍ يُكَلِّمه، وليس المعنى أن يَسْتَمِعَ إلى الحديثِ مثلًا، أو جاءَ الإنسانُ والإمامُ يُحَدِّثُ وصَلَّى تحيةَ المسجدِ، لا نقولُ: استمَعَ الحديثَ لأنَّ في الصلاةِ شُغُلًا، لكن لو أنَّ أحدًا كلَّمَه في حاجةٍ فله أن يستَمِعَ، وله أن يُشِيرَ حتَّى وإن كانت الإشارةُ تُفْهَمُ فله أن يُشِيرَ؛ لأنَّ الإشارةَ ليست كلامًا، ولكن الإشارةُ في بعضِ المواضعِ تكونُ بمنزلةِ الكلامِ في غيرِ الصلاةِ، فإنَّ النَّبيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَمِلَ بالإشارةِ، إشارةِ الجاريةِ التي رُضَّ رأْسُها بين حجرين، فقيل لها: مَن فعَلَ بكِ هذا؟ أفلان؟ أفلان؟ حتَّى ذَكَرُوا يهوديًا فأشارت برأسِها أي: نعم، فأخذوا اليهوديَّ فأقرَّ، لكن في هذه المسألةِ ليست الإشارةُ كالكلامِ.

وفي هذا: دليلٌ على أنَّ الإنسانَ إذا شُغِلَ عن الركعتين اللتين بعدَ الظهرِ، فله أنْ يُصَلِّيهما بعدَ صلاةِ العصرِ؛ لأنَّ موضعهما بعد صلاةِ الظهرِ، وظاهرُ الحديثِ أنَّه لو كان

---

(١) أخرجه مسلم (٨٣٤).



الانشغالُ عن الركعتين قبلَ الظهرِ فإنَّه لا يُصَلِّيها. ويحتاجُ إلى نظرٍ في الشرحِ.

***

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٩- باب الإِشَارَةِ فِي الصَّلاَةِ. قَالَهُ كُرَيْبٌ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ.

١٢٣٤- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ بَلَغَهُ أَنَّ بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ كَانَ بَيْنَهُمْ شَيْءٌ، فَخَرَجَ رَسُولُ اللهِ ﷺ يُصْلِحُ بَيْنَهُمْ فِي أُنَاسٍ مَعَهُ، فَحُبِسَ رَسُولُ اللهِ ﷺ وَحَانَتِ الصَّلاَةُ، فَجَاءَ بِلاَلٌ إِلَى أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ إِنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَدْ حُبِسَ وَقَدْ حَانَتِ الصَّلاَةُ، فَهَلْ لَكَ أَنْ تَؤُمَّ النَّاسَ؟ قَالَ: نَعَمْ، إِنْ شِئْتَ. فَأَقَامَ بِلاَلٌ وَتَقَدَّمَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَكَبَّرَ لِلنَّاسِ، وَجَاءَ رَسُولُ اللهِ ﷺ يَمْشِي فِي الصُّفُوفِ حَتَّى قَامَ فِي الصَّفِّ، فَأَخَذَ النَّاسُ فِي التَّصْفِيقِ، وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لاَ يَلْتَفِتُ فِي صَلاَتِهِ، فَلَمَّا أَكْثَرَ النَّاسُ الْتَفَتَ فَإِذَا رَسُولُ اللهِ ﷺ، فَأَشَارَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللهِ ﷺ يَأْمُرُهُ أَنْ يُصَلِّيَ، فَرَفَعَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَدَيْهِ فَحَمِدَ اللهَ وَرَجَعَ الْقَهْقَرَى وَرَاءَهُ حَتَّى قَامَ فِي الصَّفِّ، فَتَقَدَّمَ رَسُولُ اللهِ ﷺ فَصَلَّى لِلنَّاسِ، فَلَمَّا فَرَغَ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ مَا لَكُمْ حِينَ نَابَكُمْ شَيْءٌ فِي الصَّلاَةِ أَخَذْتُمْ فِي التَّصْفِيقِ؟ إِنَّمَا التَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ، مَنْ نَابَهُ شَيْءٌ فِي صَلاَتِهِ فَلْيَقُلْ سُبْحَانَ اللهِ، فَإِنَّهُ لاَ يَسْمَعُهُ أَحَدٌ حِينَ يَقُولُ سُبْحَانَ اللهِ، إِلاَّ الْتَفَتَ. يَا أَبَا بَكْرٍ مَا مَنَعَكَ أَنْ تُصَلِّيَ لِلنَّاسِ حِينَ أَشَرْتُ إِلَيْكَ؟» فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَا كَانَ يَنْبَغِي لِابْنِ أَبِي قُحَافَةَ أَنْ يُصَلِّيَ بَيْنَ يَدَيْ رَسُولِ اللهِ ﷺ[1].

هذا الحديثُ سبَقَ الكلامُ عليه وعلى فوائدِه، ومنها: تواضعُ أبي بكرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الجَمُّ؛ يقولُ: ما كان لابن أبي قحافةَ. ولم يقُلْ كنيتَه المشهورةَ: ما كان لأبي بكرٍ. وذلك تواضعًا لرسولِ الله ﷺ.

---

(١) سبق تخريجه.

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٢٣٥ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: حَدَّثَنِي ابْنُ وَهْبٍ، حَدَّثَنَا الثَّوْرِيُّ، عَنْ هِشَامٍ، عَنْ فَاطِمَةَ، عَنْ أَسْمَاءَ، قَالَتْ: دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَهِيَ تُصَلِّي قَائِمَةً وَالنَّاسُ قِيَامٌ، فَقُلْتُ: مَا شَأْنُ النَّاسِ؟ فَأَشَارَتْ بِرَأْسِهَا إِلَى السَّمَاءِ، فَقُلْتُ: آيَةٌ. فَقَالَتْ بِرَأْسِهَا؛ أَيْ: نَعَمْ[1].

هذا الحديثُ فيه إشكالٌ وهي أنَّها سألَتْ: ما شَأْنُ الناسِ؟ والمعروفُ أنَّ كسوفَ الشمسِ في عهدِ النَّبيِّ ﷺ كان كُلِّيًا حتَّى صارت كأنها قطعةُ نحاسٍ، فإمَّا أن يُقَالَ: إنَّها ظَنَّت أو أنَّها لم تَدْرِ أنَّه صَلَّى، فقالت: ما شأْنُ الناسِ؟ وإمَّا أنْ يُقَالَ: إنَّها أتت بعد أن تَجَلَّى أكثرُ الشمسِ وحينئذٍ لا يتبيَّنُ الكسوفُ؛ لأنَّ الشمسَ قويَّةُ الإضاءةِ، فإذا كان الكسوفُ فيها يسيرًا فإنَّه لا يُشْعرُ به، وأيًّا كان فإن هذا الحديثَ لا يُعارِضُ ما ذُكِرَ مِن أنَّ الكسوفَ كان كُلِّيًّا وذلك لإمكانِ الجمعِ بينها وبين الواقعِ.

والشاهدُ مِن هذا الحديثِ: أنَّ عائشةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أشارت برأسها؛ أي: نعم.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٢٣٦ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، قَالَ: حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ هِشَامٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهَا قَالَتْ: صَلَّى رَسُولُ اللهِ ﷺ فِي بَيْتِهِ وَهُوَ شَاكٍ جَالِسًا، وَصَلَّى وَرَاءَهُ قَوْمٌ قِيَامًا، فَأَشَارَ إِلَيْهِمْ أَنْ اجْلِسُوا، فَلَمَّا انصَرَفَ قَالَ: «إِنَّمَا جُعِلَ الإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ، فَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا، وَإِذَا رَفَعَ فَارْفَعُوا»[2].

الشاهدُ قولُه: «فأشارَ إليهم أن اجلسوا». والحديثُ مَرَّ علينا بأوسعَ مِن هذا، وهو أنَّ النَّبيَّ ﷺ قالَ: «إذا صَلَّى قائمًا فصَلُّوا قيامًا، وإذا صَلَّى قاعدًا فصلُّوا قعودًا».

---

(١) أخرجه مسلم (٩٠٥).

(٢) سبق تخريجه.

وهذا -أعني: الصلاةَ وراءَ الإمامِ القاعدِ قاعدًا- يَذْهَبُ بعضُ العلماءِ أنَّه لابدَّ فيه مِن شروط، وهو أن يكونَ الإمامُ إمامَ الحيِّ يَعْنِي: الإمام الراتب، وأن تُرجَى زوال علَّتِه، ومن أين أخذوا هذين الشرطين:

الشرط الأوَّل: قَالَ: إن الأصلَ أنَّ الصلاةَ قائمًا في الفريضةِ واجبٌ، وإذا كانت واجبة وسقطت مع إمامِ الحي، فإنَّه يُقْتَصَرُ على قدرِ الضرورةِ؛ أي: على إمامِ الحي فقط، وأخذوا: اشتراط زوالِ علَّتِه مِن أنَّه إذا كان لا يُرْجَى زوال علَّتِه، بقي المصلُّون خلفه دائمًا يصلون قعودًا، ولكنَّ هذين المأخذين فيهما نظرٌ؛ لأنَّ النَّبيَّ ﷺ قَالَ: «**إنَّما جُعِلَ الإمامُ لِيُؤْتَمَّ به**». وهذا عامٌّ لكلِّ إمامٍ، سواءٌ كان إمامَ الحي أم غيرِه، وأيضًا عموم قولِه: «**إذا صَلَّى قاعدًا صَلُّوا قعودًا**» يشملُ مَن يُرْجَى زوالُ علَّتِه ومَن لا يُرْجَى، وعلى هذا فإذا اجتمع رجلان أحدهما أقربُ مِن الآخرِ، والأقربُ لا يستطيعُ القيامَ وصَلَّى قاعدًا، قلنا للثاني: صلِّ قائمًا. حتَّى لو عُلِمَ أنَّ هذا الذي لا يستطيعُ القيامَ، أشلُّ، مُقْعَدُ لا يمكنُ أن يَقِفَ، فإننا نقولُ: صلِّ معه وصلِّ جالسًا لعمومِ الحديثِ.

والحكمةُ مِن هذا: مِن أنَّه إذا صَلَّى الإمامُ قاعدًا أن تُصَلِّي قاعدًا مع قدرتِك على القيام، الحكمةُ مِن ذلك شيئان:

الأوَّلُ: صدق متابعةِ الإمامِ بأنَّ تتبعه على كلِّ حالٍ.

والثاني: ألَّا نتشبَه بالأعاجِمِ التي تقومُ على رؤوسهم كما جاءَ ذلك معللًا به في الحديثِ.

فإن قَالَ قائلٌ: لو عجزَ الإمامُ عن الركوعِ والسجودِ فهل يُقْتَدَى به -يَعْنِي: هل يَصِحُّ أن يكونَ إمامًا ويومئ بالركوعِ والسجودِ- أو يَصِحُّ أن يكونَ إمامًا ونركَعُ ونسجدُ، أو لا يصحُّ أن يكونَ إمامًا؟

هذه ثلاثةُ احتمالاتٍ:

الأوَّلُ: أن يَصِحَّ أن يكونَ إمامًا ونومئ كما يومئ هو.

الثاني: أن يَصِحَّ أن يكونَ إمامًا ولكن نركعُ ونسجُدُ.

الثالثُ: أن لا يَصِحَّ أن يكونَ إمامًا.

والمذهبُ هو الثالثُ، أنَّ مَن عَجَزَ عن ركنٍ سوى القيامِ فإنَّـه لا يَـصِحُّ أن يكـونَ إمامًا، ويكونُ الإمامُ هو أحدُ القادرين.

والأقربُ هو القولُ الثاني: أن يَصِحَّ أن يكـونَ إمامًـا ولكـن نركـعُ ونـسجدُ؛ لأنَّ عمومَ قولِ النَّبيِّ ﷺ: «**يَؤُمُّ الناسَ أَقْرَؤُهُمْ لكتابِ الله**»[1]. يشمَلُ هذه الصورةَ، فإذا كان هو الأقربُ قلنا: يُصَلِّي بالإيماءِ ونحنُ نُصَلِّي الركوع والسجود.

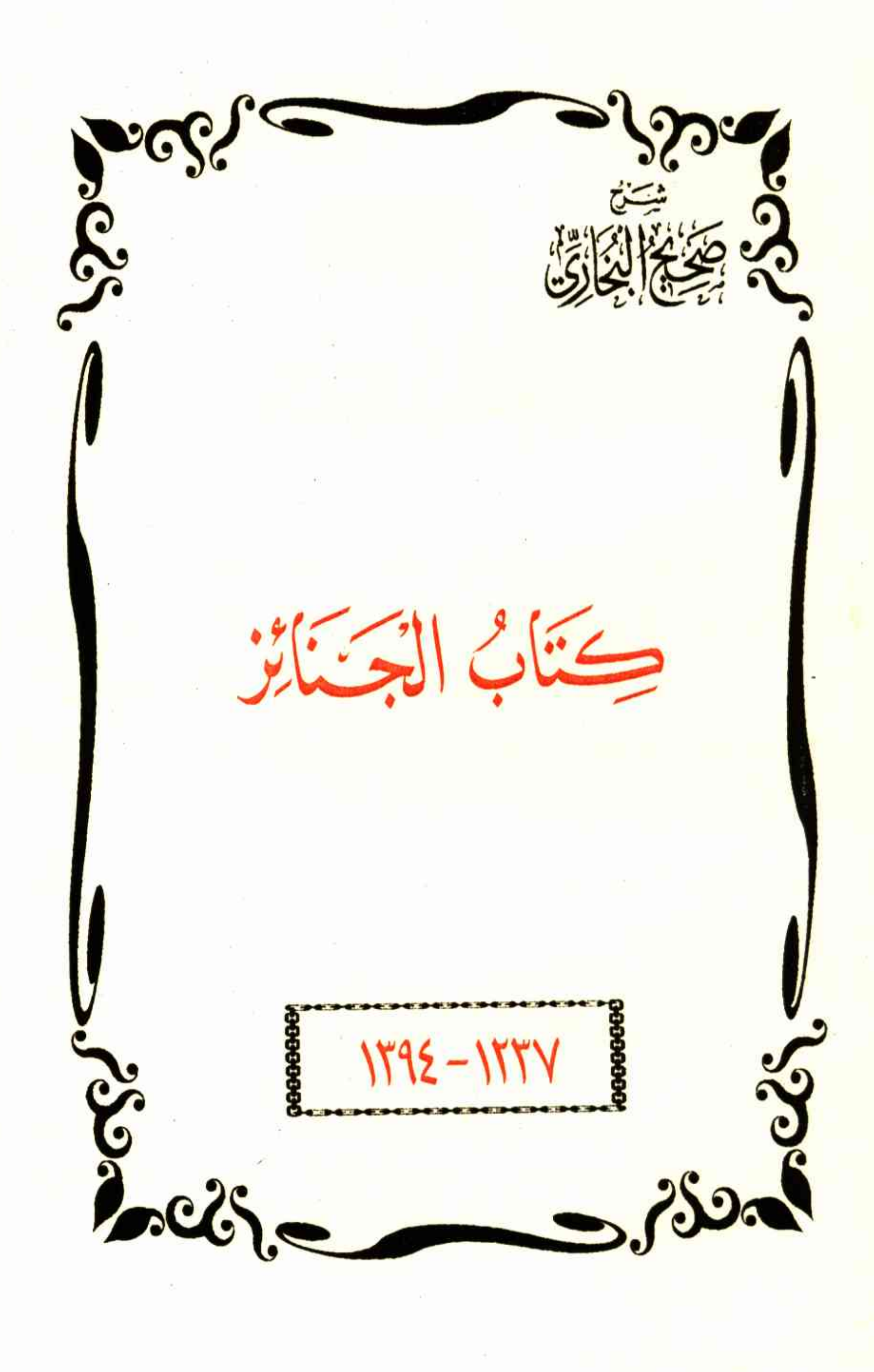
والاحتمالُ الثالثُ لا أدري قَالَ به أحدٌ مِن العلماءِ أو لا: أنَّه يتابعُ حتَّى الإيماءِ.

فإن قَالَ قائلٌ: ماذا لو فعل المُصَلِّي ما يقتضي سجوده قبل السلام وفعل أيضًا ما يقتضي سجوده بعد السلام؟

فالجوابُ: إذا اجتمعَ عندنا سببان أحدهما يقتضي السجود قبل السلام، والآخر يقتضي السجود بعد السلام، فيُغَلَّب جانب السجود قبل السلام.

*****

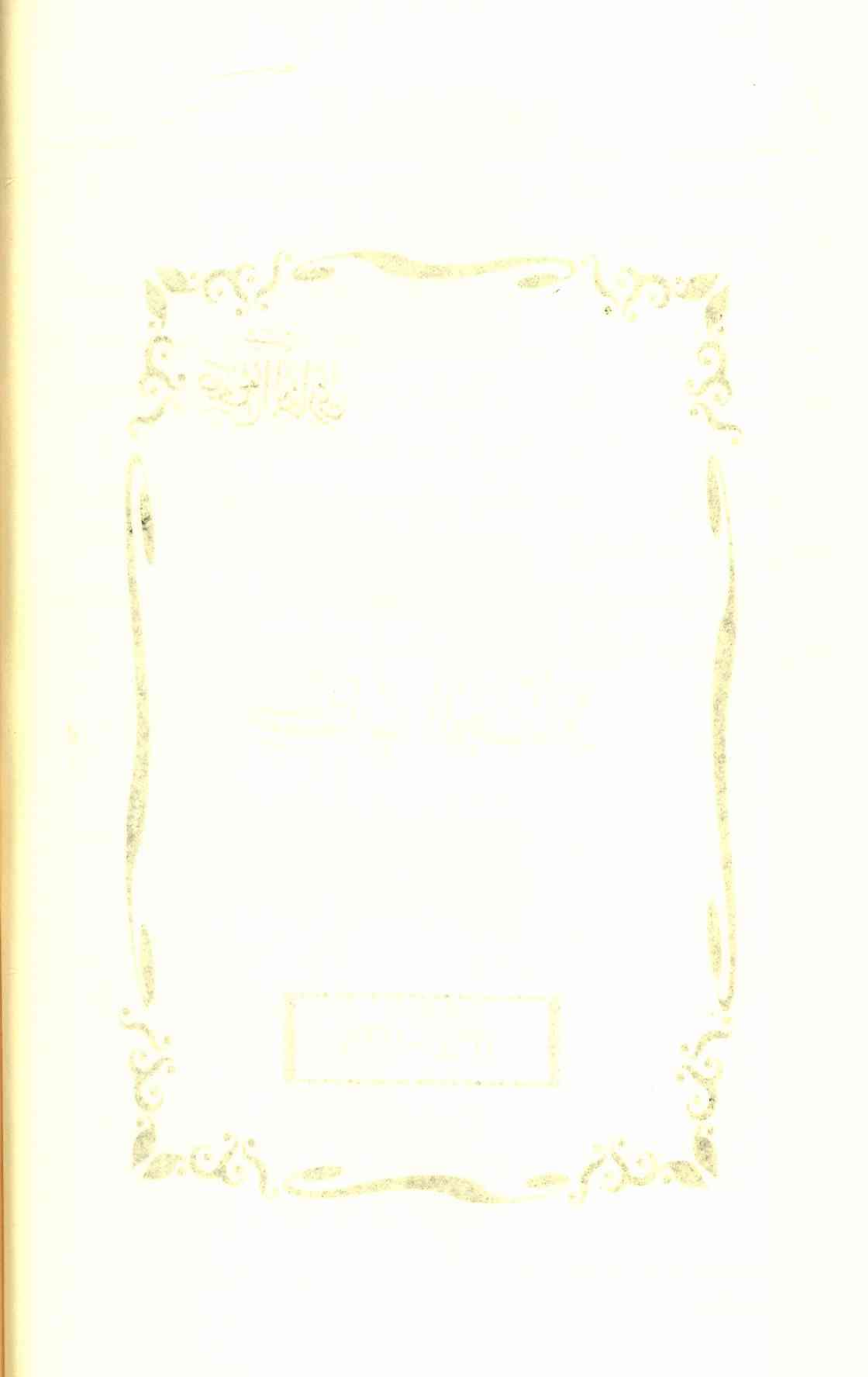
(١) أخرجه مسلم (٦٧٣).



شرح صحيح البخاري

كتاب الجنائز

١٢٣٧ - ١٣٩٤



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

كِتَابُ الْجَنَائِزِ

١ - بابٌ: فِي الْجَنَائِزِ وَمَنْ كَانَ آخِرُ كَلامِهِ: لا إِلَهَ إِلا اللهُ[١].

وَقِيلَ لِوَهْبِ بْنِ مُنَبِّهٍ: أَلَيسَ لا إِلَهَ إِلا اللهُ مِفْتَاحَ الْجَنَّةِ؟ قَالَ: بَلَى، وَلَكِنْ لَيسَ مِفْتَاحٌ إِلا لَهُ أَسْنَانٌ، فَإِنْ جِئْتَ بِمِفْتَاحٍ لَهُ أَسْنَانٌ فُتِحَ لَكَ، وَإِلا لَمْ يُفْتَحْ لَكَ[٢].

۞ قوله: «بابٌ: الجَنَائِزِ». الجنائز جمعُ جنازةٍ، ويقَالُ: جَنازةٌ[٣]، وجِنازةٌ[٤]، وقد قيل: لا فرقَ بينهما.

وقيل: الجَنازةُ للميتِ على النَّعْشِ، والجِنَازةُ بالكسرِ للنعشِ عليه الميتُ[٥].

---

(١) روى أحمد في «مسنده» (٥/ ٢٣٣) (٢٢٠٣٤)، وأبو داود (٣١١٦)، عن معاذ بن جبل قال: قال رسول الله ﷺ: «**من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة**».

قال الشيخ الألباني رَحِمَهُ اللَّهُ في تعليقه على «سنن أبي داود»: صحيح.

(٢) ذكره البخاري معلقًا بصيغة التمريض، وقد وصله رَحِمَهُ اللَّهُ في «التاريخ» (١/ ٩٥)، وأبو نعيم في «الحلية» (٤/ ٦٦)، من طريق محمد بن سعيد بن رمانة قال: أخبرني أبي، قال: قيل لوهب بن منبه... الحديث. انظر: «تغليق التعليق» (٢/ ٤٥٣-٤٥٤).

(٣) بالفتح.

(٤) بالكسر.

(٥) انظر: «لسان العرب» (ج ن ز).



وعلى كلِّ حالٍ: فلابدَّ من ميتٍ على نَعْشٍ، سواءٌ قلنا: جَنازةٌ، أو جِنَازةٌ.

وقد ذكر العلماءُ رَحِمَهُمُ اللهُ أحكامَ الجنائزِ بعدَ كتابِ الصلاةِ؛ لأن أهمَّ ما يفعَلُ بالميتِ الصلاةُ عليه، وإلا فلها مواضعُ أخرى لائقةٌ بها.

ثم أشارَ المؤلفُ رَحِمَهُ اللهُ إلى مَنْ كانَ آخرُ كلامِهِ لا إلهَ إلا اللهُ، فإنه يدْخُلُ الجنةَ.

ثم ذَكَر أثرَ وهب أنه قيل له: أليس لا إلهَ إلا اللهُ مِفتاحَ الجنةِ؟ قَصَدَ القائلُ بذلك أن الإنسانَ إذا اقْتَصَرَ على لا إلهَ إلا اللهُ دون أن يَأْتِيَ بأركانِ الإسلامِ كَفَى أن يكُون أهلًا لدخولِ الجنةِ، لكنه أجابَ رَحِمَهُ اللهُ بجوابٍ سديدٍ، فقال: ما مِن مِفتاحٍ إلا له أسنانٌ، فإن جِئتَ بِمِفتاحٍ له أسنانٌ فُتِحَ لك، وإلا لم يُفْتَحْ لك.

والأسنانُ هي شرائعُ الإسلام.

فما قاله وهبُ بنُ مُنَبِّهٍ رَحِمَهُ اللهُ حقٌّ، فليست لا إلهَ إلا اللهُ تُنْجِي أبدًا إلا في حالِ العذر، كما في حديثِ حُذيفة أنَّ الإسلامَ يَدْرُسُ، ولا يبْقَى إلا أقوامٌ لا يعرِفُونَ إلا لا إلهَ إلا اللهُ[1]، فهؤلاءِ يدْخُلونَ الجنةَ وإن لم يصَلُّوا، ولم يزَكُّوا، ولم يصُومُوا؛ لأنهم معذورون.

فأما بدونِ عذرٍ فإنه لا يمْكِنُ أن يدْخُلَ الجنةَ إلا بمفتاحٍ له أسنانٌ.

***

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

١٢٣٧ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، قَالَ: حَدَّثَنَا مَهْدِيُّ بْنُ مَيْمُونٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا وَاصِلٌ الأَحْدَبُ، عَنِ الْمَعْرُورِ بْنِ سُوَيْدٍ عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَتَانِي آتٍ مِنْ رَبِّي فَأَخْبَرَنِي -أَوْ قَالَ: بَشَّرَنِي- أَنَّهُ مَنْ مَاتَ مِنْ أُمَّتِي لا يُشْرِكُ بِاللهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ». قُلْتُ: وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ، قَالَ: «وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ»[2].

---

(١) رواه ابن ماجه (٤٠٤٩).

وقال الشيخ الألباني رَحِمَهُ اللهُ في تعليقه على «سنن ابن ماجه»: صحيح.

(٢) مسلم (١/ ٩٤) (٩٤).

[الحديث ١٢٣٧ - أطرافه في: ١٤٠٨، ٢٣٨٨، ٣٢٢٢، ٥٨٢٧، ٦٢٦٨، ٦٤٤٣، ٦٤٤٤، ٧٤٨٧].

١٢٣٨ - حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي، قَالَ: حَدَّثَنَا الأَعْمَشُ، قَالَ: حَدَّثَنَا شَقِيقٌ عَنْ عَبْدِ اللهِ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: «مَنْ مَاتَ يُشْرِكُ بِاللهِ شَيْئًا دَخَلَ النَّارَ» وَقُلْتُ أَنَا: مَنْ مَاتَ لا يُشْرِكُ بِاللهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ[1].

[الحديث ١٢٣٨ - طرفاه في: ٤٤٩٧، ٦٦٨٣].

قولُ أبي ذرٍّ رضي الله عنه: «وإن زَنَى، وَإِن سَرَق»؛ يَعْنِي: حتَّى وإن زنَى وإن سرَقَ يدخُلُ الجنةَ. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: **«وإن زَنَى وإن سرقَ»**.

وفي هذا ردٌّ واضحٌ على طائفتينِ مُبْتَدِعَتَينِ هما الخوارجُ[2] والمعتزلةُ[3]؛ لأن الخوارجَ والمعتزلةَ يقُولُونَ: إن مَن زنَى أو سَرَقَ لا يدْخُلُ الجنةَ، ولو مَات على التوحيد، بل هو مُخَلَّدٌ فِي النَّارِ.

---

(١) مسلم (١/ ٩٤) (٩٢).

(٢) سُمُّوا بهذا الاسم لخروجهم على الإمام علي رضي الله عنه، وهم قد نزلوا بأرض يقال لها: حروراء، فسموا بالحروريَّة، وهم الذين يكفرون أصحاب الكبائر، ويقولون بأنهم مخلدون في النار، كما يقولون بالخروج على أئمة الجَوْر، وأن الإمامة جائزة في غير قريش، وهم يكفرون عثمان وعليًّا رضي الله عنهما، وطلحة والزبير وعائشة رضي الله عنهم، ويعظمون أبا بكر وعمر رضي الله عنهما.
«الفصل في الملل والأهواء والنحل» (٢/ ١١٣)، و«الملل والنحل» للشهرستاني (١/ ١٥٤)، و«اعتقادات فرق المسلمين والمشركين» (ص١٥٠)، و«البرقان في معرفة عقائد أهل الأديان» (ص٩).

(٣) سُمُّوا بذلك؛ لاعتزالهم أقوال المسلمين في مرتكب الكبيرة، حيث قالوا: إنه في منزلة بين المنزلتين، فلا هو مؤمن، ولا كافر.
وقيل: سُمُّوا بذلك لاعتزال زعيمهم واصل بن عطاء مجلسَ الحسن البصري.
ومذهبهم يقوم على نفي الصفات عن الله تعالى، ونفي القدر في معاصي العباد، وإضافة خلقها إلى فاعلها، وأن القرآن مخلوق، ونَفَوْا شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم لأهل الكبائر. وهم فرق كثيرة، منها: الجبائية والضرارية والنظامية والجاحظية وغيرها.
انظر تفاصيل مذهبهم في: «البرهان في عقائد أهل الأديان» (ص٢٦، ٢٧)، و«مقالات الإسلاميين» (١/ ٣٣٥) وما بعدها، و«الملل والنحل» للشهرستاني (١/ ٥٠)، و«اعتقادات فرق المسلمين =

وأما حُكْمُه: فالخوارجُ يرَوْنَ أنه كافرٌ، والمعتزلةُ يرَونَ أنه بمنزلـةٍ بـين منـزلتينِ، وأيهما أشجع في الإقدامِ على رَأيه؟

الجواب: الخوارجُ أشجعُ في الإقدامِ على رأيهم؛ هؤلاء عَجَزُوا أن يصَرِّحوا بلازم قولِهم، وقالوا: إنه بمنزلةٍ بينَ منزلتين، لا مؤمنٌ، ولا كافرٌ.

فيقال لهم: من أين جاءتِ المنزلةُ بين المنزلتين؟ أليس اللهُ يقـولُ: ﴿هُوَ ٱلَّذِى خَلَقَكُمْ فَمِنكُمْ كَافِرٌ وَمِنكُم مُّؤْمِنٌ﴾ [التغابن:٢]؟ فليس هناك غير هذا التقسيم.

وقال تعالى: ﴿فَمِنْهُمْ شَقِىٌّ وَسَعِيدٌ ﴿١٠٥﴾﴾ [هود:١٠٥]. يعني: ومنهم سعيدٌ، ولهذا كانت «**سعيد**» مبتدأ؛ لأنها معطوفةٌ على «**شقي**»، وخبرُها محذوفٌ، والتقديرُ: ومنهم سـعيدٌ؛ لأنك لو قلت: فمنهم شقي وسعيدٌ، وكان سعيدٌ معطوفًا عـلى شـقيٍّ صـار الوصـفان لموصوف واحد.

وعلى كلِّ حالٍ: فهؤلاءِ المعتزلة في الواقع ضلُّوا السبيل، وقالوا: إن فاعلَ الكبيـرة لا هو مؤمن، ولا هو كافر، بل هو في منزلة بين منزلتين.

وأما الخوارجُ فقالوا: ليس هناك إلا مؤمن أو كافرٌ، ففاعل الكبيرةِ كافرٌ مخلَّدٌ في النار.

وقال المعتزلةُ: فاعلُ الكبيرةِ في الآخرةِ مُخلَّدٌ في النارِ، لكنه في الدنيا -كما سبقَ- في منزلةٍ بين منزلتين.

ولو أنهم قالوا كـما قـال أهـل الـسنة: إننـا لا نُعطيـه الإيـمانَ المطلـقَ، ولا الكفـرَ المطلقَ، بل نَقُولُ معَه مطلقُ إيمانٍ، ومعه مطلقُ كفرٍ، ولكنه لا يُخلَّدُ في النارِ.

لو قالوا هكذا لوَافَقوا السلفَ، وأهلَ السنةِ؛ لأن أهل السنةِ يقولونَ: من الممكـنِ أن يكُونَ الإنسانُ معَه إيمانٌ، ومعه كفرٌ، كما قالَ النبـي ﷺ: «**سِبَابُ المسلمِ فُسوقٌ، وقِتَالُه كفرٌ**»[(١)]، ومع ذلك قال الله في الطائفتين المُقْتَتِلَتَينِ: إنهما إخـوةٌ لنـا، قـال تعـالى: ﴿إِنَّمَا ٱلْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ [الحجرات:١٠].

=

والمشركين» (ص٢٧) وما بعدها.

(١) رواه البخاري (٤٨، ٦٠٤٤، ٧٠٧٦)، ومسلم (١/ ٨١) (٦٤).

فالإنسان من الممكن أن يكونَ معه خصالُ كفرٍ، وخصالُ إيمانٍ، ولكن لا يُعْطَى الاسمَ المطلقَ -يَعْنِي: الكاملَ- فيُقالَ: مؤمنٌ كاملُ الإيمانِ، ولا الكفرَ المطلقَ، وإنما يقَالُ: معه مطلقُ إيمانٍ، ومطلقُ كفرٍ؛ يعنِي أقلَّ ما يسَمَّى. واللهُ الموفِّقُ.

وقوله ﷺ: **«أتاني آتٍ من ربِّي، فأَخْبَرَنِي -أو قال: بَشَّرَنِي- أَنَّه مَن مَاتَ مِنْ أُمَّتِي لا يشْرِكُ باللهِ شيئًا دَخَل الجَنَّةَ»** . فقلتُ: وإن زَنَى وإن سَرَق. قال: **«وإنْ زَنَى، وإنْ سَرَقَ»**.

قَالَ الحافظُ ابنُ حجرٍ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى في «الفتحِ» (٣/ ١١٠-١١٢) في شرحِ هذا الحديثِ:

قولُه: **«أتاني آتٍ»**. سمَّاه في التوحيدِ من طريقِ شعبةَ، عن واصلٍ: جبريلَ، وجزَم بقولِهِ: **«فَبَشَّرنِي»**، وزاد الإسماعيليُّ، من طريقِ مهديٍّ في أولِه قصةً، قال: كنَّا مع رسولِ اللهِ ﷺ في مَسِيرٍ له، فلما كان في بعض الليلِ تَنَحَّى، فَلَبِثَ طويلًا، ثم أتانا، فقال: فذَكَر الحديثَ، وأورَده المصنفُ في اللباسِ، من طريقِ أبي الأسودِ، عن أبي ذرٍّ قال: **أتيتُ النبي ﷺ، وعليه ثوبٌ أبيضُ، وهو نائمٌ، ثم أتيتُه، وقد اسْتيقَظ**، فدلَّ على أنها رؤيا منام.

قولُه: **«من أمَّتِي»**: أي: من أمةِ الإجابةِ، ويحْتَمِلُ أن يكُونَ أعمَّ من ذلك؛ أي أمةَ الدعوة، وهو مُتَّجهٌ.

قولُه: لا يشْرِكُ باللهِ شيئًا: أورَدَه المصنفُ في اللباسِ بلفظِ: **«ما مِن عبدٍ قَالَ لا إلهَ إلا اللهُ، ثم ماتَ على ذلك»**. الحديثَ، وإنما لم يورِدْه المصنفُ هنا جريًا على عادتِه في إيثارِ الخَفِيِّ على الجليِّ، وذلك أن نفي الشركِ يسْتَلْزِمُ إثباتَ التوحيدِ، ويشْهَدُ له استنباطُ عبد الله بن مسعودٍ في ثاني حديثَي البابِ من مفهومِ قولِه: **«مَن مات يشْرِكُ بالله دَخَل النارَ»**.

قال القرطبي: معنى نَفِي الشركِ: ألا يتَّخِذَ معَ اللهِ شريكًا في الإلهيةِ، لكنَّ هذا القولَ صار بحكمِ العرفِ عبارةً عن الإيمانِ الشرعي.

وقولُه: «فقلتُ: وإن زَنَى، وإن سَرَقَ». قد يتبادَرُ إلى الذهنِ أن القائل ذلك هو النبي ﷺ، والمقولَ له الملكُ الذي بشَّره به، وليس كذلك، بل القائل هو أبو ذرٍّ، والمقولُ له هو النبي ﷺ، كما بينه المؤلف في اللباسِ.

وللترمذي: قال أبو ذرٍّ: يا رسولَ اللهِ. ويمْكِنُ أن يكُونَ النبي ﷺ قالَهُ مُسْتَوْضِحًا وأبو ذرٍّ قاله مُسْتَبْعِدًا، وقد جَمَع بينَهما في الرِّقاقِ، من طريقِ زيد بنِ وهبٍ، عن أبي ذرٍّ.

قال الزَّينُ بنُ المُنَيرِ: حديثُ أبي ذرٍّ من أحاديثِ الرجاءِ التي أفضَى الاتكالُ عليها ببعضِ الجَهَلةِ إلى الإقدامِ على المُوبِقَاتِ، وليس هو على ظاهرِه؛ فإن القواعد اسْتَقَرَّتْ على أن حقوقَ الآدميينَ لا تَسْقُطُ بمجردِ الموتِ على الإيمانِ، ولكن لا يلْزَمُ من عدمِ سُقوطِها ألا يتكَفَّلَ اللهُ بها عمَّن يريدُ أن يدخِلَه الجنةَ، ومِن ثَمَّ ردَّ رسولُ الله ﷺ على أبي ذرٍّ استبعادَه؛ [ردَّ عليه لأنه قال في بعضِ الألفاظِ: «**وإن رغِمَ أنفُ أَبِي ذرٍّ**». وهذه الجملةُ تَعْنِي الذلَّ؛ لأن معناها وقع في الرَّغَامِ، يعنِي في الترابِ ذلًّا][1].

ويحْتملُ أن يكونَ المرادُ بقولِه: «**دخل الجنةَ**» أي: صار إليها، إما ابتداءً من أولِ الحالِ، وإما بعدَ أن يقَعَ ما يقَعُ من العذابِ، نَسأَلُ اللهَ العفوَ والعافية.

وفي هذا حديث: «مَن قال: لا إلهَ إلا اللهُ نَفَعَتْهُ يومًا منَ الدَّهرِ، أصابه قبلَ ذلك ما أصابه»، وسيأتي بيانُ حالِه في كتابِ الرِّقاقِ.

وفي الحديث: أن أصحاب الكبائر لا يُخلَّدُونَ في النارِ، وأن الكبائرَ لا تَسْلُبُ اسمَ الإيمانِ، وأن غيرَ الموحِّدينَ لا يدْخُلونَ الجنةَ.

والحكمةُ في الاقتصارِ على الزِّنى والسرقةِ: الإشارةُ إلى جنسِ حقِّ اللهِ تعالى، وحقِّ العبادِ، وكأنَّ أبا ذرٍّ استحضَر قوله ﷺ: «**لا يزْنِي الزَّانِي حينَ يزْنِي، وهو مؤمنٌ**» لأن ظاهرَه مُعارِضٌ لظاهر هذا الخبرِ، لكنَّ الجمعَ بينهما على قواعدِ أهلِ السنةِ بحملِ هذا على الإيمانِ الكاملِ، وبحملِ حديثِ البابِ على عدمِ التخليدِ في النارِ.

---

(١) ما بين المعقوفين من كلام الشارح رَحِمَهُ اللَّهُ.

قولُه: «على رَغْمِ أنفِ أبي ذرٍّ»[1]. بفتح الراء وسكون المعجمةِ، ويقَالُ: بضمِّها وكسرِها، وهو مصدرُ «رَغِمَ» بفتحِ الغينِ وكسرِها. مأخوذٌ من الرَّغْمِ، وهو الترابُ، وكأنه دعا عليه بأن يُلْصَقَ أنْفُه بالتراب.

[والظاهرُ لِي أنَّ النبي ﷺ لا يريدُ بقولِه: «على رَغْمِ أنفِ أبي ذرٍّ» الدعاءَ، وإنما المعنى أنه سيكونُ هذا حتى لو سقَطْتَ على الترابِ، ورَغِم أنفُك][2].

قولُه: «حدَّثنا عمرُ بنُ حفصٍ»؛ أي: ابنِ غِياثٍ، وشقيقٌ هو أبو وائلٍ، وعبدُ اللهِ هو ابنُ مسعودٍ، وكلُّهم كوفيون.

قولُه: «مَن مات لا يشْرِكُ باللهِ». في روايةِ أبي حمزةَ، عن الأعمشِ في تفسيرِ البقرة: «مَن مَات، وهو يدْعُو من دونِ اللهِ نِدًّا». وفي أوله: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ كلمةً، وقلتُ أنا أخرى، ولم تَخْتَلِفِ الرواياتُ في «الصحيحين» في أن المرفوعَ الوعيدُ والموقوفَ الوعدُ.

وزعمَ الحُمَيدِيُّ في الجمعِ، وتبِعه مُغلطاي في شرحِه ومَن أَخَذ عنه أن في روايةِ مسلمٍ من طريقِ وكيعٍ وابنِ نُمَيرٍ بالعكسِ بلفظِ: «مَن ماتَ لا يشْرِكُ باللهِ شيئًا دخلَ الجنةَ». وقلتُ أنا: مَن مات يشْرِكُ باللهِ شيئًا دخلَ النَّارَ. وكأن سببَ الوهم في ذلك ما وقعَ عندَ أبي عَوَانةَ والإسماعيليِّ من طريقِ وكيعٍ بالعكسِ، لكن بيَّنَ الإسماعيليُّ أن المحفوظَ عن وكيعٍ، كما في البخاري، قال: وإنما المحفوظُ أن الذي قلَبَه أبو عوانةَ وحدَه، وبذلك جَزم ابنُ خُزَيمَةَ فِي «صحيحه»، والصوابُ روايةُ الجماعةِ، وكذلك أخرجَه أحمدُ، من طريقِ عاصمٍ، وابنُ خُزَيمَةَ، من طريقِ يسَارٍ، وابنُ حبَّانَ، من طريقِ المغيرةِ، كلُّهم عن شقيقٍ.

---

[1] قَالَ الشيخ ابن باز في تعليقه على «الفتح» (٣/ ١١١): قول الشارح «قوله: على رغم أنف أبي ذر» ليست في النسخ التي بأيدينا في هذا الباب.اهـ

[2] ما بين المعقوفين من كلام الشارح رَحِمَهُ اللَّهُ.

وهذا هو الذي يقْتَضِيه النظرُ؛لأن جانبَ الوعيدِ ثابتٌ بالقرآنِ، وجاءتِ السنةُ على وَفْقِه، فلا يحْتَاجُ إلى استنباطٍ بخلافِ جانبِ الوعدِ، فإنه في محلِّ البحثِ؛ إذ لا يصِحُّ حملُه على ظاهرِه كما تقدَّم، وكأنَّ ابنَ مسعودٍ لم يبْلُغْه حديثُ جابرٍ الذي أخرَجَه مسلمٌ بلفظ: قيل يا رسولَ اللهِ، ما المُوجِبَتَانِ؟ قالَ: «**مَنْ ماتَ لا يشْرِكُ باللهِ شيئًا دخَلَ الجنةَ، ومَنْ مَات يشرِكُ باللهِ شيئًا دخلَ النارَ**».

وقال النوويُّ: الجيدُ أن يقالَ: سمِع ابنُ مسعودٍ اللفظتين من النبيِّ ﷺ، ولكنَّه في وقتٍ حَفِظَ إحدَاهما، وتَيقَّنها، ولم يحْفَظِ الأخرى، فرفَع المحفوظةَ، وضمَّ الأخرى إليها، وفي وقتٍ بالعكسِ، قال: فهذا جمعٌ بين روايتي ابنِ مسعودٍ وموافقتُه لرواية غيره في رفعِ اللفظتين. انتهى.

وهذا الذي قال مُحْتَمِلٌ بلا شكٍّ، لكن فيه بُعْدٌ مع اتحادِ مخرجِ الحديثِ، فلو تعدَّد مخرجُه إلى ابن مسعودٍ لكان احتمالًا قريبًا، مع أنه يسْتَغْرَبُ من انفرادِ راوٍ من الرواةِ بذلك دونَ رُفْقَتِه وشيخهم ومَن فوقَه، فنسبةُ السهوِ إلى شخصٍ ليس بمعصومٍ أولى من هذا التعسُّفِ.

فائدةٌ: حكى الخطيبُ في «**المدرج**»: أن أحمدَ بنَ عبدِ الجبارِ رواهُ، عن أبي بكرِ بن عيَّاشٍ، عن عاصمٍ مرفوعًا كلَّه وأنه وَهِمَ في ذلك، وفي حديثِ ابنِ مسعودٍ دلالةٌ على أنه كان يقُولُ بدليلِ الخطاب.

ويُحْتَمَلُ أن يكونَ أثرُ ابن مسعودٍ أخذَه من ضرورة انحصَارِ الجزاءِ في الجنة والنارِ.

وفيه: إطلاق الكلمةِ على الكلامِ الكثيرِ، وسيأتي البحثُ فيه في الأيمانِ والنذورِ.

ولا شكَّ أن الكلمةَ تُطْلَقُ على الجملِ المفيدةِ بدلالةِ القرآنِ والسنةِ، قال الله - تبارك وتعالى-: ﴿حَتَّىٰٓ إِذَا جَآءَ أَحَدَهُمُ ٱلْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ٱرْجِعُونِ ۝٩٩ لَعَلِّىٓ أَعْمَلُ صَٰلِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّآ إِنَّهَا كَلِمَةٌ﴾ [المؤمنون: ٩٩-١٠٠]. وهذه جُمَلٌ.

وقالَ النبيُّ ﷺ: «**أصدقُ كلمةٍ قالها الشاعرُ كلمةُ لَبِيدٍ: ألا كُلُّ شيءٍ ما خَلا اللهَ باطلُ**»[١].

---

(١) رواه البخاري (٦١٤٧)، ومسلم (٤/ ١٧٦٨) (٢٢٥٦).

وأما قولُ ابنِ مالكٍ رَحِمَهُ اللَّهُ:

وكِلْمةٌ بها كلامٌ قد يؤَم[1].

فالمراد بها في اصطلاحِ النحويين؛ لأن النَّحْويينَ لا يسَمُّونَ الكلامَ المكون من جُمَلٍ كلمةً، بل يسَمُّونَه كلامًا، والكلمةُ هي الواحدةُ.

وَعَلَى كُلِّ حالٍ: يحْتَمَلُ أن ابن مسعودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ نَسِي أنَّ النبي ﷺ قال: «**مَن ماتَ لا يشْرِكُ باللهِ شيئًا دخلَ الجنة**»، ولمَّا نسِي ذلك قال: وقلتُ أنا، اسْتِنْباطًا من المفهومِ، وإنما يمْكِنُ أن نَقُولَ هذا الكلامَ لحديثِ جابرٍ الذي ساقَه ابنُ حجرٍ: «الموجبتان: مَن مَاتَ لا يشْرِكُ باللهِ شيئًا دخلَ الجنةَ، ومَن ماتَ يشْرِكُ به شيئًا دخَلَ النَّارَ»[2].

* * * *

ثُمَّ قَالَ الإمامُ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى:

٢- باب الأَمْرِ بِاتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ.

١٢٣٩ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ، قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنِ الأَشْعَثِ، قَالَ: سَمِعْتُ مُعَاوِيَةَ بْنَ سُوَيدِ بْنِ مُقَرِّنٍ، عَنِ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: أَمَرَنَا النَّبِيُّ ﷺ بِسَبْعٍ وَنَهَانَا عَنْ سَبْعٍ، أَمَرَنَا: بِاتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ، وَعِيادَةِ الْمَرِيضِ، وَإِجَابَةِ الدَّاعِي، وَنَصْرِ الْمَظْلُومِ، وَإِبْرَارِ الْقَسَمِ، وَرَدِّ السَّلامِ، وَتَشْمِيتِ الْعَاطِسِ، وَنَهَانَا عَنْ: آنِيَةِ الْفِضَّةِ، وَخَاتَمِ الذَّهَبِ، وَالْحَرِيرِ وَالدِّيبَاجِ، وَالْقَسِّي، وَالإِسْتَبْرَقِ[3].

[الحديث ١٢٣٩ - أطرافه في: ٢٤٤٥، ٥١٧٥، ٥٦٣٥، ٥٦٥٠، ٥٨٣٨، ٥٨٤٩، ٥٨٦٣، ٦٢٢٢، ٦٢٣٥، ٦٦٥٤].

قوله رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «أمرنا النَّبيُّ ﷺ بسبعٍ». ليس هذا حصرًا، لأن أوامر النبي ﷺ كثيرةٌ، لكن أحيانًا تُحْصَرُ بعضُ المسائلِ بعددٍ معينٍ، ولا يعنِي ذلك أن سواها لا يدْخُلُ.

(١) «ألفية ابن مالك»، باب الكلام وما يتألف منه، البيت رقم (٩).

(٢) رواه مسلم (١/ ٩٤) (٩٣).

(٢) مسلم (٣/ ١٦٣٥) (٢٠٦٦).

وقولُه: «باتباع الجنائز». اتباع الجنائزِ سنةٌ، وفيه أن مَن تَبِع الجنازةَ حتى يُصَلَّى عليها فله قيراطٌ، ومَن تبِعها حتى تُدْفَنَ -يعْنِي: مع الصلاةِ- فله قِيراطانِ[1]، لكن هل يجِبُ الاتباعُ؟

نقولُ: إذا تَوَقَّف دفنُ الميتِ على الاتباعِ كان فرضًا؛ لأن دفنَ الميتِ فرضُ كفايةٍ، وإلا فهو سنةٌ.

وقولُه: «وعيادةِ المريضِ». المرادُ به المريضُ الذي ينْقَطِعُ عن الخروجِ، ويبْقَى في بيتِه، وأما المرضُ اليسيرُ الذي لا يمنعُ من الخروج فهذا لا يعادُ.

ولا فرقَ بين المرضِ العُضْوِيِّ والمرضِ النفسيِّ، فأيُّ مرضٍ يكُونُ يُعَادُ؛ وذلك لأن هذا يُدخِلُ السرورَ عليه، ويحْصُلُ به أجرٌ كثيرٌ للعائدِ.

وهل هذا على سبيلِ الوجوبِ؟

الصحيح: أن عيادةَ المريضِ فرضُ كفايةٍ، وأنه يجِبُ على المُسلمينَ أن يعُودُوا المرضَى، لكن إذا قام به مَن يكْفِي سقَط عن الباقينَ، وصار في حقِّهم سنَّةً.

وقولُه: «وإجابةِ الدَّاعِي». إجابةُ الدَّاعِي أحيانًا تكونُ واجبةً، وأحيانًا تكونُ غيرَ واجبةٍ، والدَّاعِي قد يكونُ لوليمةٍ، وقد يكُونُ لدفْعِ ضرورةٍ، فإجابةُ الداعي لدفعِ الضرورةِ واجبةٌ؛ يعْنِي: لو رأيتَ إنسانًا غريقًا يدْعُوكَ: يا فلانُ، يا فلانُ أَنْقِذْنِي. فهذا واجبٌ، وهو فرضُ كفايةٍ.

أو رأيتَ إنسانًا أصابه حريقٌ، وجعلَ ينادِي: أَنْقِذُونِي أَنْقِذُونِي. فالإجابةُ هنا واجبةٌ.

وأما الإجابة للوليمةِ فإنها أقسامٌ بعضُها واجبٌ، وبعضُها سنةٌ، وبعضُها مُباحٌ، وبعضُها مكروهٌ، وبعضُها حرامٌ، وذلك حسبَ ما تُفْضِي إليه من الشرِّ وعدمِه، لكن إذا كانت خاليةً من الشرِّ فمذهبُ أهلِ الظَّاهرِ[2] أنها واجبةٌ، وأن مَن دَعَاكَ يجِبُ أن تُجِيبَه إلا إذا كان عليك ضررٌ.

---

(١) رواه البخاري (١٣٢٥)، ومسلم (٢/ ٦٥٢) (٩٤٥)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) انظر: «المحلى» (٩/ ٤٥٠-٤٥١).

وأكثرُ العلماءِ على أنها لا تجبُ إلا في وليمةِ العُرْسِ، إذا دعاهُ أولَ مرةٍ، وسَلِمَتْ من المحظور الشرعيِّ[١].

۞ وقولُه: «ونصرِ المظلومِ». نصرُ المظلومِ واجبٌ، وذلك بدفعِ الظلمِ عنه، ولا فرقَ بين المظلومِ في مالِه، أو في بدنِه، أو عِرْضِه، كلُّ ذلك واجبٌ.

ومثالُ المظلوم في البدنِ: أن تَجِدَ شخصًا يضرِبُ إنسانًا ظلمًا، فيجبُ عليك أن تَنْصُره.

ومثال المظلومِ في مالِه: أن تجدَ إنسانًا يرِيدُ أن يأخُذَ مالَ آخرَ، فيجبُ عليك أن تَدْفَعَ عنه وتَنْصُرَه.

ومثال المظلوم في عِرْضِه: أن تَسْمَعَ شخصًا يتكَلَّمُ في عِرْضِ إنسانٍ، فيجبُ عليك أن تَنْصُرَه، وتَذُبَّ عنه.

وهل تَنْصُرُ الظالِمَ، أم لا؟

الجواب: نعم، تنصُرُه، ولكن بمنعِك إياه من الظلمِ -كما قَالَ النَّبيُّ ﷺ[٢]- لا بأن تُعينَه على الظلم، فالواجبُ على من رأى ظالمًا أن ينْصُرَه بمنعِه من الظلمِ ما استَطاع.

۞ وقولُه: «وإبرارِ القسَمِ -وفي رواية المُقْسِمِ[٢]-». أي: مما أمَر به النَّبيُّ ﷺ إبرارُ القَسَمِ؛ يَعْنِي: إذا حلَفَ عليك شخصٌ فبرَّ بيمينه حتى لا يحْنَثَ.

وظاهرُ هذا الحديث أنه لا فرق بين الأبوينِ والأقاربِ والأجانبِ، فكُلُّ مَن حلَفَ عليك فَبرَّ قسمَه حتَّى لا يحْنَثَ.

وهل هذا على سبيل الوجوب؟

---

(١) انظر: «المغني» (١٠/ ١٩٣-١٩٥)، و«التمهيد» (١٠/ ١٧٩)، و«الإنصاف» (٨/ ٣١٨)، و«المبدع» (٧/ ١٨٠-١٨١)، و«كشاف القناع» (٥/ ١٦٦)، و«منار السبيل» (٢/ ١٨٥)، و«نيل الأوطار» (٦/ ٣٢٦)، و«السيل الجرار» (٤/ ١١٦-١١٧).

(٢) رواه البخاري (٢٤٤٤، ٦٩٥٢)، من حديث أنس رضي الله عنه.
وبنحوه رواه مسلم (٤/ ١٩٩٨) (٢٥٨٤) عن جابر رضي الله عنه.

(٢) أخرجه البخاري (٢٤٤٥، ٥٦٣٥، ٦٢٢٢، ٦٢٣٥، ٦٦٥٤)، ومسلم (٣/ ١٦٣٥) (٢٠٦٦).

الجوابُ: هذا يُنَزَّلُ على القواعدِ الشرعيةِ، فلو حلفَ شخص عليك، وقال: أُقسِمُ عليكَ أن تُخْبِرَني هل تتَعَشَّى الليلة أو لا؟ فهذا لا تَبَرُّ قسمه، بل إن مثل هـذا ينبغِي أن تُوَبِّخَه وتقولَ له: «**من حُسْنِ إسلامِ المرءِ تركُه ما لا يعنيه**»[1].

لكن إذا كان لِقَسَمِه وجهٌ، فإنَّك تبرُّ بقسمِه، ومن عادةِ بعضِ الجُهَّالِ الآن إذا نزلَ بهم ضيفٌ أن يقولَ الضيفُ: أُقسِم عليك ألا تَـذْبَح لي شـاةً -مـثلًا-، فيقـول الآخـر: أُقْسِمُ أن أَذْبَحَهَا.

وأيهمَا المُخطِئ: الأولُ أو الثاني؟

الجواب: المخطئ هو الثاني؛ لأن الأول لمَّا أقـسم كـان عـلى الثـاني حـقٌّ أن يبَـرَّ يمينَه، وهو إنما أرادَ الرأفةَ به، فأكَّد عليه باليمين، وألا يتكَلَّفَ؛ فإنه ربما يذْبَحُ اللَّبُونَ[2]، أو ربما يذْبَحُ ما ليس عندَه سواها.

۞ وقولُه: «ردِّ السلامِ». ردُّ السلام فرضُ عينٍ على مَن سُلِّم عليه، وفـرضُ كفايـة إذا كانوا جماعةً.

وأقولُ: على مَن سُلِّم عليه؛ لأنهم قد يكُونونَ جماعةً، ويـسلِّمُ المـسلِّم وهـو يريـدُ بالقصدِ الأول شخصًا معينًا فيجبُ عـلى هـذا الـشخصِ أن يـرُدَّ، أرأيـتمْ لـو كـانوا في مجلسٍ، وكان في المجلسِ رجلٌ كبيرٌ في عُمُرِه، أو كبيـرٌ في قـدرِهِ، أو مـا أشـبَه ذلـك، وسلَّم الإنسانُ، وسَكَتُوا كلُّهم، ولَم يرُدَّ عليه إلا طفلٌ، فهل أَدَّوا الواجب؟!

الجواب: لم يؤَدُّوا الواجب، فيجبُ على مَن عَلِمَ أن المُسَلِّمَ يرِيدُه أولًا أن يرُدَّ هـو بنفسه، وهو فرضُ عينٍ عليه.

وردُّ السلامِ أيضًا لابدَّ فيه من شروطٍ؛ منها: أن يكونَ المسلِّمُ سلَّم في حالٍ يُـشرعُ له أن يسلِّمَ فيها، وأما إذا سلَّم في حالٍ لا يشْرَعُ له السلامُ فيها؛ كما لو سلَّم على شخصٍ

---

(١) رواه أحمد في «مسنده» (١/ ٢٠١) (١٧٣٧)، والترمذي (٢٣١٨).
قال الشيخ الألباني رَحِمَهُ اللهُ في تعليقه على «جامع الترمذي»: صحيح لغيره.
(٢) شاة لَبُون: ذات لبن، وكذلك الناقة إذا كانت ذات لبن، أو نزل اللبن في ضرعها. «لسان العرب» (ل ب ن).

مُشْتَغِلٍ بشيءٍ، ويؤَثِّرُ عليه ردُّ السلامِ، فإنه لا يُرُدُّ.

وقولُه: «وتشميت العاطسِ». تشميتُ العاطسِ؛ أي: قولُ: «**يرْحَمُكَ اللهُ**»، لكنه قيد في أحاديثَ أخرى بكونِ العاطسِ يحمدُ اللهَ[(١)].

فإذا قال: الحمدُ للهِ. وجبَ على مَن سَمِعه أن يقولَ: يرْحَمُكَ اللهُ.

وهل هذا فرضُ كفايةٍ، أو فرضُ عينٍ؟

الجواب: أكثر العلماء على أنه فرضُ كفايةٍ[(٢)]، ولكنَّ السنةَ تدلُّ على أنه فرضُ عينٍ؛ لقوله ﷺ: «**كَانَ حقًّا على كلِّ من سَمِعه**»[(٣)].

فإن لم يحمدِ اللهَ فلا يشَمَّتْ تعزيرًا له، وهذا النوع من التعزير حرمانٌ للخير الذي يحصُلُ بالدعاءِ.

وكما مرَّ علينا -فيما سبق- أن العقوباتِ نوعانِ: إما فواتُ محبوبٍ، وإما حصولُ مكروهٍ، فالذي يقْتَنِي كلبًا مثلًا إلا الكلاب المستثناة ينقُصُ كلَّ يومٍ من أجرِه قيراطٌ أو قيراطانِ[(٤)]، وهذا فوات محبوبٍ، وأكثرُ العقوباتِ حصولُ مكروهٍ.

فائدةٌ: إذا عطَسَ أحدٌ مرةً فشمِّتْه، فإذا عطسَ مرةً أخرى فشَمِّتْهُ أيضًا، فإذا عطسَ مرةً ثالثةً فشَمِّتْه لكن بدعاء آخر، وهو أن تقول له: عَافَاكَ اللهُ، إنك لمزكومٌ[(٥)].

---

(١) ومن هذه الأحاديث ما رواه البخاري (٦٢٢٥)، ومسلم (٢٩٩١) (٥٣)، عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: عطَسَ عند النبي ﷺ رجلان، فشمَّتَ أحدهما، ولم يشمت الآخر، فقال الذي لم يشمته: عطس فلان فشمته، وعطَسْتُ أنا فلم تشمتني. قال: «**إن هذا حمد الله، وإنك لم تحمد الله**».

(٢) انظر: «فتح الباري» (١٠/ ٦٠٣)، و«شرح النووي على مسلم» (١٨/ ١٢٠).

(٣) رواه البخاري (٦٢٢٦).

(٤) رواه البخاري (٥٤٨٠، ٥٤٨١، ٥٤٨٢)، ومسلم (٣/ ١٢٠١) (١٥٧٤) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.

(٥) رواه مسلم (٤/ ٢٢٩٢) (٢٩٩٣)، من حديث سلمة بن الأكوع رضي الله عنه.

وقد سئل الشيخ الشارح رحمه الله: بالنسبة للعاطس هل كلما زاد عن ثلاث أقول له: شفاك الله؟

فأجاب رحمه الله: نعم، فتدعو له بالعافية.

فائدةٌ أخرى: قال العلماءُ: ينْبغِي للعاطسِ أن يخْفِضَ صوتَه[١]، وهذا إن استطاع، وإلا فليجعلِ الأمرَ على طبيعتِه -فلعلَّه أحسنُ- حتى تخرجَ هذه الريحُ المخزونةُ في الدِّماغِ على وجهٍ مضطردٍ.

لكن ينْبَغِي أن يغَطِّيَ وجهَه بردائِه، أو بغُتْرتِه، أو مشلحه أو بيديه، لكنَّه بالرداء وشبهِهِ أولى؛ لأنه إذا غطَّاه بيديه فربما يكْبِتُ نَفْسَه، وربما يخرُجُ أذًى يقَعُ فِي يديه، فإذا غطَّاه بالرداءِ ونحوه، سلِمَ من هذا.

وقولهُ: «ونهانا عن آنيةِ الفضةِ». قوله: ونهانا. يَعْنِي: النبي ﷺ.

وقوله: عن آنية الفضة. يعني: عن الشربِ فيها، والأكلِ فيها، كما جاء ذلك مصَرَّحًا به في لفظٍ آخر[٢].

وأما استعمالُها في غيرِ الأكلِ والشربِ ففيه خلافٌ بين العلماءِ[٣]، والظاهرُ الجوازُ؛ لأنَّ النَّبيَّ ﷺ إنما نهى عن الأكلِ والشربِ؛ ولأن أمَّ سلمةَ -وهي ممَّن روى التحذير عن الشربِ في آنيةِ الفضة[٤]- كان عندَها جُلْجُلٌ من فضةٍ، فيه شعراتٌ من شَعر النبي ﷺ، وكانت تستعملُه[٥].

نعم إذا أفضى ذلك إلى حدِّ الإسراف، وقيل:إن هذا الرجلَ الذي اتَّخذ آنيةَ الذهب يحفظ فيها الأشياء مُسْرِفٌ فحينئذٍ تكونُ حرامًا من جهة أخرى.

---

(١) ودليل ذلك: ما رواه أحمد (٢/ ٤٣٩) (٩٦٦٢)، وأبو داود (٥٠٢٩)، والترمذي (٢٧٤٥)، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: كان رسول الله ﷺ إذا عطَسَ وضع يده، أو ثوبه على جبهته، وخفَضَ -أو غَضَّ- من صوته. وأخرجه أيضًا الحاكم في «مستدركه» (٤/ ٢٦٤)، وقال: هذا حديث صحيح الإسناد. وانظر: «زاد المعاد» (٢/ ٤٣٩).

(٢) كما في حديث حذيفة رضي الله عنه والذي رواه: البخاري (٥٤٢٦)، ومسلم (٣/ ١٦٣٨) (٢٠٦٧) (٥).

(٣) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٤/ ٢٩)، و«الفتح» (١٠/ ٩٧)، و«المفهم» (٥/ ٣٤٥)، و«المجموع» (١/ ٢٥٢)، و«نيل الأوطار» (١/ ٨٣)، و«سبل السلام» (١/ ٦٣)، و«حاشية الروض المربع» (١/ ١٠٣)، و«زاد المعاد» (٤/ ٣٥١).

(٤) روى حديث أم المؤمنين أم سلمة رضي الله عنها: البخاري (٥٦٣٤)، ومسلم (٣/ ١٦٣٤) (٢٠٦٥).

(٥) رواه البخاري (٥٨٩٦).

وقولُه: «وخاتَم الذهبِ». وذلك على الذكورِ، لا الإنـاثِ، فـالنهي عـن خـاتمِ الذهبِ خاصٌّ بالذكورِ[١]، وأما الإناثُ فلا يحرمُ عليهنَّ.

وأما من استدلَّ بهذا الحديثِ على تحريمِ المُحَلَّقِ من الذهبِ ففي استدلاله نظرٌ؛ لأن هذا الحديثَ مطلقٌ فيُحْمَلُ على المقيدِ، ولا شكَّ أن النساءَ في عهدِ النَّبيِّ ﷺ كُنَّ يسْتَعْمِلنَ المحلَّق من الذهب كما في الحديث الصحيح الذي فيـه أن الرسـول ﷺ لـما حَثَّهنَّ على الصدقة في يوم العيدِ، جعلنَ يلْقِينَ من خُرْصِهنَّ[٢] وخواتيمهن[٣].

ولأنَّ النَّبيَّ ﷺ قَالَ: «**أُحِلَّ الذهبُ والحريرُ لإناثِ أمَّتِي**»[٤].

فالحريرُ كذلك حرامٌ على الرجالِ، وأما النساءُ فلا بأسَ أن يلْبَسْنَ الحريرَ؛ لأنهـنَّ يحْتَجْنَ إلى التـزينِ، قـال اللهُ تعـالى: ﴿أَوَمَن يُنَشَّؤُاْ فِي ٱلْحِلْيَةِ وَهُوَ فِي ٱلْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ ۝١٨﴾ [الزخرف:١٨]. يعني بذلك المرأةَ، ومعنى الآية: أو مَن ينَشَّأ في الحليةِ وهو في الخصامِ غيرُ مُبينٍ، كمَن ليس كذلك، فهنا المعادِلُ محذوفٌ، وهو معلومٌ من السياقِ.

وفي هذا إنكارٌ على الذينَ جعلوا للهِ البناتِ، ولهم الذكورَ.

إذن المرأةُ يحِلُّ لها الحرير، ولكن هل المرادُ اللُّبسُ، أو جميعُ الارتفاقات؟

الجواب: المذهبُ أن المراد جميعُ الارتفاقات[٥]، فلو جعلتِ المرأةُ لها فراشًا من حريرٍ، أو مِخَدَّةً من حريرٍ فلا بأسَ[٦].

---

(١) سئل الشيخ الشارح رَحِمَهُ اللَّهُ: هل يباح للرجال الساعات المطلية بماء الذهب، أو ما فيها من عقرب ونحوه؟

فأجاب رَحِمَهُ اللَّهُ: المذهب أنها لا تباح، والذي نرى أنها تباح بشرط ألا يتخذها الرجل زينة، وذلك بأن تكون في جيبه، فإذا اتخذها زينة فإنها لا تجوز.

(٢) الخُرْص -بالضم والكسر-: الحَلْقة الصغيرة من الحُلِيِّ، وهو من حُلِيِّ الأذن. «النهاية» لابن الأثير (خ ر ص).

(٣) رواه البخاري (٩٧٩)، واللفظ له، ومسلم (٢/ ٦٠٦) (٨٨٤).

(٤) رواه أبو داود (٤٠٥٧)، والترمذي (١٧٢٠)، والنسائي (٥١٤٨)، وابن ماجه (٣٥٩٥).

قال الشيخ الألباني رَحِمَهُ اللَّهُ في تعليقه على السنن: صحيح.

(٥) يقال: ارْتَفَق به: انتفع واستعان، وعليه: اتكأَ. «المعجم الوسيط» (ر ف ق).

(٦) انظر: «شرح العمدة» (٤/ ٢٩٢).

والصحيح: أنه خاصٌّ باللُّبسِ فقط؛ لأن هذا هو الذي تحتاجُ إليه، وأما أن ترتفقَ على مخدَّةٍ من حريرٍ، أو على فراشٍ من حريرٍ فلا حاجةَ لها في ذلك.

فالصواب: أنه لا يحلُّ لها إلا ما تحتاج إليه، وهو اللُّبسُ.

وقوله: «الدِّيباج والقَسِّيِّ والإستبرقِ». القَسِّي والإستبرقِ نوعٌ من الحرير، لكنه مخلوطٌ إما بصوفٍ أو بقطنٍ، أو نحوهما.

*****

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٢٤٠ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ أَبِي سَلَمَةَ، عَنِ الأَوْزَاعِيِّ قَالَ: أَخْبَرَنِي ابْنُ شِهَابٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيِّبِ، أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: «حَقُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ خَمْسٌ: رَدُّ السَّلامِ، وَعِيَادَةُ الْمَرِيضِ، وَاتِّبَاعُ الْجَنَائِزِ، وَإِجَابَةُ الدَّعْوَةِ، وَتَشْمِيتُ الْعَاطِسِ»[1].

تَابَعَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، وَرَوَاهُ سَلامَةُ عَنْ عُقَيْلٍ[2].

قَالَ الحافظُ في «الفتح» (٣/ ١١٢-١١٣):

وعمرو بنُ أبي سَلَمَة هو التِّنِّيسيُّ، وقد ضعَّفه ابنُ مَعِينٍ بسبب أن في حديثِه عن الأوزاعي مُناولةً وإجازةً، لكن بين أحمدُ بنُ صالحٍ المصريُّ أنه كان يقولُ فيما سمِعَه: حدَّثنا، ولا يقولُ ذلك فيما لم يسْمَعْهُ، وعلى هذا فقد عَنْعَنَ هذا الحديثَ، فدلَّ على أنه لم يسْمَعْه.

---

(١) مسلم (٤/ ١٧٠٤) (٢١٦٢).

(٢) علقه البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ، كما في «الفتح» (٣/ ١١٣)، فأما حديث معمر فقد وصله مسلم في «صحيحه»(٤/ ١٧٠٤) (٢١٦٢)، وأما حديث سَلامة فقد قال الحافظ رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٣/ ١١٣): أظنها في الزهريات للذُّهْلي، وله نسخة، عن عمه، عن الزهري، ويقال: إنه كان يرويها من كتاب. اهـ

وانظر: «تغليق التعليق» (٢/ ٤٥٤، ٤٥٥).

والجواب عن البخاريِّ: أنه يعتمدُ على المناولةِ، ويحتجُّ بها، وقُصارى هذا الحديثِ أن يكونَ منها، وقد قوَّاه بالمتابعة التي ذكَرها عقبَه، ولم ينفرِدْ به عمرٌو.

ومع ذلك فقد أخرَجه الإسماعيليُّ من طريق الوليد بن مسلمٍ وغيرِه، عن الأوزاعيِّ.

وكأن البخاريَّ اختارَ طريقَ عمرٍو؛ لوقوعِ التصريح به بالإخبارِ بينَ الأوزاعيِّ والزهريِّ.اهـ

وعلى كلِّ حالٍ: فالبخاري ر له تصرُّفاتٌ غريبةٌ، وهذا مما يدُلُّ على ذكائه ر، وبُعْدِ غَوْرِه.

****

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٣- باب الدُّخُولِ عَلَى الْمَيتِ بَعْدَ الْمَوْتِ إِذَا أُدْرِجَ فِي أَكْفَانِهِ[(١)].

١٢٤١، ١٢٤٢- حدثنا بِشْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الله قَالَ: أَخبَرَنا مَعْمَرٌ وَيونُسُ، عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَتْهُ قَالَتْ: أَقْبَلَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَى فَرَسِهِ مِنْ مَسْكَنِهِ بِالسُّنْحِ[(٢)] حَتَّى نَزَلَ، فَدَخَلَ الْمَسْجِدَ فَلَمْ يكَلِّمِ النَّاسَ حَتَّى دَخَلَ عَلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، فَتَيمَّمَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُسَجًّى بِبُرْدِ حِبَرَةٍ[(٢)]، فَكَشَفَ عَنْ وَجْهِهِ، ثُمَّ أَكَبَّ عَلَيهِ ثُمَّ بَكَى فَقَالَ: بِأَبِي أَنْتَ وَأُمِّي يا نَبِيَّ الله، لا يجْمَعُ الله عَلَيكَ مَوْتَتَين، أَمَّا الْمَوْتَةُ الَّتِي كُتِبَتْ عَلَيكَ فَقَدْ مُتَّهَا. قَالَ أَبُو سَلَمَةَ: فَأَخْبَرَنِي ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ خَرَجَ، وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يكَلِّمُ النَّاسَ، فقَالَ: اجْلِسْ. فَأَبَى، فَقَالَ: اجْلِسْ. فَأَبَى، فَتَشَهَّدَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فَمَالَ إِلَيهِ النَّاسُ وَتَرَكُوا عُمَرَ، فَقَالَ: أَمَّا بَعْدُ، فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ يعْبُدُ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ مَاتَ، وَمَنْ كَانَ يعْبُدُ الله، فَإِنَّ الله حَيٌّ لا يمُوتُ، قَالَ الله تَعَالَى: ﴿ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهِ ٱلرُّسُلُ ﴾ إِلَى قوله:

---

(١) أي: لُفَّ فيها. «الفتح» (٣/ ١١٤).

(٢) قال الحافظ رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٣/ ١١٥): والسُّنْح -بضم المهملة وسكون النون بعدها حاء مهملة-: منازل بني الحارث بن الخزرج، وكان أبو بكر متزوِّجًا فيهم.اهـ

(٢) قال الحافظ رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٣/ ١١٥): بُرْد حِبَرَة -بكسر المهملة وفتح الموحدة- بوزن عِنَبَة، ويجوز فيه التنوين على الوصف، وعدمه على الإضافة، وهي نوع من برود اليمن مخططة غالية الثمن.اهـ

﴿ٱلشَّٰكِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٤٤]. فوالله لكأَنَّ النَّاسَ لَمْ يكُونُوا يعْلَمُونَ أَنَّ الله أَنْزَلَ الآيةَ حَتَّى تلاهَا أَبُو بَكْرٍ رضي الله عنه، فَتَلَقَّاهَا مِنْهُ النَّاسُ فَمَا يسْمَعُ بَشَرٌ إلا يتْلُوهَا.

قوله رحمه الله: «باب الدخول على الميت بعد الموتِ إذا أُدْرِجَ في كَفَنِهِ». أما أول الترجمةِ فصريحٌ، لكن قولُه: إذا أُدْرِجَ في كفنِه يحتاجُ إلى نظرٍ؛ لأن القصةَ التي حصلتْ لأبي بكرٍ ليس فيها أنه أُدْرِج في أكفانِه، بل قد يقولُ قائلٌ: إنه قبلَ أن يكَفَّنَ.

يقولُ: «على فرسِه من مسكنِه بالسُّنْحِ». وهو مكانٌ ظاهرَ المدينةِ، وإنما خرجَ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك الصباح اطَّلَعَ على النَّاسِ، وهم يصَلُّونَ صلاةَ الفجرِ -كما مرَّ علينا- حتى كادُوا يُفْتَتِنُونَ، وهو يتَبَسَّمُ عليه الصلاة والسلام، ورَأوا أنه أَبْرَأُ ما يكونُ في ذلك اليومِ[1].

وقد ذكروا أن بني هاشمٍ إذا اشتدَّ بهم المرضُ، ثم خفَّ، فإنه دليلٌ على دُنُوِّ أجلِهم، سبحان الله.

وعلى كلِّ حالٍ: فقد خرَجَ أبو بكرٍ؛ لأنه اطمَأَنَّ على صحة النبي صلى الله عليه وسلم، واستبعدَ أن يمُوتَ من يومِه، ولكنه لما ارتفعَ النَّهارُ تُوفِّي صلاةُ الله وسلامُه عليه، وارْتَبَكَ الناسُ ارتباكًا عظيمًا، واجْتَمعوا في المسجدِ، وكانتِ المدينةُ كما قال أنسٌ رضي الله عنه: قدم النبي المدينةَ فأضاء منها كلُّ شيءٍ، ولمَّا ماتَ أظلَمَ منها كلُّ شيءٍ[2].

وجاءَ عُمرُ -وكما تعلمونَ عمرُ رضي الله عنه شديدَ الشَّكيمة- وقد غاب عن ذهنِه وعن أذهانِ الناس كذلك من شدةِ الوَقعِ، آياتٌ صريحةٌ في أن رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم سَيمُوتُ، وجعلَ يخطُبُ الناسَ ويقولُ: إن النبي صلى الله عليه وسلم لم يمُتْ، ولكنه أُغمِي عليه، وليبْعثَنَّه الله فليقَطِّعنَّ أيديَ أناسٍ وأرجلَهم، وقام يتكلَّمُ[3]، فدخلَ أبو بكرٍ رضي الله عنه، ومن المعلوم أن

---

(١) رواه البخاري (٦٨٠)، وأطرافه في (٦٨١، ٧٥٤، ١٢٠٥، ٤٤٤٨).

(٢) رواه أحمد في «مسنده» (٣/ ٢٦٨) (١٣٨٣٠)، والترمذي (٣٦١٨)، وابن ماجه (١٦٣١)، قال الشيخ الألباني رحمه الله في تعليقه على «سنن ابن ماجه»: صحيح.

(٣) رواه البخاري (٣٦٦٧).

دخولَه سيكونُ من المسجدِ؛ لأن بيتَ عائشةَ بابُه على المسجد، فمرَّ بالناسِ، وهم على هذه الحالِ، ودخلَ على النبي ﷺ، ولم يعَرِّج على أحدٍ سواه، لا على ابنتهِ المصابةِ عائشة رضي الله عنها، ولا غيرهَا، ولكن تيمَّم النبي ﷺ، وهو مُسَجًّى ببُردِ حِبَرةٍ، فكشفَ عن وجههِ، ثم أكبَّ فقبَّله، ثم بكَى رضي الله عنه لفقدِ النبي ﷺ الذي بِفَقدِهِ سيفقدُ الوحي من الأرضِ، وهو أخصُّ الناسِ به، وأحبُّ الناس إليه.

ثم بكى وقال: بأبي أنت يا نبيَّ اللهِ؛ يعني: أفديكَ بأبي يا نبي اللهِ.

ثم قال: لا يجْمعُ الله عليك موتتينِ؛ يعني: أن الرسول ﷺ سيكونُ حيًّا في قبرِهِ، لكنها حياةٌ برزخيةٌ كحياةِ الشهداءِ، وليست حياةً دنيويةً كحياتِنا، ولو كان كذلك ما دفنَه الصحابةُ رضي الله عنهم.

قَالَ ابنُ حجرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ في الفتحِ (٣/ ١١٤):

قولُه: «بابُ الدخولِ على الميتِ إذا أُدرِجَ في أكفانِه»؛ أي: لُفَّ فيها. قَالَ ابنُ رَشِيدٍ: موقعُ هذه الترجمةِ من الفقهِ أن الموتَ لما كان سببَ تغييرِ محاسنِ الحي التي عُهِد عليها -ولذلك أُمر بتغميضِه وتغطيته- كان ذلك مَظِنَّةً للمنعِ من كشفِه، حتى قال النَّخَعيُّ: ينبَغِي ألا يطَّلِعَ عليه إلا الغاسِلُ له، ومَن يليه، فترجَم البخاري على جوازِ ذلك، ثم أَوْرَدَ عليه ثلاثة أحاديث.اهـ

وهذا حقيقةٌ، فالغالبُ أنَ الإنسانَ إذا مات يتَغَيرُ وجهُه، لكنَّ بعضَ الأمواتِ كمَّا حُدِّثنا يتغيرُ وجهُه إلى أحسنَ، وهذه بُشْرَى خير، فكأنه بُشِّر عندَ موتِه بالجنَّةِ، وما زال أثرُ هذه البشارةِ على وجهِهِ حتى خَرَجَتْ رُوحُه.

وأما مسألةُ الحضورِ فقد ذكَر الفقهاءُ رَحِمَهُمُ اللَّهُ: أنه يكْرَهُ حضورُ غيرِ الغاسلِ ومَن يعينُه؛ لأنه لا داعِي لذلك[1].

---

(١) انظر: «المغني» (٣/ ٣٧٠)، و«كشاف القناع» (٢/ ٩٢)، و«أخصر المختصرات» (ص١٣٣)، و«زاد المستقنع» (ص٦٤)، و«الروض المربع» (١/ ٣٣٠).

ثم قَالَ ابنُ حجرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ:

فترجمَ البخاري على جوازِ ذلك، ثم أورَد فيه ثلاثةَ أحاديث:

أولها: حديثُ عائشةَ في دخولِ أبي بكرٍ على النبي ﷺ بعدَ أن ماتَ، وسَيأتِي مُسْتَوْفًى في بابِ الوفاةِ آخرِ المغازِي، ومطابقتُه للترجمة واضحةٌ كما سَنُبينُه، وأشدُّ ما فيه إشكال قولُ أبي بكرٍ: لا يجْمَعُ اللهُ عليكَ موتتينِ، وعنه أجوبةٌ:

فقيل: هو على حقيقته. وأشار بذلك إلى الردِّ على مَن زعم أنه سَيحْيا، فيقْطَعُ أيدي رجالٍ؛ لأنه لو صحَّ ذلك للزم أن يموتَ موتةً أخرى، فأخبرَ أنه أكْرَمُ على اللهِ من أن يجمَعَ عليه موتتين، كما جمعهما على غيره؛ كالذين خرجوا من ديارِهم، وهم ألوفٌ، وكالذي مرَّ على قريةٍ، وهذا أوضح الأجوبةِ وأسْلَمُها[1].

وقيل: أراد لا يموتُ موتةً أخرى في القبرِ كغيرِهِ؛ إذ يُحْيا ليُسأَلَ ثم يموتُ، وهذا جوابُ الدَّاوُدِيِّ.

وقيل: لا يجْمَعُ اللهُ موتَ نفسِك وموتَ شريعتِك.

وقيل: كنَّى بالموتِ الثاني عن الكربِ؛ أي: لا تَلْقَى بعدَ كربِ هذا الموتِ كربًا آخر.اهـ

ثُمَّ قَالَ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ:

ودلالتهُ الأولِ والثالثِ مشكلةٌ؛ لأن أبا بكرٍ إنما دخلَ قبلَ الغسلِ فضلًا عن التكفين،

---

(١) قال الشيخ الشارح رَحِمَهُ اللَّهُ معلِّقًا على ما مضى، وأتينا به هنا ليناسب المقام، قال رَحِمَهُ اللَّهُ:
فيما سَبَق في حديث عائشةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أن أبا بكرٍ قال: واللهِ لا يَجْمع الله عليك موتتين. وذكر الحافظُ ابنُ حجرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ في ذلك أقوالًا. وذكرنا في الأولِ أن المراد بذلك أن الرسول ﷺ سيكون حيًّا في قبره، لكن حياةً بَرْزَخيةً، وأن حياةَ الأنبياءِ في قبورِهم أولى من حياةِ الشهداءِ، لكن ظهَر لي معنى آخَرُ، أشارَ إليه ابنُ حجرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ، وهو أن أبا بكرٍ أراد بهذا دَفْعَ ما قاله عمرُ من أن الرسولَ ﷺ لم يَمُتْ؛ يَعْني: أن الله لن يَجْمَعَ عليه موتتينِ؛ لأنه قد مات الآن.
وعلى تقديرِ عمرَ: سوف يَحْيى ويَقْطَعُ أيدِيَ قوم وأرجلَهم من خلافٍ؛ لأن أبا بكرٍ مرَّ بالناس، وعمرُ يُحَدِّثُهم حتى دَخَل بيتَ النبيِّ ﷺ، فكأنهُ يقولُ: إنك قد مُتَّ، ولا يُمْكِنُ أن تَعُودَ، فتَموتَ مرةً أُخرى، وبناءً على ما تَصَوَّرَه عمرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

وعمرُ ينكرُ حينئذٍ أن يكونَ مات، ولأن جابرًا كشفَ الثوبَ عن وجهِ أبيه قبلَ تكفينِه.

وقد يقالُ في الجواب عن الأول: إن الذي وقَع دخولُ أبي بكرٍ على النبي ﷺ وهو مُسَجًّى -أي: مُغَطًّى- فيؤخذُ منه أن الدخولَ على الميتِ يمتَنعُ إلا إن كان مُدْرَجًا في أكفانِه، أو في حكمِ المدرجِ؛ لئلا يطَّلِعَ منه على ما يكْرَهُ الاطلاعَ عليه.

وقال الزينُ بن المنير ما مُحصَّلُه: كان أبو بكر عالمًا بأنه ﷺ لا يزالُ مَصُونًا عن كلِّ أَذًى، فساغَ له الدخولُ من غير تَنْقِيبٍ عن الحالِ، وليس ذلك لغيرِه.

وأما الجوابُ عن حديثِ جابرٍ: فأجابَ ابنُ المنيرِ أيضًا: بأن ثيابَ الشهيدِ التي قُتِل فيها هي أكفانه، فهو كالمُدْرَجِ.

ويمْكِنُ أن يقالَ: نهيُهم له عن كشفِ وجهه يدُلُّ على المنعِ من الاقترابِ من الميتِ، ولكن يُتَعَقَّبُ بأنه ﷺ لم ينْهَهُ، ويجابُ بأن عدمَ نهيهم عن نهيه يدلُّ على تقرير نهيهم، فتتبين أن الدخولَ الثابتَ في الأحاديثِ الثلاثة كان في حالةِ الإدراجِ، أو في حالةٍ تقومُ مقامها. اهـ

وهذا الجواب ليس بواضح اللهمَّ إلا إن كان البخاريُّ يشيرُ إلى أحاديثَ أُخرى.

وقال بدرُ الدين العيني في «عمدة القاري» (٨/ ١٤):

وأشار البخاري إلى جواز ذلك بالترجمة المذكورة، ولمَّا كان حالُه بعدَ التسجية مثل حالِه بعد التكفين، وقع التطابقُ بين الترجمة والحديث من هذه الحيثية. اهـ

هذا غيرُ مُسَلَّمٍ إذ ليس حال الميت بعد التسجية كحاله بعد التكفين، فالتكفين قد عُمِل الكفن وشُدَّ على الميتِ، وفُرِغ من كلِّ شيءٍ.

وعلى كلِّ حالٍ: فإننا لا ندري ماذا عندَ البخاريِّ رَحِمَهُ اللَّهُ.

وفي حديثِ أبي بكرٍ رضي الله عنه حينَ أمر عمر أن يجْلسَ فأبَى، قد يقولُ قائلٌ: لماذا أبَى عمرُ رضي الله عنه؟

والجواب سهل، وهو: أنه لشدة ما يجدُ خافَ أن يتكلَّمَ أبو بكرٍ بخلافِ ما عندَه، وهو يرَى -أي عمرُ- أنه على صوابٍ، وحينئذٍ لا إشكالَ، فلا يقال: إن عمرَ رضي الله عنه

عصَى صاحبه أبا بكرٍ تمرُّدًا، ولكن أبا بكر رضي الله عنه عند الشدائد أقوَى من عمر؛ فإن له مواطنَ متعددةً تدلُّ على أنه رضي الله عنه أقوَى عندَ الشدائد من عمر، كما في صلحِ الحُديبية [١]، وكما في موتِ الرسولِ عليه الصلاة والسلام، وكما في إنفاذ جيشِ أسامة بن زيد [٢]، وكما في قتالِ المرتدين [٣]، فكلُّ هذه المواقف كان أبو بكرٍ رضي الله عنه أشجعَ من عمرَ فيها.

وفي هذا الحديث: دليلٌ على أن الناس يكبِرُون [٤] أبا بكرٍ أكثرَ من عُمر؛ لأنه لمَّا تكلَّم مال الناسُ إليه وتركوا عمرَ.

وفيه أيضًا: مقاطعةُ المتكلِّم إذا كان في ذلك مصلحةٌ؛ يعني مثلًا: لو رأيتَ أحدًا يعِظُ الناسَ في المسجدِ، أو يتكلَّمُ ورأيتَه يتكلَّمُ بأشياءَ غيرِ صحيحةٍ، فلك أن تُقَاطِعَهُ، وأن تتكلَّمَ بالحقِّ، ولا يقالُ إن هذا عُدوانٌ على المتكلِّمِ؛ لأن هذا المقصودُ به نصرةُ المتكلِّمِ بمنعِهِ من أن يتكلَّمَ بباطلٍ.

وفيه أيضًا: هذا الكلامُ العظيمُ من أبي بكرٍ رضي الله عنه، وهو قوله: مَن كان منكم يعْبُدُ محمدًا، فإن محمدًا قد مات، ومن كانَ يعبُدُ اللهَ فإن اللهَ حي لا يموتُ. ففيه قطعُ التعلُّقِ بالأشخاصِ مهما كانت منزلتُهم عند اللهِ عز وجل، وأنَّه لا أحدَ من الناسِ أهلٌ لأن يعْبَدَ من دونِ اللهِ، ولا أن يعبدَ مع اللهِ، ولو كان أشرف الخلقِ عندَ اللهِ عز وجل.

وقولهُ: «ومن كان يعبدُ اللهَ فإنَّ اللهَ حيٌّ لا يموتُ». فهو سبحانه حي حياةً كاملةً لا يطرَأُ عليها موتٌ أبدًا.

ثم تلا الآية، وأيقنَ الناسُ أن الأمر حقيقةٌ، وأن محمدًا صلى الله عليه وسلم قد مات، وجعلوا

---

(١) رواه البخاري (٢٧٣١، ٢٧٣٢).

(٢) رواه سعيد بن منصور في «سننه» (٢/ ٣٦٨)، وعبد الرزاق في «مصنفه» (٥/ ٤٨٢)، وبن سعد في «الطبقات الكبرى» (٢/ ١٩٠، ١٩١)، (٤/ ٦٧، ٦٨)، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٢/ ٥٧، ٥٨)، (٨/ ٦٢، ٦٣)، (١٠/ ١٣٩).

(٣) رواه البخاري (١٤٥٦، ٦٩٢٥، ٧٢٨٥)، ومسلم (١/ ٥١، ٥٢) (٢٠).

(٤) يقال: أكْبرَ فلانًا؛ يعني: أعظَمَه. «المعجم الوسيط» (ك ب ر).

يقرءونها وكأنها لم تَنْزِلْ إلا تلك الساعةَ.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى:

١٢٤٣ - حَدَّثَنَا يحيى بْنُ بُكَيرٍ، حَدَّثَنَا اللَّيثُ، عَنْ عُقَيلٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، أنه قَالَ: أَخْبَرَنِي خَارِجَةُ بْنُ زَيدِ بنِ ثَابِتٍ، أَنَّ أُمَّ الْعَلاءِ -امْرَأَةً مِنَ الأَنْصَارِ بَايعَتِ النَّبِيَّ ﷺ- أَخْبَرَتْهُ أَنَّهُ اقْتُسِمَ الْمُهَاجِرُونَ[1] قُرْعَةً، فَطَارَ لَنَا عُثْمَانُ بْنُ مَظْعُونٍ، فَأَنْزَلْنَاهُ فِي أَبْيَاتِنَا، فَوَجِعَ وَجَعَهُ الَّذِي تُوُفِّيَ فِيهِ، فَلَمَّا تُوُفِّيَ وَغُسِّلَ وَكُفِّنَ فِي أَثْوَابِهِ دَخَلَ رَسُولُ اللهِ ﷺ فَقُلْتُ: رَحْمَةُ اللهِ عَلَيكَ أَبَا السَّائِبِ، فَشَهَادَتِي عَلَيكَ لَقَدْ أَكْرَمَكَ اللهُ. فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «وَمَا يدْرِيكِ أَنَّ اللهَ قَدْ أَكْرَمَهُ؟» فَقُلْتُ: بِأَبِي أَنْتَ يا رَسُولَ اللهِ، فَمَنْ يكْرِمُهُ اللهُ؟ فَقَالَ: «أَمَّا هُوَ فَقَدْ جَاءَهُ الْيقِينُ، وَاللهِ إِنِّي لأَرْجُو لَهُ الْخَيرَ، وَاللهِ مَا أَدْرِي -وَأَنَا رَسُولُ اللهِ- مَا يُفْعَلُ بِي» قَالَتْ: فَوَاللهِ لا أُزَكِّي أَحَدًا بَعْدَهُ أَبَدًا.

حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عُفَيرٍ، حَدَّثَنَا اللَّيثُ... مِثْلَهُ.

وَقَالَ نَافِعُ بْنُ يزِيدَ عَنْ عُقَيلٍ: مَا يفْعَلُ بِهِ[2].

وَتَابَعَهُ شُعَيبٌ وَعَمْرُو بْنُ دِينَارٍ وَمَعْمَرٌ[3].

[الحديث ١٢٤٣ - أطرافه في: ٢٦٨٧، ٣٩٢٩، ٧٠٠٣، ٧٠٠٤، ٧٠١٨].

---

(١) قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللهُ في «الفتح» (٣/ ١١٥): أنه اقْتُسِم. الهاء ضمير الشأن، واقْتُسِم بضم المثناة، والمعنى: أن الأنصار اقترعوا على سكنى المهاجرين لما دخلوا عليهم المدينة. اهـ

(٢) علقه البخاري رَحِمَهُ اللهُ، كما في «الفتح» (٣/ ١١٤)، ووصله الإسماعيلي رَحِمَهُ اللهُ في «المستخرج».
وانظر: «الفتح» (٣/ ١١٥)، و«تغليق التعليق» (٢/ ٤٥٦).

(٢) علقها البخاري رَحِمَهُ اللهُ، كما في «الفتح» (٣/ ١١٤).
فأما حديث شعيب بن أبي حمزة فأسنده البخاري في الشهادات (٢٦٨٧).
وأما حديث عمرو بن دينار فوصله ابن أبي عمر في «مسنده»، عن ابن عيينة، عنه.
وأما حديث معمر فأسنده أبو عبد الله في «التعبير» (٧٠١٨).
وانظر: «الفتح» (٣/ ١١٥)، و«تغليق التعليق» (٢/ ٤٥٦، ٤٥٧).

في هذا الحديث: جواز مخاطبة الميتِ؛ تنزيلًا له منزلةَ الحي الذي يشْعُرُ؛ لأنها خاطبتهُ: رحمةُ اللهِ عليك يا أبا السائبِ. ونحن كذلك نقول لرسول الله ﷺ: السلام عليك أيها النَّبيُّ. تنزيلًا له منزلةِ الحاضرِ.

وقولها: «فشهادتي عليكَ، لقد أكْرَمَكَ اللهُ». ومن يكرمه اللهُ فمَا له مِن مُهينٍ، كما أن مَن يهِنْهُ اللهُ فما له من مُكْرِمٍ.

ولكنَّ الرسولَ عليه الصلاة والسلام أنْكَرَ عليها أن تَشْهَدَ له؛ لأنه لا يُشهَدُ لأحدٍ بعينه بإكرامِ اللهِ له، أو عذابِه أبدًا.

فقال النبي ﷺ: «وما يدْرِيكِ أنَّ اللهَ أكرمَهُ» وإذا كُنتِ لا تدْرِينَ فلماذا تشهدينَ؟

فقلت: بأبي أنت يا رسول اللهِ، فمَن يكْرِمُهُ اللهُ؟ يَعْنِي: إذا لم يُكْرِم اللهُ مثل هذا فَمَن الذي يُكْرَمُ؟

ولكنَّ النبي ﷺ أجابها بقوله: «أمَّا هو فقد جاءَه اليقينُ، واللهِ إني لأرْجُو له الخيرَ»، ولم يشهدْ له مع أن النبي ﷺ لو شاء لقال: إنه من أهلِ الجنة، كما شهدَ لغيرهِ بذلك[1]، لكن قطعًا للغير أن يشهدَ؛ لأنه الآن يكَلِّمُ امرأةً شهِدَتْ له بالكرامةِ، فأرادَ أن يقطَعَ هذا، فقال: «إنِّي لأرْجُوا له الخيرَ، واللهِ لا أدرِي -وأنا رسولُ اللهِ- ما يفْعَلُ بِي» وهو الرسولُ عليه الصلاة والسلام، ومع ذلك لا يدْرِي ما يفْعَلُ به، فلو شاءَ اللهُ أن يرِيدَهُ بسوءٍ لم يجِرْهُ أحدٌ منه، قال اللهُ تعالى: ﴿قُلْ مَا كُنتُ بِدْعًا مِّنَ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ﴾ [الأحقاف:٩]، وقال الله له: ﴿قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا ۝٢١﴾ [الجن:٢١]. وقال تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي لَن يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ وَلَنْ أَجِدَ مِن دُونِهِ مُلْتَحَدًا ۝٢٢﴾ [الجن:٢٢]، أي: لا أجدُ أحدًا أميلُ إليه من دونِ اللهِ عز وجل

---

(١) ومن ذلك ما رواه أحمد في «مسنده» (١/ ١٨٨) (١٦٣١)، وأبو داود (٤٦٤٩)، والترمذي (٣٧٤٨)، وابن ماجه (١٣٣)، وقال الشيخ الألباني رحمه الله في تعليقه على السنن: صحيح، عن سعيد ابن زيد رضي الله عنه قال: كان رسول الله ﷺ عاشر عشرة، فقال: «أبو بكر في الجنة، وعمر في الجنة، وعثمان في الجنة، وعلي في الجنة، وطلحة في الجنة، والزبير في الجنة، وسعد في الجنة، وعبد الرحمن في الجنة»، فقيل له: من التاسع؟ قال: أنا.

﴿إِلَّا بَلَٰغًا مِّنَ ٱللَّهِ وَرِسَٰلَٰتِهِۦ﴾ [الجن:٢٣]. هذا استثناءٌ منقطعٌ؛ يعني: لكن شأني هو البلاغُ.

وقولُها: «فوالله لا أزكِّي أحدًا بعدَهُ أبدًا». وهذا حقٌّ فلا تُزَكِّ -أخي في الله- أحدًا في أمرِ الآخرةِ، ولكن في أمرِ الدُّنيا لا بأسَ أنْ تُزَكِّي، كمَا لو طلب منك أحدُ الأشخاص تزكية شاهدٍ من الشهودِ وأنت تعلمُ حالَه.

ولكن في أمرِ الآخرةِ لا تُزَكِّي أحدًا، فتقولَ في حقِّه: هذا مغفورٌ له، هذا من أهل الجنة، ولكن ارجُ من اللهِ له الخيرَ، ولهذا ذكرَ أهلُ السنةِ في عقائدِهم: ولا نَشْهَدُ لأحدٍ بجنةٍ ولا نارٍ إلا من شهدَ لهُ النبي ﷺ، ولكننا نَرجُو للمُحْسِنِ ونَخَافُ على المسيءِ[1].

وإذا كان هذا في مثلِ هذا الصحابي رضي الله عنه فكيف بغيره من الناسِ؟!

والآن يَتسارَعُ بعضُ الناسِ مع الأسفِ الشديد على فلانٍ وفلانٍ، فيقولون: هذا فيه كذا، وهذا فيه كذا، وهذا فيه كذا.

فنقولُ: ليس لكم الحقُّ في المسارعةِ، فهؤلاءِ قد ماتُوا، وحسابُهم على اللهِ، ولا نَدْرِي ما يفعَلُ اللهُ بهم، ولكن عليكم بشئونِكم؛ فإنَّ من حسنِ إسلامِ المرءِ تركُه ما لا يعْنيهِ.

*****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٢٤٤- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ: سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ الْمُنْكَدِرِ، قَالَ: سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللهِ رضي الله عنهما قَالَ: لَمَّا قُتِلَ أَبِي جَعَلْتُ أَكْشِفُ الثَّوْبَ عَنْ وَجْهِهِ أَبْكِي، وَيَنْهَوْنِي، وَالنَّبِيُّ ﷺ لا يَنْهَانِي، فَجَعَلَتْ عَمَّتِي فَاطِمَةُ تَبْكِي، فَقَالَ النَّبِي ﷺ: «تَبْكِينَ أَوْ لا تَبْكِينَ، مَا زَالَتِ الْمَلائِكَةُ تُظِلُّهُ بِأَجْنِحَتِهَا حَتَّى رَفَعْتُمُوهُ»[2].

---

(١) انظر: «لمعة الاعتقاد» (١/ ٣٢)، و«أصول السنة» (١/ ٥٠)، و«الفصل في الملل» (٤/ ٥٢)، و«منهاج السنة النبوية» (٥/ ٢٩٥)، و«اعتقاد أهل السنة» (١/ ١٦٢).

(٢) مسلم (٤/ ١٩١٨) (٢٤٧١) (١٣٠).

تَابَعَهُ ابْنُ جُرَيجٍ، قال: أَخْبَرَنِي ابْنُ الْمُنْكَدِرِ أنه سَمِعَ جَابِرًا رضي الله عنه[1].

[الحديث ١٢٤٤ - أطرافه في: ١٢٩٣، ٢٨١٦، ٤٠٨٠].

هذا شاهدٌ واضحٌ، وفيه أنه رضي الله عنه كشَفَ الثوبَ عن وجهِ أبيهِ؛ لأن ثوبَ الشهيدِ بمنزلةِ الكفنِ، وتَعْلَمُونَ أن الثيابَ في ذلك الوقتِ قُمُصٌ وأُزُرٌ وأَرْدِيةٌ.

***

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رحمه الله:

٤- باب الرَّجُلِ ينْعَى إِلَى أَهْلِ الْمَيتِ بِنَفْسِهِ.

١٢٤٥- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، قَالَ: حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيبِ، عَنْ أَبِي هُرَيرَةَ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ نَعَى النَّجَاشِيَّ فِي الْيَوْمِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ، خَرَجَ إِلَى الْمُصَلَّى فَصَفَّ بِهِمْ، وَكَبَّرَ أَرْبَعًا[2].

[الحديث ١٢٤٥ - أطرافه في: ١٣١٨، ١٣٢٧، ١٣٢٨، ١٣٣٣، ٣٨٨٠، ٣٨٨١].

النجاشيُّ رحمه الله ملكُ الحبشةِ، وهو وصفٌ لكلِّ من ملَكَ الحبشةَ، كما يقالُ: كِسْرَى لمَن ملكَ الفُرْسَ، وهِرَقْلُ لمَن ملَكَ الرومَ.

وكان النجاشي قد آوَى الصحابةَ رضي الله عنهم الذين هاجروا إليه، وكان مؤمنًا[3]، وقد وصفهُ النبي ﷺ بأنه أخٌ للصحابةِ[4]، ....

---

(١) علقه البخاري رحمه الله، كما في «الفتح» (٣/ ١١٤)، ووصله مسلم رحمه الله في «صحيحه» (٤/ ١٩١٨) (٢٤٧١) بعد رقم (١٣٠).

(٢) مسلم (٢/ ٦٥٦) (٩٥١).

(٣) أورده الهيثمي رحمه الله في «مجمع الزوائد» (٦/ ٣٠، ٣١)، وقال: رواه الطبراني، ورجاله رجال الصحيح. وأخرجه أبو داود (٣٢٠٥)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (٤/ ٥٠) بدون ذكر القصة، وصححه البيهقي، وله شاهد من حديث ابن مسعود أخرجه الطيالسي (٣٤٦)، وله شواهد أخرى في «مسند أحمد» (٥/ ٢٩٠، ٢٩٢)، وانظر أحكام الجنائز فيما نقله العراقي في «تخريج الإحياء» (٢/ ٢٠٠).

(٤) أخرجه أحمد في «مسنده» (٤/ ٣٦٠، ٣٦٣) (١٩١٨٦، ١٩٢٢٢). وأورده الهيثمي في «المجمع» (٣/ ٣٩)، وقال: رواه الطبراني في «الكبير»، ورجاله ثقات.

=

وأنه رجلٌ صالحٌ[1]، فمات، فأُخبِر النبي ﷺ بموتِه في اليومِ الذي ماتَ فيه، وفي ذلك الوقت لم يكن هناك طائراتٌ، ولا بَرْقِيات، ولا هواتِف، وإنما هو الوحي من عندِ اللهِ عَزَّلَ، فأخبرَهم ﷺ بموتِه، وأبرزَ ﷺ كرامةَ هذا الرجل حيثُ خرَج بهم إلى المصلَّى -والمرادُ به مُصَلَّى العيد- إظهارًا لفضله رَحِمَهُ اللهُ.

۞ وقولُه: «فصف بهم». يعني: جعَلهم صفوفًا.

۞ وقولُه: «وكبَّر أربعًا». هذا هو الغالبُ في صلاةِ النبي ﷺ على الميتِ أنه يكبِّرُ أربعًا.

وفي هذا الحديثِ جوازُ النَّعْي، وقد ثَبت عن النبي ﷺ أنه نَهَى عن النعي[2]، والجمعُ بينَهما أن النَّعْي الذي يراد به كثرةُ المصلِّينَ على الميتِ والمُشَيعينَ لا بأسَ به؛ لأن في ذلك مصلحةً للميتِ وللمُشَيعينَ.

وأما النعي الذي يقْصَدُ به إثارةُ الحزنِ والتحزُّنِ على الميتِ، وهو الذي يكونُ بعدَ موتِه، فهذا هو المنهي عنه، لكن إذا نُعِي بعدَ موتِه لسبب، كأن يكونَ هذا الرجلُ له معاملاتٌ مع الناسِ، وله أخذٌ وعطاءٌ، ويخْشَى أنَّ بعضَ النَّاسِ لم يعْلَمْ بموتِه، ويكُونُ له الحقُّ على الميتِ، أو للميتِ الحقُّ عليه، فيُنْعَى في هذه الحالة من أجلِ أن يعْلَمَ الناسُ بموتِه.

=

وأورده أيضًا (٩/ ٤١٩)، وقال: رواه أحمد والطبراني، ورجال أحمد ثقات.

وأورده الحافظ في «تهذيبه» (ترجمة جدير)، وقال: في إسناده مقال، وعلى تقدير صحته يُحْتَمل أن جديرًا أرسله.

وقال الشيخ الألباني رَحِمَهُ اللهُ في «أحكام الجنائز» (ص١١٧): إسناده حسن.

(١) أخرجه مسلم (٢/ ٦٥٧) (٩٥٢).

(٢) ومن ذلك ما رواه الترمذي (٩٨٦)، وابن ماجه (١٤٧٦)، عن حذيفة رضي الله عنه قال: إني سمعت رسول الله ﷺ بأذني هاتين ينهى عن النعي.

قال الشيخ الألباني رَحِمَهُ اللهُ في تعليقه على سنن ابن ماجه: حسن.

ويوجَدُ -والعياذُ باللهِ- نَعيٌ تنشرُه بعضُ الصحفِ، وتجِدُ فيه أنه ينْعي الميتَ ويخاطِبُه: يا فلانُ، لقد كنتَ معنا بالأمسِ، وفقَدْناك، وفعلْنَا وفعَلْنا حتى إن الذي يقرأه رُبَّما يبْكِي، وهو لا يدْرِي مَن هذا الرجلُ الذي ماتَ. فهذا لا يجوزُ، ولا شكَّ في أنه من النعي المنهي عنه.

ثم إنه يفتحُ أبوابًا كثيرةً بالنسبة لحدوث مثلِ هذا الكلامِ، وإذا وقع في أيدي النساءِ فسوف تتأثَّرُ النساءُ به كثيرًا.

وفي هذا الحديثِ: دليلٌ على جواز الصلاة على الغائبِ؛ لأن النبي ﷺ خَرَجَ بهم، وصلَّى بهم، وقد اختلفَ العلماءُ رَحِمَهُمُ اللهُ في الصلاةِ على الغائبِ[1]، هل يصلَّى على كلِّ ميتٍ غائبٍ، أو لا يصلَّى على أحدٍ إلا مَن لَم تُؤَدَّ الصلاةُ عليه، أو لا يصلَّى إلا على من له فضلٌ وأيادٍ على المسلمينَ؟

فمن العلماءِ من بالَغَ في الصلاةِ على الغائبِ حتى قَالَ: ينبغي للإنسانِ إذا أتى إلى فراشِه كلَّ ليلةٍ أن يصَلِّي صلاةَ الجنازةِ على مَن ماتَ من المسلمينَ في هذا اليومِ. ولا شكَّ أن هذا بدعةٌ وأنه لا يجوزُ القولُ به[2]، لكن بعض العلماءِ رَحِمَهُمُ اللهُ يتوسَّعُ في القياسِ، فيقول: ما دامَ ثَبتَ أصلُ الصلاةِ على الغائبِ، فأي مانعٍ يمنَعُ من أن يصلِّيَ عندَ آخر كلِّ نهارٍ على كلِّ مَن مات من المسلمينَ في هذا اليومِ؟!

فيقالُ: المانعُ هو الرسولُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، أشدُّ الناسِ رأفةً بالمؤمنين، ومع ذلك لم يكُنْ يصَلِّي، ولا الخلفاء الراشدونَ.

---

(١) انظر هذا الخلاف في: «المغني» (٣/ ٤٤٦، ٤٤٧)، «والمجموع» (٥/ ٢٠٥ - ٢٠٧)، و«التمهيد» (٦/ ٣٢٨، ٣٢٩)، و«تفسير القرطبي» (٢/ ٨١، ٨٢)، و«فتح الباري» (٣/ ١٨٨، ١٨٩)، و«زاد المعاد» (١/ ٥١٩-٥٢١)، و«المبدع» (٢/ ٢٥٩، ٢٦٠)، و«الفروع» (٢/ ١٩٦)، و«الإنصاف» (٢/ ٥٣٣)، و«المحلى» (٥/ ١٣٨، ١٣٩)، و«سبل السلام» (٢/ ١٠١)، و«نيل الأوطار» (٤/ ٦٠-٦٣).

(٢) قال شيخ الإسلام رَحِمَهُ اللَّهُ في «الاختيارات» (ص١٣٠): ولا يصلي كل يوم على كل غائب؛ لأنه لم ينقل وما يفعله بعض الناس من أنه كل ليلة يصلي على جميع من مات من المسلمين في ذلك اليوم لا ريب أنه بدعة. اهـ

وبعضُهم قَالَ: يصَلَّى على كلِّ غائبٍ بعينِه، لا على سبيلِ العمومِ؛ فإذا ماتَ شخصٌ، وهو صاحبٌ لنا، أو صديقٌ، أو ما أشبهَ ذلك، فإننا نُصَلِّي عليه، سواءٌ كان له شرفٌ وجاهٌ وفضلٌ في المجتمعِ أم لا.

وبعضُهم قَالَ: يصَلَّى على كلِّ من له غَنَاءٌ[1] على المسلمين بعلمِه، أو مالِهِ، أو جهادِه، أو ما أشبه ذلك، وأما عامةُ الناسِ فلا يصَلَّى عليهم.

والقولُ الأخيرُ، وهو الصحيح: أنه لا يصلَّى على أي غائبٍ إلا على من لم يصَلَّ عليه كرجلٍ فُقِد في مفازةٍ، ولم يعْثَر على جسمه، أو غَرِق في البحرِ، أو ما أشبهَ ذلك.

وقصَّةُ النَّجاشِيِّ لا تدُلُّ على الصلاةِ على كلِّ مَن فيه غَناءٌ للمسلمينَ ومصلحةٌ؛ لأن النجاشي كان في بلادِ كفرٍ، وهم لا يعرفونَ الصلاةَ، ولم يصلَّ عليهِ، فصلَّى عليه النبي ﷺ.

ويدلُّ لهذا القولِ الراجحِ أنه ماتَ أعيانٌ من الصحابه ﵃ في علمِهم، وفي جهادِهم، وفي إنفاقِهم ولم يُصَلَّ عليهم[2].

---

(١) الغَنَاء: النفع. «المعجم الوسيط» (غ ن ي).

(٢) وهذا هو اختيار الخطابي رَحِمَهُ اللَّهُ، فقد قال في «معالم السنن» (١/ ٢٧٠): النجاشي رجل مسلم قد آمن برسول الله ﷺ، وصدقه على نبوته إلا أنه كان يكتم إيمانه، والمسلم إذا مات وجب على المسلمين أن يصلوا عليه إلا أنه كان بين ظهراني أهل الكفر، ولم يكن بحضرته من يقوم بحقه في الصلاة عليه، فلزم رسول الله ﷺ أن يفعل ذلك؛ إذ هو نبيه، ووليه، وأحق الناس به، فهذا -والله أعلم- هو السبب الذي دعاه إلى الصلاة عليه بظهر الغيب، فعليه إذا مات المسلم ببلد من البلدان، وقد قضى حقه في الصلاة عليه فإنه لا يصلي عليه من كان ببلد آخر غائبًا عنه، فإن علم أنه لم يصل عليه لعائق أو مانع عذر كانت السنة أن يصلَّى عليه، ولا يترك ذلك لبعد المسافة، فإذا صلَّوْا عليه استقبلوا القبلة، ولم يتوجهوا إلى بلد الميت إن كان في غير جهة القبلة. اهـ

وهو كذلك اختيار شيخ الإسلام ابن تيمية، وتلميذه ابن القيم رحمهما الله، كما في «زاد المعاد» (١/ ٥٢٠، ٥٢١). وهذا هو أيضًا اختيار الشيخ الألباني رَحِمَهُ اللَّهُ، فقد قال رَحِمَهُ اللَّهُ في «أحكام الجنائز» (١٢٠): ومما يؤيد عدم مشروعية الصلاة على كل غائب أنه لمَّا مات الخلفاء الراشدون وغيرهم لم يُصَلِّ أحد من المسلمين عليهم صلاة الغائب، ولو فعلوا لتواتر النقل بذلك عنهم.

فقابل هذا بما عليه كثير من المسلمين اليوم من الصلاة على كل غائب، لا سيما إذا كان له ذِكْر =

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٢٤٦ - حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ، حَدَّثَنَا أَيوبُ، عَنْ حُمَيدِ بْنِ هِلالٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «أَخَذَ الرَّايَةَ زَيدٌ فَأُصِيبَ، ثُمَّ أَخَذَهَا جَعْفَرٌ فَأُصِيبَ، ثُمَّ أَخَذَهَا عَبْدُ اللهِ بْنُ رَوَاحَةَ فَأُصِيبَ -وَإِنَّ عَينَي رَسُولِ اللهِ ﷺ لَتَذْرِفَانِ- ثُمَّ أَخَذَهَا خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ مِنْ غَيرِ إِمْرَةٍ فَفُتِحَ لَهُ».

[الحديث ١٢٤٦ - أطرافه في: ٢٧٩٨، ٣٠٦٣، ٣٦٣٠، ٣٧٥٧، ٦٢٤٢].

اللهُ أكبرُ، فهذه من آياتِ اللهِ؛ أنَّ النَّبيَّ ﷺ كُشِف له عن هؤلاءِ الصحابةِ، وأولهم زيدُ بن حارثَةَ، وهو أميرُ الجيشِ، ثم بعدَ ذلك جعفرُ بنُ أبي طالبٍ، وهو الرجلُ الشجاعُ المعروفُ، ثم بعدَها عبدُ اللهِ بنُ رواحَةَ رضي الله عنه، وكلُّهم أُصِيبوا وقُتِلوا.

ثم أخذَها خالدُ بنُ الوليدِ من غيرِ إمرةٍ؛ يعنِي: من غير أن يؤمَّر من قِبلِ الرسولِ ﷺ، لكنه رأى أن المصلحةَ في أن يأخُذَ هو الرايةَ ويقُودَ الجيشَ، ففُتِحَ له.

وأما الثلاثة الأولونَ فإنَّهم قد أمَّرهم النبي ﷺ، فقال: **«أميرُكم زيدٌ، فإن قُتِل فجعْفرٌ، فإن قُتِل فعبدُ اللهِ بن رواحةَ»**[1]. وكأنَّ النبي ﷺ يقْرأُ ذلك عن ظهرِ قلبٍ؛ أنهم سيُقْتَلُونَ.

=

وصِيتٌ، ولو من الناحية السياسية فقط، ولا يُعْرَف بصلاح أو خدمة للإسلام، ولو كان مات في الحرم المكي، وصلى عليه الآلاف المؤلفة في موسم الحج صلاة الحاضر، قابِلْ ما ذكرنا بمثل هذه الصلاة تَعْلَمْ يقينًا أنها من البدع التي لا يمتري فيها عالم بسنته ﷺ ومذهب السلف رحمهم الله. اهـ

وقد سئل الشيخ الشارح رَحِمَهُ اللَّهُ: هل إذا صُلِّيَت صلاة الغائب على رجل صاحب علم وفضل على المسلمين أُصَلِّي معهم، وإن كنت لا أرى هذا الرأي؟

فأجاب رَحِمَهُ اللَّهُ: لو صُلِّي على شخص في مسجد صلاة الغائب، وكان أحد الحاضرين لا يرى الصلاة على الغائب فلْيُصَلِّ معهم موافقة للجماعة؛ لأنه لو تخلَّف عن الجماعة فربما يكون في نفوس أهل الميت شيء. ثم إن الناس أيضًا سينكرون عليه شذوذه عن الجماعة.

[1] رواه البخاري (٤٢٦١).

وأمَّا خالدٌ فلم يؤمِّرهُ النبي ﷺ، لكنه أمَّر نفسَه لدعاءِ الحاجةِ، والضرورةِ إلى ذلك، ففتحَ اللهُ له، حيثُ انحازَ بالجيشِ، وسلمَ من الجموعِ العظيمةِ التي أتتْ بها الرومُ[1]. ولهذا جعلَ النبي ﷺ سلامتَهم فتحًا.

والشاهدُ من هذا: أن النبيَّ عليه الصلاة والسلام نَعى هؤلاءِ الثلاثةَ لمَّا أُخبِرَ بموتِهم، لكنَّه عليه الصلاة والسلام لم يذْهَبْ يتَقَدَّمُ بالثناءِ عليهم، وغيرِ ذلك مما يُفْعَلُ اليومَ.

وهذه الأحاديثُ في الواقعِ لا نجدُ فيها مناسبةً للترجمةِ.

قَالَ ابنُ حجرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٣/ ١١٦-١١٧):

قولُه: «بابُ الرجلِ ينعي إلى أهلِ الميتِ بنفسِه». كذا في أكثرِ الرواياتِ، ووقَع للكُشْمَيهَنِي بحذفِ المُوَحَّدَةِ، وفي روايةِ الأصيليِّ بحذفِ «أهلِ»، فعلى الروايةِ المشهورةِ يكونُ المفعولُ محذوفًا، والضميرُ في قوله: «بنفسِه» للرجلِ الذي ينعَى الميتَ إلى أهلِ الميتِ بنفسِه، وقال الزينُ بنَ المُنَيرِ: الضميرُ للميتِ؛ لأن الذي يُذْكَرُ عادةً هو نعي الناسِ لمَا يدْخُلُ على القلبِ من هولِ الموتِ. انتهى.

والأول أولَى، وأشار المُهَلَّبُ إلى أن في الترجمةِ خللًا، قال: والصواب: الرجلُ ينعَى إلى الناسِ الميتَ بنفسِه. كذا قال، ولم يضَع شيئًا إلا أنه أبدل لفظَ الأهلِ بالناسِ، وأثبت المفعولَ المحذوفَ، ولعلَّه كان ثابتًا في الأصلِ، فسقَط، أو حُذفَ عمدًا لدلالةِ الكلامِ عليه، أو لفظَ «يُنْعَى» بضمِّ أولِه، والمرادُ بالرجلِ الميت، والضميرُ حينئذٍ له، كما قال الزينُ بن المنيرِ، ويسْتَقِيمُ عليه روايةُ الكُشْميهَني.

وأما التعبيرُ بالأهلِ فلا خللَ فيه؛ لأن مرادَه به ما هو أعمُّ من القرابةِ، وهو أُخُوَّةُ الدينِ، وهو أولَى من التعبيرِ بالناس؛ لأنه يُخْرِجُ مَن ليس له به أهليةٌ كالكفارِ.

وأما روايةُ الأَصِيليِّ فقال ابنُ رَشِيدٍ: إنها فاسدة. قال: وفائدةُ هذه الترجمة الإشارة

---

(1) انظر: «سيرة ابن هشام» (٢/ ٣٧٣ ـ ٣٨٩)، و«الطبقات الكبرى» لابن سعد (٢/ ١٢٨)، و«زاد المعاد» (٣/ ٣٨١ ـ ٣٨٥).

إلى أن النعي ليس ممنوعًا كلَّه، وإنما نُهي عما كان أهلُ الجاهليةِ يصنعونَه، فكانوا يُرْسِلُونَ مَن يُعْلِنُ بخبرِ الميتِ على أبوابِ الدُّورِ والأسواقِ.

وقال ابنُ المُرابطِ: مُرادُه أن النعي الذي هو إعلامُ الناسِ بموتِ قريبهم مباحٌ، وإن كان فيه إدخالُ الكربِ والمصائبِ على أهلِه، لكن في تلك المفسدةِ مصالحُ جَمَّةٌ؛ لما يترتبُ على معرفة ذلك من المبادرة لشهودِ جَنازتِه، وتهيئةِ أمره، والصلاةِ عليه، والدعاءِ له، والاستغفارِ، وتنفيذِ وصاياه، وما يترتَّبُ على ذلك من الأحكامِ.

وأما نعي الجاهليةِ فقال سعيدُ بنُ منصورٍ: أخبرنا ابنُ عُلَيَّةَ، عن ابنِ عونٍ، قال: قلتُ لإبراهيمَ: أكانوا يكرهُونَ النعيَ؟ قَالَ: نعم. قال ابنُ عونٍ: كانوا إذا تُوُفِّي الرجلُ رَكِب رجلٌ دابةً، ثم صاحَ في الناسِ: أنعَى فلانًا. وبه إلى ابن عون.

قال ابنُ سيرين: لا أعلمُ بأسًا أن يُؤْذِنَ الرجلُ صديقَه وحميمَه، وحاصلُه أن محضَ الإعلام بذلك لا يكْرَهُ، فإن زاد على ذلك فلا، وقد كان بعضُ السلفِ يشَدِّدُ في ذلك، حتَّى كان حُذيفةُ إذا مات له الميتُ يقولُ: لا تُؤْذِنُوا به أحدًا؛ إني أخافُ أن يكونَ نعيًا، إني سمعتُ رسولَ اللهِ ﷺ بأُذُني هاتينِ ينهَى عن النعي. أخرجه الترمذي وابنُ ماجه بإسنادٍ حسنٍ.

وقال ابنُ العربيِّ: يُؤْخَذُ من مجموعِ الأحاديثِ ثلاثةُ أحوالٍ:

الأولى: إعلامُ الأهلِ والأصحابِ وأهلِ الصلاحِ. فهذا سنةٌ.

الثانية: دعوةُ الحفلِ للمفاخرةِ فهذه تُكْرَه.

الثالثة: الإعلام بنوعٍ آخرَ كالنياحةِ ونحو ذلك. فهذا يَحْرُمُ.

ثم ذكرَ المُصَنِّفُ في البابِ حديثين:

أحدُهما: حديثُ أبي هريرةَ في الصلاة على النَّجاشيِّ وسيأتي الكلام عليه مستوفًى قريبًا.

ثانيهما: حديثُ أنسٍ في قصةِ قتلِ الأمراءِ بمُؤْتَةَ، وسيأتي الكلامُ عليه في المغازي.

وورَد في علاماتِ النبوةِ بلفظِ: أَنَّ النبيَّ ﷺ نعى زيدًا وجعفرًا...الحديثَ.

قال الزينُ بنُ المنيرِ: وجهُ دخولِ قصةِ الأمراءِ في الترجمةِ أنَّ نعيهم كان لأقاربهم وللمسلمين الذين هم أهلُهم من جهةِ الدين، ووجهُ دخولِ قصةِ النَّجاشيِّ كونُه كان غريبًا في ديارِ قومِه، فكان للمسلمين من حيث الإسلام أخًا، فكانوا أخصَّ به من قرابته.

قلتُ: ويُحْتَمَلُ أن يكونَ بعضُ أقرباءِ النَّجاشيِّ كان بالمدينةِ حينئذٍ ممَّن قدِمَ مع جعفر بنِ أبي طالبٍ من الحبشةِ كذي مخْمَرِ بنِ أخي النَّجاشي فيسْتوِي الحديثان في إعلامِ أهلِ كلٍّ منهما حقيقةً ومجازًا.اهـ

والصواب: أنه ليس بشرطٍ أن يكونَ النعيُ إلى أهلِ الميتِ، وإنما إذا قُصِدَ بذلك مصلحةٌ، وهي الصلاةُ عليه، وكثرةُ المُشَيعينَ فلا بأسَ؛ لأن هذا فيه مصلحةٌ للميت، ومصلحةٌ للمشيِّعين[1].

وأما قصةُ الثلاثةِ الأمراءِ فإنهم كانوا في غزوةٍ، والناسُ مُتَشَوِّقون لما سيحْدُثُ في هذا الجيشِ، فأخبرَ النبي ﷺ بما حدَثَ، لا على أساسِ أنه سَيُخْبِرُ بموتِهم بأعيانهم، ولكن لِيُخْبِرَ بما صار في هذه الغزوةِ، وهذا ليس من النعي الخاصِّ بالميتِ، وإذا كان كذلك فلا فرقَ بين أن يكونَ النعي إلى أهلِيهم، أو إلى المسلمين عمومًا؛ لأن المقصودَ هو إعلامُ الناسِ بما جَرَى لهؤلاءِ، ولهذا قال: «**أَخَذَها خالدُ بنُ الوليدِ من غيرِ إمْرةٍ، فَفُتِح له**».

***

(١) **سئل الشيخ الشارح** رَحِمَهُ اللَّهُ: إذا أعْلَمَ الإمامُ المأمومين بأنه سيكون هناك صلاة جنازة في المسجد الفلاني على فلان فهل يُعَدُّ هذا نعيًا مباحًا؟

فأجاب رَحِمَهُ اللَّهُ: لا بأس بذلك؛ لأنه ما دام المقصود من هذا هو كثرة المشيِّعين فلا بأس به، لأن هذه هي المصلحةُ.

وسئل أيضًا رَحِمَهُ اللَّهُ: هل من النعي المباح ما هو منتشر في بعض البلاد من طبع أوراق وتعليقها على أبواب أقارب الميت وأصدقائه، ويكتب فيها وقت الصلاة، والمكان الذي تكون فيه التعزية؟

فأجاب رَحِمَهُ اللَّهُ: ليس هذا من النعي المباح، بل إنني أرى أنه من البدع، ثم إنه أيضًا قد يكون سببًا لاجتماع الناس الذي هو نوع من النياحة.

ثُمَّ قَالَ الإِمَامُ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ في «صحيحه»:

٥- باب الإِذْنِ بِالْجَنَازَةِ.

وَقَالَ أَبُو رَافِعٍ، عَنْ أَبِي هُرَيرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «أَلا كُنْتُمْ آذَنْتُمُونِي»[1].

١٢٤٧ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ، أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ الشَّيبَانِي، عَنِ الشَّعْبِي، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنهما قَالَ: مَاتَ إِنْسَانٌ كَانَ رَسُولُ اللهِ ﷺ يَعُودُهُ، فَمَاتَ بِاللَّيلِ فَدَفَنُوهُ لَيلًا، فَلَمَّا أَصْبَحَ أَخْبَرُوهُ فَقَالَ: «مَا مَنَعَكُمْ أَنْ تُعْلِمُونِي؟» قَالُوا: كَانَ اللَّيلُ فَكَرِهْنَا - وَكَانَتْ ظُلْمَةٌ - أَنْ نَشُقَّ عَلَيكَ، فَأَتَى قَبْرَهُ فَصَلَّى عَلَيهِ.

قوله رَحِمَهُ اللَّهُ: **«باب الإذن بالجنازةِ»**[2]. **يَعْنِي: الإعلام بموتِ الميتِ هل هو مشروعٌ، أو غيرُ مشروع؟**

وأتَى به بعدَ النعي للتقارُبِ بينهما، ثم ذكر هذا الحديثَ، وفيه من الفقهِ جوازُ الدفنِ في الليلِ، ويُجْمَعُ بينَه وبينَ النهي عن الدفنِ ليلًا[3] بأنه إذا كان الدفنُ ليلًا يُفضِي إلى التقصيرِ في تجهيزِ الميتِ فإنه ينهَى عنه، وإذا لم يكُنْ تقصيرٌ فالليلُ والنهارُ سواءٌ.

وكذلك أيضًا إذا كان يَشُقُّ على الناسِ اتباعُ الجنازةِ في الليلِ فالأَوْلَى أن تُؤَخَّرَ للنهارِ.

وفيه أيضًا من الفقهِ: أن النبيَّ ﷺ نَدَبَهم إلى أن يُعْلِموه؛ لقولِه: «ما منعَكُم أن تُعْلِموني» يعني: أيُّ شيءٍ منعَكم أن تُعْلِموني؟

ومن فوائدِه أيضًا: **أنَّ النبيَّ ﷺ كان لا يَعْلَمُ الغيبَ؛ لأنه لو علمَ الغيبَ لعَلِمَ بموتِ هذا الرجل.**

ومن فوائده: **رأفةُ الصحابةِ واحترامُهم للنبي ﷺ حين خافوا أن يشُقُّوا عليه لو أعْلَمُوه.**

---

[1] رواه البخاري معلقًا بصيغة الجزم، كما في «الفتح» (٣/ ١١٧)، وقد أسنده بتمامه في باب كنس المسجد من كتاب الصلاة (٤٥٨)، من طريق حماد بن زيد، عن ثابت، عن أبي رافع، عن أبي هريرة به. وانظر «تغليق التعليق» (٢/ ٤٥٨).

[2] كذا بالسلفية باب (الإذن بالجنازة)، ولكن ذكر الشيخ أن الذي بنسخته: باب العلم بالجنازة.

[3] رواه مسلم (٢/ ٦٥١) (٩٤٣).

ومنها: جوازُ الصلاةِ على القبرِ؛ لأنَّ النبي ﷺ صلَّى على قبرِه، ولكن هل يصَلَّى عليه في أي وقتٍ كان؟

الجواب: لا، ففي أوقات النهي لا يصَلَّى على القبر؛ لأنه يمْكِن أن يصَلَّى عليه في وقتٍ آخر، وذلك بخلافِ الصلاةِ على الجنازةِ الحاضرةِ، فإنه يصَليَّ عليها ولو في وقتِ النهي.

قَالَ ابنُ حجرٍ في «الفتح» (٣/ ١١٧-١١٨):

قولُه: «باب الإذن بالجنازة». قَالَ ابنُ رَشِيد: ضبَطْناه بكسرِ الهمزةِ وسكونِ المعجمةِ، وضبطَه ابنُ المُرابِطِ بمدِّ الهمزةِ وكسرِ الذال على وزن الفاعل.

قلت: والأولُ أَوْجَهُ، والمعنى الإعلامُ بالجنازةِ إذا انتهَى أمرُها ليُصَلَّى عليها.

قيل: هذه الترجمةُ تغايرُ التي قبلَها من جهةِ أن المرادَ بها الإعلامُ بالنفسِ وبالغير.

قَالَ الزينُ بن المنيِّر: هي مُرَتَّبةٌ على التي قبلها؛ لأن النعيَ إعلامُ مَن لم يتَقَدَّمْ له علمٌ بالميتِ، والإذنُ إعلامُ من عَلِم بتهيئةِ أمرِه، وهو حسنٌ.

قولُه: «قال أبو رافعٍ، عن أبي هريرةَ رضي الله عنه، قَالَ النَّبيُّ ﷺ: **«ألا كنتم آذَنْتُمُوني؟»**. هذا طرفٌ من حديثٍ تقدَّم الكلامُ عليه مُسْتَوْفًى في بابِ: كَنْسِ المسجدِ، ومناسبته للترجمة واضحةٌ.

قولُه: «مات إنسانٌ كان رسولُ الله ﷺ يعُودُه». وقع في شرحِ الشيخِ سراجِ الدينِ عمرَ بن المُلَقِّنِ أنه الميتُ المذكور في حديث أبي هريرةَ الذي كان يقُمُّ المسجدَ، وهو وهمٌ منه لتغايرُ القصتين، وقد تقدَّم أن الصحيح في الأول أنها امرأةٌ وأنها أمُّ مِحْجَنٍ.

وأما هذا فهو رجلٌ، واسمُه طلحةُ بنُ البراءِ بن عُميرٍ البَلَويُّ حليفُ الأنصارِ، روَى حديثه أبو داود مختصرًا، والطبرانيُّ من طريق عروةَ بن سعيدٍ الأنصاريِّ، عن أبيه، عن حسين بن وَحْوَحٍ الأنصاري -وهو بمُهْمَلَتَينِ بوزنِ جعفرٍ- أن طلحةَ بنَ البراءِ مَرِض، فأتاه النبي ﷺ يعودُه، وقال: **«إني لا أَرَى طلحةَ إلا قد حَدَثَ فيه الموتُ

فآذنوني به، وعجِّلوا» فلم يُبَلِّغ النبي ﷺ بنو سالم بن عوفٍ حتَّى تُوفِّيَ، وكان قد قَالَ لأهله لمَّا دخلَ الليلُ: إذا مِتُّ فادْفِنوني، ولا تَدْعُوا رسول اللهِ ﷺ فإني أخافُ عليه يهودًا أن يُصابَ بسببي، فأُخبرِ النبيُّ ﷺ حين أصبح، فجاء حتى وقفَ على قبره، فصفَّ الناسُ معه، ثم رفعَ يديه فقال: «**اللهمَّ الْقَ طلحةَ يضْحَكُ إليك وتضْحَكُ إليه**».

قولُه: «كان الليلُ». بالرفعِ، وكذا قوله: «وكانت ظلمةٌ». فـ«كان» فيهما تامةٌ.اهـ

***

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٦- باب فَضْلِ مَنْ مَاتَ لَهُ وَلَدٌ فَاحْتَسَبَ.

وَقَالِ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ۝١٥٥﴾ [البقرة:١٥٥].

١٢٤٨ - حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «مَا مِنَ النَّاسِ مِنْ مُسْلِمٍ يُتَوَفَّى لَهُ ثَلاثٌ لَمْ يَبْلُغُوا الْحِنْثَ إِلا أَدْخَلَهُ اللهُ الْجَنَّةَ؛ بِفَضْلِ رَحْمَتِهِ إِيَّاهُمْ».

[الحديث ١٢٤٨ - طرفه في: ١٣٨١].

١٢٤٩ - حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الأَصْبَهَانِيِّ، عَنْ ذَكْوَانَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النِّسَاءَ قُلْنَ لِلنَّبِيِّ ﷺ: اجْعَلْ لَنَا يوْمًا. فَوَعَظَهُنَّ وَقَالَ: «أَيُّمَا امْرَأَةٍ مَاتَ لَهَا ثَلاثَةٌ مِنَ الْوَلَدِ كَانُوا لَهَا حِجَابًا مِنَ النَّارِ» قَالَتِ امْرَأَةٌ: وَاثْنَانِ؟ قَالَ: «وَاثْنَانِ»[1].

١٢٥٠ - وقال شَرِيكٌ، عَنِ ابْنِ الأَصْبَهَانِيِّ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو صَالِحٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، وَأَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ. قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: لَمْ يَبْلُغُوا الْحِنْثَ[2].

---

(١) مسلم (٤/ ٢٠٢٨) (٢٦٣٣) (١٥٢).

(٢) علقه البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ، كما في «الفتح» (٣/ ١١٨)، ووصله ابن أبي شيبة في «مصنفه» (٣/ ٣٥٢).

وقد سئل الشيخ الشارح رَحِمَهُ اللَّهُ: ما معنى قوله ﷺ: «لم يبلغوا الحنث»؟

فأجاب رَحِمَهُ اللَّهُ: المراد بهم الصغار.

=

١٢٥١ - حَدَّثَنَا عَلِيٌّ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُفيانُ، قَالَ: سَمِعْتُ الزُّهْرِيَّ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ أَبِي هُرَيرَةَ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «لا يَمُوتُ لِمُسْلِمٍ ثَلاثَةٌ مِنَ الْوَلَدِ، فَيَلِجَ النَّارَ إِلا تَحِلَّةَ الْقَسَمِ».

قَالَ أَبُو عَبْدِ الله: ﴿وَإِن مِّنكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ [مريم: ٧١][1].

[الحديث ١٢٥١ - طرفه في: ٦٦٥٦].

في هذه الأحاديثِ بيَّنَ الرسولُ ﷺ أنَّ مَنْ ماتَ له ثلاثةُ أولادٍ أو ولدانِ -ولم يَسْأَلوه عن الواحدِ- صاروا سترًا وحجابًا له من النارِ؛ يعني: فلا يدخُلُ النارَ؛ لأن هؤلاءِ صاروا سترًا وحجابًا.

قَالَ النبيُّ ﷺ: «**إلا تَحِلَّةَ القسَمِ**». **وظاهرُه أن الناسَ كلَّهم يلِجونَ النارَ، ويُنْجِي اللهُ الذين اتَّقَوْا**، وهذه المسألةُ -أعني: **الآية التي اسْتَشْهَدَ بها البخاريُّ** رحمه الله، **وهي قولُه تعالى**: ﴿وَإِن مِّنكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾- **اخْتَلَفَ** فيها العلماءُ: **هل المرادُ بالورودِ الدخولُ أم أن المرادَ العبورُ على الصراطِ؟**

=

فسئل رحمه الله: فإذا بلغوا الحنث، وماتوا بعد ذلك فهل يكونون سترًا له من النار؟

فأجاب رحمه الله: لا، لن يكونوا له سترًا من النار؛ لأنهم قد انفردوا بأنفسهم.

وسئل أيضًا رحمه الله: هل يكون هذا الأجر حتى لمن لم يصبر، ولم يحتسب؟

فأجاب رحمه الله: لا، بل لا بد من صبر واحتساب. كما أنه لا بد أيضًا من أن يكون رحيمًا بهم؛ لقوله ﷺ: «**بفضل رحمته إياهم**». فيكون له بهم عناية ورحمة.

وأما إذا كان لا يهتم بأطفاله، ولا يصبر على أذاهم فإنه لا ينال هذا الأجر.

وسئل أيضًا رحمه الله: وهل يدخل في ذلك الأطفال الذين يموتون بعد الولادة مباشرةً؟

فأجاب رحمه الله: إن الصحابة لمَّا قال لهم الرسول ﷺ هذا الكلام لم يقولوا: يا رسول الله، أرأيت من مات عند استهلاله؟

ولذلك فأنا أرى أن هذا السؤال من التعمق الذي لا ينبغي، وما دام أن الرسول ﷺ أطلق فالواجب ترك الأمر على إطلاقه.

(١) مسلم (٤/ ٢٠٢٨) (٢٦٣٢) (١٥٠).

فمنهم مَنْ قَالَ: إنه الدخولُ[١]، وإن كلَّ إنسانٍ لا بدَّ أن يدْخُلَ النارَ، لكن من كان من المؤمنين الذين لا يسْتَحِقُّون العذابَ بالنارِ فإن النارَ تكونُ عليهم بردًا وسلامًا، كما كانت على إبراهيمَ، واللهُ على كلِّ شيءٍ قديرٌ، ومَن لم تَكُنْ كذلك -يَعْنِي: كان يستحقُّ أن يعَذَّبَ في النارِ- عُذِّب حسب ما تَقْتَضِيه مشيئةُ اللهِ عَزَّلَ.

وقال آخرون: بل المرادُ بالورودِ العبورُ على الصراطِ[٢]؛ لأنَّ كلَّ مَن يعْبُرُ على الصراطِ يقالُ: ورَدَها، لأنه فوقَها -أجارنا الله وإياكم منها، لكن كلٌّ خائفٌ أن يزِلَّ في النارِ- ويَصْدُقُ على مَن مرَّ مِنْ فوقِهَا أنه واردٌ عليها.

قالوا: ولأنه وردَ في سُنَّةِ النَّبِيِّ ﷺ، وكذلك في القرآنِ الكريمِ كثيرٌ من الآياتِ والأحاديثِ فيها نفيُ الدخولِ مطلقًا عندَ مَن لا يسْتَحِقُّ العقوبةَ.

****

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧- باب قَوْلِ الرَّجُلِ لِلْمَرْأَةِ عِنْدَ الْقَبْرِ: اصْبِرِي.

١٢٥٢ - حَدَّثَنَا آدَمُ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، حَدَّثَنَا ثَابِتٌ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رضي الله عنه قَالَ: مَرَّ النَّبِيُّ ﷺ بِامْرَأَةٍ عِنْدَ قَبْرٍ وَهِيَ تَبْكِي فَقَالَ: «اتَّقِي اللهَ وَاصْبِرِي»[٢].

[الحديث ١٢٥٢ - أطرافه في: ١٢٨٣، ١٣٠٢، ٧١٥٤].

وكذلك الأمرُ فيما لو أن إنسانًا رأى امرأةً في بيتها -وليس عند القبرِ- تبكِي على ميتها، فلْيعِظْها بمثلِ هذه الموعظةِ؛ «اتقي الله واصبري».

---

(١) انظر: «تفسير الطبري» (١٦/ ١٠٨ ـ ١١١)، و«تفسير البغوي» (٣/ ٢٠٤)، و«تفسير القرطبي» (١١/ ١٣٦-١٤١)، و«تفسير ابن كثير» (٣/ ١٣٣)، و«الدر المنثور» (٤/ ٤٧٢)، (٥/ ٥٣٥)، و«فتح القدير» (٣/ ٣٤٤-٣٤٦)، و«مناهل العرفان» (١/ ٢٩٨)، و«الإتقان» (١/ ٢٠٩).

(٢) انظر: «تفسير الطبري» (١٦/ ١١١)، و«تفسير القرطبي» (١١/ ١٣٧)، و«تفسير ابن كثير» (٣/ ١٣٤)، و«فتح القدير» (٣/ ٣٤٤)، و«تفسير النَّسَفي» (٣/ ٤٤)، و«تفسير البيضاوي» (٤/ ٢٩)، و«تفسير أبي السعود» (٥/ ٢٧٦).

(٢) رواه مسلم (٢/ ٦٣٧) (٦٢٦) (١٥).

«فاتقي الله»؛ أي: لا تَفْعَلي ما يُغْضِبُ اللهَ عندَ المُصِيبةِ. «واصبري» عليها.

واعلم أن المصائبَ، وكذلك ما يصيبُ الإنسانَ من همٍّ، أو غَمٍّ، وغيرهما ينقسِمُ إلى قسمين:

قسمٌ يكونُ كفارةً، وهذا يَحْصُلُ للإنسانِ، سواءٌ احْتَسَبَ الأَجْرَ، أَمْ لم يَحْتَسِبْه.

والقسمُ الثاني: يكونُ كفارةً وأجرًا، وذلك فيما إذا احتسَبَ الإنسانُ الأجرَ من اللهِ عَزَّ وَجَلَّ على هذا الصبر.

ودليلُ هذا: قولُ النبي عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «إِنَّما الأعمالُ بالنياتِ، وإنَّما لكلِّ امرئٍ ما نَوَى»[1].

فالصبرُ بدونِ احتسابٍ كفارةٌ، والصبرُ باحتسابٍ كفارةٌ وثوابٌ، ولهذا يَنْبَغِي للإنسانِ إذا أُصِيبَ بمصيبةٍ ألا يجْعَلَ أمرَه صبرًا فقط، بل يصْبِرُ وهو ينْتَظِرُ من اللهِ تعالى أن يثيبَه على هذه المصيبةِ حتى ينالَ ثوابَها.

وقد استَدَلَّ بعضُ العلماءِ بهذا الحديثِ على جوازِ زيارةِ المرأةِ القبورَ، قال: لأنَّ النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لم ينْهَهَا.

والجواب عن هذا أن يقال: القاعدةُ الشرعيةُ أنَّ النصوصَ إذا صار ظاهرَها التعارضُ فإننا نأخُذُ بالمُحْكَمِ منها، وهو الذي لا يحْتَمِلُ إلا معنًى واحدًا، فالنهي عن زيارةِ القبورِ للنساءِ واضحٌ صريحٌ، فقد لعنَ النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زائراتِ القبورِ[2].

---

(١) تقدم تخريجه، وقد رواه البخاري (١)، ومسلم (٣/ ١٥١٥) (١٩٠٧)، وقد قال السيوطي رَحِمَهُ اللَّهُ في «الأشباه والنظائر» (ص٨) عن هذا الحديث: وبالجملة فإنه لم يبق أحد من أصحاب السنن والمسانيد لم يروِ هذا الحديث إلا مالك في «الموطإ».اهـ

(٢) رواه أحمد في «مسنده» (١/ ٢٢٩) (٢٠٣٠)، وأبو داود (٣٢٣٦)، والترمذي (٣٢٠)، والنسائي (٢٠٤٣)، وابن ماجه (١٥٧٥)، والحديث ضعفه الشيخ الألباني رَحِمَهُ اللَّهُ في «تعليقه على السنن» بهذا اللفظ، ولكن حسَّنه رَحِمَهُ اللَّهُ بلفظ «لعن رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زوارات القبور» كما في تعليقه على سنن ابن ماجه (١٥٧٤).

وأما هذا الحديثُ فإنه ليس بصريح؛ لأنَّ هذه المرأةَ يَحْتَمِلُ أنه لشدةِ ما بها من الأسَى والحزنِ لم تَمْلِكْ نفسَها أن تَخْرُجَ لِتَبْكِيَ عندَ قبرِ ابنِها، فعذَرَها النبي ﷺ بما يعلمُ عليه الصلاة والسلام من حالِها، ولهذا رُخِّص للإنسان أن يُحِدَّ على الميتِ ثلاثةَ أيامٍ، إن لم يكُنْ زوجًا.

ويَحْتَمِلُ أن الرسولَ ﷺ أراد بقولِه: **«اتَّقِي اللهَ واصْبِرِي»** أي: ولا تخرُجي للقبرِ، وتَبْكِي عندَه، فيكونُ الأمرُ بالتقوَى عامًّا لتقوى الله تعالى في تركِ البكاءِ عند القبرِ، وكذلك بالخروجِ.

والاحتمالُ الثالثُ هو: أنَّ الرسولَ ﷺ لمَّا رأى ما بها من المصيبة العظيمةِ، وأنها لم تَمْلِكْ أن تَبْقَى في بيتِها حتى خَرَجَتْ إلى قبرِ ابنِها لم يذْكُرْ لها زيارةَ القبورِ رِفْقًا بها في هذه الحالِ.

والمهمُّ: أنَّ هذه قضيةُ عينٍ، لها احتمالاتٌ، وأما لعنُ زائراتِ القبورِ فهو لفظٌ عامٌّ مُحْكَمٌ، فلا يُعارَض بهذه القضية العينيةِ.

*****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

٨- بابُ غُسْلِ الْمَيتِ وَوُضُوئِهِ بِالْمَاءِ وَالسِّدْرِ.

وَحَنَّطَ ابْنُ عُمَرَ رضي الله عنهما ابْنًا لِسَعِيدِ بْنِ زَيدٍ وَحَمَلَهُ وَصَلَّى وَلَمْ يتَوَضَّأْ[1].

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رضي الله عنهما: الْمُسْلِمُ لا يَنْجُسُ حَيا وَلا مَيتًا[2].

---

(١) علقه البخاري، كما في «الفتح» (٣/ ١٢٥)، ووصله مالك في «الموطأ» (١/ ٥٤) (١٦)، قال: عن نافع، أن عبد الله بن عمر حنط...الحديث.
وانظر: «تغليق التعليق» (٢/ ٤٦٠).

(٢) علقه البخاري بصيغة الجزم كما في «الفتح» (٣/ ١٢٥)، ووصله سعيد بن منصور في «سننه»، وابن أبي شيبة في «مصنفه» (٣/ ٢٦٧): حدثنا سفيان، عن عمرو بن دينار، عن عطاء، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: لا تنجسوا موتاكم، فإن المؤمن لا ينجس حيًا ولا ميتًا.
قال الحافظ في «الفتح» (٣/ ١٢٧): إسناده صحيح. وانظر «تغليق التعليق» (٢/ ٤٦٠، ٤٦١).

وَقَالَ سَعِيدٌ: لَوْ كَانَ نَجِسًا مَا مَسِسْتُهُ[(١)].

وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: **«الْمُؤْمِنُ لا يَنْجُسُ»**[(٢)].

البخاريُّ رَحِمَهُ اللَّهُ بهذه الترجمةِ وهذه الآثارِ: هل غُسْلُ الميت يُنَجِّسُ من غسَّله؟

وظاهرُه أيضًا أنَّه يرى أنه لا يُوجِبُ الوضوءَ، وهو الصحيحُ؛ لأنه ليس هناك أحاديثُ صحيحةٌ صريحةٌ في إيجابِ الوضوءِ، والأصلُ بقاءُ الوضوءِ على صحتِه؛ لأن صحتَه ثابتةٌ بمُقْتَضَى الدليلِ الشرعيِّ، وما ثبتَ بمُقْتَضَى الدليلِ الشرعيِّ فإنه لا يمْكِنُ أن يُرْفَعَ إلا بدليلٍ شرعيٍّ.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٢٥٣ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللهِ، قَالَ: حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ أَيوبَ السَّخْتِيانِيِّ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ، عَنْ أُمِّ عَطِيَةَ الأَنْصَارِيةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: دَخَلَ عَلَينَا رَسُولُ اللهِ ﷺ حِينَ تُوُفِّيتِ ابْنَتُهُ فَقَالَ: «اغسِلْنَهَا ثَلاثًا، أَوْ خَمْسًا، أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ إِنْ رَأَيْتُنَّ ذَلِكَ بِماءٍ وَسِدْرٍ، وَاجْعَلْنَ فِي الآخِرَةِ كَافُورًا، أَوْ شَيئًا مِنْ كَافُورٍ فَإِذَا فَرَغْتُنَّ فَآذِنَّنِي» فَلَمَّا فَرَغْنَا آذَنَّاهُ، فَأَعْطَانَا حِقْوَهُ فَقَالَ: «أَشْعِرْنَهَا إِياهُ -تَعْنِي: إِزَارَهُ-»[(٢)].

في هذا الحديث: دليلٌ على أن الذي يتولَّي غُسْلَ النساءِ هنَّ النساءُ، والذي يتولَّى غُسْلَ الرجالِ هم الرجالُ، إلا أنه يجوزُ للرجلِ أن يُغَسِّلَ زوجتَه، وللمرأةِ أن تُغَسِّلَ زوجَها.

---

(١) علقه البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ بصيغة الجزم كما في «الفتح» (٣/ ١٢٥)، ووصله ابن أبي شيبة في «مصنفه» (٣/ ٢٦٨): عن يحيى القطان، عن الجُعيد، عن عائشة بنت سعد بن أبي وقاص، أن أباها أُوذِنَ بسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل، هلك بالعقيق، فخرج إليه سعد، فغسله وكفنه، ثمَّ أقبل معه حتى حاذى بداره، فأمر بغسل فسكب له، فاغتسل، ثم خرج فقال: أيها الناس إني والله ما اغتسلت من غُسل، ولو كان نجسًا ما مسسته ولكن آذاني الحر، فاغتسلت. وانظر «تغليق التعليق» (٢/ ٤٦٢).

(٢) علقه البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ بصيغة الجزم كما في «الفتح» (٣/ ١٢٥)، وقد أسنده في كتاب الغسل، باب الجنب يخرج ويمشي في السوق وغيره (٢٨٥)، انظر: «التغليق» (٢/ ٤٦٢).

(٢) مسلم (٢/ ٦٤٦) (٩٣٩) (٣٦).

وفيه أيضًا: أن النَّبيَّ كان لا يعلمُ الغيبَ؛ لقولِه «فإذا فَرَغْتُنَّ فآذِنَّني».

وفيه: أن تغسِيلَ الميتِ من بابِ التنظيفِ، والمرادُ ما زادَ على الواحدةِ، وقيل: مطلقًا؛ لأنَّ النَّبيَّ ﷺ قال: «اغْسِلْنَهَا ثلاثًا، أو خمسًا، أو أكثرَ من ذلكَ إن رَأَيتُنَّ ذلك».

وفيه أيضًا: دليلٌ على أنَّه يَجُوزُ مجاوزةُ السبعِ إذا رأَى ذلك الغاسلاتُ، وأنه لا يَتَقَيدُ بالسبعِ؛ لأنَّ هذا التغسيلَ إزالةُ وسَخٍ، والأمواتُ يختَلِفُونَ، فبعضُ الناسِ يكونُ مرضُه طويلًا، ويكونُ عليه أوساخٌ كثيرةٌ، أو يكونُ عليه بُويةٌ أو أشياءُ تحتاجُ إلى طولِ المعاناةِ، فيُرْجَعُ في هذا إلى ما يراهُ الغاسلُ.

وفيه أيضًا: أنه يجُوزُ للغاسلةِ أن تَسْتَعِينَ بغيرِهَا عندَ الحاجةِ؛ لأن الضمائرَ في هذا الحديثِ ضمائرُ جمعٍ، وهو كذلك.

وكذلك بالنسبةِ للرجالِ يجوزُ للغاسلِ أن يسْتَعِينَ بِغَيرِه، إذا احْتَاجَ إلى هذا.

وأما إذا لم تَكُنْ حاجةٌ فقد ذكَر العلماءُ رَحِمَهُمُ اللهُ: أنه يُكرهُ لغيرِ مَن يُحْتَاجُ إليه أن يَحْضُرَ التغسيلَ [1].

ومن فوائدِ هذا الحديثِ: أنه ينبَغِي أن يخْلِط السِّدرَ في ماءِ تغسيلِ الميتِ؛ لأنَّ السِّدرَ يَحْصُلُ به التنظيفُ، وهو باردٌ على الجلدِ، فلا يلَيِّنُه بخلافِ الصابونِ، ولهذا قيَّد الفقهاءُ رَحِمَهُمُ اللهُ استعمالَ الصابونِ بالنسبةِ لغسلِ الميتِ بما إذا كان هناك حاجةٌ، وأما إذا لم يكُنْ حاجةٌ فلا يُسْتَعْمَلُ.

وقد ذَكَرَ العلماءُ رَحِمَهُمُ اللهُ كيفيةَ التغسيلِ بالسِّدْرِ، فقالوا: يُؤْتَى بالماءِ في قِدْرٍ، ويُوضَعُ فيه السِّدرُ المدقوقُ، ثم يُخْبَطُ باليدِ حتى تَطِيرَ رَغْوَتُه، فتُؤْخَذُ الرَّغْوَةُ، ويُغْسَلُ بها الرأسُ؛ لأن الرأسَ فيه شعرٌ، ولو غسَل بثُفْلِ السِّدْرِ لَشَقَّ إزالتُه عنه، فَيُغْسَلُ بالرَّغْوةِ؛ لأنه يَحْصُلُ بها التنظيفُ بدونِ أن يبْقَى ثُفْلٌ، والباقي يغْسَلُ به سائرُ الجسدِ.

ومن فوائدِ هذا الحديثِ: أنه ينبَغِي في تغسيلِ الميتِ أن يُجْعَلَ في آخرِ غسلةٍ كافورٌ، وذلك بأن يُدَقَّ، ويُخْلَطَ في الماءِ الذي يكونُ في آخرِ غَسْلَةٍ.

---

(١) انظر: «كشاف القناع» (٢/ ٩٢)، و«المغني» (٣/ ٣٧٠).

والكافورُ نوعٌ من الطِّيبِ معروفٌ، قال أهلُ العلمِ: وفيه فائدتانِ:

الفائدة الأولى: تصليبُ الجلدِ.

والفائدة الثانية: أنه يطْرُدُ الهَوامَّ، لأن الإنسانَ في القبرِ يكونُ عُرْضَةً للهوامِّ؛ فالنملةُ مثلًا تخرِقُ عليه الكفنَ حتى تصلَ إلى بدنِه.

ومن فوائدِ هذا الحديثِ: شَفَقَةُ النبي ﷺ على بناتِه، وهذا أمرٌ طبيعي، فكلُّ إنسانٍ يُشْفِقُ على أولادِه، إلا مَن نزعَ اللهُ الرحمةَ من قلبِه، والعياذُ باللهِ.

وفيه أيضًا: دليلٌ على صلةِ النبي ﷺ لِرَحِمِهِ؛ لأن إحسانَ الإنسانِ إلى أولادِه من بابِ صلةِ الرحمِ، وإحسانُ الأولادِ إلى آبائهم وأمهاتهم من بابِ البِرِّ، وكثيرٌ من الناسِ يَغْفُلُ عن مسألة صلة الرحمِ في الأولادِ، ولكن ينبَغِي أن تَسْتَحْضِرَ هذا إذا أتيتَ لهم بملابسَ، أو مآكِلَ، أو مشاربَ، فتَنْوِيَ بها مع القيام بالواجب أنَّك واصلٌ للرحمِ حتى تكونَ من الواصلينَ.

ومن فوائد هذا الحديث: التّبرُّكُ بآثارِ النبي ﷺ وذلك لأنه عليه الصلاة والسلام أعطاهُنَّ حِقْوَه؛ يعني: إزارَهُ، وسُمِّي حِقْوًا؛ لأنه يُرْبَطُ بالحِقْوِ.

ولكن هل التبركُ يسْرِي فيمَن حقَّقَ اتباعَ الرسولِ عليه الصلاة والسلام من الأئمة، أم لا؟

الصواب: أنه لا يُتبَرَّكُ إلا بآثار محمدٍ ﷺ ويدُلُّ لهذا أن الصحابةَ رضي الله عنهم ما كانوا يتبرَّكُونَ بآثارِ الفُضلاءِ منهم، فلم يَتَبَرَّكُوا بآثارِ أبي بكرٍ، ولا عمرَ، ولا عثمانَ، ولا عليٍّ، ولا غيرِهم من أفاضلِ الصحابةِ، ولو كان خيرًا لَسَبَقُونا إليه.

لكنَّ الرسولَ عليه الصلاة والسلام له خاصِّيةٌ، فيُتبَرَّكُ بثيابه، وبعَرَقِه[1]، وبريقِه، وبكلِّ ما يتَّصِلُ به صلوات الله وسلامه عليه[2].

---

(١) جاء ذلك في صحيح مسلم (٤/ ١٨١٥) (٢٣٣١)، عن أنس بن مالك رضي الله عنه.

(٢) انظر: كتاب «التبرك» للدكتور ناصر الجديع حفظه الله، فقد أورد فيه جزءًا كبيرًا من صور التبرك به ﷺ في حياته، وبعد مماته.

وفيه أيضًا من الفوائد: أنه يَنْبَغِي ملاصقةُ ما فيه البركـةُ؛ لقولـه: «أَشْـعِرْنَهَا إيـاهُ»؛ يعني: اجْعَلْنَه مما يلي بَشَرَتها، فليس في اللفافة العليا، بل هو اللِّفافةُ المباشرةُ للبَشَرَة.

وفيه أيضًا: أنه يُبْدَأُ بالميامنِ، يعني: بعدَ أن تُغْسَلَ مواضعُ الوضوءِ يُبْدَأُ بالميـامنِ؛ يعني: بالجانب الأيمنِ من الجسدِ، فيُبْدَأُ بالفَخِذِ الأيمـنِ، والعـضُدِ الأيمـنِ، والـشقِّ الأيمنِ؛ لأن النبي ﷺ كان يعجبُه التيامنُ في كلِّ شيءٍ[1].

وفيه أيضًا من الفوائد: أن شَعرَ المرأةِ يجعلُ ثلاثةَ قرونٍ: قـرنٌ في الوسـطِ، وقـرنٌ في اليمينِ، وقرنٌ في الشمالِ[2].

وهل يقاسُ على ذلك ما لو مات الرجلُ وعليه شعرٌ كشعرِ المرأةِ؟

الظاهرُ: نعم؛ لأن الأصلَ تساوِي الرجالِ والنساءِ في الأحكامِ، إلا بدليلٍ.

فإذا قال قائلٌ: ما هو الدليلُ على مشروعيةِ جعلِ رأسِها ثلاثَ ضفائرَ؟

قُلنا: لأنَّ أمَّ عطيةَ رضي الله عنها كانت هي التي تُغَسِّلُ النساءَ[3]، فهـي إمـا أن تَتَلَقَّـاهُ مـن الرسولِ عليه الصلاة والسلام، وإما أن يكونَ هذا معلومًا عندَهم علمًا شبهَ ضروريٍّ، وأدنَى ما فيه أَنَّهُنَّ يتعَبَّدنَ بذلك، ولم يُنْهَينَ عنه في زمنٍ ينزِلُ فيه الوحي.

***

ثُمَّ قَالَ الإِمَامُ البُخَارِيُّ رحمه الله تعالى:

٩- باب مَا يُسْتَحَبُّ أَنْ يُغْسَلَ وِتْرًا.

---

(١) تقدم تخريجه.

(٢) لو كانت المرأة التي تُغَسَّل مضفورًا شعرُها قرنًا واحدًا، فهل ينقض، ويضفر مرة أخرى؟
فأجاب رحمه الله: نعم، ينقض ويجعل ثلاثة قرون.

(٢) **سئل الشيخ الشارح** رحمه الله: ما حكم ما يفعله بعض الناس مـن كونـه يتخـذ تغسيل الميـت حرفـة، ويشترط مبلغًا معينًا لتغسيل الميت؟
فأجاب رحمه الله: لا بأس بذلك، سواء وُجِد غيره، أم لم يوجد.
وسئل أيضًا رحمه الله: هل يُخْبِر الإنسان المُغَسِّل بما يراه من سوء في الميت؟
فأجاب رحمه الله: إذا كان المقصود التنفير من عمله، أو بدعـه، أو كان كافرًا، فلا بأس.

١٢٥٤ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ الثَّقَفِيُّ، عَنْ أَيوبَ عَنْ مُحَمَّدٍ، عَنْ أُمِّ عَطِيَةَ رضي الله عنها قَالَتْ: دَخَلَ عَلَينا رَسُولُ الله ﷺ وَنَحْنُ نُغَسِّلُ ابْنَتَهُ فَقَالَ: «اغْسِلْنَها ثَلاثًا، أَوْ خَمسًا، أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ بِماءٍ وَسِدْرٍ، وَاجْعَلْنَ فِي الآخِرَةِ كَافُورًا، فَإِذَا فَرَغْتُنَّ فَآذِنَّنِي» فلما فرَغْنَا آذنَّاهُ، فَأَلْقَى إِلينا حِقْوَهُ، فَقَالَ: «أَشْعِرْنَها إِياهُ».

فَقَالَ أَيوبُ: وَحَدَّثَتْنِي حَفْصَةُ بِمِثْلِ حَدِيثِ مُحَمَّدٍ، وَكَانَ فِي حَدِيثِ حَفْصَةَ: «اغْسِلْنَهَا وِتْرًا» وَكَانَ فِيهِ: «ثَلاثًا، أَوْ خَمْسًا، أَوْ سَبْعًا» وَكَانَ فِيهِ أَنَّهُ قَالَ: «ابْدَءُوا بِمَيامِنِهَا وَمَوَاضِعِ الْوُضُوءِ مِنْهَا» وَكَانَ فِيهِ أَنَّ أُمَّ عَطِيةَ قَالَتْ: وَمَشَطْنَاهَا ثَلاثَةَ قُرُونٍ[1].

****

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رحمه الله:

١٠ - باب يبْدَأُ بِمَيامِنِ الْمَيتِ.

١٢٥٥ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ الله، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا خَالِدٌ، عَنْ حَفْصَةَ بِنْتِ سِيرِينَ، عَنْ أُمِّ عَطِيةَ رضي الله عنها قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ فِي غُسْلِ ابْنَتِهِ: «ابْدَأْنَ بِمَيامِنِهَا وَمَوَاضِعِ الْوُضُوءِ مِنْهَا»[2].

****

١١ - باب مَوَاضِعِ الْوُضُوءِ مِنَ الْمَيتِ.

١٢٥٦ - حَدَّثَنَا يحيى بْنُ مُوسَى، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنْ سُفْيانَ، عَنْ خَالِدٍ الْحَذَّاءِ، عَنْ حَفْصَةَ بِنْتِ سِيرِينَ، عَنْ أُمِّ عَطِيةَ قَالَتْ: لَمَّا غَسَّلْنَا ابْنَةَ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ لَنا وَنَحْنُ نَغْسِلُهَا: «ابْدَءُوا بِمَيامِنِهَا، وَمَوَاضِعِ الْوُضُوءِ»[2].

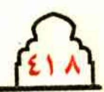
---

(١) رواه مسلم (٢/ ٦٤٦ـ٦٤٨) (٩٣٩) (٣٦، ٣٧، ٣٩، ٤٠، ٤١، ٤٢، ٤٣).

وقال الحافظ رحمه الله في «الفتح» (٣/ ١٣٠): قوله: فقال أيوب كذا للأكثر بالفاء، وهو بالإسناد المذكور، ووقع عند الأصيلي، وقال بالواو، فربما ظُنَّ معلَّقًا، وليس كذلك.اهـ

(٢) رواه مسلم (٢/ ٦٤٨) (٩٣٩) (٤٣).

(٢) رواه مسلم (٢/ ٦٤٨) (٩٣٩) (٤٢، ٤٣).



١٢- باب هَلْ تُكَفَّنُ الْمَرْأَةُ فِي إِزَارِ الرَّجُلِ.

١٢٥٧- حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ حَمَّادٍ، أَخْبَرَنَا ابْنُ عَوْنٍ، عَنْ مُحَمَّدٍ، عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ قَالَتْ: تُوُفِّيَتْ بِنْتُ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ لَنَا: «اغْسِلْنَهَا ثَلاثًا، أَوْ خَمْسًا، أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ إِنْ رَأَيْتُنَّ، فَإِذَا فَرَغْتُنَّ فَآذِنَّنِي» فَلَمَّا فَرَغْنَا آذَنَّاهُ فَنَزَعَ مِنْ حِقْوِهِ إِزَارَهُ وَقَالَ: «أَشْعِرْنَهَا إِيَّاهُ»[1].

قَالَ ابنُ حجرٍ في «الفتح» (٣/ ١٣١):

قولُه: «بابُ هل تُكَفَّنُ المرأةُ في إزار الرجلِ». أورَد فيه حديثَ أمِّ عطيةَ أيضًا، وشاهدُ الترجمةِ: قوله فيه: «فأَعْطَاها إزارَه».

قال ابنُ رشيدٍ: أشار بقولِه: هل إلى تردُّدٍ عندَه في المسألةِ، فكأنَّه أوْمَأَ إلى احتمالِ اختصاصِ ذلك بالنَّبيِّ ﷺ؛ لأن المعنى الموجودَ فيه من البركةِ، ونحوها قد لا تكون في غيره، ولاسيَّما مع قربِ عهدِه بعرقِه الكريمِ، ولكنَّ الأظهرَ الجوازُ.

وقد نقلَ ابنُ بطَّالٍ الاتفاقَ على ذلك، لكن لا يلزمُ من ذلكَ التعقُّبُ على البخاريِّ؛ لأنه إنما تَرْجَم بالنظرِ إلى سياقِ الحديثِ، وهو قابلٌ للاحتمالِ.

وقال الزينُ بنُ المنيرِ نحوه، وزاد احتمالَ الاختصاصِ بالمَحْرَمِ، أم بمن يكونُ في مثلِ إزارِ النبي ﷺ وجسدهِ من تحققِ النظافةِ وعدمِ نفرةِ الزوجِ وغَيرَتِهِ أن تَلْبَسَ زوجتُه لباسَ غيرِه.اهـ

وقال رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٣/ ١٢٩-١٣٠):

قولُه: «أَشعِرْنَهَا إِيَّاهُ»؛ أي: اجعَلْنَه شعارَها؛ أي: الثوبَ الذي يلي جسدَها، وسيأتِي الكلامُ على صفتِه في بابٍ مفردٍ.

قيل: الحكمةُ في تأخيرِ الإزارِ معه إلى أن يفرُغْنَ من الغسلِ، ولم يناوِلْهُنَّ إياهُ؛ لِيكُونَ قريبَ العهدِ من جسدِه الكريمِ، حتى لا يكونَ بينَ انتقالِه من جسدِه إلى جسدِها فاصلٌ، وهو أصلٌ في التبرُّكِ بآثارِ الصالحينَ.اهـ

---

(١) رواه مسلم (٢/ ٦٤٦) (٩٣٩) (٣٦).

وهذا غلطٌ، قال الشيخُ عبد العزيزِ بنُ بازٍ في حاشية «الفتح»: قد سبقَ غيرَ مرةٍ في الحاشيةِ أن التبرُّكَ بآثارِ الصالحينَ غيرُ جائزٍ، وإنما يجوزُ ذلك بالنبي ﷺ خاصةً؛ لما جعلَ اللهُ في جسدِه وما مسَّه من البركةِ، وأما غيرُه فلا يقاسُ عليه لوجهين:

أحدهما: أن الصحابةَ رضي الله عنهم لم يفعَلُوا ذلك مع غيرِ النبي ﷺ، ولو كان خيرًا لسَبَقونا إليه.

الثاني: أن فعلَ ذلك مع غيرِ النبي ﷺ من وسائلِ الشركِ، فوجبَ منعهُ. واللهُ أعلمُ.اهـ

ثُمَّ قَالَ ابنُ حجرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ:

وفيه: جوازُ تكفينِ المرأةِ في ثوبِ الرجلِ، وسيأتِي الكلام عليه في بابٍ مُفْرَدٍ.اهـ

* * * *

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٣ - بابٌ يجْعَلُ الْكَافُورُ فِي آخِرِهِ.

١٢٥٨ - حَدَّثَنَا حَامِدُ بْنُ عُمَرَ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيدٍ عَنْ أَيوبَ، عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أُمِّ عَطِيةَ رضي الله عنها قَالَتْ: تُوُفِّيتْ إِحْدَى بَنَاتِ النَّبِيِّ ﷺ فَخَرَجَ فَقَالَ: «اغْسِلْنَهَا ثَلاثًا، أَوْ خَمْسًا، أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ إِنْ رَأَيتُنَّ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ، وَاجْعَلْنَ فِي الآخِرَةِ كَافُورًا أَوْ شَيئًا مِنْ كَافُورٍ، فَإِذَا فَرَغْتُنَّ فَآذِنَّنِي» قَالَتْ: فَلَمَّا فَرَغْنَا آذَنَّاهُ، فَأَلْقَى إِلَينَا حِقْوَهُ فَقَالَ: «أَشْعِرْنَهَا إِياهُ».

وَعَنْ أَيوبَ عَنْ حَفْصَةَ، عَنْ أُمِّ عَطِيةَ رضي الله عنها بِنَحْوِهِ[1].

١٢٥٩ - وقالت إِنَّهُ قَالَ: «اغْسِلْنَهَا ثَلاثًا، أَوْ خَمْسًا، أَوْ سَبْعًا، أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ إِنْ رَأَيتُنَّ» قَالَتْ حَفْصَةُ: قَالَتْ أُمُّ عَطِيةَ رضي الله عنها: وَجَعَلْنَا رَأْسَهَا ثَلاثَةَ قُرُونٍ.

* * * *

١٤ - باب نَقْضِ شَعَرِ الْمَرْأَةِ.

وَقَالَ ابْنُ سِيرِينَ: لا بَأْسَ أَنْ يُنْقَضَ شَعَرُ الْمَيتِ[2].

---

(١) رواه مسلم (٢/ ٦٤٦) (٩٣٩) (٣٦).

وقال الحافظ رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٣/ ١٣٢): قوله: وعن أيوب. هو معطوف على الإسناد الأول.اهـ

(٢) علقه البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ بصيغة الجزم كما في «الفتح» (٣/ ١٣٢)، وقد وصله سعيد بن منصور في «سننه» قال: حدثنا إسماعيل بن إبراهيم، حدثنا ابن عون، عن محمد بن سيرين، به. انظر: «تغليق =

١٢٦٠ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ وَهْبٍ، قَالَ: أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، قَالَ أَيُوبُ: وَسَمِعْتُ حَفْصَةَ بِنْتَ سِيرِينَ قَالَتْ: حَدَّثَتْنَا أُمُّ عَطِيَّةَ رضي الله عنها أَنَّهُنَّ جَعَلْنَ رَأْسَ بِنْتِ رَسُولِ اللهِ ﷺ ثَلاثَةَ قُرُونٍ، نَقَضْنَهُ، ثُمَّ غَسَلْنَهُ، ثُمَّ جَعَلْنَهُ ثَلاثَةَ قُرُونٍ[١].

قَالَ ابنُ حجرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٣/ ١٣٢):

قولُه: «بابُ نقضِ شعرِ المرأةِ»؛ أي: الميتةِ قبل الغسلِ، والتقييدُ بالمرأةِ خرجَ مخرجَ الغالبِ، أو الأكثرِ؛ وإلا فالرجلُ إذا كان له شعرٌ يُنْقَضُ لأجلِ التنظيفِ، ولِيبْلُغَ الماءُ البشَرَةَ.

وذهبَ من منعهُ إلى أنه قد يفْضِ إلى انْتتافِ شعرِه، وأجاب من أثبتَه بأنه يُضَمُّ إلى ما انتثِر منه.

قولُه: «قال ابنُ سيرينَ... إلى آخرِهِ». وصلَهُ سعيدُ بنُ منصورٍ، من طريقِ أيوبَ عنه.

قولُه: «حدَّثنا أحمدُ». كذا للأكثرِ غيرَ منسوبٍ، ونسَبَه أبو عليٍّ بنُ شَبَّوَيهِ، عن الفِرَبْرِيِّ أحمدَ بنِ صالحٍ.

قولُه: «قَالَ أيوبُ». في روايةِ الإسماعيليِّ من طريقِ حَرْمَلَةَ، عن ابنِ وَهْبٍ، عن ابنِ جُرَيجٍ، أن أيوبَ بنَ أبي تَمِيمةَ أخبرَهُ.

قولُهُ: «وَسمِعْتُ». هو معطوفٌ على محذوفٍ، تقديرُه: سَمِعْتُ كذا، وسَمِعْتُ حَفصَةَ، وسيأتي بيانُه في البابِ الذي بعدَهُ.اهـ

ولكن هل يزالُ شيءٌ من شعرِ الميتِ وأظفارِه، وما أشبهَ ذلك؟

الجواب: اختلفَ العلماءُ في هذه المسألةِ:

فمنهم من قَالَ: إنه يُزالُ إذا طالَ الشعرُ والأظفارُ؛ كشعرِ الإبْطَيْنِ والشاربِ، وأظفارِ الرِّجْلَيْن واليديْن، ويُجْعل في الكفنِ مع الميتِ.

وقال بعضُهم: لا يزالُ؛ لأن المقصودَ من إزالةِ هذه الأشياءِ هو التنظيفُ، والميتُ قد ارْتَحَلَ، ويحصلُ تنظيفُه بالماءِ.

=

التعليق» (٢/ ٤٦٢).

(١) رواه مسلم بنحوه (٢/ ٦٤٧) (٩٣٩) (٣٩).

والذي يظْهَرُ أنه إذا طال طولًا مُشوِّهًا فإنه يُزالُ، لكن بدونِ نَتْفٍ، فيـزالُ بـالحلقِ أو بالقصِّ، والقصُّ أولى، وأمَّا أن يَبْقَى وجهُ الميتِ مُشَوَّهًا بشعرِ الشاربِ، وتَبْقى يـدهُ ورِجْلُهُ مُشَوَّهَتَينِ بالأظفارِ الطويلةِ ففيه نظرٌ.

وأما القولُ بأنها تُجْعَلُ معهُ أو في الأرضِ كما لو كان حيًّا فاللهُ أعلمُ[1].

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٥- باب كَيفَ الإِشْعَارُ لِلْمَيتِ.

وَقَالَ الْحَسَنُ: الْخِرْقَةُ الْخَامِسَةُ يَشُدُّ بِهَا الْفَخِذَينِ وَالْوَرِكَينِ تَحْتَ الدِّرْعِ[2].

١٢٦١- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيجٍ أَنَّ أَيوبَ أَخْبَرَهُ قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ سِيرِينَ يقُولُ: جَاءَتْ أُمُّ عَطِيةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا -امْرَأَةٌ مِنَ الأَنْصَارِ مِنَ اللاتِي بَايعْنَ- قَدِمَتِ الْبَصْرَةَ؛ تُبَادِرُ ابْنًا لَهَا، فَلَمْ تُدْرِكْهُ، فَحَدَّثَتْنَا قَالَتْ: دَخَلَ عَلَينَا النَّبِيُّ ﷺ وَنَحْنُ نُغَسِّلُ ابْنَتَهُ، فَقَالَ: «اغْسِلْنَهَا ثَلاثًا، أَوْ خَمْسًا، أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ -إِنْ رَأَيتُنَّ ذَلِكَ- بِمَاءٍ وَسِدْرٍ، وَاجْعَلْنَ فِي الآخِرَةِ كَافُورًا، فَإِذَا فَرَغْتُنَّ فَآذِنَّنِي» قَالَتْ: فَلَمَّا فَرَغْنَا أَلْقَى إِلَينَا حِقْوَهُ فَقَالَ: «أَشْعِرْنَهَا إِياهُ» وَلَمْ يزِدْ عَلَى ذَلِكَ. وَلا أَدْرِي أَي بَنَاتِهِ، وَزَعَمَ أَنَّ الإِشْعَارَ: الْفُفْنَهَا فِيهِ.

وَكَذَلِكَ كَانَ ابْنُ سِيرِينَ يأْمُرُ بِالْمَرْأَةِ أَنْ تُشْعَرَ وَلا تُؤْزَرَ.

قَالَ الحافظُ رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٣/ ١٣٣):

حديثُ أمِّ عطيةَ أيضًا، وإنما أفرَدَ له هذه الترجمةَ لقوله في هـذا السياق: وزعـمَ أنَّ

---

(١) انظر هذا الخلاف في «المجموع» (٥/ ١٣٧-١٤٠)، و«المغني» (٣/ ٤٨٢، ٤٨٣)، و«الإنصاف» (٢/ ٤٩٤)، و«المبدع» (٢/ ٢٣١، ٢٣٢)، و«الفروع» (٢/ ١٦٢)، و«مختصر الخرقي» (ص٤٢)، و«المحرر في الفقه» (١/ ١٨٦)، و«عمدة الفقه» (ص٢٧)، و«المبسوط» للسرخسي (٢/ ٥٩)، و«المحلى» (٥/ ١٧٧).

(٢) علقه البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ بصيغة الجزم، كما في «الفتح» (٣/ ١٣٣).
قال ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ في «تغليق التعليق» (٢/ ٤٦٣): قال ابن أبي شيبة: حدثنا عبد الأعلى، عن هشام، عن الحسن، قال: تكفن المرأة في خمسة أثواب.

الإشعارَ الْفُفَها فيه، وفيه اختصارٌ، والتقديرُ: وزعمَ أنَّ معنى قولِه أشْعِرْنَها إياه الْفُفْنَها، وهو ظاهرُ اللفظِ؛ لأن الشِّعارَ ما يلي الجسدَ من الثيابِ.

والقائلُ في هذه الروايةِ: وزعمَ. هو أيوبُ، وذكرَ ابنُ بَطَّالٍ أنه ابنُ سيرينَ، والأولُ أولَى، وقد بيَّنَه عبدُ الرزاقِ في روايته، عن ابنِ جُرَيجٍ، قال: قلتُ لأيوبَ: قولُه: «**أشْعِرْنَها**» تُؤْزَرُ به؟ قال: ما أُراه إلا قال: الْفُفْنَها فيه.

۞ قولُه: «وقال الحسنُ: الخِرْقةُ الخامسةُ...إلخ». هذا يدُلُّ على أن أولَ الكلامِ أن المرأةَ تُكَفَّنُ في خمسةِ أثوابٍ، وقد وصَلَه ابنُ أبي شيبةَ نَحْوَهُ، ورَوَى الجوزَقِي من طريقِ إبراهيمَ بن حبيب بن الشهيدِ، عن هشامٍ، عن حفصةَ، عن أمِّ عطيةَ قالت: فكَفَّنَّاها في خمسةِ أثوابٍ، خمَّرْناها كما يُخَمَّرُ الحيُّ.

وهذه الزيادةُ صحيحةُ الإسنادِ، وقولُ الحسنِ في الخرقةِ الخامسةِ، قال به زُفَرُ، وقالت طائفةٌ: تُشَدُّ على صدرِها لِتَضُمَّ أكفانَها، وكأن المصنفَ أشارَ إلى موافقة قولِ زُفَرَ.

ولا يكْرَهُ القميصُ للمرأةِ على الراجحِ عندَ الشافعيةِ، والحنابلةِ.

۞ قولُه: «حدَّثنا أحمدُ». كذا للأكثر غير منسوبٍ، وقال أبو عليِّ بنُ شَبَّوَيهِ في روايتِه: حدَّثنا أحمدُ، يعني: ابنَ صالحٍ.

۞ **فائدةٌ**: قولُه: «ولا أدْرِي أي بناتِه». هو مقولُ أيوبَ، وفيه دليلٌ على أنه لم يسْمَعْ تَسميتَها من حفصةَ، وقد تقدّم قريبًا من وجهٍ آخر عنه أنها أمُّ كُلْثومٍ.اهـ

****

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٦ - بابٌ: يجْعَلُ شَعَرُ الْمَرْأَةِ ثَلاثَةَ قُرُونٍ.

١٢٦٢ - حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ، حَدَّثَنا سُفْيانُ عَنْ هِشَامٍ، عَنْ أُمِّ الْهُذَيلِ عَنْ أُمِّ عَطِيةَ رضي الله عنها قَالَتْ: ضَفَرْنَا شَعَرَ بِنْتِ النَّبِيِّ ﷺ -تَعْنِي: ثَلاثَةَ قُرُونٍ-[1].

---

[1] رواه مسلم (٢/ ٦٤٨) (٩٣٩) (٤١).

وَقَالَ وَكِيعٌ: قَالَ سُفْيانُ: نَاصِيَتَهَا وَقَرْنَيهَا[1].

١٧- بابُ يُلْقَى شَعَرُ الْمَرْأَةِ خَلْفَهَا.

١٢٦٣- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، قال: حَدَّثَنَا يحْيى بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ حَسَّان قَالَ: حَدَّثَتْنَا حَفْصَةُ عَنْ أُمِّ عَطِيةَ ﵂ قَالَتْ: تُوُفِّيتْ إِحْدَى بَنَاتِ النَّبِيِّ ﷺ فَأَتَانَا النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ: «اغْسِلْنَهَا بِالسِّدْرِ وِتْرًا، ثَلاثًا، أَوْ خَمْسًا، أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ إِنْ رَأَيتُنَّ ذَلِكَ، وَاجْعَلْنَ فِي الآخِرَةِ كَافُورًا، أَوْ شَيئًا مِنْ كَافُورٍ، فَإِذَا فَرَغْتُنَّ فَآذِنَّنِي» فَلَمَّا فَرَغْنَا آذَنَّاهُ، فَأَلْقَى إِلَينَا حِقْوَهُ، فَضَفَرْنَا شَعَرَهَا ثَلاثَةَ قُرُونٍ، وَأَلْقَينَاهَا خَلْفَهَا.

١٨- باب الثِّيابِ الْبِيضِ لِلْكَفَنِ.

١٢٦٤- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ، قال: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللهِ، أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ ﵂ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ كُفِّنَ فِي ثَلاثَةِ أَثْوَابٍ يمانِيةٍ بِيضٍ سَحُولِيةٍ مِنْ كُرْسُفٍ، لَيسَ فِيهِنَّ قَمِيصٌ وَلا عِمامَةٌ[2].

في هذا الحديث: دليلٌ على أن الأفضلَ في الأكفانِ الأبيضُ، ولا شكَّ في ذلك؛ لأن النبي ﷺ كُفِّن في ثلاثةِ أثوابٍ يمانِيةٍ بيضٍ.

وفيه أيضًا: أن الرجلَ يُكَفَّنُ في ثلاثةِ أثوابٍ؛ يَعْنِي: ثلاث قِطَعٍ تُوضع واحدة فوق الأخرى ثم يوضع عليها الميت ثُمَّ نَرُدُّ طَرَفَ اللِّفافةِ العليا، وهي التي تلي الميتَ على شِقِّه الأيمنِ، ثم نَرُدُّ طرفَهَا من الجانبِ الأيسرِ على اللِّفافةِ التي جاءت من قِبَلِ اليمينِ، نَفْعَلُ بالأولى هكذا، ثم نَفْعَلُ بالثانيةِ كذلك، ثم بالثالثةِ كذلك.

فلا نَردُّ طرفَ اللفائفِ الثلاثةِ مرةً واحدةً، بمعنى أن نَجْمَعَ الثلاثَ، ونرُدَّها على الجانبِ الأيمنِ، ثم نَرُدَّ الثلاثَ على الجانبِ الأيسرِ، فأولًا أَكْمِلْ ردَّ اللفافةِ الأولى،

---

(١) قال الحافظ في «الفتح» (٣/ ١٣٤): ورواية وكيع وصلها الإسماعيلي بهذه الزيادة.اهـ
وانظر: «تغليق التعليق» (٢/ ٤٦٣).

(٢) رواه مسلم (٢/ ٦٤٩) (٩٤١) (٤٥).

فتَرُدَّ الطرفَ الذي يلي يمينَ الميتِ، ثم الطرفَ الذي يلي يسارَه، ثم الثانيةَ، ثم الثالثةَ على نفسِ الطريقةِ.

وفيه أيضًا: دليلٌ على أنه لا يزادُ على هذه الثلاثةِ؛ لقولِه: ليس فيهن قميصٌ ولا عمامةٌ، وهذا هو الصحيحُ، وهو ظاهرُ اللفظِ.

وأما قولُ مَن قَالَ: إنه يضافُ إليها القميصُ والعمامةُ، وقال: إن معنى قوله: ثلاثةِ أثوابٍ بيضٍ سَحُوليةٍ يمانيةٍ من كُرْسُفٍ، ليس فيهنَّ قميصٌ ولا عمامةٌ: يَعْنِي زائدةً عن القميصِ والعمامةِ، فتكونُ الأثوابُ خمسةً[1] فهذا الرأي مخالفٌ لظاهرِ اللفظ.

قَالَ ابنُ حجرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٣/ ١٣٥):

قولُه: «بابُ الثيابِ البيضِ للكفنِ». أورد فيه حديثَ عائشةَ: كُفِّنَ النَّبيُّ ﷺ في ثلاثةِ أثوابٍ بيضٍ... الحديث.

وتقريرُ الاستدلال به أن اللهَ لم يكُنْ ليختَارَ لنبيه إلا الأفضلَ، وكأنَّ المُصَنِّفَ لم يَثْبُتْ على شرطِه الحديث الصريح في البابِ، وهو ما رواهُ أصحابُ السننِ، من حديثِ ابنِ عباسٍ بلفظِ: «**البَسُوا ثيابَ البياضِ؛ فإنها أطهرُ وأطيبُ، وكفِّنوا فيها موتاكم**». صححه الترمذي، والحاكمُ، وله شاهدٌ من حديثِ سَمُرةَ بنِ جُنْدَبٍ، أخرجوه، وإسنادُه صحيحٌ أيضًا.

وحكَى بعضُ مَن صنَّف في الخلافِ عن الحنفيةِ أن المستحبَّ عندَهم أن يكونَ في إحداها ثوبُ حِبرَةٍ، وكأنهم أخذوا بما رُوي أنه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كُفِّن في ثوبين، وبُرْد حِبرَةٍ. أخرجه أبو داود من حديث جابرٍ، وإسنادُه حسنٌ، لكن روَى مسلمٌ والترمذي من حديثِ عائشةَ أنهم نزَعوها عنه.

قال الترمذي: وتكفينُه في ثلاثةِ أثوابٍ بيضٍ أصحُّ ما ورَد في كفنه ﷺ.

---

(١) انظر: «الفروع» (٢/ ١٧٨)، و«الإنصاف» (٢/ ٥١٣)، و«مجموع الفتاوى» (٢١/ ٢٠٠)، و«المهذب» (١/ ١٣٠)، و«الأم» (١/ ٢٦٦)، و«المجموع» (٢/ ٦٣)، (٥/ ١٤٩، ١٥٩)، و«حاشية ابن عابدين» (٢/ ٢٠٢)، و«شرح النووي على مسلم» (٧/ ٨).

وقال عبد الرزاقِ، عن مَعْمَرٍ، عن هشام بن عُروةَ: لُفَّ في بُرْدِ حِبرَةٍ، جُفِّف فيه، ثم نُزِع عنه، ويمْكِن أن يُسْتَدَلَّ لهم بعمومِ حديثِ أنسٍ: كان أحبُّ اللباس إلى رسولِ الله ﷺ الحِبرَة. أخرجهُ الشيخانِ، وسيأتِي في اللباسِ.

والحِبرَةُ بكسرِ الحاءِ المهملةِ، وفتحِ الموحَّدَةِ: ما كان من البرودِ مُخَطَّطًا.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٩- باب الْكَفَنِ فِي ثَوْبَيْنِ.

١٢٦٥- حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ، قَالَ: حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ أَيوبَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أنَّه قَالَ: بَينَما رَجُلٌ وَاقِفٌ بِعَرَفَةَ إِذْ وَقَعَ عَنْ رَاحِلَتِهِ فَوَقَصَتْهُ -أَوْ قَالَ: فَأَوْقَصَتْهُ- قَالَ النَّبِي ﷺ: «اغْسِلُوهُ بِماءٍ وَسِدْرٍ، وَكَفِّنُوهُ فِي ثَوْبَيْنِ، وَلا تُحَنِّطُوهُ، وَلا تُخَمِّرُوا رَأْسَهُ، فَإِنَّهُ يبْعَثُ يوْمَ الْقِيامَةِ مُلَبِّيًا»[1].

[الحديث ١٢٦٥- أطرافه في: ١٢٦٦، ١٢٦٧، ١٢٦٨، ١٨٣٩، ١٨٤٩، ١٨٥٠، ١٨٥١].

هذا كان في حجَّةِ الوداعِ، وكان النبيُّ ﷺ واقفًا بعرفةَ، فسُئِل عن هذا الرجلِ الذي وَقصَته راحلتُه، فأمرهم بأشياءَ، منها: تغسيلُه، فقال: «**اغْسِلوه**»، والأمرُ هنا للوجوب، ولكنه فرضُ كفايةٍ، ولهذا وُجِّه للجميع.

ومن فوائد هذا الحديث: استعمالُ السدرِ مع الماءِ في تغسيلِ الميتِ، ولو كان مُحرِمًا، وإذا جازَ الاغتسالُ بالماءِ المخلوطِ بالسدرِ في حالِ الموتِ، فهو جائزٌ أيضًا في حالِ الحياة.

ومن فوائده: أن تَغيُّرَ الماءِ بالطاهرِ لا يَسْلبُه الطُّهورية؛ لأنه لو كان يَسْلبُه الطُّهوريةَ لم يكن في استعماله فائدةٌ، وهذا القولُ هو الراجحُ: أن أقسامَ المياهِ اثنان فقط: طهورٌ

---

(١) رواه مسلم (٢/ ٨٦٥) (١٢٠٦) (٩٣).

ونجسٌ، وليس هناك شيءٌ يسمَّى طاهرًا.

وأمَّا تقسيمُ بعضِ الفقهاءِ رَحِمَهُمُاللهُ الماء إلى طهورٍ، وطاهرٍ، ونجسٍ[1]، وقولهم إن الطهورَ هو الطاهرُ في نفسه المُطَهِّر لغيره، والنجس ما تغيَّر بالنجاسةِ، أو خالَطها وهو يسيرٌ، والطاهرُ ما كان طاهرًا في نفسه، غيرَ مطهِّرٍ لغيره فهذا التقسيمُ لا دليلَ عليه.

ومن فوائده: أن هذا لو كان من شريعةِ اللهِ لكان مُبَيَّنًا بيانًا واضحًا؛ لأنه يَتَعَلَّقُ به الطهارةُ والصلاةُ، والطوافُ، وغيرُ ذلك مما تُشْرَعُ له الطهارةُ.

ومن فوائده: وجوبُ التكفين، وهو فرضُ كفايةٍ، لقولِه: «وكفِّنوه».

وقوله: «في ثوبين». أكثر الروايات: «في ثوبيه»[2]، وهذا هو الأقرب، وثوباه هما الإزارُ والرداءُ اللذان كان مُحْرِمًا فيهما.

فيؤْخَذُ من هذا أنه ينبغِي تكفينُ المُحرِمِ الذي لم يَحِلَّ التحلُّلَ الأولَ في ثوبي إحرامِه، ويشْبِهُ هذا أن النبيَّ ﷺ أمر بدفنِ الشهداءِ في ثيابهم التي قُتِلُوا فيها[3].

وعليه فيكون الأفضلُ في تكفينِ المُحْرِمِ إذا مات قبل التَّحلُّلِ الأولِ، أن يُكَفَّنَ في ثوبيه.

ومن فوائد هذا الحديثِ: أن الكفنَ واجبٌ من تركةِ الميتِ؛ لقولِه: في ثوبيهِ، وأن كفنَه مُقَدَّمٌ على الدَّينِ؛ لأن النبي ﷺ لم يسْأَلْ: هل عليه دينٌ أم لا؟

ومن حيثُ النظرُ: أن كفنَ الميتِ بمنزلةِ ثيابِ المدينِ والمفلس، فكما أن المدين إذا فُلِّس في الحياةِ لا تُباعُ ثيابُه ولا أوانيه، فكذلك إذا مات يكونُ تكفينُه مُقدَّمًا على الدَّينِ.

ومن فوائدِ هذا الحديثِ: مشروعيةُ تحنيطِ الميتِ، قال العلماءُ والحَنُوطُ أخلاطٌ من الطِّيبِ تُجْعَلُ في مَغابِنِ[4] الميتِ، وفي مواضعِ السجودِ، ويُلَفُّ عليها الكفنُ لِيَقْدُمَ

---

(١) انظر: «مجموع الفتاوى» (٢١/ ٢٤)، و«الفروع» (١/ ٤٥)، و«زاد المستقنع» (ص٢٠).

(٢) رواه البخاري (١٨٥١)، ومسلم (٢/ ٨٦٥، ٨٦٦)، (١٢٠٦).

(٣) رواه البخاري (١٣٤٣).

(٤) المَغابِنُ جمعُ مَغْبِنٍ، وهي الأَرْفَاغُ، والأرفاغ جمع رُفْغ، والرفغ هو أصول الفَخِذَيْنِ من باطن، وهما ما اكْتَنَفَا أعالي جانبيَ العانة عند مُلْتَقَى أعالي بواطن الفخذين وأعلى البطن، وهما أيضًا أصول الإِبِطَيْنِ.

على ربِّه -تباركَ وتعالى- طاهرًا طيبَ الرائحةِ[1].

ومن فوائدِ هذا الحديثِ: تحريمُ الطِّيبِ على المُحْرِمِ، وهذا فيما إذا كان ابتداءً، وإما إذا كان الإنسانُ قد تَطَيَّبَ قبل إحرامِه فلا حرجَ عليه أن يستَدِيمَه بعدَ الإحرامِ، ولهذا قالت عائشةُ رضي الله عنها: كأني أنظر إلى وَبِيصِ المسْكِ في مفارقِ رسولِ الله ﷺ، وهو مُحْرِمٌ[2].

وفي لفظٍ: كنتُ أنظر[2].

ومن فوائد هذا الحديث: وجوبُ كشفِ رأسِ الميتِ إذا مات قبلَ التحلُّلِ الأول؛ لقولِه ﷺ: «**ولا تُخَمِّروا رأسه**». كما أن المُحْرِمَ إذا كان حيًّا، فإنه لا يُغَطِّي رأسه.

وهذا بالنسبة الرجل، وأما بالنسبة للمرأةِ، فإنه يُغَطَّى رأسُها، كما لو كانت حيَّةً.

ومن فوائد هذا الحديث: إثباتُ البعثِ؛ لقولِه ﷺ: «**فإنه يبْعَث**» والبعث هو إخراجُ الموتى من قبورهم، ومتى يكونُ ذلك؟

الجواب: يكونُ ذلك يومَ القيامةِ، ويومُ القيامةِ هو اليومُ الذي يقومُ فيه الناسُ من قُبورِهم لربِّ العالمين، وسُمِّي بذلك لثلاثة أوجهٍ:

أولًا: أن الناس يقومونَ فيه لله ربِّ العالمينَ.

ثانيا: أنه يُقامُ فيه العدلُ. ثالثًا: أنه يقُومُ فيه الأَشْهادُ.

ومن فوائدِ هذا الحديثِ: إثبات الكلامِ للناسِ يومَ القيامةِ، وأن هذا الرجُلَ يُبْعَثُ كأنه في حالِ الإحرامِ مُلَبِّيا، ويقُولُ: لَبَّيكَ اللهمَّ لبيكَ.

=

«لسان العرب» (ر ف غ)، (غ ب ن).

(١) انظر: «دقائق المنهاج» للنووي (ص٤٩)، و«تحرير ألفاظ التنبيه» للنووي (ص٩٦)، و«فتح الوهاب» (١/ ١٦٤)، و«مغني المحتاج» (١/ ٣٣٩)، و«فتح الباري» (٤/ ٥٤)، و«نيل الأوطار» (٤/ ٧٦)، و«النهاية» لابن الأثير (ح ن ط).

(٢) رواه البخاري (١٥٣٧)، ومسلم (٢/ ٨٤٧) (١١٩٠).

(٢) رواه النسائي في «المجتبى» (٢٦٩٦)، وفي «سننه الكبرى» (٣٦٧٦).

وفي هذا الحديث: إشارةٌ إلى أن الحجَّ شَبِيهٌ بالجهادِ، ولذلك مَن مات فيه يبْعَثُ على ما هو عليهِ؛ كالشهيدِ إذا بُعِث يومَ القيامةِ يُبْعَثُ وجَرحُه يثْعَبُ[1] دمًا، اللونُ لونُ الدمِ، والريحُ ريحُ المسكِ[2].

ولهذا تجدُون اللهَ عَزَّوَجَلَّ ذكرَ آياتِ الحجِّ بعد الأمرِ بالإنفاقِ في سبيلِ اللهِ، فقال: ﴿وَأَنفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٩٥﴾ وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾ [البقرة: ١٩٥-١٩٦].

وقد ذهبَ كثيرٌ من العلماءِ إلى جوازِ صرفِ الزكاةِ في حجِّ الفريضةِ لمَن ليس عندهُ مالٌ، وقال: إن الحجَّ في سبيلِ اللهِ، واستدلَّ بقولِه ﷺ حين سألَتْهُ أمُّ المؤمنين عائشةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: يا رسول اللهِ، هل على النساءِ جهادٌ؟ قال: «**عليهن جهادٌ لا قتالَ فيه؛ الحجُّ والعمرةُ**»[3].

***

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٢٠- باب الْحَنُوطِ لِلْمَيتِ.

١٢٦٦ - حَدَّثَنَا قُتَيبَةُ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ أَيوبَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، أَنَّه قَالَ: بَينَما رَجُلٌ وَاقِفٌ مَعَ رَسُولِ الله ﷺ بِعَرَفَةَ إِذْ وَقَعَ مِنْ رَاحِلَتِهِ فَأَقْصَعَتْهُ -أَوْ قَالَ: فَأَقْعَصَتْهُ- فَقَالَ رَسُولُ الله ﷺ: «اغْسِلُوهُ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ، وَكَفِّنُوهُ فِي ثَوْبَينِ، وَلا تُحَنِّطُوهُ وَلا تُخَمِّرُوا رَأْسَهُ؛ فَإِنَّ الله يبْعَثُهُ يوْمَ الْقِيامَةِ مُلَبِّيًا»[4].

الشاهد من هذا الحديث على أن الميتَ يُحَنَّطُ: قَوْلُ النَّبِيِّ ﷺ: «**ولا تُحَنِّطُوه**» فهو دليلٌ على أن مِن عادتِهم أن يحنِّطُوا الأمواتَ، والتحنيطُ أن يوضَعَ الطِّيبُ المخلوطُ

---

(١) قال النووي رَحِمَهُ اللَّهُ في «شرح مسلم» (٧/ ٢٩): هو بفتح الياء والعين وإسكان المثلثة بينهما، ومعناه: يجري متفجرًا؛ أي: كثيرًا، وهو بمعنى الرواية الأخرى: يتفجر دمًا.اهـ

(٢) رواه البخاري (٢٨٠٣)، ومسلم (٣/ ١٤٩٦) (١٨٧٦) (١٠٥).

(٣) رواه البخاري (٢٨٧٥، ٢٨٧٦)، وابن ماجه (٢٩٠١) واللفظ له.

(٤) رواه البخاري (١٢٦٦)، ومسلم (٢/ ٨٦٥) (١٢٠٦).

بأطيابٍ أخرى في مغابنِه يعني: تحت إبطيهِ، وكذلك على عينيهِ، وكذلك في مغابنِ رُكْبَتَيهِ حتى يكونَ حينَ قُدومِه إلى ربِّه عَزَّوَجَلَّ على أكملِ وجهٍ.

ونظيرُ هذا الاستدلالِ: أن النبيَّ ﷺ نهى المُحْرِمَةَ عن النقابِ[1]، فنهيُ المُحْرِمَةِ عن النقابِ يدلُّ على أن غيرَ المحرمةِ تنتقبُ، ولكنَّ نقابَ المرأةِ غيرِ المحرمةِ إن جَرَى على ما كان عليه العهدُ في عصرِ النبي ﷺ فهو جائزٌ، ولكن إذا توسَّعَتِ النساءُ فيه، وتجاوزنَ الحلالَ فإنه يُمْنَعُ، وهذه هي السُّنَّةُ؛ أي أنَّ منعَ المباحِ إذا خِيفَ التجاوزُ فيه هو من هَدْيِ النبيِّ ﷺ.

ومما يدلُّ على ذلكَ: أنَّ النبيَّ ﷺ منعَ معاذًا أن يخبرَ الناسَ بحقِّ العبادِ على اللهِ لمَّا قالَ له: «**حق اللهِ على العبادِ أن يعبدُوهُ، ولا يشرِكُوا به شيئًا، وحقُّ العبادِ على اللهِ ألا يُعَذِّبَ مَن لا يُشْرِكُ به شيئًا**». قال معاذٌ: أفلا أُخبِرُ الناسَ؟ قال: «**لا، لا تُخْبِرْهُم فيتَّكِلُوا**»[2] فمنعَه من نشرِ العلمِ، والحديثُ ظاهرٌ في أنه ﷺ لم يُعْلِمْ أحدًا بهذا الحديثِ إلا معاذًا، ومع ذلك منعه من نشرِه، ونشرُ العلمِ إذا لم يعْلَمْهُ إلا واحدٌ فرضُ عينٍ، لكن منَعَه وقال: «**لا تُبَشِّرْهُم فيتَّكِلُوا**».

ولكن، ما الجوابُ عن إخبارِ معاذٍ بذلك؟

الجوابُ: أن معاذًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ -وهو من فقهاء الصحابة- علِم أن النبي ﷺ يريدُ أن يعْلَمَهُ الناسُ؛ لأنه لو أرادَ أن لا يعْلَمَهُ الناسُ ما أخبرَ به معاذًا، وعَلِمَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أن قولَ الرسولِ ﷺ: «**لا تُبَشِّرْهُمْ فَيتَّكِلُوا**». يكفي في كون الناسِ لا يتَّكِلُون عليه؟ ولذلك لا يقال: إن معاذًا عصى الرسولَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عندما أخبرَ الناسَ بذلكَ.

ومما يدل على ذلك أيضًا: ما حصل في بناء الكعبة على قواعد إبراهيم فقد امتنع الرسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ منه خوفًا من الفتنة[3].

---

(١) رواه البخاري (١٨٣٨).

(٢) رواه البخاري (٢٨٥٦)، ومسلم (١/ ٥٨) (٣٠) (٤٩).

(٣) رواه البخاري (١٥٨٦)، ومسلم (٢/ ٩٦٨) (١٣٣٣) (٣٩٨).

ومما يدُلُّ على ذلك أيضًا: ما وقعَ من عمرَ رضي الله عنه من منعهِ رجوعَ الإنسان إلى زوجتِه إذا طلَّقها ثلاثًا، مع أن رجوعَه إذا طلَّقها ثلاثًا بدونِ رجْعةٍ، ولا عقدٍ حقٌّ له، يعني: لو قال الزوج لامرأته: أنتِ طالقٌ، أنت طالقٌ، أنت طالقٌ.

فمن حقِّه أن يقولَ: رَاجَعْتُكِ وترجعُ له.

وهكذا كانت الحالُ في عهدِ النبي ﷺ، وعهدِ أبي بكرٍ، وسنتين من خلافةِ عمرَ، لكن لمَّا كثُر ذلك في الناسِ، وهو حرامٌ، رأى عمرُ أن يمْنَعَ الرجلَ من حقٍّ له؛ لئلاَّ يتجاسَرَ الناسُ على الحرامِ[1].

وهو أيضًا من سنةِ الرسولِ ﷺ؛ لأنه قال: **«عليكم بسنتي وسنةِ الخلفاءِ الراشدينَ المهديينَ من بعدي»**[2]، وعمرُ من أهدى الخلفاءِ الراشدينَ، بل نستطيعُ أن نقولَ: هو أهدى الخلفاءِ الراشدينَ بعدَ أبي بكرٍ رضي الله عنه، حتى قال الرسولُ عليه الصلاة والسلام فيه: **«إن يكُنْ فيكم مُحَدَّثونَ فعمرُ»**[3]، يعني: ملهمونَ. فعمرُ خليفةٌ راشدٌ، وسنَّته متبعةٌ بأمرِ الرسولِ صلى الله عليه وعلى آله وسلم.

ونحن الآن نقولُ: النِّقابُ لا نشُكُّ في جوازِه، لكن إذا رأينا توسُّع النساءِ فيه، فلنا أن نمنعه، وهذا هو هَدْي الرسولِ عليه الصلاة والسلام في منعِ ما يُخَافُ منه التجاوز.

فإذا رأينا النساء الآن لا تَقْتَصِرُ المرأةُ منهن على النقابِ، بل تَفْتَحُ نِقابَينِ، وتفتحُ من وراء قدْرِ العينِ، فتُوَسِّعُ حتى تُرَى العينُ والجَفْنُ، والحاجبُ، والوَجْنَتَانِ[4]، وبعضُ النساءِ أيضًا تُكَحِّلُ العينَ وإذا كانت العينُ مكحولةً مستديرةً جميلةً ومُوَسَّعًا لها فإنها تكونُ فتنةً عظيمةً.

---

(١) رواه مسلم (٢/ ١٠٩٩) (١٤٧٢) (١٥).

(٢) رواه أحمد في «مسنده» (٤/ ١٢٦) (١٧١٤١)، وأبو داود (٤٦٠٧)، والترمذي (٢٦٧٦)، وابن ماجه (٤٢، ٤٣، ٤٤).

قال الشيخ الألباني رحمه الله في «تعليقه على السنن»: صحيح.

(٣) رواه البخاري (٣٦٨٩)، ومسلم (٤/ ١٨٦٤) (٢٣٩٨) (٢٣).

(٤) الوَجْنَة: ما ارتفع من الخَدَّيْن. «مختار الصحاح» (و ج ن).

فلهذا لا يقالُ: إننا بمنعِنا لهذا النقاب خالَفْنا العهدَ النبويَّ، بل إنَّ السياسةَ النَّبويَّـةَ الإسلاميةَ هي درءُ المفاسدِ، وجلبُ المصالحِ.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٢١- باب كَيفَ يُكَفَّنُ الْمُحْرِمُ.

١٢٦٧ - حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ، أَخْبَرَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ أَبِي بِشْرٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَجُلًا وَقَصَهُ بَعِيرُهُ وَنَحْنُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ مُحْرِمٌ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «اغْسِلُوهُ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ، وَكَفِّنُوهُ فِي ثَوْبَينِ، وَلا تُمِسُّوهُ طِيبًا، وَلا تُخَمِّرُوا رَأْسَهُ؛ فَإِنَّ اللهَ يَبْعَثُهُ يومَ الْقِيامَةِ مُلَبِّيًا»[1].

١٢٦٨ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيدٍ، عَنْ عَمْرٍو، وَأَيوبَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: كَانَ رَجُلٌ وَاقِفٌ[2] مَعَ النَّبِيِّ ﷺ بِعَرَفَةَ، فَوَقَعَ عَنْ رَاحِلَتِهِ قَالَ أَيوبُ: فَوَقَصَتْهُ -وَقَالَ عَمْرٌو: فَأَقْصَعَتْهُ- فَمَاتَ فَقَالَ: «اغْسِلُوهُ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ، وَكَفِّنُوهُ فِي ثَوْبَينِ، وَلا تُحَنِّطُوهُ، وَلا تُخَمِّرُوا رَأْسَهُ؛ فَإِنَّهُ يُبْعَثُ يَوْمَ الْقِيامَةِ».

قَالَ أَيوبُ: يلَبِّي. وَقَالَ عَمْرٌو: مُلَبِّيًا[2].

****

٢٢- باب الْكَفَنِ فِي الْقَمِيصِ الَّذِي يُكَفُّ أَوْ لا يُكَفُّ، وَمَنْ كُفِّنَ بِغَيرِ قَمِيصٍ.

١٢٦٩ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ: حَدَّثَنَا يحيى بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ عُبَيدِ الله أنه قَالَ: حَدَّثَنِي نَافِعٌ، عَنِ عبد الله بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ عَبْدَ الله بْنَ أُبَي لَمَّا تُوُفِّيَ جاءَ ابْنُهُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ: يا رَسُولَ الله، أَعْطِنِي قَمِيصَكَ أُكَفِّنْهُ فِيهِ، وَصَلِّ عَلَيهِ، وَاسْتَغْفِرْ لَهُ، فَأَعْطَاهُ النَّبِي ﷺ

---

(١) رواه مسلم (٢/ ٨٦٦) (١٢٠٦) (٩٨).

(٢) قال الحافظ رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٣/ ١٣٧): قوله في الرواية الأخرى: كان رجلٌ واقفًا. كذا لأبي ذر، وللباقين «واقف» على أنه صفة لرجل، «وكان» تامة؛ أي: حصل رجل واقف.اهـ

(٢) رواه مسلم (٢/ ٨٦٥) (١٢٠٦) (٩٤).

قَمِيصَهُ فَقَالَ: «آذِنِّي أُصَلِّي عَلَيهِ». فَآذَنَهُ، فَلَمَّا أَرَادَ أَنْ يُصَلِّي عَلَيهِ جَذَبَهُ عُمَرُ رضي الله عنه فَقَالَ: أَلَيسَ الله قد نَهَاكَ أَنْ تُصَلِّي عَلَى الْمُنَافِقِينَ؟ فَقَالَ: «أَنَا بَينَ خِيرَتَينِ[١] قَالَ: ﴿ٱسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِن تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَن يَغْفِرَ ٱللَّهُ لَهُمْ﴾ [التوبة: ٨٠]» فَصَلَّى عَلَيهِ فَنَزَلَتْ ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَىٰٓ أَحَدٍ مِّنْهُم مَّاتَ أَبَدًا﴾ [التوبة: ٨٤][٢].

[الحديث١٢٦٩ - أطرافه في: ٤٦٧٠، ٤٦٧٢، ٥٧٩٦].

١٢٧٠ - حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا ابْنُ عُيينَةَ، عَنْ عَمْرٍو، سَمِعَ جَابِرًا رضي الله عنه قَالَ: أَتَى النَّبِيُّ ﷺ عَبْدَ الله بْنَ أُبَيٍّ بَعْدَ مَا دُفِنَ فَأَخْرَجَهُ، فَنَفَثَ فِيهِ مِنْ رِيقِهِ، وَأَلْبَسَهُ قَمِيصَهُ[٢].

[الحديث ١٢٧٠ - أطرافه في: ١٣٥٠، ٣٠٠٨، ٥٧٩٥].

قَالَ ابنُ حجر رَحِمَهُ اللهُ:

قولُه: «بابُ الكفنِ في القميصِ الذي يُكَفُّ، أو لا يُكَفُّ». قَالَ ابنُ التينِ: ضَبَطَ بعضُهم يكَفُّ بضمِّ أولِه، وفتحِ الكافِ، وبعضُهم بالعكسِ، والفاءُ مُشَدَّدةٌ فيهما، وضبَطه بعضُهم بفتحِ أولِه، وسكونِ الكافِ، وتخفيفِ الفاءِ، وكسرِها. والأولُ أشبهُ بالمعنى، وتعقَّبَه ابنُ رشيدٍ بأن الثانيَ هو الصوابُ، قَالَ: وكذا وقعَ في نسخةِ حاتمٍ الطَّرابُلُسِي، وكذا رأيتُه في أصلِ أبي القاسمِ بنِ الوردِ، قَالَ: والذي يظهرُ لي أن البخاري لاحظَ قولَه تعالى: ﴿ٱسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾ [التوبة: ٨٠]. أي: أن النبيَّ ﷺ ألبسَ عبد الله بن أُبيٍّ قميصَهُ، سواءٌ كان يَكُفُّ عنه العذابَ أو لا يَكُفُّ استصلاحًا للقلوبِ المُؤَلَّفةِ، فكأنّه يقولُ: يُؤْخَذُ من هذا التبرُّكُ بآثارِ الصالحين، سواء علمنا أنه مُؤَثِّر في حال الميتِ أو لا.

---

(١) يقال: تَطَيَّرَ طِيَرة، وتَخَيَّرَ خِيَرة، ولم يجئ من المصادر هكذا غيرهما. النهاية لابن الأثير (ط ي ر).

(٢) رواه مسلم (٤/ ١٨٦٥) (٢٤٠٠) (٢٥).

(٢) رواه مسلم (٤/ ٢١٤٠) (٢٧٧٣) (٢).

قَالَ: ولا يصحُّ أن يرادَ به سواءٌ كان الثوبُ مكفوفَ الأطراف، أو غيرَ مكفوفٍ؛ لأن ذلك وصفٌ لا أثر له.اهـ

قولُه رَحِمَهُ اللَّهُ: التبركُ بآثارِ الصالحينَ. هذا غلطٌ؛ لأنه لا يُتبرَّكُ بالآثارِ إلا آثارَ النبيِّ ﷺ، وأما غيرُه فلا يُتبرَّكُ به، فلا يُتبرَّكُ مثلًا بقميصِ الصالحِ، ولا بعمامتِهِ، ولا بغُتْرَتِهِ، ولا بنَعْلِه.

والدليلُ على ذلكَ: أن الصحابةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ لم يتبرَّكُوا بآثارِ أفاضِلِهم كأبي بكرٍ وعمرَ، مع حرصِهم على طلبِ البركةِ من أي وجهٍ، لكنَّهم لم يفعلوا هذا، ولا أحدَ يمكنُ أن يَدَّعِيَ أنه أَبْرَكُ من أبي بكرٍ، وعمرَ، وعثمانَ، وعليٍّ، ومع هذا فمن دونَهم لا يَتبرَّكُون بهم، ولو كان أمرًا مشروعًا لتبرَّكُوا بهم.

فلمَّا توافرَتِ الدواعِي على طلبِ البركةِ، ولم يفْعَلْهُ الصحابةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فيمَن هو من خيارِهم، دلَّ ذلك على أنه ليس بمشروعٍ.

وعلى هذا فيكونُ التبركُ بآثارِ الصالحينَ من جنسِ التمائمِ، والحِلَقِ، وما أشبه ذلك مما جُعِلَ سببًا لدفعِ السوءِ فهذا جُعِلَ سببًا لجلبِ المنافعِ، وكلُّ مَن جعلَ شيئًا سببًا لشيءٍ بدونِ إذنٍ من الشرعِ قدَرِيٍّ أو شرعيٍّ، فإنه يكونُ مشركًا؛ يعني أتى نوعًا من الشركِ؛ لأنه جعلَ نفسه كالربِّ عَزَّ وَجَلَّ.

فلهذا يجبُ الحذر مما يفعلهُ بعضُ الناسِ الآن من التبرُّكِ بالصالحين، كأن يمسحَ يدَه بعرقِه، ثم يمسحُ بالعرقِ بدنَه، فهذا ليس بصوابٍ.

ثُمَّ قَالَ ابنُ حجرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ:

وأما الضبطُ الثالثُ فهو لحنٌ؛ إذ لا مُوجِبَ لحذف الياء الثانيةِ فيه انتهى.

وقد جزَم المُهَلَّبُ بِأَنَّه الصوابُ، وأن الياءَ سقَطَت من الكاتبِ غلطًا.

قَالَ ابنُ بَطَّالٍ: والمراد طويلًا كان القميصُ سابغًا أو قصيرًا، فإنه يجوزُ أن يُكَفَّنَ فيه. كذا قَالَ.

ووجَّهه بعضُهم بأن عبدَ الله كان مُفرِطَ الطولِ، كما سيأتي في ذكرِ السببِ في إعطاءِ النبي ﷺ له قميصَه، وكان النبي ﷺ مُعْتَدِلَ الخَلْقِ، وقد أعطاهُ مع ذلك قميصَه ليُكَفَّنَ

فيه، ولم يلْتَفِتْ إلى كونِه ساترًا لجميعِ بدنِه أوْ لا.

وتُعُقِّب بأن حديثَ جابرٍ دالٌّ على أنه كُفِّن في غيرِه، فلا تَنْتَهِضُ الحجةُ بذلك.

وأما قولُ ابنِ رشيدٍ: إن المكفوفَ الأطرافِ لا أثرَ له. فغيرُ مسلَّم، بل المتبادرُ إلى الذهنِ أنه مرادُ البخاريِّ، كما فهمه ابنُ التينِ، والمعنى: أن التكفينَ في القميص ليس ممتنعًا سواء كان مكفوفَ الأطرافِ، أو غير مكفوفٍ، أو المرادُ بالكفِّ تزْرِيرُه دفعًا لقولِ مَن يدَّعِي أن القميصَ لا يسُوغُ إلا إذا كانت أطرافُه غيرَ مكفوفةٍ، أو كان غيرَ مُزَرَّرٍ، ليشْبِهَ الرداءَ.

وأشار بذلك إلى الردِّ على مَن خالف في ذلك، وإلى أن التكفينَ في غيرِ قميصٍ مستحبٌّ، ولا يكْرَهُ التكفينُ في القميصِ.

وفي «الخلافيات» للبيهقيِّ، من طريقِ ابنِ عونٍ قال: كان محمدُ بنُ سيرينَ يسْتَحِبُّ أن يكونَ قميصُ الميتِ كقميصِ الحيِّ مُكَفَّفًا مُزَرَّرًا، وسيأتِي الكلامُ على حديثِ عبد اللهِ بن عمرَ في قصةِ عبد اللهِ بن أُبيٍّ، في تفسيرِ سورةِ براءةٍ إن شاء اللهُ تعالَى.اهـ

الذي يظْهَرُ لي أن الصوابَ: يكَفُّ أو لا يكَفُّ؛ والمعنى: سواءٌ كان سابغًا، يمْكِنُ أنْ تَكُفَّه؛ يعني: تَرُدَّهُ على قدمِ الميت، أو لا يُمْكِنُ.

هذا هو الظاهرُ، وهو واضحٌ. فعَجَبٌ من ابن حجرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ في طولِ هذا الكلام، مع أنه لا حاجةَ إليه.

وليس المراد أيضًا أن يُكَفَّ طرفُ القميصِ، بحيثُ يخاطُ، ولكن مرادَهُ بـ«يُكَفُّ»؛ يَعْنِي: يُرَدُّ أسفلُه إلى قدمِ الميت، أو لا؛ لأن القميصَ إذا كان على شخصٍ قصيرٍ من شخصٍ طويلٍ فإن طرفَه يكف على رجلِ الميت، وإن كان العكسُ فإنه لا يُكَفُّ.

فهذا هو مرادُ البخاريِّ، واللهُ أعلمُ، وهو واضحٌ.

ولم يذْكُرِ ابنُ حجرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ السببَ في أن الرسولَ ﷺ أعطى عبدَ اللهِ بنَ أُبَي قميصَه، ولكنه أحالنا على تفسيرِ سورةِ براءة[1].

---

(١) انظر: «الفتح» (٨/ ٣٣٣ـ ٣٤٠).

وعلى كلِّ حالٍ: فالمعروفُ أن عبدَ اللهِ بنَ أُبَيٍّ كان كبيرَ الجسمِ، وكذلك حمزةُ رضي الله عنه كان كبيرَ الجسمِ، ولمَّا اسْتُشْهِدَ في أحد لم يجدوا ما يكفنوه به، وهذا هو المشهور، لكن في نفسي منه شيء؛ لأن عبدَ الله بنَ أُبيٍّ -فيما يبدو- لم يكن مع الناسِ في أُحُدٍ.

ثم إنه كيف يطْلُبونَ له ثوبًا، والشهيدُ يُدْفَنُ في ثيابِه، لكنَّ القصةَ مشهورةٌ هكذا، وهي تحتاجُ إلى تحريرٍ[1].

وفي هذا الحديثِ تأليفُ القلوبِ، وإلا فعبدُ اللهِ بن أُبَيٍّ رأسُ المنافقينَ، وهو من أشدِّ الناسِ إيذاءً للرسولِ ﷺ، لكنَّ ابنَه من خيارِ الصحابةِ رضي الله عنه، ففعلَ النبي بأبيه هكذا، واستغفر له، وصلّى عليه تأليفًا لقلبِه.

***

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٢٣- باب الْكَفَنِ بِغَيْرِ قَمِيصٍ.

١٢٧١ - حَدَّثَنَا أَبو نُعَيم، حَدَّثَنَا سُفْيانُ، عَنْ هِشَام، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ رضي الله عنها قَالَتْ: كُفِّنَ النَّبِي ﷺ فِي ثَلاثَةِ أَثْوَابٍ سُحُولٍ كُرْسُفٍ لَيسَ فِيهَا قَمِيصٌ وَلا عِمَامَةٌ[2].

١٢٧٢ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يحْيى عَنْ هِشَام، حَدَّثَني أَبِي، عَنْ عَائِشَةَ رضي الله عنها أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ كُفِّنَ فِي ثَلاثَةِ أَثْوَابٍ، لَيسَ فِيهَا قَمِيصٌ وَلا عِمَامَةٌ[2].

---

(١) سئل الشيخ الشارح رَحِمَهُ اللَّهُ: لماذا جذب عمر النبي ﷺ حين تقَدَّم للصلاة على عبد الله بن أبي؟

فأجاب رَحِمَهُ اللَّهُ: جذبه رضي الله عنه للمبادرة بعدم الصلاة؛ لأن النبي ﷺ تقَدَّم ليصلي عليه، ومن المعلوم أن النبي ﷺ من أحلم الناس، ولا نظن أبدًا أن عمر رضي الله عنه فعل هذا استهانة بمقام الرسول ﷺ.

وسئل أيضًا رَحِمَهُ اللَّهُ: هل يؤخذ من صلاة النبي ﷺ على عبد الله بن أبي أنه يجوز الصلاة على من نعلم نفاقه؟

فأجاب رَحِمَهُ اللَّهُ: مَن عُلِم أنه منافق لا تجوز الصلاة عليه؛ لأن الله نهى عن ذلك.

(٢) رواه مسلم (٢/ ٦٤٩) (٩٤١) (٤٥).

(٢) رواه مسلم (٢/ ٦٥٠) (٩٤١) (٤٦).

السُّنَّةُ في الكفنِ للرجل أن يكَفَّنَ في ثلاثةِ أثوابٍ بيض من قطنٍ، أو غيره مما يبَاحُ، يُلَفُّ بعضُها على بعضٍ، فتُلَفُّ العُلْيا على الميتِ، ثم الوسْطَى على العليا، ثم السُّفلى على الوُسْطَى [1]، وتُرْبَطُ وتُشَدُّ، وإذا أنْزَل الناسُ في القبرِ فإنه تُحَلُّ العقدُ [2]؛ لأن العقدَ في هذا الحالِ لا حاجةَ لها.

وهل يُكْشَفُ وجهُ الميتِ؟

الجواب: لا يُكْشَفُ وجهُ الميتِ، بل يبقَى مستورًا، ولكنَّ بعضَ السلفِ قد أوْصَى أن يُكْشَفَ خَدُّه الذي يلي الأرضَ [3].

****

ثُمَّ قَالَ الإمَامُ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى:

٢٤- باب الْكَفَنِ بِلا عِمَامَةٍ.

١٢٧٣- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ: حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا، أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ كُفِّنَ فِي ثَلاثَةِ أَثْوَابٍ بِيضٍ سَحُولِيَةٍ، لَيسَ فِيهَا قَمِيصٌ وَلا عِمَامَةٌ [4].

استدلالُ عائشةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا هنا لا يعني أن النبيَّ ﷺ أَوْصَى به، ولكنَّ الصحابةَ هم الذين كَفَّنُوهُ في ذلك، وبناءً عليه يَكُونُ الدليلُ هنا هو فعلَ الصحابةِ رَضِيَ اللهُ عَنْهُم.

---

(١) سئل الشيخ الشارح رَحِمَهُ اللهُ: هل ما يفعله بعض الناس الآن من تكفين الميت في ثوب واحد، ولَفِّه عليه ثلاث مرات، صحيح؟

فأجاب رَحِمَهُ اللهُ: الأفضل أن يُكَفَّن الميت في ثلاثة أثواب.

(٢) قال في «الإنصاف» (٢/ ٥١٢): بلا نزاع. وروى الأثرم، عن عبد الله بن مسعود رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أنه قال: إذا أدخلتم الميت القبر فحُلُّوا العُقَد.

وانظر: «المغني» (٣/ ٤٣٤)، و«الفروع» (٢/ ١٧٩)، و«المبدع» (٢/ ٢٤٥)، و«مختصر الخرقي» (ص٤١)، و«الروض المربع» (١/ ٣٣٩)، و«كشاف القناع» (٢/ ١٠٧).

(٣) ذكر ابن حجر رَحِمَهُ اللهُ في «المطالب العالية» (٥/ ٣٠٩)، عن ابن عمر رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا أنه قال: أوصاني عمر رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قال: إذا وضَعْتَني في لحدي فأَفْضِ بخَدِّي إلى الأرض حتى لا يكون بين جلدي وبين الأرض شيء.

وانظر: «المغني» (٣/ ٤٢٨)، و«الشرح الممتع» (٥/ ٤٥٦).

(٤) رواه مسلم (٢/ ٦٤٩) (٩٤١) (٤٥).

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٢٥- بَابُ الْكَفَنُ مِنْ جَمِيعِ الْمَالِ.

وَبِهِ قَالَ عَطَاءٌ[١]، وَالزُّهْرِيُّ، وَعَمْرُو بْنُ دِينَارٍ، وَقَتَادَةُ[٢].

وَقَالَ عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ: الْحَنُوطُ مِنْ جَمِيعِ الْمَالِ[٣].

وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ: يَبْدَأُ بِالْكَفَنِ ثُمَّ بِالدَّينِ، ثُمَّ بِالْوَصِيَّةِ[٤].

وَقَالَ سُفْيَانُ: أَجْرُ الْقَبْرِ وَالْغَسْلِ هُوَ مِنَ الْكَفَنِ[٥].

هذا هو الصحيحُ: أن الكفنَ يكونُ من جميعِ المالِ؛ يَعْنِي: يكونُ مقدَّمًا على الدَّينِ، وعلى الوصيةِ، فيَبْدَأُ بالكفنِ، وبمَئونةِ التجهيز كلِّها؛ من أجرةِ الغاسلِ، وأجرةِ الدافنِ، وغيرِ ذلك، ثم بالدَّيْنِ، ثم بالوصيةِ، ثم بالميراثِ.

****

(١) علقه البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ، كما في «الفتح» (٣/ ١٤٠)، ووصله الدارمي في «مسنده» (٢/ ٢٩٩) (٢٢٤٤)، قال: حدثنا سعيد بن المغيرة، عن ابن المبارك، عن ابن جريج، عن عطاء، قال: الحنوط، والكفن من رأس المال.
وانظر: «الفتح» (٣/ ١٤١)، و«تغليق التعليق» (٢/ ٤٦٤).

(٢) علق البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ قول الزهري وقتادة، بصيغة الجزم، كما في «الفتح» (٣/ ١٤٠)، وقد وصله عبد الرزاق في «مصنفه» (٣/ ٤٣٥) (٦٢٢١)، قال: أنبأنا معمر، عن الزهري وقتادة قالا: الكفن من جميع المال.
وانظر: «التغليق» (٢/ ٤٦٤).

(٣) علقه البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ، بصيغة الجزم، كما في «الفتح» (٣/ ١٤٠)، ووصله عبد الرزاق في «مصنفه» (٣/ ٤٣٥) (٦٢٢٢)، قال: أخبرنا ابن جريج قال: قال عطاء: الكفن والحنوط دين، قال: وقاله عمرو بن دينار.

(٤) علقه البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ بصيغة الجزم، كما في «الفتح» (٣/ ١٤٠)، ووصله الدارمي في «مسنده» (٢/ ٢٩٩) (٣٢٤٢) قال: حدثنا قُبيصة، أنبأنا سفيان، عمن سمع إبراهيم، قال: يبدأ بالكفن، ثم بالدين، ثم الوصية. انظر: «التغليق» (٢/ ٤٦٥).

(٥) علقه البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ بصيغة الجزم، كما في «الفتح» (٣/ ١٤٠)، ووصله عبد الرزاق في «مصنفه» (٣/ ٣٤٥) (٦٢٢٤) قال: أخبرنا الثوري، عن عبيدة، عن إبراهيم، قال: يبدأ بالكفن، ثم بالدين، ثم الوصية، قال: فقلت له ـ يعني لسفيان ـ: فأجر القبر والغسل، قال: هو من الكفن.

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٢٧٤ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمَكِّي، حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ، عَنْ سَعْدٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: أُتِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ رضي الله عنه يَوْمًا بِطَعَامِهِ فَقَالَ: قُتِلَ مُصْعَبُ بْنُ عُمَيرٍ، وَكَانَ خيراً مِنِّي فَلَمْ يوجَدْ لَهُ مَا يكَفَّنُ فِيهِ إِلا بُرْدَةٌ، وَقُتِلَ حَمْزَةُ -أَوْ رَجُلٌ آخَرُ- خَيرٌ مِنِّي فَلَمْ يوجَدْ لَهُ مَا يكَفَّنُ فِيهِ إِلا بُرْدَةٌ، لَقَدْ خَشِيتُ أَنْ يَكُونَ قَدْ عُجِّلَتْ لَنَا طَيبَاتُنَا فِي حَياتِنَا الدُّنْيا، ثُمَّ جعَلَ يبْكِي.

[الحديث ١٢٧٤ - طرفاه في: ١٢٧٥، ٤٠٤٥].

الشاهدُ من هذا الحديث: قولُه: «إلا بُرْده».

فإنَّ فيه دليلًا على أنَّ الكفنَ مُقدَّمٌ على كلِّ شيءٍ.

ومصعبُ بنُ عميرٍ رضي الله عنه كان من الشبابِ المُدَلَّلينَ، في أهلهم في مكةَ، ولما أسلَم هَجَرُوه، وقَطَعُوا عنه المالَ، ولكنَّه رضي أن يهَاجِرَ معَ رسولِ اللهِ ﷺ، وكان يَلْبَسُ ثيابًا مُرَقَّعةً بعدَ أن كان أبواهُ يلْبِسَانِه أحسنَ الثيابِ في مكةَ قبلَ إسلامِه[1].

وأما حمزةُ رضي الله عنه فقد قُتِلَ في غزوةِ أُحُدٍ.

قَالَ ابنُ حجرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٣/ ١٤١):

قولُه: «حدّثنا أحمدُ بنُ محمدٍ المكيُّ». هو الأَزْرَقيُّ على الصحيحِ.

قولُه: «عن سعدٍ»؛ أي ابنِ إبراهيمَ بن عبد الرحمنِ بن عوفٍ، فإبراهيمُ بنُ سعدٍ في هذا الإسناد راوٍ عن أبيه، عن جدِّه، عن جدِّ أبيه، وَسَيَأْتِي سياقُه في البابِ الذي يليه أصرحَ اتصالًا من هذا، ويَأْتِي الكلامُ على فوائدِهِ مُسْتَوْفًى في بابِ غزوةِ أحدٍ من كتابِ المغازي[2].

---

(١) انظر ترجمته في: «سير أعلام النبلاء» (١/ ١٤٥ ـ ١٤٨)، و«أسد الغابة» (٥/ ١٨١-١٨٤)، و«الإصابة» (٧/ ٢١٤-٢١٦)، و«الاستيعاب» (١٠/ ٢٥١-٢٥٣).

(٢) «فتح الباري» (٧/ ٣٧٥).

وشاهدُ الترجمةِ منه: قولُه في الحديثِ: فلم يوجَدْ لهُ؛ لأنَّ ظاهرَه أنه لم يوجَدْ ما يمْلُكُه إلا البُرْدَ المذكورَ، ووقعَ في روايةِ الأكثرِ: إلا بُرْدَه بالضمير العائد عليه، وفي روايةِ الكُشْمِيهَنِيِّ: «إلا ببردة» بلفظِ واحدةِ البرودِ، وسَيأْتِي حديثُ خبَّابٍ في البابِ الذي بعدَه بلفظِ: «ولم يتْرُكْ إلا نَمِرةً».

واختُلِف فيما إذا كان عليه دَينٌ مُسْتَغْرِقٌ هل يكون كفنُه ساترًا لجميع بدنه أو للعورة فقط؟ المُرَجَّحُ الأولُ، ونَقَل ابنُ عبدِ البرِّ الإجماعَ على أن لا يجْزِئُ ثوبٌ واحدٌ يصِفُ ما تَحتَه من البدنِ.

قولُه: «أو رجلٌ آخرُ». لم أَقِفْ على اسمِه، ولم يقَعْ في أكثرِ الرواياتِ إلا بذكرِ حَمْزَةَ، ومُصْعَبٍ فقط، وكذا أخرجه أبو نُعَيمٍ في مُسْتَخْرَجِه، من طريقِ منصورِ بنِ أبي مُزاحِمٍ، عن إبراهيمَ بنِ سعدٍ.

قَالَ الزينُ بنُ المُنَيِّرِ: يُسْتَفَادُ من قصةِ عبدِ الرحمنِ: إيثارُ الفقرِ على الغِنَى، وإيثارُ التخَلِّي للعبادةِ على تعاطِي الاكتسابِ، فلذلك امتنَع من تناولِ ذلك الطعامِ، مع أنه كان صائمًا.اهـ

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٢٦- باب إِذَا لَمْ يوجَدْ إلا ثَوْبٌ وَاحِدٌ.

١٢٧٥- حَدَّثَنا مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ، أَخْبَرَنا عَبْدُ اللهِ، أَخْبَرَنا شُعْبَةُ، عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ أَبِيهِ، إِبْرَاهِيمَ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أُتِيَ بِطَعَامٍ -وَكَانَ صَائِمًا- فَقَالَ: قُتِلَ مُصْعَبُ بْنُ عُمَيرٍ -وَهُوَ خَيرٌ مِنِّي- كُفِّنَ فِي بُرْدَةٍ، إِنْ غُطِّيَ رَأْسُهُ بَدَتْ رِجْلاهُ، وَإِنْ غُطِّيَ رِجْلاهُ بَدَا رَأْسُهُ، وَأُرَاهُ قَالَ: وَقُتِلَ حَمْزَةُ -وَهُوَ خَيرٌ مِنِّي- ثُمَّ بُسِطَ لَنَا مِنَ الدُّنْيا مَا بُسِطَ -أَوْ قَالَ: أُعْطِينَا مِنَ الدُّنْيا مَا أُعْطِينَا- وَقَدْ خَشِينَا أَنْ تَكُونَ حَسَنَاتُنَا عُجِّلَتْ لَنَا، ثُمَّ جَعَلَ يبْكِي حَتَّى تَرَكَ الطَّعَامَ.

٢٧- بابُ إِذَا لَمْ يجِدْ كَفَنًا إلا مَا يوارِي رَأسَهُ أَوْ قَدَمَيهِ غطَّى رَأسَهُ.

١٢٧٦- حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفصِ بْنِ غِياثٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا الأَعْمَشُ، حَدَّثَنَا شَقِيقٌ، حَدَّثَنَا خَبَّابٌ رضي الله عنه قَالَ: هَاجَرْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ نَلْتَمِسُ وَجْهَ اللهِ، وَوَقَعَ أَجْرُنَا عَلَى اللهِ، فَمِنَّا مَنْ مَاتَ لَمْ يأْكُلْ مِنْ أَجْرِهِ شَيئًا، مِنْهُمْ مُصْعَبُ بْنُ عُمَيرٍ، وَمِنَّا مَنْ أَينَعَتْ لَهُ ثَمَرَتُهُ فَهُوَ يهْدِبُهَا[1]، قُتِلَ يومَ أُحُدٍ فَلَمْ نَجِدْ مَا نُكَفِّنُهُ إلا بُرْدَةً، إِذَا غَطَّينَا بِهَا رَأْسَهُ خَرَجَتْ رِجْلاهُ، وَإِذَا غَطَّينَا رِجْلَيهِ خَرَجَ رَأْسُهُ، فَأَمَرَنَا النَّبِيُّ ﷺ أَنْ نُغَطِّيَ رَأْسَهُ، وَأَنْ نَجْعَلَ عَلَى رِجْلَيهِ مِنَ الإِذْخِرِ.

[١٢٧٦- أطرافه في: ٣٨٩٧، ٣٩١٣، ٤٠٤٧، ٤٠٨٢، ٦٤٣٢، ٦٤٤٨].

في هذا الحديث فائدةٌ، وهي: أنه إذا قصَر الكفنُ، فإنَّه يُبْدَأُ بتغطيةِ الرأسِ، ويُجْعَلُ على بَقِيَّةِ البدنِ شيءٌ من الإِذْخِرِ، والإذخِرُ نباتٌ معروفٌ يجعَلُ في البيوتِ والقُيُونِ يَعْنِي الحدادينَ والقبورِ أيضًا.

فأمَّا البيوتُ: فإنهم إذا وَضَعُوا الجريدَ في السَّقْفِ، وَخافُوا مِنْ أنْ يَتَخَلَّل الطِّينُ من الجريدِ، وَينْزِلُ، وَضَعُوا بينهُ وبينَ الجريدِ هذا الإِذْخِرَ.

وأمَّا القَيْنُ، وهو الحدادُ؛ فلأنَّ الإذْخِرَ يُسْرِعُ فيه اشتعالُ النارِ، فيجْعَلُه الحدَّادُون عندَهم، يُشْعِلُونَ به النارَ التي يوقِدُونَها على الحديدِ.

وأمَّا القبورُ: فإنَّهم إذا صَفُّوا اللَّبِنَ جعَلوا الإذْخِرَ بينها، وضربوا عليه الطِّينَ حتى لا يَنْزِلَ الترابُ على الميتِ.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رحمه الله:

٢٨- بابُ مَنِ اسْتَعَدَّ الْكَفَنَ فِي زَمَنِ النَّبِي ﷺ فَلَمْ يُنْكِرْ عَلَيهِ[2].

---

(١) قال الحافظ رحمه الله في «الفتح» (٣/ ١٤٢): قوله: فهو يهدبها. بفتح أوله وكسر المهملة؛ أي: يَجْتَنِيها. وضبطه النووي بضم الدال، وحكى ابن التين تثليثها.اهـ

(٢) قال ابن حجر رحمه الله في «الفتح» (٣/ ١٤٣): ضبط في روايتنا بفتح الكاف على البناء للمجهول، =

١٢٧٧ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ سَعْدٍ رضي الله عنه أَنَّ امْرَأَةً جَاءَتِ النَّبِيَّ ﷺ بِبُرْدَةٍ مَنْسُوجَةٍ فِيهَا حَاشِيَتُهَا «أَتَدْرُونَ مَا الْبُرْدَةُ؟» قَالُوا: الشَّمْلَةُ؟ قَالَ: «نَعَمْ» قَالَتْ: نَسَجْتُهَا بِيَدِيَّ فَجِئْتُ لأَكْسُوَكَهَا فَأَخَذَهَا النَّبِيُّ ﷺ مُحْتَاجًا إِلَيهَا، فَخَرَجَ إِلَينَا وَإِنَّهَا إِزَارُهُ، فَحَسَّنَهَا فُلانٌ فَقَالَ: اكْسُنِيهَا، مَا أَحْسَنَهَا. فَقَالَ الْقَوْمُ: مَا أَحْسَنْتَ، لَبِسَهَا النَّبِيُّ ﷺ مُحْتَاجًا إِلَيهَا، ثُمَّ سَأَلْتَهُ، وَعَلِمْتَ أَنَّهُ لا يَرُدُّ قَالَ: إِنِّي وَاللهِ مَا سَأَلْتُهُ لأَلْبَسَهَا إِنَّمَا سَأَلْتُهُ لِتَكُونَ كَفَنِي قَالَ سَهْلٌ: فَكَانَتْ كَفَنَهُ.

[الحديث ١٢٧٧ - أطرافه في: ٢٠٩٣، ٥٨١٠، ٦٠٣٦].

في هذا الحديثِ: دليلٌ على كَرَمِ النَّبِيِّ ﷺ، وعلى منزلتِه في قلوبِ أصحابِه، وأنهم يهْدُونَ إليه الأشياءَ التي يَرَوْنَها مرغوبةً[1].

وفيه أيضًا: دليلٌ على جوازِ السؤالِ إذا كان لغرضٍ صحيحٍ؛ لأنَّ النبي ﷺ لم يُنْكِرْ على هذا السائلِ، وأَعْطَاهُ ما طَلَبَ، إلَّا أنَّ هذه الفائدةَ قد يُعَكِّرُ عليها ما جاء في الأحاديث الأُخْرَى من النَّهي عن السؤال[2] لاسيَّما إذا كان المسئولُ ذا كرمٍ، وحياءٍ، وخجلٍ.

قَالَ ابنُ حجرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٣/ ١٤٤):

وفي هذا الحديثِ من الفوائدِ: حسنُ خُلُقِ النبيِّ ﷺ وسَعَةِ جُودِه، وقبولِه الهديةَ، واسْتَنْبطَ منه المُهَلَّبُ جوازَ تركِ مكافأةِ الفقيرِ على هديتِه، وليس ذلك بظاهرٍ منه؛ فإن

=

وحُكِي الكسر على أن فاعل الإنكار النبي ﷺ.اهـ

(١) سئل الشيخ الشارح رَحِمَهُ اللَّهُ: هل يجوز قبول الهدية من المرأة، أم أن هذا خاصٌّ بالنبي ﷺ؟

فأجاب رَحِمَهُ اللَّهُ: نعم، يجوز قبول الهدية من المرأة.

فسئل رَحِمَهُ اللَّهُ: ألا يُقيَّد ذلك بعدم الفتنة؟

فأجاب رَحِمَهُ اللَّهُ: كل شيء مباح فهو مقيَّد بعدم الفتنة.

(٢) ومن ذلك ما رواه أحمد في «مسنده» (٥/ ٢٧٥) (٢٢٣٦٦)، والنسائي (٢٥٩٠)، وابن ماجه (١٨٣٧)، عن ثوبان رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَن يتكفل لي بواحدة، وأتكفل له بالجنة؟» قال ثوبان: أنا. قال: «**لا تسأل الناس**»؛ يعني: شيئًا، قال: نعم، قال: فكان لا يسأل.

قال الشيخ الألباني رَحِمَهُ اللَّهُ في تعليقه على سنن النسائي، وابن ماجه: صحيح.

المكافأةَ كانت عادةَ النبيِّ ﷺ مستمرةً، فلا يَلْزَمُ من السكوتِ عنها هنا ألا يكونَ فَعَلَها، بل ليس في سياقِ هذا الحديثِ الجزمُ بكونِ ذلك كان هديةً، فيُحْتَمَلُ أن تَكُونَ عَرَضَتْها عليه لِيَشْتَرِيهَا منها.اهـ

لكن هذا بعيدُ الاحتمالِ؛ إذ كيف تكونُ قد أَتَتْ لتَبِيعَها، وهي تقولُ: فجِئْتُ لأَكْسُوَكَها، ولم تَقُل: لأَبِيعَها لكَ، لكن هذا -كما قُلْنَا لكم سابقًا- مما يَحْدُثُ من العلماءِ عند المضايقاتِ، فيقولُ أشياءَ بعيدةً.

ثُمَّ قَالَ الحافظُ رَحِمَهُ اللَّهُ:

وفيه: جَوَازُ الاعتمادِ على القرائنِ ولو تَجَرَّدَت لقولِهم: فَأَخَذَهَا مُحْتَاجًا إِليها.

وفيه نظرٌ؛ لاحتمالِ أن يكونَ سبقَ لهم منه قولٌ يدُلُّ على ذلكَ، كما تقدَّم.

قَالَ: وفيه الترغيبُ في المصنوعِ بالنسبة إلى صانِعِه إذا كان ماهرًا، ويُحْتَملُ أن تَكُونَ أرادَتْ بنسبتِه إليها إزالةَ ما يُخْشَى من التدليسِ.اهـ

الاحتمالاتُ العقليةُ ليس لها مجالٌ في مثلِ هذه الأمورِ، ولو قلنا بكلِّ احتمالٍ يرْتَضيه العقلُ ما صحَّ لنا استدلالٌ.

ثُمَّ قَالَ ابنُ حجرٍ:

وفيه: جَوَازُ استحسانِ الإنسانِ ما يراه على غيرِه من الملابسِ، وغيرِها، إما لِيُعْرِفَه قدرَها، وإما لِيُعَرِّضَ له بطلبِه منه حيثُ يسُوغُ له ذلك.

وفيه: مَشْرُوعِيَّةُ الإنكارِ عند مخالفةِ الأدبِ ظاهرًا، وإن لم يبْلُغِ المُنْكَرُ درجةَ التحريم.اهـ

فبعضُ النَّاسِ مثلًا إذا رأى مع شخصٍ شيئًا حسنًا قال: هذا شيءٌ جيدٌ، هذه ساعةٌ طيبةٌ، هذا قلمٌ طيبٌ. فيُعَرِّضُ، وقد يَكُونُ يريدُ بذلك أن يشْتَدَّ طلبُ الرجلِ لمثلِ هذا.

ثُمَّ قَالَ ابنُ حَجَرٍ: وفيه التبرُّكُ بآثارِ الصالحينَ.اهـ

أما التَّبَرُّكُ بآثارِ الصالحينَ فهذا لا دليلَ فيه؛ لأن هذا من خصائص النبي ﷺ، إذ لم يُفْعَلْ هذا في غيرِه، ومن المعلومِ أن الصحابةَ أَصْلَحُ الصالحينَ، ومع ذلك لم يكنْ بعضُهم يَفْعَلُ مثلَ هذا في بعضٍ، لكنَّ النبي ﷺ له خاصيةٌ، ليست لغيره.

ثُمَّ قَالَ ابنُ حَجَرٍ:

وقال ابنُ بَطَّالٍ: فيه جوازُ إعدادِ الشيء قبلَ وقتِ الحاجةِ إليه. قال: وقد حفَرَ جماعةٌ من الصالحينَ قبورَهم قبل الموتِ. وتعقَّبَه الزينُ بنُ المُنَيِّرِ بأن ذلك لم يَقَعْ من أَحَدٍ من الصحابةِ، قال: ولو كان مستحبًّا لكثُرَ فيهم.

وقال بعضُ الشافعيةِ: يَنْبَغِي لِمَن اسْتَعَدَّ شيئًا من ذلك أن يجْتَهِدَ في تحصيله من جهةٍ يثِقُ بحلِّها، أو من أثرِ مَن يَعْتَقِدُ فيه الصلاحَ، والبركةَ. اهـ

وَنَحْنُ نقولُ في مسألةِ حفر القبورِ: إنَّه لا يَجُوزُ أن يَحْفِرَ الإنْسَانُ قبرَه في المقبرةِ المُسبَّلَةِ[1]؛ لأن المقبرةَ المُسَبَّلَةَ تكونُ لمَن سبقَ؛ كالمساجدِ.

ثم إن هناك شيئًا آخرَ، هو هل يَعْلَمُ هذا الرجلُ أنه سَيَمُوتُ في هذا المكانِ؟

الجوابُ: لا بلا شكٍّ، لأن اللهَ يَقُولُ: ﴿وَمَا تَدْرِى نَفْسٌۢ بِأَىِّ أَرْضٍ تَمُوتُ﴾ [لقمان: ٣٤]، فكيف يتحَجَّرُ إذن أرضًا مُسَبَّلَةً؛ لِيُدْفَنَ فيها، وهو لا يدْرِي أَيْنَ يَمُوتُ؟!

وما ذكَرهُ ابنُ حَجَرٍ عن بعضِ الصالحينَ، ينْبَغِي أن يُعَقَّبَ عليه بهذا، ويقالُ:

أولًا: هذا ليس من هدي الصحابة رضي الله عنهم.

وثانيًا: أنَّه إذا كانت المقبرةُ مسبَّلةً كان حرامًا؛ لأن المسبَّلةَ لمن سبَق.

وثالثًا: أنه لا يدْرِي أين يمُوتُ؟ فكيفَ يَحْفِرُ قبرَه في مكانٍ؟![2].

---

(١) يقال: سَبَّلَ الشيء. إذا أباحه وجعله في سبيل الله. «لسان العرب» و«المعجم الوسيط» (س ب ل).

(٢) وكلام شيخ الإسلام يشمل حفر الإنسان لقبره عمومًا، سواء كانت المقبرة مسبلة، أم غير مسبلة.

قال رحمه الله في «الاختيارات» (ص١٣٤): ولا يستحب للرجل أن يَحْفِر قبره قبل أن يموت؛ فإن النبي ﷺ لم يفعل ذلك لا هو، ولا أصحابه، والعبد لا يدري أين يموت، وإذا كان مقصود الرجل الاستعداد للموت فهذا يكون بالعمل الصالح. اهـ

وقد سئل الشيخ الشارح رحمه الله: ما تقولون فيمن يشتري كفنه قبل موته؟

فأجاب رحمه الله: هذا أيضًا من البدع؛ لأن النبي ﷺ لم يفعل ذلك، وكذلك الصحابة لم يفعلوه، لكن هذا الصحابي الوارد ذكره في حديث الباب إنما أراد بذلك أن يتبرك بآثار النبي ﷺ، وقد فَطِن البخاريُّ رحمه الله لهذا، فقال: باب من اسْتَعَدَّ الكفنَ في زمن النبي ﷺ فلم يُنكَر عليه. أما بعد زمنه ﷺ فلا يُعَدُّ.

ثُمَّ قَالَ الإِمَامُ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى:

٢٩- باب اتِّبَاعِ النِّسَاءِ الْجَنَائِزَ.

١٢٧٨- حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ بْنُ عُقْبَةَ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ خَالِدٍ، عَنْ أُمِّ الْهُذَيْلِ، عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا قَالَتْ: نُهِينَا عَنِ اتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ، وَلَمْ يُعْزَمْ عَلَيْنَا[1].

أَطْلَقَ البُخاري رَحِمَهُ اللهُ البابَ، فقال: بابُ اتباعِ النساءِ الجنائزَ، ولم يجْزِمْ فيه بحكمٍ، ثم أتى بحديثِ أمِّ عطيةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا: نُهينا عنِ اتباعِ الجنائزِ، ولم يُعْزَمْ علينا وَمَعْلُومٌ أَنَّ النَّاهِيَ هُوَ النبيُّ ﷺ، فالنَّهيُ إِذَنْ ثَبَتَ، لكنَّ قَوْلَها: وَلَم يُعْزَمْ عَلَيْنَا، هو من قولِ أمِّ عطيةَ، وعليه فيكونُ لدينا الآن قولانِ:

الأولُ: نهي النبي ﷺ. الثاني: فَهْمُ أمِّ عطيةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا.

ولذلك فقد اختلَفَ رَحِمَهُمُ اللهُ في هذا، فمن العلماءِ من قال أمُّ عطيةَ امرأةٌ عربيةٌ تَفْهَمُ، وهي أيضًا تَتولَّى تغسيلَ النساءِ، وما يتعلَّقُ بهنَّ، فلا شكَّ أنها في هذا البابِ إلى فهمِ مرادِ النبيِّ ﷺ أقربُ من غيرِها.

ومنهم من قال: نحكُمُ بالنهي، ولسنا مُتَعَبَّدينَ بفهمِ أمِّ عطيةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا، ولهذا اختَلَفوا: هل اتباعُ المرأةِ الجنائزَ محرمٌ، أو أنه مَكْرُوهٌ، فَمَن أخذ بصدرِ الحديثِ: «نُهينا عنِ اتباعِ الجنائزِ» قال: إنه مُحَرَّمٌ.

ومن أخذَ بآخرِهِ قال: «إنه مَكْرُوهٌ»[2].

قَالَ ابنُ حجرٍ رَحِمَهُ اللهُ في «الفتح» (٣/ ١٤٥):

قولُه: «بابُ اتباعِ النساءِ الجنازةَ». قَالَ الزينُ بن المنيِّرِ: فَصَلَ المصنِّفُ رَحِمَهُ اللهُ بينَ هذه الترجمةِ وبين فَضْلِ اتباعِ الجنائزِ بتراجمَ كثيرةٍ تُشْعِرُ بالتفرقةِ بينَ النساءِ،

---

(١) رواه مسلم (٢/ ٦٤٦) (٩٣٨) (٣٤).

(٢) لفضيلة الشيخ بكر بن عبد الله أبي زيد رسالة نفيسة في حكم زيارة النساء للقبور واتباعهن للجنائز، فانظرها في كتاب «الأجزاء الحديثية» (ص١٠٥ ـ ١٤١).

والرجالِ، وأن الفَضْلَ الثابتَ في ذلك يخْتَصُّ بالرجالِ دونَ النساءِ؛ لأن النهيَ يقْتَضِي التحريمَ، أو الكَرَاهَةَ، والفَضْلُ يَدُلُّ على الاستحبابِ، ولا يجْتَمِعَانِ، وأَطْلَقَ الحكمَ هنا لِمَا يُتَطَرَّقُ إليه من الاحتمالِ.اهـ

في الواقع أَنَّ البخاريَّ رَحِمَهُ اللَّهُ لم يُطْلِقِ الحكمَ، وإنما أبقى الحكمَ مفتوحًا، فقال: بابُ اتباعِ النساءِ الجنائزَ هل هو مشروعٌ أو غيرُ مشروعٍ؟ وهل هو منهيٌّ عنه أو غيرُ منهيٍّ عنه؟

ثُمَّ قَالَ ابن حَجَرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ:

ومِن ثَمَّ اختلفَ العلماءُ في ذلك، ولا يخْفَى أن مَحَلَّ النزاعِ، إنما هو حيثُ تُؤْمَنُ المفسدةُ.

قوله: «حدَّثنا سفيانُ». هو الثوريُّ، وأمُّ الهُذَيْلِ هي حَفْصَةُ بنتُ سيرينَ.

قولها: «نُهينا». تَقَدَّم في الحيض من روايةِ هِشامِ بنِ حسَّانَ، عن حَفْصَةَ، عنها بلفظِ: كنَّا نُهينا عن اتباعِ الجنائزِ.

ورَواه يزِيدُ بنُ أَبِي حَكِيمٍ، عن الثوريِّ بإسنادِ هذا البابِ بلفظِ: نَهَانا رسولُ اللهِ ﷺ. أخرَجه الإسماعيليُّ وفيه ردٌّ على مَن قال: لا حُجَّةَ في هذا الحديثِ؛ لأنه لم يسَمِّ الناهِيَ فيه لما رواه الشيخانِ، وغيرُهما أن كلَّ ما ورَد بهذه الصيغةِ كان مرفوعًا، وعلى الأصحِّ عندَ غيرِهما من المُحَدِّثينَ.

ويؤَيدُ روايةَ الإسماعيليِّ ما رواهُ الطبرانِيُّ، من طريقِ إسماعيلَ بنِ عبدِ الرحمنِ بنِ عطيةَ، عن جَدَّتِه أمِّ عطيةَ قالت: لما دخلَ رسولُ اللهِ ﷺ المدينةَ جمَعَ النساءَ في بيتٍ، ثم بعَث إلينا عمرَ، فقال: إني رسولُ رسولِ اللهِ إليكُنَّ، بعثَني إليكن لأُبايعَكُنَّ على ألا تُشْرِكْنَ باللهِ شيئًا... الحديث.

وفي آخرِه: وأمَرَنا أنْ نُخْرِجَ في العيدِ العواتقَ، ونهانا أن نَخْرُجَ في جنازةٍ.

وهذا يدلُّ على أن روايةَ أمِّ عطيةَ الأولى من مُرْسَلِ الصحابةِ.

قولُها: «ولم يُعْزَمْ علينا». أي: ولم يُؤَكَّد علينا في المنعِ، كما أُكِّدَ علينا في غيره من المنهياتِ، فكأنها قالت: كُرِه لنا اتباعُ الجنائزِ من غيرِ تحريمٍ.

وقال القرطبيُّ: ظاهرُ سياقِ أمِّ عطيةَ أن النهيَ نهيُ تنزيهٍ وبه قال جمهورُ أهلِ العلمِ، ومَالَ مالكٌ إلى الجوازِ، وهو قولُ أهلِ المدينةِ.

ويدُلُّ على الجوازِ ما رواه ابنُ أبي شيبةَ، من طريقِ محمدِ بن عمرِو بنِ عطاءٍ، عن أبي هريرةَ، أنَّ رسولَ اللهِ ﷺ كان في جِنازةٍ فرأَى عمرُ امرأةً فصاحَ بها، فقال: «**دَعْها يا عمرُ**» الحديث.

وأخرجهُ ابنُ ماجه، والنَّسائيُّ من هذا الوجهِ، ومن طريقٍ أُخرى، عن محمدِ بن عمرِو بنِ عطاءٍ، عن سلمةَ بنِ الأَزْرَقِ، عن أبي هريرةَ، ورجالُه ثقاتٌ.

وقال المُهَلَّبُ: في حديثِ أمِّ عطيةَ دَلالةٌ على أن النهيَ من الشارعِ على درجاتٍ.

وقال الدَّاوُدِي: قولُها: «نُهينا عن اتباع الجنائز». أي: إلى أن نَصِلَ إلى القبورِ.

وقولُها: ولم يُعْزَمْ علينا؛ أي: ألَّا نأتيَ أهلَ الميتِ فنُعَزِّيَهم، ونَترَحَّمُ على ميتهم من غير أن نَتَّبعَ جِنازتَه. انتهى.

وفي أخذِ هذا التفصيلِ من هذا السياق نظرٌ، وهذا من غير شكٍّ؛ لأنه بعيدٌ من الحديثِ.

ثُمَّ قَالَ ابنُ حَجَرٍ:

نعم، هو في حديثِ عبدِ اللهِ بنِ عمرِو بنِ العاصِ، أنَّ النبيَّ ﷺ رأى فاطِمَةَ مُقْبِلَةً، فقال: «**من أينَ جِئتِ؟**» فقالتْ: رَحَّمْتُ على أهل هذا الميتِ ميتَهم. فقال: «**لعلَّك بلغْتِ معهم الكُدِى**» قالت: لا... الحديث، وأخرجه أحمدُ والحاكمُ وغيرُهما.

فأنكَر عليها بلوغ الكُدِي وهو بالضَّمِّ وتخفيفِ الدالِ المكسورةِ، وهي المقابرُ، ولم يُنْكِرْ عليها التعزيةَ.

وقال المُحِبُّ الطَّبريُّ: يُحتَمَلُ أن يكونَ المرادُ بقولِها: ولم يُعْزَمْ علينا. أي: كما عَزَم على الرجالِ بترغيبهم في اتباعِها لحصولِ القيراطِ، ونحوِ ذلك، والأولُ أظهرُ. واللهُ أعلمُ.اهـ

تفسيرُه رَحِمَهُ اللَّهُ لقولِها: ولم يُعْزَمْ علينا؛ أي: أن نَتْبَعَها. هذا لا شكَّ أنه تحريفٌ، وعلى كلِّ حالٍ: فإنَّ هذه المسألةَ مختلفٌ فيها: هل يجوزُ للنساءِ أن يتْبَعْنَ الجنائزَ أَوْ لا؟

فَمِنَ العلماءِ من قال: إِنَّه يَجُوزُ، وقال: إن النهيَ ليس فيه عزيمةٌ.

ومنهم مَنْ قال: يُكْرَهُ؛ لأنه ثَبَتَ النَّهيُّ وبُقِيتِ العزيمةُ، وهذا هو حقيقةُ المكروهِ.

ومنهم مَنْ قال: يَحْرُمُ؛ لأنَّ قولَها: «**ولم يُعْزَمْ علينا**» إنما هو من فهمِها، ونحن إنما نَتَعَبَّدُ بقولِ الرسولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ.

ولا شكَّ أن منعَ النساءِ من اتباعِ الجنائزِ أبعدُ من الفتنةِ، وأسلَمُ من الشُّبْهَةِ، فيُمْنَعْنَ من اتباعِ الجنائزِ، سواءٌ قلنا: إِنَّه مكروهٌ. أو قلنا: إِنَّه مُحَرَّمٌ. لما يَتَرَتَّبُ على ذلك من خوفِ الفتنةِ.

والغالبُ أنَّ النساءَ ضعيفاتٌ فلا يتَحَمَّلْنَ، فربما يَحْصُلُ منهنَّ نياحةٌ، وندبٌ، وصياحٌ، فيحْصُلُ بذلك شرٌّ كثيرٌ.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٣٠- باب إِحْدَادِ الْمَرْأَةِ عَلَى غَيرِ زَوْجِهَا.

١٢٧٩ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ، حَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ عَلْقَمَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ قَالَ: تُوُفِّيَ ابْنٌ لأُمِّ عَطِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، فَلَمَّا كَانَ الْيَوْمُ الثَّالِثُ دَعَتْ بِصُفْرَةٍ فَتَمَسَّحَتْ بِهِ، وَقَالَتْ: نُهِينَا أَنْ نُحِدَّ[1] أَكْثَرَ مِنْ ثَلاثٍ إلا بزَوْجٍ.

١٢٨٠ - حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ، حَدَّثَنَا سُفْيانُ، حَدَّثَنَا أَيوبُ بْنُ مُوسَى قَالَ: أَخْبَرَنِي حُمَيْدُ بْنُ نَافِعٍ، عَنْ زَيْنَبَ ابْنَةِ أَبِي سَلَمَةَ قَالَتْ: لَـمَّا جَاءَ نَعْيُ أَبِي سُفْيانَ مِنَ الشَّامِ دَعَتْ أُمُّ حَبِيبَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا بِصُفْرَةٍ فِي الْيَوْمِ الثَّالِثِ فَمَسَحَتْ عَارِضَيهَا وَذِرَاعَيهَا، وَقَالَتْ: إِنِّي كُنْتُ عَنْ

---

(١) قال ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٣/ ١٤٦): قوله: أن نُحِد. بضم أوله من الرباعي، ولم يَعْرِف الأصمعي غيرَه، وحكى غيره فتح أوله ضم ثانيه من الثلاثي، يقال: حَدَّتْ المرأة، وأَحَدَتْ بمعنًى. اهـ

هَذَا لَغَنِيَة، لَوْلا أَنِّي سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يقُولُ: «لا يحلُّ لامْرَأَةٍ تُؤْمِنُ بِالله وَالْيَوْمِ الآخِرِ أَنْ تُحِدَّ عَلَى مَيتٍ فَوْقَ ثَلاثٍ إِلا عَلَى زَوْجٍ؛ فَإِنَّهَا تُحِدُّ عَلَيهِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا»[١].

[الحديث ١٢٨٠ - أطرافه في: ١٢٨١، ٥٣٣٤، ٥٣٣٩، ٥٣٤٥].

١٢٨١ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ عَبْدِ الله بْنِ أَبِي بَكْرِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ حَزْمٍ[٢]، عَنْ حُمَيدِ بْنِ نَافِعٍ، عَنْ زَينَبَ بِنْتِ أَبِي سَلَمَةَ أَخْبَرَتْهُ قَالَتْ: دَخَلْتُ عَلَيَّ أُمِّ حَبِيبَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَتْ: سَمِعْتُ رَسُولَ الله ﷺ يقُولُ: «لا يحلُّ لامْرَأَةٍ تُؤْمِنُ بِالله وَالْيَوْمِ الآخِرِ تُحِدُّ عَلَى مَيتٍ فَوْقَ ثَلاثٍ إِلا عَلَى زَوْجٍ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا»[٣].

١٢٨٢ - ثُمَّ دَخَلْتُ عَلَى زَينَبَ بِنْتِ جَحْشٍ حِينَ تُوُفِّيَ أَخُوهَا، فَدَعَتْ بِطِيبٍ فَمَسَّتْ بِهِ، ثُمَّ قَالَتْ: مَا لِي بِالطِّيبِ مِنْ حَاجَةٍ، غَيرَ أَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ الله ﷺ عَلَى الْمِنْبَرِ يقُولُ: «لا يحلُّ لامْرَأَةٍ تُؤْمِنُ بِالله وَالْيَوْمِ الآخِرِ تُحِدُّ عَلَى مَيتٍ فَوْقَ ثَلاثٍ إِلا عَلَى زَوْجٍ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا»[٤].

[الحديث ١٢٨٢ - طرفه في: ٥٣٣٥].

هذا البابُ في حكمِ إحدادِ المرأةِ على غير زوجها وفيه التصريحُ الواضحُ في أنه لا يحلُّ للمرأةِ أن تُحِدَّ على غيرِ زوجها إلا ثلاثةَ أيام فأقلَّ، ومثلُها الرجلُ.

وأما على الزوجِ فتُحِدُّ أربعةَ أشهرٍ وعشرًا، إلا أن تكونَ حاملًا، فإنها تُحِدُّ مدةَ العدةِ، ولو قلَّتْ عن أربعةِ أشهرٍ وعشرًا.

وما هو الإحدادُ؟

الإحدادُ هو: الامتناعُ عمَّا يأتي:

---

(١) مسلم (٢/ ١١٢٣، ١١٢٤) (١٤٨٦) (٥٨).

(٢) قال الشيخ الشارح رَحِمَهُ اللَّهُ: يؤتى بالواو في «عمرو» للفرق بينه، وبين «عمر»، وإلا فإنه عند الإعراب تُحْذَف الواو، ولذلك فإنها إذا جاءت منصوبة تقول: عَمْرًا. فتحذف الواو. اهـ

(٣) رواه مسلم (٢/ ١١٢٥) (١٤٨٦) (٥٩).

(٤) رواه مسلم (٢/ ١١٢٤) (١٤٨٧).

أولًا: كلُّ تجميلٍ للبدنِ، فإنه يجبُ الامتناعُ منه، مثلُ الكحلِ، والتَّحْميرِ، والمِكْياجِ، وما أشبه ذلك، حتى إنهم سألوا النبي ﷺ عن امرأةٍ تُوفِّي زوجُها، وهي تَشْكِي عينَها أفنكْحُلُها؟ قال: «لا»[1] حتَّى قَالَ ابنُ حزمٍ رَحِمَهُ اللَّهُ: لا تَكْتَحِلُ، ولو أدَّى عدمُ اكتحالِها إلى أن تَفْقِدَ عينَها[2].

ثانيا: أن تَتَجَنَّبَ كلَّ زينةٍ مما يلبَسُ من الحُلِي، فلا يجوزُ أن تَتَحَلَّى بذهبٍ، ولا فضَّةٍ، ولا غيرهما مما يُتَحَلَّى به، ويُعَدُّ زينةً؛ كالأسورَةِ، والخُرْصانِ[3] والقِلادَةِ، وما أشْبَهها.

فإن كان عليها أَسْوِرَةٌ، وصَعُبَ أن تَخْرَجَ من يدِها فإنها تُقَصُّ، ولو حصَلَ في ذلك نقصٌ في قيمة الأسورةِ؛ لأن هذا النقصَ من أجلِ الإحداد.

وكذلك القول بالنسبة للخواتِمِ.

فإن قِيلَ: ما تقولُونَ فيما لو كانتِ المرأةُ مُتَجمِّلةً بتلبيس سنِّها شيئًا من الذهبِ، فهل يَلزَمُها أن تَخْلَعَهُ؟

الجوابُ: إذا أمكنَ خلعُ هذا المُلبَّسِ بدونِ أن يتَضَرَّرَ السنُّ وجبَ، وإن كان لا يمْكِنُ إلا بخلعِ السنِّ، فإن هذا ضرورةٌ، فلا يجِبُ خلْعُه لكن تحرِصُ على ألا تَفْتَحَ فمَها حتى لا يظْهَرَ؛ لأن بعضَ النساءِ اللَّاتِي يتَحلَّينَ بهذا يتَعَمَّدْنَ أن يَظْهَرَ إذا قامَتْ تُحَدِّث الناسَ، فهذه تُخْفِيه ما أمكنَ.

الثالث: الإحدادُ عن كلِّ لباسٍ على البدنِ يُعْتَبرُ زينةً كالقميصِ الجميلِ، والسراويلِ الجميلةِ، والخمارِ الجميل، وما أشبهَ ذلك.

وأما ما لا يُعَدُّ زينةً فلا بأسَ به بأيِّ لونٍ كان: أخضرَ، أحمرَ، أصفرَ، فما دامَ ليس بزينةٍ، ولا يقالُ: إن المرأةَ تجمَّلَتْ. فلا بأس به.

---

(١) رواه البخاري (٥٣٣٦)، ومسلم (٢/ ١١٢٤) (١٤٨٨).

(٢) «المحلى» (١٠/ ٢٧٨).

(٣) الخُرْصان جمع خُرْص، وهو الحلقة من الذهب أو الفضة. «المعجم الوسيط» (خ ر ص).

الرابع: أن تَمْتَنِع من كلِّ الطِّيبِ، سواءٌ كان دُهْنًا أو بَخُورًا فلا تَتطَيبُ إطلاقًا، لا في رأسِها، ولا في وجهها، ولا في يدَيها، ولا في ثيابِها، إلا إذا طَهُرَت من الحيضِ، فإنها تأخُذُ نُبْذةً يسيرةً من القُسْطِ[1]، أو الأظْفارِ[2]، من أجلِ أن تتبَخَّرَ بها، فتزولَ عنها رائحةُ الحيضِ، والنَّتَنِ، وهذا لحاجةٍ، وإلا فإنه لا يحلُّ لها الطِّيبُ.

الخامسُ: أن تَمْتَنِعَ من الخروجِ من البيتِ، فَتَبْقَى في بيتِها لا تَخْرُجُ منه إلا لحاجةٍ نهارًا، وضرورةٍ ليلًا.

لحاجةٍ نهارًا؛ مثل أن تخرُجَ في رَعْيِ غنمِها إذا لم يكُنْ لها راعٍ، أو أن تخرجَ في شراءِ حوائجِ البيتِ، إذا لم يكُنْ عندها من يشْتَرِي لها الحوائجَ، أو أن تخرُجَ في عيادةِ مريضٍ تَقْلَقُ إذا لم تَعُدْهُ، أو أن تَخْرُجَ في تجارةٍ إذا كان قوتُها من هذه التجارةِ، وما أشبهَ ذلك، وهذا كله في النهار.

وأما في الليلِ فلا تَخْرُجُ إلا للضرورة، والضرورةُ مثلُ أن تَخَافَ على نفسِها من الفُجَّارِ، أو أن تَتَسَعَّرَ النارُ في بيتِها، أو أَنْ تَكْثُرَ الأمطارُ، وتَخْشَى أَنْ يَسْقُطَ عليها البَيْتُ، أو أن يصيبها مرضٌ، إن لم تَذهَبْ إلى المستشفى هلكت.

فهذه خمسةُ أشياءَ تتجنبُها المرأةُ المُحِدَّةُ.

۞ وقولُها في الحديثِ: «**أربعةَ أشهرٍ وعشرًا**» يعنِي إذا لم تَكُنْ حاملًا، فإذا كانت حاملًا فإلى وضعِ الحملِ، ولو دقيقةً واحدةً، وعلى هذا فلو ماتَ الزوجُ وهي تُطْلَقُ أي: جاءها طَلْقُ الولادةِ، وبعدَ خُروجِ رُوحِه بدقيقةٍ واحدةٍ، خرجَ الحملُ فإنه ينْتَهِي الإحدادُ؛ لأن الإحدادَ تابعٌ للعدةِ.

ولو لم تَعْلَمْ بموتِ زوجها إلا بعدَ مُضي أربعةِ أشهرٍ وعشرٍ فلا عدة، ولا إحداد؛

---

(١) **القُسْط**: ضَرْب من الطِّيب. النهاية لابن الأثير (ق س ط).

(٢) **الأظْفار**: جنس من الطِّيب لا واحد له من لفظه، وقيل: واحده ظُفْر. وقيل: هو شيء من العطر أسود، والقطعة منه شبيهة بالظُّفْر. «النهاية» لابن الأثير (ظ ف ر).

لأن العدةَ تَبْتَدِئُ من موتِ الزوجِ، لا من علمِها بموتِ الزوجِ.

وكذلك لو لم تَعْلَمْ بموتِ زوجها إلَّا بعد أن وضَعَتْ فلا عدةَ ولا إحدادَ.

والإحدادُ عامٌّ لكلِّ زوجةٍ سواءٌ دخلَ بها، أو لم يدْخُلْ بها.

وفي هذا الحديثِ من الفوائدِ: أنه يَنْبَغِي للإنسانِ أن يزيلَ التُّهْمَةَ أو الشُّبْهَةَ بالعمل؛ وذلك لفعل أمِّ حبيبةَ حينَ تُوُفِّي أبوها سفيانَ، ولفعلِ زينبَ بنتِ جَحْشٍ حينَ تُوفِّي أَخوها، فَتَناولتَا الصفرةَ -يَعْنِي: الزَّعفرانَ- حتى لا تُتَّهَمَا بأنهما مُحِدَّتان أو يَشْتَبهَ الأمرُ على الناسِ.

فمثلُ هذه الأشياءِ تُعْتَبَرُ من بابِ التربيةِ، ولذلك تقولُ أمُّ حبيبةَ رضي الله عنها: إني كنتُ عن هذا لَغَنِيةٌ يعني: أنها لم تَكُنْ تُريدُ الطِّيبَ، لكنها فَعَلت ذلك، لئلا يتوهَّمَ الناسُ ما يخَالِفُ الشريعةَ، وإزالةُ الأوهامِ بالعملِ أقوى من إزالتهَا بالقولِ.

وكذلك زينبُ بنتُ جحشٍ حينَ تُوُفِّي أخوها، قالت: ما لي بالطيبِ من حاجةٍ، غيرَ أنِّي سمعتُ.

وهاتانِ المرأتانِ علاقتُهما بالرسولِ ﷺ أنهما زَوجَتاهُ.

وفي هذا الحديثِ أيضًا من الفوائدِ: أنه ينْبَغِي إعلانُ الأحكامِ الشرعيةِ التي يَحْتَاجُ الناسُ إليها، ولو على المنبرِ؛ لفعلِ الرسولِ صلى الله عليه وعلى آله وسلم.

* * *

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى:

٣١- بابُ زِيارَةِ القُبُورِ.

١٢٨٣ - حَدَّثَنا آدَمُ، حَدَّثَنا شُعْبَةُ، حَدَّثَنا ثَابِتٌ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رضي الله عنه قَالَ: مَرَّ النَّبِي ﷺ بِامْرَأَةٍ تَبْكِي عِنْدَ قَبْرٍ فَقَالَ: «اتَّقِي الله وَاصْبِرِي» قَالَتْ: إِلَيكَ عَنِّي؛ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَبْ بِمُصِيبَتِي -وَلَمْ تَعرِفْهُ- فَقِيلَ لَهَا: إِنَّهُ النَّبِي ﷺ فَأَتَتِ النَّبِيَّ ﷺ، فَلَمْ تَجِدْ عِنْدَهُ بَوَّابِينَ، فَقَالَتْ: لَمْ أَعرِفْكَ. فَقَالَ: «إِنَّمَا الصَّبْرُ عِنْدَ الصَّدْمَةِ الأُولَى»[1].

(١) رواه مسلم (٢/ ٦٣٧) (٦٢٦) (١٤).

هذا الحديثُ فيه زيارةُ القبورِ، لكن كيف نَسْتَدِلُّ به على ثبوتِ زيارةِ القبورِ؛ لأنه يقولُ: مرَّ النبي ﷺ بامرأةٍ تَبْكِي عندَ قبر. وهذا يدلُّ على أن النبي ﷺ زار المقبرةَ، وقد جاء في «صحيحِ مسلمٍ» أن النبي ﷺ قال: «**كنتُ نهيتُكم عن زيارةِ القبورِ، فزُورُوها؛ فإنَّها تُذَكِّرُ الموتَ**»[١]، وفي لفظٍ: «**تُذَكِّرُ الآخرَةَ**»[٢].

فزيارةُ القبورِ سنةٌ، ولكنَّها لمصلحةِ أهلِ القبورِ، لا لمصلحةِ الزائرِ، إلا الأجرَ الذي يحْصُلُ له بالزيارةِ وترقيقَ قلبِه.

وما أن يَحْصُلَ بذلك دفعُ ضرٍ، أو جلبُ منفعةٍ فلا.

وقد استدلَّ بعضُ العلماءِ بهذا الحديثِ على ثبوتِ زيارةِ النساءِ للقبورِ؛ لأن هذه المرأةَ زارَت قبرَ ولدِها[٣].

وفي هذا الاستدلالِ نظرٌ[٤]؛ لأن هذه امرأةٌ مُصابةٌ بمصيبةٍ عظيمةٍ، فخرجَتْ لقبرِ ولدِها فقط تَبْكِي من شدةِ الوَلَهِ عليه، والنبيُّ ﷺ قال لها: «**اتَّقِي اللهَ واصبِرِي**» يعني: اصبري على المصيبةِ ولا تَبْكِي عندَ القبرِ، إلا أن المرأةَ كانت مصيبتُها شديدةً، ولهذا قالت: إنَّك لم تُصَبْ بمُصِيبتي. وطَلَبَتْ منه أن يبْتَعِدَ عنها، ولم تعلم أنه الرسولُ ﷺ، فلما علِمَتْ أنه الرسولُ ﷺ جاءَتْ تَعْتَذِرُ؛ لأنها لم تَعْرِفْهُ، فقالَ لها: «**إنَّما الصبرُ عندَ الصدمةِ الأولى**» أي: صدمةِ المصيبةِ الأولى.

ولذلك ينْبَغِي للإنسانِ إذا أرادَ أن يصْبِرَ حقيقةً على المصائبِ، أن يتَلَقَّى المصيبةَ من أولِها بالصبرِ[٥].

---

(١) رواه مسلم (٩٧٧) (١٠٦)، من حديث بُرَيْدة، والحاكم في «المستدرك» (١/ ٥٣١)، وزاد: «فإنها تذكركم الموت». من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه.

(٢) رواه أحمد في «مسنده» (١/ ١٤٥) (١٢٣٦)، من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه.

(٣) انظر: «أحكام الجنائز» للشيخ الألباني رحمه الله (ص٢٢٩-٢٣٥).

(٤) انظر ما تقدم.

(٥) **سئل الشيخ الشارح** رحمه الله: هل ينبغي للإنسان أن يسأل الله أن يرزقه الصبر عند وقوع المصيبة؟

=

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٣٢- باب قَوْلِ النَّبِي ﷺ: «يُعَذَّبُ الْمَيتُ بِبَعْضِ بُكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيهِ»[1]. إِذَا كَانَ النَّوْحُ مِنْ سُنَّتِهِ؛ لِقَوْلِ الله تَعَالَى: ﴿قُوٓاْ أَنفُسَكُمۡ وَأَهۡلِيكُمۡ نَارٗا﴾ [التحريم:٦].

وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «كُلُّكُمْ رَاعٍ وَمَسْئُولٌ عَنْ رَعِيتِهِ»[2].

فَإِذَا لَمْ يكن مِنْ سُنَّتِهِ فَهُوَ كَمَا قَالَتْ عَائِشَةُ رضي الله عنها: ﴿أَلَّا تَزِرُ وَازِرَةٞ وِزۡرَ أُخۡرَىٰ ٣٨﴾ [النجم:٣٨]. وَهُوَ كَقَوْلِهِ: ﴿وَإِن تَدۡعُ مُثۡقَلَةٌ﴾ ذُنُوبًا ﴿إِلَىٰ حِمۡلِهَا لَا يُحۡمَلۡ مِنۡهُ شَيۡءٞ﴾ [فاطر:١٨]. وَمَا يرَخَّصُ مِنَ الْبُكَاءِ فِي غَيرِ نَوْحٍ.

وَقَالَ النَّبِي ﷺ: «ما تُقْتَلُ نَفْسٌ ظُلْمًا إلا كَانَ عَلَى ابْنِ آدَمَ الأَوَّلِ كِفْلٌ مِنْ دَمِهَا»[3]؛ وَذَلِكَ لأَنَّهُ أَوَّلُ مَنْ سَنَّ الْقَتْلَ.

۞ قولُ البخاريُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: «بابُ قولِ النبيِّ ﷺ: **يعذَّب الميتُ ببعضِ بكاءِ أهلِه عليه**». وذلك لأن البكاءَ إذا كان من البكاء الذي تأتي به الطبيعةُ الجبلَّةُ فإن الميتَ لا يُعَذَّبُ عليه، وإذا كان مُتكلَّفًا، أو فيه نياحةٌ، فإنه يُعَذَّبُ، لكنَّ البخاريَّ رَحِمَهُ اللَّهُ ذهبَ إلى شيءٍ آخرَ فقال: إذا كان النوحُ من سُنَّتِه. أي: أنه إذا كان من عادةِ أهلِه أنهم ينُوحُونَ على الميتِ ولم يُوصِ بعدمِه، فإنه يكونُ مُقِرًّا لهذا، فينالُه العذابُ منه، لقولِ الله تعالى:

=

فأجاب رَحِمَهُ اللَّهُ: نعم؛ وذلك لأن الصبر خُلق فاضل، فنسأل الله عز وجل أن يجعلنا من الصابرين عندَ البلاءِ، الشاكرين عند الرخاء.

(١) علقه البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ بصيغة الجزم في بداية هذا الباب كما في «الفتح» (٣/ ١٥٠)، وأسنده في نفس الباب من حديث ابن أبي مُلَيكة (١٢٨٦).

(٢) علقه البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ بصيغة الجزم، كما في «الفتح» (٣/ ١٥٠)، وقد أسنده رَحِمَهُ اللَّهُ في كتاب: الجمعة، باب: الجمعة في القرى (٨٩٣)، من طريق سالم بن عبد الله عن ابن عمر.
وانظر: «الفتح» (٢/ ٣٨٠).

(٢) علقه البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ بصيغة الجزم، كما في «الفتح» (٣/ ١٥٠)، وقد أسنده رَحِمَهُ اللَّهُ في كتاب: أحاديث الأنبياء (٣٣٣٥)، وفي كتاب: الديات (٦٨٦٨)، وفي كتاب: الاعتصام بالكتاب والسنة (٧٣٢١).
وانظر: «تغليق التعليق» (٢/ ٤٦٦).

﴿قُوٓاْ أَنفُسَكُمۡ وَأَهۡلِيكُمۡ نَارٗا﴾ [التحريم:٦]، فكان واجبًا على هذا الميتِ الذي اعتادَ أهلُه النياحةَ أن يوصيَهم بألا ينوحوا.

وقولُه: «قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: **كلُّكم راعٍ ومسئولٌ عن رعيتِه**»: يعني: فعليه أن ينْهاهُم، وإلا كان عذابًا عليه.

وقولُه رَحِمَهُ اللَّهُ: «فإذا لم يكنْ من سنتِه فهو كما قالت عائشة رضي الله عنها: ﴿أَلَّا تَزِرُ وَازِرَةٞ وِزۡرَ أُخۡرَىٰ ٣٨﴾ [النجم:٣٨]». يَعْنِي: إذا لم يكنْ من عادةِ هؤلاءِ القومِ أن يَنُوحُوا على أمواتِهم فإنه لا يُعذَّبُ الميتُ، وكيف يُعَذَّبُ بوزرِ غيرِه، وقد قال تعالى: ﴿أَلَّا تَزِرُ وَازِرَةٞ وِزۡرَ أُخۡرَىٰ ٣٨﴾ [النجم:٣٨]؟!

وخلاصةُ رأيِ البخاريِّ رَحِمَهُ اللَّهُ: أن عذابَ الميتِ بالبكاءِ إنما يكونُ لمن أوْصَى به، أو كان من عادتِهم، ولم ينْهَ عنه، ولكنَّ الصحيحَ خلافُ ذلك، وهو أنه يُعَذَّبُ، لكن ليس عذابَ عقوبةٍ؛ لقولِه تعالى: ﴿أَلَّا تَزِرُ وَازِرَةٞ وِزۡرَ أُخۡرَىٰ ٣٨﴾ [النجم:٣٨]. ولكنه يعلمُ -أعْنِي الميتَ- ببكاءِ أهلِه، فيتَألَّمُ من هذا، وهو كقولِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم: «**السفر قطعةٌ من العذابِ**»[1].

ومن المعلومِ أن المسافرَ لا يُعَذَّبُ، فليس هناك أحدٌ يعَاقِبَه، أو يضْربُه، أو يحْبِسُه، أو ما أشبهَ ذلك[2].

---

(١) رواه البخاري (١٨٠٤)، ومسلم (٣/ ١٥٢٦) (١٩٢٧) (١٧٩).

(٢) وما اختاره الشيخ الشارح رَحِمَهُ اللَّهُ هنا هو الذي نصره شيخ الإسلام ابن تيمية، وتلميذه ابن القيم، وهو ما ذهب إليه محمد بن جرير الطبري، وغيره.

وانظر: كلام ابن تيمية في «مجموعة الرسائل المنبرية» (٢/ ٢٠٩)، وابن القيم في «تهذيب السنن» (٤/ ٢٩٠-٢٩٣)، والشيخ الألباني رَحِمَهُمُ اللَّهُ جميعًا في «أحكام الجنائز» (ص٤١، ٤٢).

وقد سئل الشيخ الشارح رَحِمَهُ اللَّهُ: لو أن الميت أوصى أهله بالنوح عليه، أو كان من عادتهم النوح، ولم ينههم فهل يُعَذَّب بنوحهم عليه؟

فأجاب رَحِمَهُ اللَّهُ: من المعلوم أنه إذا أوصاهم بالنوح عليه فلا شك أنه يعذب، وأما إذا لم يُوصِهم، ولكن كان من عادتهم أنهم ينوحون فهذا محل تردد؛ لأنه قد يكون امتناعه عن نهيهم للخوف منهم، أو العجز، أو ما أشبه ذلك، فإذا كان قادرًا على نهيهم، ولم ينههم فإنه يعذب.

وقولُه رَحِمَهُ اللَّهُ: «﴿وَإِن تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ حِمْلِهَا﴾ [فاطر:١٨]». يَعْنِي: رَحِمَهُ اللَّهُ أن قوله: ﴿أَلَّا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ (٣٨)﴾ [النجم:٣٨]. هو كقولِه: ﴿وَإِن تَدْعُ مُثْقَلَةٌ﴾ [فاطر:١٨].

وقولُه: «ذنوبًا». يَعْنِي: محمّلةً من الذنوبِ.

وقولُه: ﴿إِلَىٰ حِمْلِهَا﴾؛ أي: إلى ما حَمَلت.

وقولُه ﷺ: «**لا تُقتَلُ نفسٌ ظلمًا إلا كان على ابنِ آدمِ الأولِ كفلٌ من دمِها**». هذا كالدفعِ لمَن يعترضُ، فيقولُ: هذا ابنُ آدمَ الذي قتَل، عليه كِفلٌ من عذابِ القاتلينَ.

فأجابَ البخاريُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: بأن السببَ في ذلك أنه أولُ من سنَّ القتلَ، فكان عليه وزرُه، ووزرُ من عَمِلَ به إلى يوم القيامةِ.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٢٨٤ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ، وَمُحَمَّدٌ قَالا: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللهِ، أَخْبَرَنَا عَاصِمُ بْنُ سُلَيمَانَ، عَنْ أَبِي عُثْمَانَ قَالَ: حَدَّثَنِي أُسَامَةُ بْنُ زَيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: أَرْسَلَتِ ابْنَةُ النَّبِيِّ ﷺ إِلَيهِ: إِنَّ ابْنًا لِي قُبِضَ فَأْتِنَا. فَأَرْسَلَ يُقْرِئُ السَّلامَ وَيقُولُ: «إِنَّ للهِ مَا أَخَذَ وَلَهُ مَا أَعْطَى، وَكُلٌّ عِنْدَهُ بِأَجَلٍ مُسَمًّى، فَلْتَصْبِرْ وَلْتَحْتَسِبْ». فَأَرْسَلَتْ إِلَيهِ تُقْسِمُ عَلَيهِ لَيأْتِينَّهَا، فَقَامَ وَمَعَهُ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ، وَمَعَاذُ بْنُ جَبَلٍ، وَأُبَي بْنُ كَعْبٍ، وَزَيدُ بْنُ ثَابِتٍ، وَرِجَالٌ، فَرُفِعَ إِلَى رَسُولِ اللهِ ﷺ الصَّبِيُّ وَنَفْسُهُ تَتَقَعْقَعُ -قَالَ: حَسِبْتُهُ أَنَّهُ قَالَ: كَأَنَّهَا شَنٌّ- فَفَاضَتْ عَينَاهُ، فَقَالَ سَعْدٌ: يا رَسُولَ اللهِ، مَا هَذَا؟ فَقَالَ: «هَذِهِ رَحْمَةٌ جَعَلَهَا اللهُ فِي قُلُوبِ عِبَادِهِ، وَإِنَّمَا يَرْحَمُ اللهُ مِنْ عِبَادِهِ الرُّحَمَاءَ»[1].

[الحديث ١٢٨٤- أطرافه في: ٥٦٥٥، ٦٦٠٢، ٦٦٥٥، ٧٣٧٧، ٧٤٤٨].

هذه التعزيةُ العظيمةُ من الرسولِ ﷺ هي التعزيةُ المحبوبةُ المشروعةُ، يقولُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «**إن لله ما أخذ، وله ما أعطى**» وإذا كان اللهُ تَعالى هو الذي له ما أخذ،

---

(١) رواه مسلم (٢/ ٦٣٥، ٦٣٦) (٩٢٣) (١١).

وله ما أعْطَى، فله أن يأخُذَ، ويعْطِي.

ثم قَالَ: «**كلُّ شيءٍ عندَه بأجلٍ مسمًّى**». لا يُمكِنُ أن يَتَأَخَّرَ ولا أن يَتَقَدَّمَ.

فالأولُ: تعزيةٌ بكونِ المُلكِ للهِ عَزَّوَجَلَّ، يأخذُ ما يشَاءُ، ويعطِي ما يشاءُ.

والثاني: تعزيةٌ بكونِ هذ الموتِ بأجلٍ مسمًّى، لا يتَقدَّمُ، ولا يتأخَرُّ، وحينئذٍ يَطْمَئِنُّ الإنسانُ.

ثم أرشدها إلى الأمرِ الشرعيِّ فقال: «**فلتصبِرْ ولتحْتَسِبْ**».

فالأول: تعزيةٌ بأمرٍ قَدَريٍّ. والثاني: تعزيةٌ بأمرٍ شرعيٍّ.

وقولُه: «**فلتَصبِرْ ولتَحْتسِبْ**». يَعْنِي: تحتسِبُ أجرَ الصبرِ على قَدَرِ اللهِ عَزَّوَجَلَّ؛ لأن اللهَ يقــولُ: ﴿وَبَشِّرِ ٱلصَّٰبِرِينَ ۝١٥٥ ٱلَّذِينَ إِذَآ أَصَٰبَتۡهُم مُّصِيبَةٞ قَالُوٓاْ إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّآ إِلَيۡهِ رَٰجِعُونَ ۝١٥٦ أُوْلَٰٓئِكَ عَلَيۡهِمۡ صَلَوَٰتٞ مِّن رَّبِّهِمۡ وَرَحۡمَةٞۖ وَأُوْلَٰٓئِكَ هُمُ ٱلۡمُهۡتَدُونَ ۝١٥٧﴾ [البقرة:١٥٥-١٥٧].

وإن كان الإنسانُ لم يحفَظْ هذا الحديثَ فبماذا يعزِّي؟

الجواب: بكلماتٍ من عنده، لكن بمعنى هذا الحديثِ.

وقولُها في الأول: «إن ابنًا لي قُبِض». يَعْنِـي: كـاد أن يقـبَضَ؛ لأن الرسـولَ ﷺ أدْرَكَه قبل أن يمُوتَ.

وفي هذا الحديثِ دليلٌ: على حسنِ خُلُقِ النبـي ﷺ ويـدُلُّ لهـذا أن ابنتَـه أقْـسمَت عليه أنْ يَحْضُرَ، فحضَرَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، ومعَه أناسٌ.

وقولُه: «فرُفِع الصبيُّ إليه، ونفسُه تتقعقعُ». يَعْنِي: يكُونُ لها صوتٌ.

وقولُه: «كأنها شَنٌّ». يَعْنِي: كأنما يُضْربُ على شَنٍّ، وهو القِربةُ اليابسةُ القديمةُ، فبكَى رسول اللهِ ﷺ، وفاضت عيناهُ من البكاءِ، وقال: «**هذه رحمةٌ جعَلها اللهُ في قلـوبِ عبادِه، وإنما يرحمُ اللهُ مِن عبادِه الرحماءَ**».

ولا شكَّ أن الإنسانَ إذا كان بين يدَيه صبيٌّ تَتَقَعْقَعُ نفسُه، لا شـكَّ أنـه سيرحَمُه، مهما كان، وسَيبكي؛ لأن هذا التَّقعقعَ لا شكَّ أنه ألمٌ شديدٌ يُدْرِكُه هذا الصبي.

وفي هـذا الحـديثِ أيـضًا دليـلٌ: عـلى أن مَـن وُفِّـقَ لرحمـةِ الخَلْـقِ، فإنـه مُوفَّـقٌ لرحمةِ الخالقِ عَزَّوَجَلَّ؛ لقولِه: «**إنما يرحمُ اللهُ من عبادِه الرحماءَ**». ولهذا ينبَغِي لـك أن تُعـوِّدَ

قلبَك على رحمةِ الخلقِ، وأن تجعَلَ ما في الخلقِ، كأنما أصابَك أنت أو أهلَك، فترْحَمَهم وتُقَدِّرَ أحوالَهم التي هم عليها.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى:

١٢٨٥ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ، حَدَّثَنَا فُلَيحُ بْنُ سُلَيمَانَ، عَنْ بلالِ بْنِ عَلِيٍّ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ: شَهِدْنَا بِنْتًا لِرَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: وَرَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسٌ عَلَى الْقَبْرِ، قَالَ: فَرَأَيتُ عَينَيهِ تَدْمَعَانِ قَالَ: فَقَالَ: «هَلْ مِنْكُمْ رَجُلٌ لَمْ يُقَارِفِ اللَّيلَةَ؟». قَالَ أَبُو طَلْحَةَ: أَنَا. قَالَ: «فَانْزِلْ» قَالَ: فَنَزَلَ فِي قَبْرِهَا.

[الحديث ١٢٨٥ - طرفه في: ١٣٤٢].

قولُه: «ورسولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جالسٌ علي القبر». أي: عندَه، كما أنك تقولُ: واقفٌ على القبرِ؛ تعني بذلك أنه واقفٌ عندَه.

في هذا الحديثِ دليلٌ: على أنه يجُوزُ أن ينْزِلَ في قبرِ المرأةِ لتلحيدِها مَن ليس مِن محَارِمِها مع وجودِ المَحارِمِ؛ لأن هذه البنتَ هي زوجةُ عثمانُ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، وهو حاضرٌ وقتَ دفنِها، وأبوها حاضرٌ، وهو النبيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ومع ذلك أمَر أبا طلحةَ أن ينزِلَ في قبرِها.

وأما قول العوامِّ: إنه لايجوزُ أن ينزِلَ في قبرِ المرأةِ إلا مَن كان مِن مَحارِمِها فهذا ليس له أصلٌ، حتى إن بعضَ العوامِّ قال: إنه يجِبُ على المرأةِ أن تصطحِبَ المَحْرَمَ في السفرِ من أجلِ أنها إذا ماتت يَفُكُّ هو حزائمَ كفنِها، فجعلَوا هذه هي العلةَ، والعوامُّ كما تَعْلمُون هوامٌّ.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

١٢٨٦ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللهِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيجٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللهِ بْنُ عُبَيدِ اللهِ بْنِ أَبِي مُلَيكَةَ قَالَ: تُوُفِّيَتِ ابْنَةٌ لِعُثْمَانَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ بِمَكَّةَ، وَجِئْنَا لِنَشْهَدَهَا، وَحَضَرَهَا ابْنُ عُمَرَ وَابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمْ، وَإِنِّي لَجَالِسٌ بَينَهُمَا -أَوْ قَالَ: جَلَسْتُ إِلَى أَحَدِهِمَا، ثُمَّ جَاءَ

الآخَرُ، فَجَلَسَ إِلَى جَنْبِي - فَقَالَ عَبْدُ اللهِ بْنُ عُمَرَ رضي الله عنهما لِعَمْرِو بْنِ عُثْمَانَ: أَلا تَنْهَى عَنِ الْبُكَاءِ؟ فَإِنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ الْمَيتَ لَيعَذَّبُ بِبُكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيهِ»[١].

١٢٨٧ - فقال ابْنُ عَبَّاسٍ رضي الله عنهما: قَدْ كَانَ عُمَرُ رضي الله عنه يقُولُ بَعْضَ ذَلِكَ، ثُمَّ حَدَّثَ قَالَ: صَدَرْتُ مَعَ عُمَرَ رضي الله عنه مِنْ مَكَّةَ، حَتَّى إذَا كُنَّا بِالْبَيْدَاءِ، إِذَا هُوَ بِرَكْبٍ تَحْتَ ظِلِّ سَمُرَةَ فَقَالَ: اذْهَبْ فَانْظُرْ مَنْ هَؤُلاءِ الرَّكْبُ؟ قَالَ: فَنَظَرْتُ فَإِذَا صُهَيبٌ، فَأَخْبَرْتُهُ، فَقَالَ: ادْعُهُ لِي. فَرَجَعْتُ إِلَى صُهَيبٍ، فَقُلْتُ: ارْتَحِلْ، فَالْحَقْ بِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ. فَلَمَّا أُصِيبَ عُمَرُ دَخَلَ صُهَيبٌ يبْكِي، يقُولُ: وَا أَخَاهُ وَا صَاحِبَاهُ. فَقَالَ عُمَرُ رضي الله عنه: يا صُهَيبُ، أَتَبْكِي عَلَيَّ وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «إِنَّ الْمَيتَ يُعَذَّبُ بِبَعْضِ بُكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيهِ؟»[٢].

[الحديث ١٢٨٧ - طرفاه في: ١٢٩٠، ١٢٩٢].

١٢٨٨ - قال ابْنُ عَبَّاسٍ رضي الله عنهما: فَلَمَّا مَاتَ عُمَرُ رضي الله عنه، ذَكَرْتُ ذَلِكَ لِعَائِشَةَ رضي الله عنها، فَقَالَتْ: رَحِمَ اللهُ عُمَرَ، وَاللهِ مَا حَدَّثَ رَسُولُ اللهِ ﷺ «إِنَّ اللهَ لَيُعَذِّبُ الْمُؤْمِنَ بِبُكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيهِ». وَلَكِنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ اللهَ لَيزِيدُ الْكَافِرَ عَذَابًا بِبُكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيهِ» وَقَالَتْ: حَسْبُكُمُ الْقُرْآنُ ﴿أَلَّا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ۝٣٨﴾ [النجم: ٣٨]. قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رضي الله عنهما عِنْدَ ذَلِكَ: وَاللهُ ﴿هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَىٰ ۝٤٣﴾ [النجم: ٤٣]. قَالَ ابْنُ أَبِي مُلَيكَةَ: وَاللهِ مَا قَالَ ابْنُ عُمَرَ رضي الله عنهما شَيئًا[٢].

[الحديث ١٢٨٨ - طرفاه في: ١٢٨٩، ٢٩٧٨].

هذه القصةُ فيها اختلافٌ بينَ الصحابةِ رضي الله عنهم، وهل يؤخذُ الحديثُ: «**إن الميتَ يُعَذَّبُ ببكاءِ أهْلِهِ عليه**» على ظاهرِه، أو أن المرادَ البكاءُ الذي يخرُجُ عن العادةِ، وعما تقْتَضيه النفوسُ.

---

(١) رواه مسلم (٢/ ٦٤٠) (٩٢٨) (٢٢).

(٢) رواه مسلم (٢/ ٦٣٩، ٦٤١)، (٩٢٧) (١٩).

(٢) رواه مسلم (٢/ ٦٤٢) (٩٢٩).

الجواب: الثاني هو الأصحُّ؛ أن المرادَ هو البكاءُ الذي يخرُجُ عن العادةِ، ويكُونُ مُتكلَّفًا، وأما البكاءُ الذي تقْتضِيه الطبيعةُ فهذا لا يُعَذَّبُ عليه الميتُ، سواءٌ شَعَرَ به أم لم يَشْعُرْ.

وفي هذا الحديثِ دليلٌ: على ما أَشَرْنا إليه سابقًا، من أن الحديثَ إذا خَالفَ ظاهرَ القرآنِ، فإنه لا يُعْتَدُّ به، ولهذا عَارضَت أمُّ المؤمنين رضي الله عنها الحديثَ الذي سمِعته بالقرآنِ، بقوله تعالى: ﴿أَلَّا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ۝٣٨﴾ [النجم:٣٨]. لكنَّها رضي الله عنها فهِمتْ أن العذابَ هو العقوبةُ، ومعلومٌ أنه لا يُعَاقبُ إنسانٌ بعملِ غيرِه، فإذا حمَلْنا العذابَ على ما أشرْنا إليه من أنه هو التألُّمُ مما حصَل، زال الإشكالُ، ولم يكُنْ في الحديثِ معارضةٌ للآية. والله أعلمُ.

* ❋❋❋ *

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٢٨٩ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ يوسُفَ، أَخْبَرَنَا مَالِكٌ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَمْرَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، أَنَّهَا أَخْبَرَتْهُ أَنَّهَا سَمِعَتْ عَائِشَةَ رضي الله عنها زَوْجَ النَّبِي ﷺ قَالَتْ: إِنَّمَا مَرَّ رَسُولُ اللهِ ﷺ عَلَى يَهُودِيةٍ يبْكِي عَلَيهَا أَهْلُهَا فَقَالَ: «إِنَّهُمْ لَيبْكُونَ عَلَيهَا، وَإِنَّهَا لَتُعَذَّبُ فِي قَبْرِهَا»[1].

١٢٩٠ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ خَلِيلٍ، قال: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ، حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ وَهْوَ الشَّيبَانِي، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: لَمَّا أُصِيبَ عُمَرُ رضي الله عنه جَعَلَ صُهَيبٌ يقُولُ: وَا أَخَاهُ. فَقَالَ عُمَرُ: أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «إِنَّ الْمَيتَ لَيعَذَّبُ بِبُكَاءِ الْحَيِّ؟»[2].

* ❋❋❋ *

---

[1] رواه مسلم (٢/ ٦٤٣) (٩٣٢) (٢٧).

[2] رواه مسلم (٢/ ٦٣٩، ٦٤١) (٩٢٧).

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٣٣- باب مَا يكْرَهُ مِنَ النِّيَاحَةِ عَلَى الْمَيتِ.

وَقَالَ عُمَرُ رضي الله عنه: دَعْهُنَّ يِبْكِينَ عَلَى أَبِي سُلَيمَانَ، مَا لَمْ يكُنْ نَقْعٌ أَوْ لَقْلَقَةٌ[1].

وَالنَّقْعُ: التُّرَابُ عَلَى الرَّأْسِ، وَاللَّقْلَقَةُ: الصَّوْتُ[2].

المرادُ بأبي سليمانَ خالدُ بنُ الوليدِ.

قَالَ ابنُ حجرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٣/ ١٦١):

قولُه: «**وقال عمرُ: دعْهُن يبْكِينَ على أبي سليمانَ...إلخ**» هذا الأثرُ وصَله المصنِّفُ في «**التاريخ الأوسط**» من طريقِ الأعمشِ، عن شقِيقٍ، قَالَ: لمَّا مات خالدُ

---

(١) علقه البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ بصيغة الجزم، كما في «الفتح» (٣/ ١٦٠)، ووصله البيهقي رَحِمَهُ اللَّهُ في «السنن الكبرى» (٤/ ٧١)، قال: أخبرنا أبو محمد بن يوسف الأصبهاني، أنبأنا أبو سعيد بن الأعرابي، حدثنا سعدان بن نصر، حدثنا معاوية، عن الأعمش، عن شقيق، قال: لما مات خالد بن الوليد اجتمع نسوة بني المغيرة يبكين عليه، فقيل لعمر: أرسل إليهن، فإنهن لا يبلغك عنهن شيء تكره، فقال عمر: ما عليهن أن يهرقن دموعهن على أبي سليمان، ما لم يكن نقع أو لقلقة. وهكذا رواه البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ في «التاريخ الأوسط»، وفي «الصغير»، عن عمر بن حفص، عن أبيه عن الأعمش «تغليق التعليق» (٢/ ٤٦٦).

وقد سئل الشيخ الشارح رَحِمَهُ اللَّهُ: قول عمر رضي الله عنه: دَعْهُنَّ يَبْكِين على أبي سليمان. هل يؤخذ منه أنه يجوز للإنسان أن يبكي على ميته؟

فأجاب رَحِمَهُ اللَّهُ: لا شك في ذلك، ما لم يكن هناك نياحة.

وسئل أيضًا رَحِمَهُ اللَّهُ: هل عدم البكاء أفضل؟

فأجاب رَحِمَهُ اللَّهُ: هذا يرجع إلى حال الإنسان: هل عدم بكائه لكونه قاسي القلب، أو لكونه يتصبر ويحتمل، والإنسان إذا أتاه ما يوجب البكاء فإنه ينبغي أن يبكي؛ لأن في البكاء تنفيسًا عن النفس، وإذا لم يبك بقي مهمومًا.

ومن ثَمَّ قيل: ينبغي إذا بكى الصبي ألا تسكته حتى يقضي نَهْمَته من البكاء، وهذا بخلاف ما يفعله بعض الناس من أنهم إذا بكى الصبي يقولون له: اسْكُتْ، وإلا ضَرَبْناك.

وسئل أيضًا رَحِمَهُ اللَّهُ: هل ذكر محاسن الميت يُعَدُّ من النياحة؟

فأجاب رَحِمَهُ اللَّهُ: هو من باب الندب؛ لأن الندب هو تَعْداد محاسن الميت مع البكاء.

(٢) قال الحافظ رَحِمَهُ اللَّهُ في «التغليق» (٢/ ٤٦٦): التفسير من كلام المصنف ـ يعني البخاري ـ وقد وافقه عليه غيره.اهـ

وانظر: «النهاية» لابن الأثير (ل ق ل ق)، (ن ق ع).

بنُ الوليدِ، اجْتمَعَ نسوةُ بني المُغيرةِ؛ أي: ابنِ عبد اللهِ بنِ عمروِ بنِ مخزومٍ، وهن بناتُ عمِّ خالدِ بنِ الوليدِ بنِ المغيرةِ، يبْكِين عليه، فقيل لعمرَ: أرسِل إليهن، فَانهَهُن فذكَره.

وأخرجه ابنُ سعدٍ، عن وكيعٍ، وغيرُ واحدٍ، عن الأعمشِ.

قولُه: «ما لم يكُنْ نقْعٌ أو لقلقلةٌ». بقافينِ الأولى ساكنةٌ، وقد فسَّره المصنِّفُ بأن النقعَ الترابُ؛ أي: وَضْعُه على الرأسِ، واللقلقةُ:أي الصوتُ؛ أي:المرتفعُ، وهذا قولُ الفراءِ فأما تفسيرُ اللَّقلقةِ فمتفقٌ عليه، كما قال أبو عبيدٍ في غريب الحديث.

وأما النَّقعُ فروَى سعيدُ بنُ منصورٍ، عن هشيمٍ، عن مغيرةَ، عن إبراهيمَ، قال: النَّقعُ: الشقُّ؛ أي: شقُّ الجيوبِ، وكذا قال وكيعٌ فيها رواه ابنُ سعدٍ عنه.

وقال الكِسائيُّ: هو صنعةُ الطعامِ للمأتمِ، كأنه ظنَّه من النَّقيعةِ، وهي طعامُ المأتمِ. والمشهورُ أن النَّقيعةَ طعامُ القادمِ من السفرِ، كما سَيأتِي في آخرِ الجهادِ، وقد أنكَره أبو عبيدٍ عليه، وقال: الذي رَأيتُ عليه أكثرَ أهلِ العلمِ أنه رفعُ الصوتِ؛ يعني: بالبكاءِ، وقال بعضُهم: هو وضعُ الترابِ على الرأسِ؛ لأن النقعَ هو الغبارُ.

وقيل: هو شقُّ الجيوبِ. وهو قولُ شمِرَ. وقيل: هو صوتُ لطمِ الخدودِ، حكاه الأزهريُّ.

وقال الإسماعيليُّ معترضًا على البخاريِّ: النقعُ لعَمْري هو الغبارُ، ولكن ليس هذا موضِعَه. وإنما هو هنا الصوتُ العالي، واللَّقلقةُ ترديدُ صوتِ النَّوَّاحةِ. انتهى.

ولا مانعَ من حملِه على المعنين بعد أن فسَّر المرادَ بكونِه وضعَ الترابِ على الرأسِ؛ لأنَّ ذلك من صنيعِ أهلِ المصائبِ، بل قَالَ ابنُ الأثيرِ: المُرجَّحُ أنه وضعُ الترابِ على الرأسِ، وأما مَن فسَّره بالصوتِ فيلزمُ موافقتُه، للقَلْقَـةِ، فَحَمْلُ اللفظين على معنينِ أوْلَى من حملِهما على معنًى واحدٍ.

وأُجيبَ بأن بينَهما مُغايرةً من وجهٍ، كما تقدم، فلا مانعَ من إرادةِ ذلك.

تنبيهٌ: كانتْ وفاةُ خالدِ بن الوليدِ بالشامِ سنةَ إحدى وعشرين.اهـ

الظاهرُ -واللهُ أعلمُ- أن أقربَ الأقوالِ ما قاله البخاريُّ رَحِمَهُ اللَّهُ؛ لأنَّ المرأةَ إذا أُصيبَتْ فإنها تضَعُ على رأسِها الترابَ، وهو مطابقٌ للمعنى.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٢٩١ - حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيم، قَالَ: حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عُبَيدٍ، عَنْ عَلِي بْنِ رَبِيعَةَ، عَنِ الْمُغِيرَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّه قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يقُولُ: «إِنَّ كَذِبًا عَلَيَّ لَيس كَكَذِبٍ عَلَى أَحَدٍ، مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتعَمِّدًا فَلْيَتبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ» سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يقُولُ: «مَنْ نِيحَ عَلَيهِ يُعَذَّبُ بِمَا نِيحَ عَلَيهِ»[(١)].

لا شكَّ أن الكذبَ على الرسولِ ﷺ ليس ككذبٍ على أحدٍ من الناسِ؛ وذلك لما فيه من الافتراءِ على الرسولِ، ولأنَّ الرسولَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كلامُه وحْيٌ؛ بمعنى: أنه سنَّةٌ وشريعةٌ، فيكوُن هذا كاذبًا على الشريعةِ، ولذلك نقولُ: ليس كذِبٌ على العالِمِ بأنه أباح، أو حرَّم، أو أوْجَبَ كَكذبٍ على العامي، بل الكذبُ على العالمِ أعظمُ؛ لأن مَن سَمِع هذا الكلامَ سيتخِذُه شريعةً.

***

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٢٩٢ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ: أَخبَرَنِي أَبِي، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيبِ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «الْمَيتُ يعَذَّبُ فِي قَبْرِهِ بِمَا نِيحَ عَلَيهِ»[(٢)].

تَابعَهُ عَبْدُ الأَعْلَى، قَالَ: حَدَّثَنَا يزِيدُ بْنُ زُرَيعٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا سَعِيدٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا قَتَادَةُ[(٣)].

وَقَالَ آدَمُ، عَنْ شُعْبَةَ: «الْمَيتُ يُعَذَّبُ بِبُكَاءِ الْحَيِّ عَلَيهِ»[(٤)].

---

(١) رواه مسلم (١/ ١٠) (٤)، (٢/ ٦٤٣) (٩٣٣) (٢٨).

(٢) رواه مسلم (٢/ ٦٣٨) (٩٢٧) (١٦).

(٣) علقه البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ، كما في «الفتح» (٣/ ١٦٣)، ووصله أبو يعلى في «مسنده» (١٥٦)، عن عبد الأعلى بن حماد كذلك.

(٤) قال الحافظ رَحِمَهُ اللَّهُ في «هدي الساري» (ص٣٤): ورواية آدم، عن شعبة رُوِّيناها في حديثه، من طريق إبراهيم بن دَيْزِيل عنه. اهـ

وقال رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٣/ ١٦٢): قوله: وقال آدم عن شعبة؛ يعني: بإسناد حديث الباب، لكن بغير لفظ المتن، وهو قوله: «**يعذب ببكاء الحي عليه**». تفرد آدم بهذا اللفظ، وقد رواه أحمد، عن =

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

٣٤- باب.

ذكرنا فيما سبَقَ أن كلمةَ «باب» إذا أتَى بها مُفردةً فهي بمعنى «فصل».

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

١٢٩٣ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللهِ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُنْكَدِرِ قَالَ: سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللهِ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا قَالَ: جِيءَ بِأَبِي يومَ أُحُدٍ قَدْ مُثِّلَ بِهِ، حَتَّى وُضِعَ بَيْنَ يَدَيْ رَسُولِ اللهِ ﷺ وَقَدْ سُجِّيَ ثَوْبًا، فَذَهَبْتُ أُرِيدُ أَنْ أَكْشِفَ عَنْهُ، فَنَهَانِي قَوْمِي ثُمَّ ذَهَبْتُ أَكْشِفُ عَنْهُ فَنَهَانِي قَوْمِي، فَأَمَرَ رَسُولُ اللهِ ﷺ فَرُفِعَ، فَسَمِعَ صَوْتَ صَائِحَةٍ، فَقَالَ: «مَنْ هَذِهِ؟» فَقَالُوا: ابْنَةُ عَمْرٍو -أَوْ أُخْتُ عَمْرٍو- قَالَ: «فَلِمَ؟ تَبْكِي أَوْ لا تَبْكِي، فَمَا زَالَتِ الْمَلائِكَةُ تُظِلُّهُ بِأَجْنِحَتِهَا حَتَّى رُفِعَ»[1].

أبوه هو عبدُ اللهِ بن حرامٍ رضي الله عنه، وهو الذي كلَّمه اللهُ تعالى كفاحًا[2]، وقال له: تمنَّ عليَّ قال: أتَمنى يا ربِّ أن أرجِعَ إلى الدنيا فأُقْتَلَ فيك مرةً أخرى. فقال: إني قد قضيتُ أنهم إليها لا يُرجعون»[3].

وهذا من فضائله ومناقبه رضي الله عنه.

=

محمد بن جعفر «غُنْدَر»، ويحيى بن سعيد القَطَّان، وحجاج بن محمد، كلهم عن شعبة كالأول. وكذا أخرجه مسلم، عن محمد بن بَشَّار، عن محمد بن جعفر، وأخرجه أبو عوانة، من طريق أبي النَّضْر، وعبد الصمد بن عبد الوارث وأبي زيد الهَرَوي، وأسود بن عامر، كلهم عن سعيد كذلك. اهـ

وانظر: «عمدة القاري» (٦/ ٤٤٥).

(١) رواه مسلم (٤/ ١٩١٧، ١٩١٨) (٢٤٧١) (١٢٩).

(٢) أي: مُواجَهةً، ليس بينهما حجاب، ولا رسول. «النهاية» لابن الأثير (ك ف ح).

(٣) رواه الترمذي (٣٠١٠)، وابن ماجه (١٩٠، ٢٨٠٠).

قال الشيخ الألباني رَحِمَهُ اللهُ في تعليقه على سنن ابن ماجه: حسن.

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٣٥- باب لَيسَ مِنَّا مَنْ شَقَّ الْجُيوبَ.

١٢٩٤ - حَدَّثَنا أَبُو نُعَيمٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُفيانُ، قَالَ: حَدَّثَنَا زُبَيدٌ اليَامِيُّ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ مَسْرُوقٍ، عَنْ عَبْدِ الله رضي الله عنه أنه قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم: «لَيسَ مِنَّا مَنْ لَطَمَ الْخُدُودَ، وَشَقَّ الْجُيوبَ[1]، وَدَعَا بِدَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ»[2].

[الحديث ١٢٩٤- أطرافه في: ١٢٩٧، ١٢٩٨، ٣٥١٩].

قولُه: «ليس منا». يعْنِي: التَّبرُّؤَ من فاعلِ هذا[3]، وهو يدُلُّ علي أن هذا من كبائرِ الذنوبِ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم لا يتبرأُ إلا مِن فاعلِ كبيرةٍ.

وقولُه: «مَن لطَم الخدودَ». يَعْنِي: عندَ المصيبةِ، وكانوا يفعلُونَ ذلك في الجاهليةِ.

وقولُه: «وشقَّ الجيوبَ». أيضًا هذا مما يُفعَلُ عند المصيبةِ.

وقولُه: «ودعَا بِدَعْوى الجاهليةِ». المرادُ بدعوى الجاهليةِ دُعاؤهم بالويلِ، والثُّبورِ، فيشُقُّ الجيبَ، ويقُولُ، واوَيْلَاه، واثُبُوراه، وما أشبَهَ ذلك، فيدعو على نفسِه بالوَيلِ والثُّبورِ، زيادةً على ما وقعَ به، فكأنه يقول: أنا لا أتحمَّلُ[4].

---

(١) قال ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٣/ ١٦٤): قوله: وشق الجيوب. جمع «جَيْب» بالجيم والموحَّدة، وهو ما يفتح من الثوب ليدخل فيه الرأس، والمراد بشقه إكمال فتحه إلى آخره، وهو من علامات التسخط.اهـ

(٢) رواه مسلم (١/ ٩٩) (١٠٣) (١٦٥).

(٣) قال ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٣/ ١٦٣): وليس المراد به إخراجه عن الدين، ولكن فائدة إيراده بهذا اللفظ المبالغة في الردع عن الوقوع في مثل ذلك.اهـ

(٤) **سئل الشيخ الشارح** رَحِمَهُ اللَّهُ: ما هو الفرق بين الندب المنهي عنه، وبين ذكر مناقب الميت بعد موته؟
فأجاب رَحِمَهُ اللَّهُ: أما الندب المنهي عنه فهو الذي يكون بصفة تحزن، فيقول المصاب على سبيل المثال: وا أبتاه. وما أشبه ذلك. وأما ما يكون من ذكر محاسن الميت؛ كأن يقول: رحمة الله عليه، لقد كان، وكان، وكان. لا على سبيل التحزُّن، ولكن على سبيل الحث، فهذا لا بأس به.

=

=

وسئل أيضًا رَحِمَهُ اللهُ: هل الصبر واجب عند المصيبة؟

فأجاب رَحِمَهُ اللهُ: إذا أصيب الإنسان بمصيبة فله أربع حالات:

أولًا: حالة السَّخَط: وهي أن يَسْخَط الإنسان ما قضاه الله، وهذا حرامٌ، وعلامة السخط: أن يقول قولًا منكرًا، أو أن يفعل فعلًا منكرًا.

مثال القول: أن يقول: يا وَيْلاه، واثُبُوراه. وما أشبه ذلك من الكلمات التي تنبئ عن التسخط.

ومثال الفعل المنكر: لطم الخدود، وشق الجيوب، ونتف الشعور، والقفز حتى يسقط على الأرض، وما أشبه ذلك، فهذا تسخط فعلي. ولهذا قال النبي ﷺ: «**ليس منا من لطم الخدود، وشق الجيوب، ودعا بدعوى الجاهلية**». فالأولان فعلان، والثالث: قول.

ثانيًا: حالة الصبر: وهي أن يتألم الإنسان نفسيًّا، وتكون عليه المصيبة عظيمة، ويكره وقوعها، ولكنه يصبر، فلا يشق ثوبًا، ولا يَلْطِم خدًّا، ولا يقول منكرًا، وهذه المرتبة واجبة؛ يعني: يجب على الإنسان أن يصبر إذا أصيب بالمصائب.

الحالة الثالثة: الرضا: وهي أن يرضى المصاب بقضاء الله، ويكون مطمئنًا منشرح الصدر بما قضى الله عَزَّ وَجَلَّ، فلا يتألم نفسيًّا، وتكون المصيبة وعدمها عنده على حد سواء بالنسبة لقضاء الله وقدره، فإذا نظرها من منظار الربوبية لم يهتم بها، وقال: أنا عبد الله، يفعل بي ما يشاء.

وليس المعنى أنه يتساوى عنده الأمران، فهذا شيء غير ممكن، لكن بالنظر إلى أنها من تقدير الله لا يتكلف في تحمُّلها، وإن كان يكره هذا الشيء بلا شك؛ لأنه لا يلائم النفوس، لكنه لا يتألم نفسيًّا، ويقول: هذا قضاء الله، وأنا مُلْكٌ من جملة ملك الله عَزَّ وَجَلَّ، فله أن يفعل فيَّ ما شاء، فهو مطمئن.

وهذه المرتبة اختلف فيها العلماء على قولين:

فمنهم من قال: إنها واجبة.

ومنهم من قال: إنها مستحبة.

والصحيح: أنها مستحبة، وليست بواجبة؛ لأنها صعبة على نفوس كثير من الناس.

وعلامة الرضا: أنك لو سألته فقلت: هل تأثرت بهذا الذي قضاه الله عليك؟ لقال: لا؛ لأني أعلم أن الله لم يُقَدِّر لي شيئًا إلا كان خيرًا لي، فأنا مؤمن، والله لا يقضي لعبده المؤمن قضاء إلا كان خيرًا له.

الحالة الرابعة: الشكر، وهذه المرتبة أعلى من التي قبلها؛ لأنها رضا وزيادة.

فإذا قال قائل: كيف يشكر الله على ا لمصيبة؟

فالجواب: أنه يشكر الله على المصيبة؛ لأنه يعلم أن ثوابها وأجرها إذا صبر عليها واحتسب الأجر أكثر من مصيبتها، فيشكر الله على هذا؛ لأن ما يترتب عليه من الخير أكثر مما يترتب عليه من الأذى.

وأيضًا: هو يشكر الله، لا على المصيبة، ولكن على أن الله عَزَّ وَجَلَّ جعلها أهون من مصيبة أعظم منها.

فهذه هي مراتب الإنسان عند المصيبة، نسأل الله تعالى أن يرزقنا وإياكم الصبر والاحتساب!

وهو مثلُ ما يفعلُه اليومَ بعضُ الناسِ الذين إذا عجِزوا عنِ الصبرِ، ذهَبوا ينتحِرونَ وإلا فما مَعْنى قولِ المصابِ: يا وَيلاه ويا ثُبُورَاه، ويا تَعْسَاه، وما أشبه هذا؛ ليس له معنًى، إلا أنه عنوانٌ على عدمِ التحملِ، فيكُونُ النبيُّ ﷺ ذكَر نوعينِ: فعليًّا وقوليًّا.

فشقُّ الجيوبِ، ولطمُ الخدودِ فعليٌّ، والدعاءُ بِدعوَ الجاهليةِ قوليٌّ.

فتبرَّأَ النبيُّ ﷺ مِن هذا تحذيرًا منه، وعلى هذا فنقُولُ: إن شقَّ الجيوبِ، ولطمَ الخدودِ، والدعاءَ بِدعوى الجاهليةِ عندَ المصائبِ مِن كبائرِ الذنوبِ.

ووظيفةُ المؤمنِ عند المصيبةِ أن يصْبرَ، ويحتسِبَ، ويقولَ ما قاله الصَّابِرون: ﴿إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّآ إِلَيۡهِ رَٰجِعُونَ ١٥٦﴾ [البقرة:١٥٦]. «**اللَّهمَّ أْجُرْنِي في مُصيبتي، وأخلِفْ لي خيراً منها**»[1].

وشقُّ الجيبِ، ولطمُ الخدِّ، وما أشبهما عنوانٌ على عدمِ الرِّضا، وعدمِ الصبرِ.

وفي هذا الحديثِ دليلٌ: على أن ذلك من كبائرِ الذنوبِ، ووجهُه: أن النبيَّ ﷺ تبرَّأَ مِن فاعلِه.

***

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٣٦- باب رِثَاءِ النَّبِيِّ ﷺ سَعْدَ بْنَ خَوْلَةَ.

١٢٩٥ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ يوسُفَ، أَخْبرَنَا مَالِكٌ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدِ ابْنِ أَبِي وَقَّاصٍ، عَنْ أَبِيهِ رضي الله عنه أنه قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللهِ ﷺ يعُودُنِي عَامَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ مِنْ وَجَعٍ اشْتَدَّ بِي، فَقُلْتُ: إِنِّي قَدْ بَلَغَ بِي مِنَ الْوَجَعِ، وَأَنَا ذُو مَالٍ وَلا يرِثُنِي إِلا ابْنَةٌ، أَفَأَتَصَدَّقُ بِثُلُثَي مَالِي؟ قَالَ: «لا». فَقُلْتُ: بِالشَّطْرِ؟ فَقَالَ: «لا». ثُمَّ قَالَ: «الثُّلُثُ،

---

[1] وذلك لما رواه مسلم (٢/ ٦٣١، ٦٣٢) (٩١٨)، (٣)، عن أم سلمة أم المؤمنين رضي الله عنها قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما من مسلم تصيبه مصيبة فيقول: ما أمره الله: إنا لله وإنا إليه راجعون، **اللهم أْجُرْني في مصيبتي وأَخْلِفْ لي خيراً منها إلا أخلف الله له خيراً منها**». قالت: فلما مات أبو سلمة قلت: أي المسلمين خير من أبي سلمة؟ أول بيت هاجر إلى رسول الله ﷺ، ثم إني قلتها، فأخلف الله لي رسول الله ﷺ.

وَالثُّلُثُ كَبِيرٌ -أَوْ كَثِيرٌ- إِنَّكَ أَنْ تَذَرَ وَرَثَتَكَ أَغْنِيَاءَ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَذَرَهُمْ عَالَةً يَتَكَفَّفُونَ النَّاسَ، وَإِنَّكَ لَنْ تُنْفِقَ نَفَقَةً تَبْتَغِي بِهَا وَجْهَ اللهِ إِلا أُجِرْتَ بِهَا حَتَّى مَا تَجْعَلُ فِي فِيِّ امْرَأَتِكَ». فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللهِ، أُخَلَّفُ بَعْدَ أَصْحَابِي؟ قَالَ: «إِنَّكَ لَنْ تُخَلَّفَ فَتَعْمَلَ عَمَلًا صَالِحًا إِلا ازْدَدْتَ بِهِ دَرَجَةً وَرِفْعَةً، ثُمَّ لَعَلَّكَ أَنْ تُخَلَّفَ حَتَّى يَنْتَفِعَ بِكَ أَقْوَامٌ وَيُضَرَّ بِكَ آخَرُونَ، اللهمَّ أَمْضِ لأَصْحَابِي هِجْرَتَهُمْ، وَلا تَرُدَّهُمْ عَلَى أَعْقَابِهِمْ، لَكِنِ الْبَائِسُ سَعْدُ بْنُ خَوْلَةَ». يَرْثِي لَهُ رَسُولُ اللهِ ﷺ أَنْ مَاتَ بِمَكَّةَ[1].

هذا الحديثُ فيه فوائدُ كثيرةٌ، منها:

أولًا: أنَّ النَّبيَّ ﷺ كان يعُودُ أصحابَه إذا مَرِضوا حتى في السفرِ؛ لأنّه عادَ سعدَ بن أبي وقَّاصٍ رضي الله عنه حينَ مرِضَ في حجَّةِ الوداعِ، وهذا من حُسنِ خلقِه.

ثانيًا: جوازُ الإخبارِ بما يجِدُه الإنسانُ من المرضِ، لكن بشرطِ ألا يكُونَ ذلك شكْوى؛ لأنك إذا أخبرتَ الخلْقَ بما فيك من المرضِ للشِّكايةِ إليهم، فإنما تشْكُو الرَّحيمَ إلى الذي لا يرحمُ، لكن إذا كان الأمرُ مجردَ خبرٍ فلا بأسَ به.

ثالثًا: جوازُ ذكرِ الإنسانِ ما عندَه من المالِ للحاجةِ إلى ذلك، وإلا فالأوْلَى ألا يخبِرَ

---

(١) رواه مسلم (٣/ ١٢٥٠، ١٢٥١) (١٦٢٨) (٥).

قال النووي رحمه الله في «شرح مسلم» (٦/ ٨٩): قوله ﷺ: «**الثلث والثلث كثير**». قال القاضي: يجوز نصب الثلث الأول ورفعه، أما النصب فعلى الإغراء، أو على تقدير فعل؛ أي: أَعْطِ الثلث.

وأما الرفع فعلى أنه فاعل؛ أي: يكفيك الثلث، أو أنه مبتدأ، وحُذِف خبره، أو خبر محذوف المبتدأ.

وقوله ﷺ: «**إن تذر ورثتك**» بفتح الهمزة وكسرها، وكلاهما صحيح. اهـ

وقوله ﷺ: «**حتى اللقمة**». يجوز في كلمة «اللقمة» ثلاثة أوجه:

١- الجر: على أن «حتى» جارة.

٢- الرفع: على أن «حتى» ابتدائية، واللقمة مبتدأ، والخبر جملة «تجعلها».

٣- النصب: على أن «حتى» عاطفة، وعليه فتكون «اللقمة» معطوفة على «نفقة».

وانظر: الكلام على أنواع «حتى» بالتفصيل في تعليقنا على شرح الآجرومية لفضيلة الشيخ ابن عثيمين رحمه الله (ص٣٠٨، ٣٠٩).

بذلك، لاسيَّما إذا كان الزمانُ زمانَ خوفٍ، وسرقةٍ، واغتيالٍ؛ وذلك لقولِ سعدِ بن أبي وقَّاصٍ: «**وأنا ذو مالٍ**». والمعنى: ذو مالٍ كثيرٍ، وليس المرادُ مطلقَ المالِ؛ لأن كلَّ إنسانٍ عندَه مالٌ.

أن الإنسانَ إذا لم يكُنْ له ورثةٌ، فإنه ينْبغِي أن يصرِفَ مالَه فيما ينفعُ؛ لقولِه: «**ولا يرثُني إلا ابنةٌ**» وهل المرادُ: أنه لا يرثُه أحدٌ إلا ابنتُه، أو المرادُ لا يرثُني مِن ذرِّيتي إلا ابنتي؟

الجواب: الثاني؛ لأن سعدَ بن أبي وقَّاصٍ له أقاربُ من العَصَباتِ، لكن من ذريتِه لا يرِثُه إلا ابنتُه.

خامسًا: أنه ينبغِي عرضُ ما يفكِّرُ فيه الإنسانُ على أهل العلمِ والإيمانِ والثقةِ؛ لأن سعدًا رضي الله عنه عرَض ما يريدُ أن يقُومَ به على النبي صلى الله عليه وسلم، وكأنه يستشِيرُه في هذا.

سادسًا: جوازُ تصدُّقِ المريضِ، ولو كان مرضُه مخوفًا، لكن في الحدودِ الشرعيةِ؛ لقولِه: «**أفاتصدَّقُ بثُلثي مالَي؟**». ومرادُه: الصدقةُ الناجزةُ التي يتَصدَّقُ بها فورًا، لا الوصيةُ.

سابعًا: منعُ مَن أراد شيئًا أن ينفِّذَه إذا كان لا يجيزُه الشرعُ، ولو كان خيرًا؛ لأن سعدًا أَراد أن يتصدَّقَ بالثلثين، ثم بالنصفِ، وفي النهايةِ أباح له النبي صلى الله عليه وسلم أن يتَصدَّقَ بالثُّلُثِ.

ثامنًا: مراعاةُ الورثةِ في الغِنى، والفقرِ، لقولِه: «**إنك أن تذرَ ورثَتك أغنياء... إلى آخره**».

تاسعًا: أن تَرْكَ الإنسانِ مالَه لورثتِه خيرٌ مع أنه سوف يترُكُه رغمَ أنفِه، لكن ما دامَ انتفع به ورثتُه فهو خيرٌ.

ويترتَّبُ على هذه الفائدةِ فائدةٌ أعظمُ منها، وهي أن مَن فعَل خيرًا، ولو بلا نيةٍ فإنه يُثَابُ على هذا الخيرِ، وهذا له شاهدٌ مِن القرآنِ وشاهدٌ من السنةِ:

فأما الشاهدُ مِن القرآنِ: فقد قال تعالى: ﴿لَّا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّن نَّجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ﴾ [النساء: ١١٤]. فهذا خيرٌ، ثم قال: ﴿وَمَن يَفْعَلْ ذَٰلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿١١٤﴾﴾ [النساء: ١١٤]، ففرَّق اللهُ عز وجل بين مَن يفعلُ ذلك بدونِ نيةٍ، وأن ذلك خيرٌ، ومَن يفعلُه بنيةِ ابتغاءَ وجه اللهِ، فإنه يؤتَى أجرًا عظيمًا.

وأما الشاهدُ من السنةِ فهو: أن الرسولَ ﷺ أخبر أن مَن زرَع زرعًا أو غرَس نخلًا -أو كما قَالَ- فأصَاب منه حيوانٌ، أو إنسانٌ فإنه له بذلك أجرًا[1].

مع أن هذا الرجلَ لم يغْرِسْ هذا الزرعَ لهذا الغرضِ، وإنما غرَسه لينتَفِعَ به هو نفسِه، لكن لمَّا تعدَّى نفعُ مالِه إلى الآخرينَ صار له بذلك أجرٌ.

فكذلك الميتُ يمُوتُ، وله مالٌ، وربما لا يخطُرُ ببالِه أن ينْتَفِعَ ورثتُه من بعدِه بمالِه، لكنهم إذا انْتَفعوا كان فيه خيرٌ له، ولهذا قال ﷺ: «**إنك أن تَذَر ورثَتك أغنياءَ خيرٌ مِن أن تَذرَهم عالةً**».

ويتفرَّعُ أيضًا على هذه الفائدةِ: جهلُ بعضِ الناسِ الآن الذين إذا لم يكُن لهم ورثةٌ إلا بَنُو عمٍّ، أو ما أشبه ذلك، ذهَبوا يُبَذِّرونَ أموالَهم؛ لئلا ينْتفِعَ ابنُ العمِّ بذلك، وهذا غلطٌ؛ لأن انتفاعَ أبناءِ عمِّك وأقاربِك بمالِك خيرٌ لك من أن ينْتفِعَ به مَن كان بعيدًا عنك.

عاشرًا: جوازُ مدِّ الأكُفِّ إلى الناسِ عندَ الحاجةِ، والدليلُ: قولُه ﷺ: «**يتكَفَّفُونَ الناسَ**»، ولكن هل هذا الخبرُ يُعْتَبرُ إقرارًا منه ﷺ لذلك، أو نقولُ: هذا إخبارٌ عن الواقعِ، وليس إقرارًا؟

الجوابُ: الظاهرُ هو الثاني؛ لأن النبي ﷺ قد يخبرُ عن الواقعِ، ولا يريدُه، وذلك مثلُ قولِهِ: «**ستَفْترِقُ هذه الأمةُ على ثلاثٍ وسبعينَ فرقةً، كلُّها في النارِ إلاواحدة**»[2].

ومثلُ قولِه ﷺ: «**والله ليُتِمَّنَّ اللهُ هذا الأمرَ حتى تسيرَ الظَّعينةُ**[3] **مِن كذا إلى كذا لا تخْشَى إلا اللهَ**»[4]. فهذا ليس إقرارًا لجوازِ سفرِ المرأةِ بلا مَحْرمٍ، لكنَّ هذا بيانٌ للواقعِ

---

(١) رواه البخاري (٦٠١٢)، ومسلم (٣/ ١١٨٨) (١٥٥٢) (٧، ٨).

(٢) رواه أبو داود (٤٥٩٦، ٤٥٩٧)، والترمذي (٢٦٤٠، ٢٦٤١)، وابن ماجه (٣٩٩١، ٣٩٩٢).
قال الشيخ الألباني رَحِمَهُ اللَّهُ في تعليقه على سنن ابن ماجه: صحيح.

(٣) الظَّعينة: المرأة، وقيل للمرأة: ظعينة؛ لأنها تَظْعن مع الزوج حيثما ظَعَن، أو لأنها تُحْمَل على الراحلة إذا ظعَنَت، وجمع الظَّعينة: ظُعْن وظُعُن وظَعَائن وأظْعَان. «النهاية» لابن الأثير (ظ ع ن).

(٤) رواه البخاري (٣٥٩٥).



ومثلُ قولِهِ: «لتَتَّبِعُنَّ سننَ مَن كان قبْلكم؛ اليهود والنَّصارى»[(١)]، فهذا خبرٌ عن الواقعِ، وليس بإقرارٍ.

وعليه فإننا نقولُ: إن قولَه ﷺ: «يتكفَّفُونَ الناسَ» هذا خبرٌ عن الواقعِ، ليس إقرارًا، لكن لو وصَل الإنسانُ إلى حدِّ الضرورةِ، فلا بأسَ أن يَسْأَلَ، وأما بغيرِ ضرُورَةٍ فلا يسْأَلْ.

الحاديةَ عشرةَ: أن كلَّ نفقةٍ ينْفِقُها الإنسانُ ابتغاءَ وجه اللهِ، فهو مأجورٌ عليها حتى النفقةُ التي تَكُونُ معاوِضةً إذا ابتغى بها وجهَ اللهِ أُجِرَ عليها؛ وذلك كنفقةِ الزوجةِ مثلًا، فنفقةُ الزوجةِ ليس للزوجِ مِنَّةٌ بها؛ لأنها معاوضةٌ في مقابلِ الانتفاعِ بالمرأةِ، والاستمتاعِ بها، ومع ذلك يؤجَرُ عليها، ما دامَ أراد بذلك وجهَ اللهِ.

وكذلك القولُ فيما لو أرادَ الإنسانُ في إطعامِ نفسِه وجهَ اللهِ، فإنه يُؤْجَرُ كما صحَّ ذلك عنِ النبي ﷺ[(٢)]، ولهذا قال: «وإنك لن تُنْفِقَ نفقةً تبْتغِي بها وجه اللهِ إلا أُجِرتَ بها حتى ما تَجْعَلُه في فَيِّ امرأتِك» أي: في فمِها، ولكنَّ إعرابَ الأسماءِ الخمسةِ بالحروفِ أفصحُ من إعرابِها بالحركاتِ[(٢)].

الثانية عشرة: خوفُ المهاجرينَ ﭫ من أن يتخلَّفوا في البلدِ الذي هَاجَرُوا منه، لقولِ سعدٍ: قلتُ: يا رسولَ اللهِ أخلَّفُ بعدَ أصحابِي؟ وهذا استفهامٌ للإشفاقِ، والخوفِ.

---

(١) رواه البخاري (٣٤٥٦)، ومسلم (٤/ ٢٠٥٤) (٢٦٦٩) (٦).

(٢) روى أحمد في «مسنده» (٤/ ١٣١) (١٧١٧٩)، عن المقدام بن مَعْدِ يَكْرِبَ، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما أطعمت نفسك، فهو لك صدقة، وما أطعمت ولدك، فهو لك صدقة، وما أطعمت زوجتك، فهو لك صدقة، وما أطمت خادمك، فهو لك صدقة».

قال الهيثمي رَحِمَهُ اللَّهُ في «مجمع الزوائد» (٣/ ١١٩): رواه أحمد، ورجاله ثقات.اهـ

(٢) فكلمة «فم» فيها لغتان:

اللغة الأولى: بإثبات الميم، وفيها تعرب بالحركات؛ بالضمة والفتحة والكسرة.

واللغة الثانية: بحذف الميم، وفيها تُعْرَب بالحروف؛ بالواو رفعًا، وبالألف نصبًا، وبالياء جرًّا. وهذه هي اللغة الفصحى، كما ذكر الشيخ الشارح رَحِمَهُ اللَّهُ.

الثالثة عشرةَ: بيانُ آيةٍ من آياتِ الرسولِ ﷺ في قولِه فيما بعدُ: «**ثم لعلَّك أن تخلَّفَ**».

الرابعةَ عشرةَ: أن الذي تخلَّف في البلدِ الذي هَاجَر منه لعذرٍ، فإن عملَه لن يضيعَ، ولهذا قال: «**فتَعملَ عملًا صالحًا إلا ازدَدْتَ به درجةً، ورِفعةً**».

الخامسةَ عشرةَ: أن الأعمالَ الصالحةَ يرفعُ اللهُ بها درجاتٍ لقولِه: «**فتعمَلَ عملًا صالحًا**»؛ لأن قولَه: «**عملًا**» نكرةٌ في سياقِ النفي، وهذا مما يسُرُّ الإنسانَ؛ أنه كلَّما صلَّى ازدادَ رِفعةً، ودرجةً، إذا صلَّى ثانيةً ازدادَ رِفعةً، ودرجةً، وهلمَّ جرًّا، فأيُّ عملٍ صالحٍ تعْمَله فإنك تزدادُ به درجةً، ورفعةً.

السادسة عشرةَ: ما أشرتُ إليه قبلَ قليل، وهو: ظهورُ آيةٍ من آياتِ الرسولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ.

وهي قولُه: «**ثم لعلَّك أن تخلَّفَ**» والتخلَّفُ هنا غيرُ التخلفِ الذي نفاه الرسولُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ في أولِ الحديثِ في قولِهِ: «**إنك لن تُخَلَّفَ فتعمَلَ عملًا صالحًا**». فهذا المرادُ به لن تتأخَّرَ عن أصحابِك.

۞ وأما قولُه: «**لعلَّك أن تُخلَّفَ**». فالمرادُ به: يُمَدُّ لك في الحياةِ، ويَطُولُ عمرُك، وهذا الذي توقَّعه الرسولُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قد وقعَ فعلًا؛ فإن سعدَ بن أبي وقَّاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عُمِّر طويلًا بعدَ هذا المرضِ، وكان له ما ستأتِي الإشارةُ إليه.

السابعةَ عشرةَ: ظهورُ آيةٍ للرسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ في أنَّ الله سبحانه تعالى نفعَ أقوامًا بسعدٍ، وضرَّ به آخرين، فنفع المسلمينَ بزيادةِ الفتوحاتِ، لأن اللهَ فتحَ على يديه بلادًا كثيرةً، وضرَّ به آخرين، وهم الذين قُتِلوا على الكفرِ -والعياذُ بالله- في الجهادِ الذي كان سعدٌ قائده.

الثامنةَ عشرةَ: شفقةُ النبي ﷺ على أصحابِه، حيث قال: «**اللهُمَّ أمضِ لأصحابي هجرتَهم**»، والمرادُ بقولِه «**أصحابي**» هنا المهاجرون، لا كلُّ الأصحابِ لقولِهِ: «**هجرتَهم**».

التاسعةَ عشرةَ: تحريمُ رجوعِ المهاجرِ إلى بلدِه ليَسْكُنَه، لقولِه: «**ولا ترُدَّهم على أعقابِهم**» فإن هذا يدُلُّ على أن المهاجرَ لو رجَع إلى البلدِ، لكان هذا رِدَّةً على العقبِ، والعياذُ بالله[1].

---

(١) سئل الشيخ الشارح رَحِمَهُ اللَّهُ: ما هي علة تحريم رجوع المهاجر إلى البلد التي هاجر منها؟

=

ويُحْتَمَلُ أن يكون معنى قولِهِ: «أمضِ لأصحابي هجرتَهم»؛ يعْني: بقاءَهم على الإسلامِ؛ لأنهم لو كفَروا بطلتِ الهجرةُ، وعليه فإنه يكونُ قولُه: «ولا تَرُدَّهم على أعقابِهم»؛ يعني: بالكفرِ.

العشرون: جوازُ رِثاءِ مَن حصَل له البؤسُ، والرثاءُ هنا: يعني التوجُّعَ لمن حصَل له البؤسُ؛ وذلك لقولِه: «لكنِ البائسُ سعدُ بنُ خَولةَ» رضي الله عنه، فإنه كان مِن المهاجرينَ، ومات بمكةَ، يرثِي له الرسولُ عليه الصلاة والسلام أن مات بمكةَ.

فائدة: قولُه ﷺ: «إنك أن تَذَرَ»، وفي لفظٍ: «إن تَذَرْ» أما قولُه: إن «تَذَرْ» بكسرِ الهمزةِ، فـ«إن» هنا شرطيةٌ، ولا إشكالَ فيها.

وأما قولُه: «إنك أن تَذَرَ ورثتَك أغنياءَ» بفتحِ الهمزةِ فإن «أَنْ» وما دخلَتْ عليه في تأويلِ مصدرٍ بَدَلَ اشتمالٍ؛ لأنك لو حذفْتَ اسم «إنَّ»، وقلتَ: إنَّ تركَك ورثتَك أغنياءَ خيرٌ مِن تركِك إياهم فقراءَ» يَسْتَقِيمُ الكلامُ.

فائدةٌ أخرى: يقولُ ﷺ: «حتى ماتجعْلُه في فَيِّ امرأتِك»: قلنا: إن «فَيِّ» بمعنى «فم» وهذه هي اللغةُ الثانيةُ في «فيِّ»، وفي هذه الحالةِ تُعربُ بالحركاتِ، وقد أشار إلى هذا ابنُ مالكٍ رحمه الله حيث قَالَ:

والفمُ حيثُ الميمُ منه بانا[1].

ولكن إذا كنت تُخاطِبُ عاميًّا فالأوْلَى أن تقولَها بالميمِ، ولاتقولُ على سبيلِ المثالِ له: أعْجَبَني فوكَ، أو امْسحِ الأذى عن فِيكَ.

ونحن إذا أتينا بلغةٍ غيرِ الفصحَى -لكنها عربيةٌ- لتفهيمِ العوامِّ، فهو أحسنُ من

=

فأجاب رحمه الله: علة التحريم هي أنه ترك هذا البلد لله عز وجل، فهو كالذي أخرج دراهم صدقة، فكما أن هذا لا يمكن أن يعود في صدقته، فكذلك هذا لا يمكن أن يعود إلى وطنه الذي تركه لله عز وجل، ولذلك توجَّع النبي ﷺ لسعد بن خولة.

(١) «الألفية»، باب «المعرب والمبني»، عَجز البيت رقم (٢٨).

أن نأتي باللغةِ العربيةِ الفصحى، ثـم نفسِّرها باللغـةِ الأُخـرى، فنقـولُ مـثلًا: «في فِـي امرأتِك»؛ يريدُ في فمِ امرأتِك فالعاميُّ لا يدْري ما معنى «فِي».

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى:

٣٧- بابُ مَا يُنْهَى مِنَ الْحَلْقِ عِنْدَ الْمُصِيبَةِ.

١٢٩٦- وقال الْحَكَمُ بْنُ مُوسَى: حَدَّثَنَا يَحْيى بْنُ حَمْـزَةَ، عَـنْ عَبْـدِ الـرَّحْمَنِ بْـنِ جَابِرٍ، أَنَّ الْقَاسِمَ بْنَ مُخَيمِرَةَ حَدَّثَهُ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو بُرْدَةَ بْنُ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: وَجِـعَ أَبُو مُوسَى وَجَعًا شَدِيدًا فَغُشِيَ عَلَيهِ، وَرَأْسُهُ فِي حَجْرِ امْرَأَةٍ مِنْ أَهْلِـهِ، فَلَـمْ يَـسْتَطِعْ أَنْ يَرُدَّ عَلَيهَا شَيئًا، فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ: أَنَا بَرِيءٌ مِمَّنْ بَرِئَ مِنْهُ رَسُـولُ اللهِ ﷺ إِنَّ رَسُـولَ اللهِ ﷺ بَرِئَ مِنَ الصَّالِقَةِ، وَالْحَالِقَةِ، وَالشَّاقَّةِ[1].

الشاهدُ من هذا الحديثِ: **قولُه: «والحالقة».**

وهذا الحديثُ قد رواه البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ مُعَلَّقًا بـصيغةِ الجـزمِ، وفي المـصطلحِ أن مـا رواه البخاري مُعَلَّقًا بصيغةِالجزمِ، فهو عندَه صحيحٌ، ولا يَلْزَمُ من صحتِه عندَه أن يكُـونَ صحيحًا عندَ غيرِه، وعلى كلِّ حالٍ فهذا الحديثُ صحيحٌ؛ لأنَّ له شواهدَ أخرى موصولةً.

- وقولُه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «بَرِئَ من الصَّالقةِ». الصالقةُ هي التي تَرْفَعُ صوتَها عندَ المصيبةِ.
- وقولُه: «والحالقة». الحالقةُ هي التي تحلِقُ شعرَها، إما كلَّه، وإما بعضه.
- وقولُه: «والشَّاقَّةُ». الشَّاقَّةُ هي التي تشُقُّ جيبَها عند المصيبةِ.

وإنما بـرِئ النبـي ﷺ مـن هـؤلاءِ؛ لأن هـذه الأفعـالَ عُنْـوانٌ عـلى عـدم الـصبرِ، والواجبُ على المرءِ أن يُصَبِّرَ نفسَه عـلى قـضاءِ اللهِ؛ لأنـه مربـوبٌ، وعبـدٌ يفعـلُ بـه سيدُه عَزَّ وَجَلَّ ما يشاءُ، فليصبرْ وليحتسِبْ.

---

(١) علقه البخـاري رَحِمَهُ اللَّهُ بـصيغة الجـزم، كـما في «الفـتح» (٣/ ١٦٥)، ووصـله مـسلم في «صـحيحه» (١/ ١٠٠) (١٠٤) (١٦٧)، قال رَحِمَهُ اللَّهُ: حدثني الحكم بن موسى القَنْطري، حدثنا يحيى بن حمـزة، عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر، أن القاسم بن مخيمرة حدثه قال: حدثني أبو بردة بن أبي موسـى قال: وجع أبو موسى وجعًا... الحديث. وانظر: «التغليق» (٢/ ٤٦٨، ٤٦٩).

وأما كونُه يَفعَلُ هذه الأمورَ المُنكرةَ التي تُعبِّرُ تعبيرًا ظاهرًا عن السُّخْطِ، فهذا يجِبُ البراءةُ منه، والبراءةُ مِن هذا براءةٌ ناقصةٌ، لا كاملةُ، لأن البراءةَ الكاملةَ، هي البراءةُ من الكفارِ، كما قال الله تعالى: ﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَآءُ مِنكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ﴾ [الممتحنة: ٤].

وأما مَن ليس بكافرٍ فالبراءةُ منه براءةٌ ناقصةٌ، بمعنى أنَّا نَبرأُ منه في هذا العمل الذي عَمِله، ولكن لا نَبْرأُ منه لكونِه مؤمنًا، وهذا هو العدلُ؛ أن يُعْطَى كلُّ إنسانٍ ما يستحِقُّه مِن أوصافٍ وأعمالٍ.

****

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٣٨- بابٌ لَيسَ مِنَّا مَنْ ضَرَبَ الْخُدُودَ.

١٢٩٧ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ، حَدَّثَنَا سُفيانُ، عَنِ الأَعْمَشِ، عَنْ عَبْدِ الله بْنِ مُرَّةَ، عَنْ مَسْرُوقٍ، عَنْ عَبْدِ الله رضي الله عنه، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «لَيسَ مِنَّا مَنْ ضَرَبَ الْخُدُودَ وَشَقَّ الْجُيوبَ، وَدَعَا بِدَعْوَى الْجَاهِلِيَةِ»[1].

قولُه: «عن عبدِ الله». هو ابنُ مسعودٍ، والدليلُ على ذلك هو أن مسروقًا تلميذُه، ولهذا كان من علاماتِ المُبهَمِ أن يُنْظَرَ إلى شيوخِه، أو تلاميذِه، فيُعْرَفُ أنه فلانُ بنُ فلانٍ.

وقولُه: «ليس منَّا». هذه -كما قُلنا أولًا: براءةٌ ناقصةٌ.

****

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٣٩- باب مَا يُنْهَى مِنَ الْوَيلِ وَدَعْوَى الْجَاهِلِيةِ عِنْدَ الْمُصِيبَةِ.

١٢٩٨ - حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي، قَالَ: حَدَّثَنَا الأَعْمَشُ، عَنْ عَبْدِ الله بْنِ مُرَّةَ، عَنْ مَسْرُوقٍ، عَنْ عَبْدِ الله رضي الله عنه قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «لَيسَ مِنَّا مَنْ ضَرَبَ

(١) رواه مسلم (١/ ٩٩) (١٠٣) (١٦٥).

الْخُدُودَ، وَشَقَّ الْجُيوبَ، وَدَعَا بِدَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ»[1].

* * * *

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٤٠- بابُ مَنْ جَلَسَ عِنْدَ الْمُصِيبَةِ يعْرَفُ فِيهِ الْحُزْنُ.

١٢٩٩- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ قَالَ: سَمِعْتُ يحْيى، قَالَ: أَخْبَرَتْنِي عَمْرَةُ قَالَتْ: سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: لَمَّا جَاءَ النَّبِيَّ ﷺ قَتْلُ ابْنِ حَارِثَةَ[2] وَجَعْفَرٍ وَابْنِ رَوَاحَةَ، جَلَسَ يُعْرَفُ فِيهِ الْحُزْنُ، وَأَنَا أَنْظُرُ مِنْ صَائِرِ الْبَابِ -شَقِّ الْبَابِ- فَأَتَاهُ رَجُلٌ فَقَالَ: إِنَّ نِسَاءَ جَعْفَرٍ -وَذَكَرَ بُكَاءَهُنَّ- فَأَمَرَهُ أَنْ ينْهَاهُنَّ، فَذَهَبَ، ثُمَّ أَتَاهُ الثَّانِيَةَ، لَمْ يُطِعْنَهُ فَقَالَ: «انْهَهُنَّ». فَأَتَاهُ الثَّالِثَةَ قَالَ: وَاللهِ لَقَدْ غَلَبْنَنَا يا رَسُولَ اللهِ، فَزَعَمَتْ أَنَّهُ قَالَ: «فَاحْثُ[3] فِي أَفْوَاهِهِنَّ التُّرَابَ». فَقُلْتُ: أَرْغَمَ اللهُ أَنْفَكَ، لَمْ تَفْعَلْ مَا أَمَرَكَ رَسُولُ اللهِ ﷺ، وَلَمْ تَتْرُكْ رَسُولَ اللهِ ﷺ مِنَ الْعَنَاءِ[4].

[الحديث ١٢٩٩- طرفاه في: ١٣٠٥، ٤٢٦٣].

قولُه: «من صائرِ البابِ -شَقِّ البابِ-». المعروفُ عندَنا أن صائرَ البابِ هو جانبُه الذي يلي الجدارَ، وليس هو شَقَّه، ولكن لعلَّ هذا عُرْفٌ، قد تغيَّر.

وهذا كان في غزوةِ مُؤْتةَ.

في هذا الحديثِ دليلٌ: على أنه لا بأسَ أَنْ يحْزَنَ الإنسانُ عندَ المصيبةِ، وأن يظْهَرَ ذلك في وجهِه، لكن هل هذا يعْنِي أن يُبَدِّلَ الثيابَ الجميلةَ بالثيابِ غيرِ الجميلةِ؟

الجوابُ: لا، لكنَّ كلَّ إنسانٍ بشرٌ، فلابدَّ أن يُعْرَفَ فيه الحزنُ عندَ المصيبةِ، لاسيَّما إذا عَظُمت، وهذه المصيبةُ التي وَقَعَتْ للرسولِ ﷺ مصيبةٌ عظيمةٌ، فقد قُتِلَ

---

(١) رواه مسلم (١/ ٩٩) (١٠٣) (١٦٥).

(٢) قال ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٣/ ١٦٧): هو بالنصب على المفعولية، والفاعل قوله: قتلُ ابن حارثة.اهـ

(٣) بضم المثلثة وبكسرها، يقال: حَثَا يَحْثُو ويَحْثِي. «الفتح» (٣/ ١٦٨).

(٤) رواه مسلم (٢/ ٦٤٤) (٩٣٥) (٣٠).

ابنُ عمِّ رسولِ اللهِ ﷺ، وقُتِل أيضًا حِبُّه زيدُ بن حارثةَ، وقُتِل أيضًا خطيبُه عبدُ اللهِ بن رَوَاحَةَ، فهي صعبةٌ عليه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ [1].

وهل يستفادُ من هذا: أنه يجُوزُ للإنسانِ أن يجْلِسَ للناسِ ليعزُّوه في بيتِهِ؟

الجوابُ: لا، لا يُسْتَفَادُ هذا؛ لأن الرسولَ ﷺ جلَس في المسجِدِ، ولم يجْلِسْ في بيتِه ليأْتِيَه الناسُ، ولا ذُكِر في الحديثِ أن الناسَ كانُوا يأتُونَه ليعزُّوه، مع أنه صلواتُ اللهِ وسلامُه عليه عُرِف في وجهِه الحزنُ.

وفيه أيضًا: جواز التعزير: وهو ما يردع المخطئ، ويكون مِن أي نوعٍ إلا أن يكُونَ حرامًا لذاتِه فإنه لا يمكِنُ أن يُزالَ الحرامُ بالحرامِ، وهنا التعزيرُ مناسبٌ، وهو أن يَحْثُوَ في أفواهِهن الترابَ؛ لأنهن ينْدُبْنَ ويبْكِينَ بكاءً غيرَ مباحٍ.

---

(1) **سئل الشيخ** رَحِمَهُ اللَّهُ: ما الحكم فيما يفعله بعض الناس من أنهم إذا أصابتهم مصيبة يَتكَلَّفون الضحك؟

فأجاب رَحِمَهُ اللَّهُ: هذا من الغلط؛ لأن أصبر الناس وأرضاهم بقضاء الله هو رسول الله ﷺ، ومع ذلك فقد حَزِن على ابنه إبراهيم وبكى عليه، وكذلك في حديث الباب الذي معنا حَزِن ﷺ على هؤلاء الثلاثة الذين قُتِلوا في الحرب.

وقد حدث أن بعض العارفين توفي ابنه، فخرج إلى المقبرة بابنه، وجعل يضحك حتى يَطْرُد الحزن عن نفسه. فقيل له: أتضحك في هذه الحالة؟ فقال: إن الله تعالى قضى بقضاء فأحببت أن أرضى بقضائه. فأشكل هذا على جماعة من أهل العلم فقالوا: كيف يبكي رسول الله ﷺ يوم مات ابنه إبراهيم، وهو أرضى الخلق عن الله، ويبلغ الرضا بهذا العارف إلى أن يضحك؟!

فأنكر شيخ الإسلام رَحِمَهُ اللَّهُ، وقال:

إن هذا دليلٌ على ضعفِ الرجلِ، وأن قلبَه لم يَتَحَمَّلِ الصبرَ على المصيبةِ، مع أنها لا بدَّ أن تُؤَثِّرَ في الإنسانِ. فخير الهدي هو هديُ محمدٍ ﷺ، فالإنسان لا شك يحزن ولكن لا يَفْعَلُ ما حرَّم الله عليه.

ويُذْكَرُ أن عليَّ بنَ عَقِيلٍ الشيخَ الحنبلي المعروف -وهو من أصحابِ الوجوهِ في المذهبِ الحنبليِّ- تُوفِّي له ابن اسمُه عقِيلٌ -وكان طالب علم- فخرَجوا به إلى المقبرةِ، فنادى رجلٌ من الناسِ بأعلى صوتِه: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلْعَزِيزُ إِنَّ لَهُۥٓ أَبًا شَيْخًا كَبِيرًا فَخُذْ أَحَدَنَا مَكَانَهُۥٓ ۖ إِنَّا نَرَىٰكَ مِنَ ٱلْمُحْسِنِينَ ﴿٧٨﴾﴾ [يوسف:٧٨]. فضَجَّ الناسُ بالبكاءِ، فناداه عليُّ بنُ عَقِيلٍ رَحِمَهُ اللَّهُ، وقال له: يا هذا، إن القرآنَ الكريمَ لم يَنْزِلْ لتهييجِ الأحزانِ، وإنما نزَل لتسكينِها، وأنتَ حين تَلَوتَ هذه الآيةَ هيَّجْت الناسَ. فأنكر عليه، وهو جديرٌ بالإنكارِ في الواقع؛ لأن الله عَزَّوَجَلَّ له الحكمة فيما يعطي ويمنع، وفيما يصيب ويدفع.

وفيه أيضًا: الدعاءُ بما لا يرادُ؛ لقولِ عائشةَ: فقلتُ: أرغَمَ اللهُ أنفَك. ومعلومٌ أن قولَ: «أرغمَ اللهُ أنفك»؛ معناه: دسَّه في الترابِ إهانةً وذلًّا، أو هلاكًا. وهذا لايجوزُ الدعاءُ به، إذا قُصِدت حقيقتُه، لكنه من الدعاءِ الذي لم تُقصَدْ حقيقتُه؛ كقولِ الرسولِ ﷺ لمعاذٍ: **«ثكِلتْك أمُّك يا معاذُ»**. لمَّا قال: يا رسولَ اللهِ، وهل يُؤَاخَذُ الناسُ بما قالوا؟[1].

فالرسولُ ﷺ لم يدْعُ بأن معاذًا يمُوتُ، لكنَّ هذا مما يجْرِي على الألسنِ.

ونحنُ يُوجَدُ عِنْدَنا الآن في ألسنتِنا مثلُ هذا؛ مثلُ غرَّبكَ اللهُ لِمَ لم تفْعَل كذا وكذا. أو أخذَكَ اللهُ لِمَ لم تفعَلْ كذا وكذا. فهذا دَارِجٌ على الألسنةِ، وليس القصدُ منه أن يغرِّبَه اللهُ -يعني: يشقِيه، ويتعِبُه- ولا أن اللهَ يهلِكُه، ولكنه شيءٌ يجْري على الألسنِ، يفيدُ الحثَّ، أو الانتباهَ، أو ما أشبَه ذلك[2].

---

(١) رواه أحمد في «مسنده» (٥/ ٢٣١) (٢٢٠١٦)، والترمذي (٢٦١٦)، وابن ماجه (٣٩٧٣).
قال الشيخ الألباني رحمه الله في تعليقه على سنن ابن ماجه: صحيح.

(٢) سئل الشيخ الشارح رحمه الله: ما حكم دعاء الإنسان على أخيه بقوله: قصف الله عمرك. أو ما أشبه ذلك؟
فأجاب رحمه الله: هذا أيضًا مما لا يُرادُ، فدائمًا يقولُ الأبُ أو الأمُّ لابنِهما عندَ الوعيدِ: قَصَفَ اللهُ عمرك، وأورثك العمى، وما أشبه ذلك، وهم لا يقصدونها بلا شك.
وكذلك في التهديد يقول الأب لابنه: لو فعَلْتَ كذا لأَكْسِرَنَّ رجلَك، أو لأقْطَعَنَّ يَدَك. فهذا كله غير مراد، والألفاظ قوالب، والعبرة بالحقيقة والمعنى.
وقد أنكر بعض الناس قول العامة: والله ما صدَّقْتُ على الله أنه يقول هذا. وأوّلوها إلى أن المعنى: ما صدَّقت أن الله يفعله، أو أن الله يصدق في هذا، وهذا غلط. فالناس يقولون: ما صدَّقْتُ على الله. يريدون بذلك: ما ظننت أن هذا يَقَع، وأنه حصل بعد تعب وإعياء، فالألفاظ قوالب، والعبرة بالمعاني. وينبغي إذا كان الناس قد مشَوْا على معنًى معين في لفظ معين يحتمل معنى آخر ضده ألا تفتح الأبواب للناس، ودَعْهم وما هم عليه ما لم تكن اللفظة محرمة، فهذا شيء آخر.
فسئل رحمه الله: فما تقولون في الحديث الذي فيه نهي الأب أن يدعو على ولده؟
فأجاب رحمه الله: هذا الحديث محمول على ما إذا أراد الأب ذلك، فإنه قد يصادف ساعة إجابة، لكن إذا علم الله من قلب الوالد أنه لا يريد هذا، وأن ولده إذا أصيب بهذا الذي دعا به فسيكون هو أول من يتأثر به، فإن الله عز وجل رحيم، وسيرحم هذا الوالد بعدم إجابة دعائه على ولده.

قَالَ ابنُ حَجَرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ: في «الفتح» (٣/ ١٦٨):

قولُه: «فقلتُ». هو مقولُ عائشة.

قولُه: «أرْغَمَ اللهُ أنفَكَ». بالراءِ والمعجمةِ؛ أي: أَلْصَقَه بالرَّغام بفتح الراءِ، والمعجمةِ، وهو الترابُ إهانةً وإذلالًا، ودَعَت عليه من جنسِ ما أُمِر أن يفعلَه بالنسوةِ.اهـ

نحن قد قُلنا معنًى آخر، وهو: أهْلَكَك؛ لأن الإنسانَ إذا هلَك بالترابِ رغِم أنفُه فيه.

ثُمَّ قَالَ الحافظُ رَحِمَهُ اللَّهُ:

لفهمِها من قرائنِ الحالِ أنه أخرجَ النبي ﷺ بكثرةِ تردُّدِه إليه في ذلك.

قولُه: «لم تَفعَل». قال الكرمَانيُّ: أي: لم تبلِّغ النهيَ، ونَفتْه، وإن كان قد نَهى، ولم يطْعنهُ؛ لأَنَّ نهيه لم يترتَّبْ عليه الامتثالُ، فكأنه لم يفعَلْ.

ويُحْتَمَلُ أن تكُونَ أرادَت: لم تَفْعَلْ؛ أي: الحثو بالترابِ.

قلتُ: لفظةُ «لم» يُعَبَّرُ بها عن الماضِي، وقولُها ذلك وقَع قبل أن يَتَوَجَّه، فمِن أينَ عَلِمَت أنه لم يَفْعَلْ، فالظاهرُ أنها قامَت عندَها قرينةٌ، بأنه لا يَفْعَلُ فعبَّرتْ عنه بلفظِ الماضِي مبالغةً في نفي ذلك عنه، وهو مُشعِرٌ بأن الرجلَ المذكورَ كان من ألزامِ[1] النسوةِ المذكوراتِ.

وقد وقَع في الروايةِ الآتيةِ بعدَ أربعةِ أبوابٍ: وواللهِ ما أنت بفاعلٍ ذلك.

وكذا لمسلمٍ وغيرِه، فظهرَ أنه من تصرُّفِ الرواةِ.

قولُه: «من العَنَاءِ». بفتحِ المهملةِ والنونِ والمدِّ؛ أي: المشقةِ والتعبِ، وفي روايةٍ لمسلمٍ: من العِيِّ. بكسرِ المهملةِ، وتشديدِ التَّحتانيةِ، ووقعَ في روايةِ العذرِيِّ:

---

(١) قال الشيخ عبد العزيز بن باز رَحِمَهُ اللَّهُ في تعليقه على «الفتح» (٣/ ١٦٨): كذا في النسخ، وليس بظاهر المعنى، فليتأمل.اهـ

وقال الشيخ الشارح رَحِمَهُ اللَّهُ: لعله ممن يملك إلزام النسوة.اهـ

«الغَيّ» بفتح المعجمةِ، بلفظِ ضدِّ الرشدِ.

قال عياضٌ: ولا وجهَ له هنا. تُعُقِّب بأن له وجهًا، ولكن الأولَ أليقُ لموافقتِه لمعنى العَنَاءِ التي هي روايةُ الأكثرِ.

قال النوويُّ: مرادُها أنَّ الرجلَ قاصرٌ عن القيامِ بما أُمِر به من الإنكارِ، والتأديبِ، ومع ذلك لم يُفْصِحْ عن عجزِه ليرسِلَ غيرَه، فيَسْتريحَ من التعبِ.اهـ

الظاهرُ لي أنَّ الأمرَ بخلافِ ما ذهب إليه الحافظُ رَحِمَهُ اللَّهُ مِن أنها قَالت له: لم تَفْعَلْ. تريدُ بذلك أنك لا تَفْعَلُ، إلا إذا وردَتْ روايةٌ تُبيِّنُ هذا، وأنها فَهِمَت من قرائنِ الحالِ، وضعفِ الرجلِ أنه لنْ يفْعَلَ هذا؛ لأنه إذا عجَز أن يسَكِّتَهن، فعجزُه عن حَثْوِ الترابِ من بابِ أولى.

وأما العناءُ والغيُّ والعِيُّ، فالصوابُ العناءُ بلا شكٍّ.

***

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٣٠٠ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فُضَيلٍ، حَدَّثَنَا عَاصِمٌ الأَحْوَلُ، عَنْ أَنسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَنَتَ رَسُولُ اللهِ ﷺ شَهْرًا حِينَ قُتِلَ الْقُرَّاءُ، فَمَا رَأَيتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ حَزِنَ حُزْنًا قَطُّ أَشَدَّ مِنْهُ[١].

كان هذا في غزوةِ مُؤْتَةَ، وكان عددُهم سبعينَ يقْرءونَ القرآنَ، وفي ذلك الوقتِ عزَّ وقلَّ من يقْرأُ القرآنَ، ولذلك حَزِن النبي ﷺ عليهم حزنًا ما حزِنَ قطُّ أشدَّ منه، فهو قد فقَدَ أوعيةَ القرآن، بخلافِ ما لو مَات سبعونَ رجلًا لا يَقْرءونَ القرآنَ فسيكونُ هذا أهونَ على الرسولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مِن هؤلاءِ.

***

---

(١) رواه مسلم (١/ ٤٦٩) (٦٧٧) (٣٠١، ٣٠٢).

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٤١- بابُ مَنْ لَمْ يُظْهِرْ حُزْنَهُ عِنْدَ الْمُصِيبَةِ.

وقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ كَعْبٍ الْقُرَظِيِّ: الْجَزَعُ الْقَوْلُ السَّيئُ، وَالظَّنُّ السَّيئُ. وَقَالَ يعْقُوبُ عَلَيهِ السَّلام: ﴿إِنَّمَآ أَشْكُواْ بَثِّي وَحُزْنِيٓ إِلَى ٱللَّهِ﴾ [يُوسُف:٨٦] [(١)].

١٣٠١- حَدَّثَنا بِشْرُ بْنُ الْحَكَمِ، حَدَّثَنَا سُفْيانُ بْنُ عُيينَةَ، أَخْبَرَنا إِسْحَاقُ بْنُ عَبْدِ الله بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رضي الله عنه يقُولُ: اشْتَكَى ابْنٌ لأَبِي طَلْحَةَ قَالَ: فَمَاتَ، وَأَبُو طَلْحَةَ خَارِجٌ، فَلَمَّا رَأَتِ امْرَأَتُهُ أَنَّهُ قَدْ مَاتَ، هَيأَتْ شَيئًا وَنَحَّتْهُ فِي جَانِبِ الْبَيتِ، فَلَمَّا جَاءَ أَبُو طَلْحَةَ قَالَ: كَيفَ الْغُلامُ؟ قَالَتْ: قَدْ هَدَأَتْ نَفْسُهُ، وَأَرْجُو أَنْ يكُونَ قَدِ اسْتَرَاحَ. وَظَنَّ أَبُو طَلْحَةَ أَنَّهَا صَادِقَةٌ، قَالَ: فَبَاتَ، فَلَمَّا أَصْبَحَ اغْتَسَلَ، فَلَمَّا أَرَادَ أَنْ يخْرُجَ أَعْلَمَتْهُ أَنَّهُ قَدْ مَاتَ، فَصَلَّى مَعَ النَّبِي ﷺ ثُمَّ أَخْبَرَ النَّبِيَّ ﷺ بِمَا كَانَ مِنْهُمَا فقَالَ النبيُّ ﷺ: «لَعَلَّ الله أَنْ يبَارِكَ لَكُمَا فِي لَيلَتِكُمَا». قَالَ سُفْيانُ: فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الأَنْصَارِ: فَرَأَيتُ لَهُمَا تِسْعَةَ أَوْلادٍ كُلُّهُمْ قَدْ قَرَأَ الْقُرْآنَ[(٢)].

[الحديث ١٣٠١- طرفه في: ٥٤٧٠].

وهذه بركةٌ، ولله درُّ هذه المرأةِ، فبعضُ النساءِ تكُونُ أقْوى من الرجالِ، والغالبُ أن النساءَ هنَّ أصحابُ الندبِ، والنِّياحةِ، ولكن قد يَمُنُّ اللهُ علي بعضِهن، كما منَّ على هذه المرأةِ، فهي قد مات طفلُها، وجاء أبُوه، وسأَلَ عنه، فأجابتْ بجوابٍ صحيحٍ، لكنَّ فيه التأويلَ؛ لأن أَبَاه لمَّا قَالت: هَدأت نفسُه. فَهِم من ذلك أنه قد اسْتَرَاحَ من المرضِ والتعب الذي كان فيه.

وقولُها: «هَدأتْ نفسُه». أرادتْ بذلك أنه قد مات، وهي صادقةٌ، ولكنها تأوَّلَتْ.

---

(١) علقه البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ بصيغة الجزم، كما في «الفتح» (٣/ ١٦٩)، وقال ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» من نفس الموضع: وقد روى ابن أبي حاتم في تفسير سورة سأل من طريق أيوب بن موسى، عن القاسم بن محمد كقول محمد بن كعب هذا.

(٢) رواه مسلم (٣/ ١٦٨٩) (٢١٤٤) (٢٣).

وقولُها: «وأَرجُو أن يكُونَ قدِ استَرَاح». هذا أيضًا تأويلٌ؛ لأنه ظنَّ بذلك أنه قد استَرَاحَ من المرضِ، وشُفِي منه، وهي تُريدُ أنه قد استراح من الحياةِ الدنيا.

ثم إنها مع ذلك تهيأتْ له، وأتَاها في ليلتِها، وكأن شيئًا لم يكُنْ، وبعدَ هذا حصَل لهما هذا الدعاءُ من الرسولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وهذا مِن جزاءِ اللهِ عَزَّ وَجَلَّ عبدَه على ما يفعلُ من غيرِ ما يشْعُرُ، فلولا هذا الفعلُ لم يكُن ليحصُلَ لهما دعاءُ الرسولِ، فدعا لهما ﷺ، فصارَ لهما تسعةٌ من الأولادِ، كلُّهم قد قرَءوا القرآنَ.

وقولُه: «قَالَ سفيان: فقال رجلٌ من الأنصارِ: فرأَيتُ لهما». المعروفُ أنَّ هذا الولدَ الذي رُزِقاه هو الذي صار له تسعٌ من الأولادِ.

قَالَ ابنُ حجرٍ رَحِمَهُ اللهُ في «الفتح» (٣/ ١٧١):

قولُه: «فقال رجلٌ من الأنصارِ...إلى آخره». هو عَبَايةُ بنُ رِفاعةِ؛ لِما أخرجه سعيدُ بن منصورٍ، ومُسدَّدٌ، وابنُ سعدٍ، والبَيْهَقيُّ في «**الدلائلِ**»، كلُّهم من طريقِ سعيدِ بنِ مسروقٍ، عن عبايةَ بنِ رفاعةَ قال: كانت أمُّ أنسٍ تحتَ أبي طلحةَ، فذكَر القصةَ شبيهةً بسياقِ ثابتٍ، عن أنسٍ، وقال: في آخرِه: فولدَتْ له غلامًا. قال عبايةُ: فلقدْ رأيتُ لذلك الغلامِ سبعَ بنينَ، كلُّهم قد ختَم القرآنَ.

وأفادتْ هذه الروايةُ أن في روايةِ سفيان تجوُّزًا في قولِه: «لهما»؛ لأن ظاهرَه أنه مِن ولْدِهما بغير واسطةٍ، وإنما المرادُ: مِن أولادِ ولدِهما المدعوِّ له بالبركةِ، وهو عبدُ اللهِ بنُ أبي طلحةَ.

ووقعَ في روايةِ سفيانَ: تسعةٌ. وفي هذه: سبعةٌ. فلعلَّ في أحدِهما تصحيفًا.اهـ

وذلك لأن السبعة، والتسعة -خصوصًا في الزمنِ الأولِ- متقاربةٌ؛ لعدمِ وجودِ الإعجامِ[1].

ثُمَّ قَالَ الحافظُ رَحِمَهُ اللهُ:

أو المرادُ بالسبعةِ مَن ختَم القرآنَ كلَّه، وبالتسعةِ مَن قرَأ مُعظَمَه، وله من الولدِ فيما

(١) الإعجام المراد به وضع النقاط على الكلمة.

ذَكَر ابنُ سعدٍ وغيرُه من أهلِ العلمِ بالأنسابِ: إسحاقُ، وإسماعيلُ، وعبدُاللهِ، ويعقوبُ، وعمرُ، والقاسمُ، وعُمارةُ، وإبراهيمُ، وعُميرٌ، وزيدٌ، ومحمدٌ، وأربعٌ من البناتِ.اهـ

على كلِّ حال: الظاهرُ أننا نحمِلُها على تسعةٍ؛ لأنها جاءت في البخاريِّ، ونقولُ: إن «لهما» هنا وهمٌ، والصوابُ أنه لولدِهما الذي جاء في الليلةِ؛ فإنه قد جعَل اللهُ تعالى فيه بركةً بدعاءِ النبي ﷺ. واللهُ أعلمُ.

****

ثُمَّ قَالَ الإمامُ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى:

٤٢- بابُ الصَّبرِ عِنْدَ الصَّدْمَةِ الأُولَى.

وَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ: نِعْمَ الْعِدْلانِ[(١)] وَنِعْمَ الْعِلاوَةُ[(٢)] ﴿الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُم مُّصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴿١٥٦﴾ أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ﴿١٥٧﴾﴾ [البقرة: ١٥٦-١٥٧][(٣)].

وَقَوْلُهُ تَعَالَى[(٤)]: ﴿وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ﴿٤٥﴾﴾ [البقرة: ٤٥].

قولُه: «عندَ الصدمةِ الأولى». هي أولُ ما يصابُ الإنسانُ بالمصيبةِ، وشبَّهها بالصدمةِ؛ لأنها تَصدِمُ الإنسانَ، فهي كأنَّ شيئًا صَدَمه، فإذا أصابتْه مصيبةٌ أولَ مرةٍ، وصبرَ فهذا هو الصبرُ الكاملُ الحقيقيُّ.

---

(١) بكسر المهملة؛ أي: المِثْلانِ. «الفتح» (٣/ ١٧٢).

(٢) بكسرها أيضًا؛ أي: ما يُعلَّق على البعير بعد تمام الحمل. ومراد عمر رضي الله عنه بالعِدْلَيْنِ: الصلاة والرحمة، وبالعلاوة: الاهتداء. «الفتح» (٣/ ١٧٢).

(٣) علقه البخاري رحمه الله بصيغة الجزم، كما في «الفتح» (٣/ ١٧١)، ووصله البيهقي رحمه الله في «السنن الكبرى» (٤/ ٦٥)، قال: أخبرنا أبو عبد الله الحافظ، حدثني علي بن عيسى الحيري، حدثنا مسدد بن قطن، حدثنا عثمان بن أبي شيبة، حدثنا جرير، عن منصور، عن مجاهد، عن سعيد بن المسيب، عن عمر رضي الله عنه به.
قال الحافظ رحمه الله في «التغليق» (٢/ ٤٧٠): هذا إسناد صحيح، رواه عبد بن حميد في تفسيره، عن عبيد الله بن موسى، عن إسرائيل، عن منصور.اهـ

(٤) قال الحافظ رحمه الله في «الفتح» (٣/ ١٧٢): هو بالجر عطفًا على أول الترجمة، والتقدير: وباب قوله تعالى.اهـ

وأمَّا الذي لايصبِرُ عند الصدمةِ الأولى، ثم بعدَ ذلك يراجِعُ نفسَه، ويَمْنَعُها من الجَزَعِ فهذا وإن كان صبرًا لكنه ليس الصبرَ الكاملَ الذي يُحْمَدُ عليه حَمْدًا كاملًا.

وهذا نظيرُ قولِه: «**ليس المسكينُ بالطَّوافِ الذي تَرُدُّ اللُّقمةُ واللُّقمتانِ، وإنما المسكينُ الذي لا يسأَلُ الناسَ شيئًا، ولا يفطنُ له**»[(١)].

۞ وقولُ عمرَ رضي الله عنه: «نِعَم العِدْلانِ، ونعم العِلاوةُ». العِدلان هما: ﴿صَلَوَٰتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ﴾ [البقرة:١٥٧]، والعلاوةُ هي: ﴿وَأُوْلَٰٓئِكَ هُمُ ٱلْمُهْتَدُونَ ﴿١٥٧﴾﴾ [البقرة:١٥٧].

وفي هذه الآية دليلٌ على ضعفِ قولِ مَن فسَّر الصلاةَ من اللهِ عز وجل بأنها الرحمةُ، ووجهُ ذلك أن العطفَ يقْتضِي المُغايرةَ[(٢)].

۞ وقولُه تعالى: «﴿وَٱسْتَعِينُواْ بِٱلصَّبْرِ وَٱلصَّلَوٰةِ﴾ [البقرة:٤٥]». يَعْنِي: اسْتَعِينوا على المصائبِ بالصبرِ والصلاةِ، والمرادُ هنا حقيقةُ الصلاةِ التي تكونُ صلةً بينَ العبدِ وبينَ اللهِ بحيث يخْشَعُ قلبُه، ويَشْعُرُ بأنه يناجي اللهَ، فإنه بذلك ينْسَى المصيبة.

وهذا بخلافِ الصلاةِ الحركيةِ فقط فهذه قد لا تُفيدُ الإنسانَ، ولذلك لو أن إنسانًا صلَّى عندَ المصيبةِ، ولم يَسْتَفِدْ من صلاتِه شيئًا، فليس العلةُ بالدواءِ، ولكنَّ العلةَ بالمحَلِّ، فإنه لم يقْبَلِ الدَّواءَ، ونحن نعْلَمُ يقينًا أنه لو صلَّى الصلاةَ الحقيقيةَ لاستَفاد منها، ولكنه لمَّا لم يصلِّ الصلاةَ التي يكونُ لها هذا الأثرُ العظيمُ، وهو نسيانُ المصيبة، لم يسْتفِدْ شيئًا.

وقد رُوِي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا حَزَبَه أمرٌ فَزِعَ إلى الصلاةِ[(٣)].

---

(١) رواه البخاري (١٤٧٩)، ومسلم (٢/ ٧١٩) (١٠٣٩).

(٢) انظر: «جلاء الأفهام» (ص٢٥٥-٢٧٦).

(٣) رواه ابن جرير في «تفسيره» (١/ ٢٦٠) بهذا اللفظ، ورواه أبو داود (١٣١٩) بلفظ: كان إذا حزبه أمر صلى.

قال الشيخ الألباني رحمه الله في تعليقه على «سنن أبي داود»: حسن.

وقوله: كان إذا حزَبَه أمر صلى. أي: إذا نزل به مهم، أو أصابه غَمّ. «النهاية» لابن الأثير (ح ز ب).

=

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٣٠٢ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ ثَابِتٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسًا رضي الله عنه، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «الصَّبْرُ عِنْدَ الصَّدْمَةِ الأُولَى»[1].

سبَقَ لنا بيانُ سببِ هذا الحديثِ، وهو أنَّ امرأةً مرَّ بها النبي ﷺ، وهي تبكي عندَ قبرٍ، فقال: لها: «اتَّقِي اللهَ واصبِرِي» فقالت: إليك عني؛ فإنك لم تُصب بمصيبتي.

فلما قيل لها: هذا رسولُ اللهِ ﷺ أتتْ إليه تَعْتَذِرُ، فقال: «إنما الصبرُ عندَ الصدمةِ الأولى».

***

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٤٣ - بابُ قَوْلِ النَّبِي ﷺ: «إِنَّا بِكَ لَمَحْزُونُونَ».

وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ رضي الله عنهما عَنِ النَّبِي ﷺ: «تَدْمَعُ الْعَينُ وَيحْزَنُ الْقَلْبُ»[2].

١٣٠٣ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ، حَدَّثَنَا يحيى بْنُ حَسَّانَ، حَدَّثَنَا قُرَيْشٌ -هُوَ ابْنُ حَيَّانَ- عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رضي الله عنه قَالَ: دَخَلْنَا مَعَ رَسُولِ الله ﷺ عَلَى أَبِي سَيفٍ الْقَيْنِ[3] -وَكَانَ ظِئْرًا[4] لإِبْرَاهِيمَ عليه السلام- فَأَخَذَ رَسُولُ الله ﷺ إِبْرَاهِيمَ فَقَبَّلَهُ وَشَمَّهُ،

=

وقد سئل الشيخ الشارح رَحِمَهُ اللَّهُ: هل يستفاد من هذا أن الإنسان يُسَن له أن ينشئ صلاة للمصيبة؟

فأجاب رَحِمَهُ اللَّهُ: نعم، حتى لو كان ذلك في وقت النهي؛ لأن الصلاة تعين الإنسان على الصبر.

(١) رواه مسلم (٢/ ٦٣٧) (٩٢٦) (١٤).

(٢) علقه البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ بصيغة الجزم، كما في «الفتح» (٣/ ١٧٢).

قال ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ في «تغليق التعليق» (٢/ ٤٧١): أما حديث ابن عمر، فأسنده في الباب الذي بعده، بغير هذا اللفظ، وهو أيضًا في قصة إبراهيم ابن رسول الله ﷺ، من حديث غير أنس.اهـ

وقال الحافظ رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٣/ ١٧٣): وأما لفظه: فثبت في قصة موت إبراهيم، من حديث أنس عند مسلم.اهـ

(٣) بفتح القاف، وسكون التحتانية، بعدها نون: الحداد، ويطلق على كل صانع، يقال: قان الشيء. إذا أصلحه. «الفتح» (٣/ ١٧٣).

(٤) قال الحافظ رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٣/ ١٧٣): قوله: ظِئْرًا. بكسر المعجمة، وسكون التحتانية

=

ثُمَّ دَخَلْنَا عَلَيهِ بَعْدَ ذَلِكَ وَإِبْرَاهِيمُ يَجُودُ بِنَفْسِهِ، فَجَعَلَتْ عَينَا رَسُولِ اللهِ ﷺ تَذْرِفَانِ، فَقَالَ لَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ رضي الله عنه: «وَأَنْتَ يا رَسُولَ اللهِ؟» فَقَالَ: «يا ابْنَ عَوْفٍ، إِنَّهَا رَحْمَةٌ». ثُمَّ أَتْبَعَهَا بِأُخْرَى فَقَالَ ﷺ: «إِنَّ الْعَينَ تَدْمَعُ، وَالْقَلْبَ يَحْزَنُ، وَلا نَقُولُ إِلا مَا يَرْضَى رَبُّنَا، وَإِنَّا بِفِرَاقِكَ يا إِبْرَاهِيمُ لَمَحْزُونُونَ»[1].

رَوَاهُ مُوسَى، عَنْ سُلَيمَانَ بْنِ الْمُغِيرَةِ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ[2].

قَالَ الحافظُ رحمه الله في «الفتح» (٣/ ١٧٤):

قولُه: «وَأَنْتَ يا رسولَ اللهِ». قال الطِّيبي: فيه معنى التعجُّبِ، والواو تستدِعي معطوفًا عليه؛ أي: الناسُ لا يصْبِرونَ على المصيبةِ، وأنت تَفعلُ كفعلِهم؟ كأنه تَعجَّب لذلك منه مع عهدِه منه أنه يَحُثُّ على الصبرِ، وينْهَى عن الجزَعِ، فأجابه بقولِه: «إنها رَحْمَةٌ». أي: الحالةُ التي شَاهَدْتَها مني هي رقةُ القلبِ على الولدِ، لا ما توهَّمتَ من الجزعِ. انتهى.

ووقَع في حديثِ عبدِ الرحمنِ بن عوفٍ نفسِه، فقلتُ: يا رسولَ اللهِ: تَبْكي، أوَلم تَنْهَ عن البكاءِ؟

وزادَ فيه: «إنما نَهيتُ عن صوتينِ أَحْمَقَينِ فاجِرَيْنِ». صوتٍ عندَ نغمةِ لهوٍ، ولعبٍ ومزاميرِ الشيطان، وصوتٍ عندَ مصيبةٍ وخمشِ وجوهٍ، وشقِّ جُيوبٍ، ورنَّةِ شيطانٍ. قال: «إنما هذه رَحْمَةٌ، ومَن لا يَرْحَمُ لا يُرْحَمُ».

وفي روايةِ محمود بن لَبيدٍ، فقال: «إنما أنا بشرٌ».

=

المهموزة، بعدها راء؛ أي: مُرْضِعًا، وأُطلِق عليه ذلك؛ لأنه كان زَوْجَ المرضعة، وأصل الظِّئْر: من ظَأَرَتِ الناقةُ إذا عطفَت على غير ولدها، فقيل ذلك للتي ترضع غير ولدها، وأطلق ذلك على زوجها؛ لأنه يشاركها في تربيته غالبًا.اهـ

(١) ورواه مسلم (٤/ ١٨٠٧) (٢٣١٥) (٦٢).

(٢) علَّقه البخاري رحمه الله، ووصله البيهقي في الدلائل، من طريق تمتام. وانظر: «التغليق» (٢/ ٤٧٢)، و«الفتح» (٣/ ١٧٤، ١٧٥).



وعند عبدِ الرزاقِ مِن مُرسلِ مكحولٍ: «إنما أَنْهى الناسَ عن النِّياحةِ؛ أن يندُبَ الرجلَ بما ليس فيه».

قولُه: «ثم أَتْبَعَها بأخرى». في روايةِ الإسماعيليِّ: ثم أتبعَها واللهِ بأُخرى. بزيادة القَسَمِ.

قيل: أَرَاد به أنه أَتْبَعَ الدمعةَ الأولى بدمعةٍ أخرى.

وقيل: أَتْبَعَ الكلمةَ الأولى المُجْمَلَةَ، وهي قولُه: «إنها رحمةٌ» بكملةٍ أخرى مُفصَّلةٍ، وهي قولُه: «إن العينَ تَدْمَعُ».

ويُؤيِّدُ الثانيَ ما تقدَّم، من طريقِ عبدِ الرحمنِ، ومُرسلِ مكحولٍ.

قولُه: «إن العينَ تَدمعُ... إلى آخرِه». في حديثِ عبدِالرحمنِ بنِ عوفٍ، ومحمودِ بنِ لَبيدٍ: «ولا نقُولُ ما يُسْخِطُ الربَّ» وزاد في حديثِ عبدِ الرحمنِ في آخرِه: «لولا أنه أمرٌ حقٌّ، ووعدٌ صدقٌ، وسبيلٌ نأتيه، وأن آخرَنا سَيلحقُ بأوَّلِنا، لَحَزنَّا عليه حزنًا هو أشدُّ من هذا».

ونحوَه في حديث أسماءَ بنتِ يزيدَ، ومرسلِ مكحولٍ، وزاد في آخرِه: «وفصلُ رَضاعِه في الجنةِ».اهـ

قولُه: «فصلُ». يَعْنِي: فصالًا؛ لأنَّ إبراهيمَ رضي الله عنه تُوفِّي قبلَ أن يُتِمَّ السنتينِ، فلذلك كان له مُرضِعٌ في الجنةِ.

ثُمَّ قَالَ الحافظُ رَحِمَهُ اللهُ:

وفي آخرِ حديثِ محمودِ بنِ لَبيدٍ: وقال: «إن له مُرْضِعًا في الجنةِ» ومات وهو ابنُ ثمانيةَ عشَرَ شهرًا، وذِكْرُ الرضاعِ، وقعَ في آخرِ حديثِ أنسٍ عندَ مسلمٍ، من طريقِ عمرِو بنِ سعيدٍ، عنه إلا إن ظاهرَ سياقِه الإرسالُ، فلفظُه: قال عمرٌو: فلما تُوفِّيَ إبراهيمُ قال رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: «إن إبراهيمَ ابني، وإنه ماتَ في الثَّدي، وإن له لظِئرينِ يكمِلانِ رضاعه في الجنةِ». وسيأتِي في أواخرِ الجنائزِ حديثُ البراءِ: «إن لإبراهيمَ لمُرْضِعًا في الجنةِ»[1].

---

(١) سئل الشيخ الشارح رَحِمَهُ اللهُ: ما تقولون في قول من يقول: إن الولد إذا قلَّتْ فترة رضاعه عن سنتين =

فائدةٌ: في وقتِ وفاةِ إبراهيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: جزَم الواقديُّ بأنه ماتَ يومَ الثلاثاءِ لعشرِ ليالٍ خَلَوْنَ من شهرِ ربيعِ الأولِ سنةَ عشرٍ، وقال ابنُ حزمٍ: مات قبلَ النبي ﷺ بثلاثةِ أشهرٍ، واتَّفقوا على أنه وُلِد في ذي الحجَّة سنةَ ثمانٍ.اهـ

عندما يموت قبل النبي بثلاث أشهر، فمتى يكُونُ موتُه؟ الرسولُ مات في ١٢ ربيعٍ الأولِ نرجعُ..١٢ صفرَ هذا شهرٌ، ١٢ محرمٍ شهرانِ، ١٢ ذي الحجة ثلاثةُ أشهرٍ.

وكلُّ هذا غلطٌ؛ فإنه لم يمُتْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ في هذا لا فيما قاله الواقديُّ، ولا فيما قاله ابن حزمٍ، وهذا شيءٌ مستحيلٌ أن يمُوتَ في هذا التاريخِ؛ لأنه في الأحاديثِ الصِّحاحِ المتفقِ عليها أن الشمسَ كَسَفت في يومِ موتِ إبراهيمَ، والشمسُ لا يمكِنُ أن تَكْسِفَ في هذه الأيامِ، لا في اثني عشرَ، ولا في عشرةٍ، ولا في عشرينَ، ولهذا حقَّق المؤرِّخون الفَلَكيونَ: أنَّ موتَه كان في تسعٍ وعشرين من شوالٍ، وهذا هو المطابقُ للواقعِ، والقولُ بأنه مات في غير هذا لا صحةَ له.

ثُمَّ قَالَ الحافظُ رَحِمَهُ اللَّهُ:

قال ابنُ بطَّالٍ وغيرُه: هذا الحديثُ يفسِّرُ البكاءَ المباحَ، والحزنَ الجائزَ، وهو ما كان بدمعِ العينِ، ورقةِالقلبِ من غيرِ سُخطٍ لأمرِ اللهِ، وهو أبينُ شيءٍ وقَع في هذا المعنى.

وفيه: مشروعيةُ تقبيلِ الولدِ، وشمِّه، ومشروعيةُ الرضاعِ، وعيادةِ الصغيرِ، والحضورِ عند المُحتضَرِ، ورحمةِ العيالِ.اهـ

أما عيادةُ الصغيرِ فقد يُنَازعُ فيها؛ لأن إبراهيمَ هو ابنُه ﷺ، وقلبُه مُتَعَلِّقٌ به، نعم لو فرِض أن هذا الصغيرَ له أبٌ، وتُريدُ مثلًا أن تَعُودَه من أجلِ قلبِ أبيه فهذا صحيحٌ، وأما الصغيرُ لا يعْرِفُ الأمورَ ولا يعْرِفُ الحقوقَ، ففي النفسِ من هذا شيءٌ.

ثُمَّ قَالَ الحافظُ رَحِمَهُ اللَّهُ:

وجوازِ الإخبارِ عن الحزنِ، وإن كان الكتمانُ أَوْلى.

=

يكون ذكيًا؟

فأجاب رَحِمَهُ اللَّهُ: أرْضِعْ ولدك إلى السنتين، وإن طلب زيادة فزِدْهُ.

وفيه: وقوعُ الخطابِ للغيرِ وإرادةُ غيرِه بذلك، وكلٌّ منهما مأخوذٌ من مخاطبةِ النبي ﷺ ولدَه، مع أنه في تلك الحالةِ لم يكُنْ ممَّن يفْهمُ الخطابَ لوجهينِ:

أحدُهما: صغرُه.

والثاني: نزاعُه، وإنما أرادَ بالخطابِ غيرَه من الحاضرين إشارةً إلى أن ذلك لم يكُن في نهيِه السابقِ.اهـ

وقد يقال: إنَّ هذا أسلوبٌ معتادٌ؛ أن الصغيرَ يُخاطَبُ مخاطبةَ العاقِلِ، فالإنسانُ قد يقولُ لولدِه مثلًا: لقد أعجَبتني، وما أشبه ذلك من الخطاباتِ المعروفةِ، فهو أسلوبٌ معروفٌ مألوفٌ، ولا حاجةَ أن نقُولُ: إن الرسولَ عليه الصلاة والسلام أراد أن يُفْهِمَ مَن عنده ما يقُولُ.

ثُمَّ قَالَ الحافظُ رحمه الله:

وفيه: جوازُ الاعتراضِ على مَن خالفَ فعلُه ظاهرَ قولِه؛ ليظهِرَ الفرقَ.

وحكَى ابنُ التينِ قولَ مَن قال: إنه فيه دليلًا على تقبيلِ الميتِ، وشمِّه. وردُّه بأن القصةَ إنما وقَعَت قبلَ الموتِ، وهو كما قال.اهـ

لكن ثبَت عن أبي بكرٍ رضي الله عنه أنه قبَّل النبي ﷺ بعدَ موتِه [١]، فتقبيلُ الميتِ لا بأسَ به [٢].

قَالَ القَسْطَلَانيُّ: فأخَذ رسولُ اللهِ ﷺ إبراهيمَ فقبَّله، وشمَّه.

فيه: مشروعيةُ تقبيلِ الولدِ، وشمِّه، وليس في دليلٌ على فعلِ ذلك بالميتِ؛ لأن هذه إنما وقَعت قبل موتِ إبراهيمَ عليه الصلاة والسلام.

روَى أبو داودَ وغيرُه أنه ﷺ قبَّل عثمان بنَ مظْعُونٍ بعدَ موتِه، وصحَّحَه الترمذي.

---

(١) تقدم تخريجه.

(٢) سئل الشيخ رحمه الله: هل ينكر ما يفعله بعض الناس عند أمواتهم، من أنهم ينكبون عليهم يقبلونهم ويضمونهم، كما تضم الأم ولدها؟

فأجاب رحمه الله: هذا أمر لا ينكر؛ لأنه شيء تقتضيه الفطرة، وقد لا يستريح القلب إلا بهذا.

وروى البخاريُّ أن أبا بكرٍ الصديقَ رضي الله عنه قبّل النبي ﷺ بعدَ موتِه، فلأصدقائِه، وأقاربه تقبيلُه.اهـ

***

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

٤٤- باب الْبُكَاءِ عِنْدَ الْمَرِيضِ.

١٣٠٤ - حَدَّثَنَا أَصْبَغُ، عَنِ ابْنِ وَهْبٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي عَمْرٌو، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْحَارِثِ الأَنْصَارِي، عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ رضي الله عنهما قَالَ: اشْتَكَى سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ شَكْوى لَهُ، فَأَتَاهُ النَّبِيُّ ﷺ يَعُودُهُ مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ، وَسَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ، وَعَبْدِ اللهِ بْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنهم، فَلَمَّا دَخَلَ عَلَيهِ فَوَجَدَهُ فِي غَاشِيةِ أَهْلِهِ، فَقَالَ: «قَدْ قَضَى؟» قَالُوا: لا يا رَسُولَ اللهِ. فَبَكَى النَّبِيُّ ﷺ فَلَمَّا رَأَى الْقَوْمُ بُكَاءَ النَّبِيِّ ﷺ بَكَوْا فَقَالَ: «أَلا تَسْمَعُونَ[1] إِنَّ اللهَ لا يُعَذِّبُ بِدَمْعِ الْعَينِ، وَلا بِحُزْنِ الْقَلْبِ، وَلَكِنْ يُعَذِّبُ بِهَذَا -وَأَشَارَ إِلَى لِسَانِهِ- أَوْ يَرْحَمُ، وَإِنَّ الْمَيتَ يُعَذَّبُ بِبُكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيهِ»[2]. وَكَانَ عُمَرُ رضي الله عنه يَضْرِبُ فِيهِ بِالْعَصَا، وَيرْمِي بِالْحِجَارَةِ، وَيَحْثِي بِالتُّرَابِ[3].

البكاءُ عندَ المريضِ ينقَسِمُ إلى قسمين:

الأولُ: أن يَكُونَ المريضُ لا يشعُرُ بالبكاءِ، كالمغشِّي عليه، فهذا لا بأسَ ولا محظورَ فيه.

والثاني: أن يكُونَ المريضُ يشعُرُ بالبكاءِ، فهنا يجِبُ على الإنسان أن يَتَصبَّرَ، وأن لا يُظْهِرَ أنه يبْكِي؛ لأنه إذا فعَل هذا، فإن المريضَ سَيزْدَادُ حزنًا ومرضًا؛ لأن المريضَ قد ضَعُفَت نفسُه، وهَانَتْ عليه، وكلُّ شيءٍ يُزْعِجُه، والمقصودُ من عيادةِ المريضِ

---

(١) قال الحافظ رَحِمَهُ اللهُ في «الفتح» (٣/ ١٧٥): قوله: إن الله. بكسر الهمزة؛ لأنه ابتداء كلام.اهـ

(٢) رواه مسلم (٢/ ٦٣٦) (٩٢٤) (١٢).

(٣) قال ابن حجر رَحِمَهُ اللهُ في «تغليق التعليق» (٢/ ٤٧٣) عن أثر عمر هذا: هو متصل بالإسناد المذكور.اهـ

هو تقويته، وتسليته، وتوجيهه لما ينبغي أن يوجَّهَ إليه.

وقولُه: «وإن الميتَ يُعذَّبُ ببكاءِ أهلِه عليه». هذه الجملةُ اختلَف فيها العلماءُ اختلافًا كثيرًا[1].

فمنهم مَن قال: إن المرادَ بالميتِ هنا ميتُ الكفارِ.

ومنهم مَن قال: المرادُ بذلك الميتُ الذي أوصَى أهلَه أن يَبْكُوا عليه.

ومنهم مَن قال: إن المرادَ بذلك الميتُ الذي يرَى أهلَه يبْكُونَ إذا ماتَ ميتُهم، ولم ينْهَهُم.

ومنهم مَن قال: إن العذابَ هنا ليس عذابَ العقابِ؛ لقولِ اللهِ تعالى: ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ﴾ [فاطر:١٨]، وهذا نصٌّ صريحٌ قرآنيٌّ فيجِبُ أن يُحْمَلَ الحديثُ على معنًى لا يخالِفُ القرآنَ.

والتعذيبُ قد يكُونُ عقوبةً كعذابِ الكفارِ، وقد يكُونُ تألُّما بدونِ أن يلْحَقَه ضررٌ، والدليلُ على ذلك: أنَّ النَّبيَّ ﷺ قَالَ: **«السفرُ قطعةٌ من العذابِ»**[2]. وذلك لأن الإنسانَ يَهْتَمُّ له، حتى لو سافرَ في طيارةٍ، فهوقَلِقٌ حتى يصِلَ إلى مرادِه.

وهذا هو أحسنُ الأقوالِ، وبه تجتمعُ الأدلةُ.

وفي هذا الحديثِ دليلٌ: على أن الميتَ يشعرُ ببكاءِ أهلِه، إذا بَكَوْا عليه، وأنه يتعذَّبُ بهذا، ولكنه لا يُعاقَبُ عليه.

فإن قال قائلٌ: هلِ المرادُ هنا بالبكاءِ البكاءُ المتكلَّفُ، أو الزائدُ عن مقتضى الطبيعةِ، أو المرادُ بكاءُ الطبيعةِ؟

---

(١) انظر هذا الخلاف في: «عمدة القاري» (٤/ ٧٩)، و«مجموعة الرسائل المنبرية» (٢/ ٢٠٩)، و«تهذيب السنن» (٤/ ٢٩٠-٢٩٣)، و«المجموع» (٥/ ٢٧٣-٢٧٥)، و«نيل الأوطار» (٤/ ١٢٤-١٢٨)، و«مجموع الفتاوى» (٢٤/ ٣٦٩-٣٧٨)، وأحكام الجنائز» للشيخ الألباني رحمه الله (ص ٤١، ٤٢)، و«التمهيد» لابن عبد البر (١٧/ ٢٧٤-٢٨٠)، و«سبل السلام» (٢/ ١١٦)، و«شرح النووي على مسلم» (٣/ ٥٠٥، ٥٠٦).

(٢) تقدم تخريجه.

قلنا: إن مَن نظَر إلى ظاهرِ اللفظِ وجَدَ أنه يشْمل هذا وهذا، ولكن ينْبَغِي أن يُقَالَ: إن هذا في البكاءِ المتكلَّفِ، أو الزائدِ عما ينْبَغِي، وأما ما تقْتضِيه الطبيعةُ فإن الله عَزَّ وَجَلَّ أَرْحمُ مِن أن يُعَذِّبَ الميتَ ببكاءِ أهلِه الذي تقْتَضِيه الطبيعةُ؛ لأن هذا لا يكادُ يسْلَمُ منه أحدٌ.

قَالَ ابنُ حجرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتحِ» (٣/ ١٧٥-١٧٦):

قولُه: «وكان عمرُ». هو موصولٌ بالإسنادِ المذكورِ إلى ابنِ عمرَ، وسقَطَت هذه الجملةُ. وكذا التي قبلَها مِن روايةِ مسلمٍ، ولهذا ظنَّ بعضُ الناسِ أنهما مُعَلَّقانِ.

وفي حديث ابنِ عمرَ من الفوائدِ: استحبابُ عيادةِ المريضِ، وعيادةِ الفاضلِ للمفضولِ.

قال القَسْطلاني رَحِمَهُ اللَّهُ: وكان عمرُ بنُ الخطابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فيما هو موصولٌ بالسندِ السالفِ إلى ابنِ عمرَ يضرِبُ فيه -في البكاءِ بالصفةِ المنهيِّ عنها بعدَ الموتِ- بالعَصَا، ويرْمِي بالحجارةِ ويحثِي بالترابِ. تأسِّيًا بأمرِه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بذلك في نساءِ جعفرٍ كما مرَّ. اهـ

قولُه: «يضرِبُ فيه». «في» هنا للسببيةِ؛ أي: بسببِ البكاءِ كان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يضربُ بالعصَا.

وقولُه: «ويرْمِي بالحجارةِ». المرادُ بالحجارةِ هنا الحجارةُ الصغيرةُ التي يحصُلُ بها التنبيهُ بدونِ ضررٍ.

وقال العَينِي رَحِمَهُ اللَّهُ في «عمدة القاري» (٨/ ١٠٤):

قَالَ: «وكان عمرُ». عطفٌ على لفظِ «اشتكَى» فيكُونُ موصولًا بالإسنادِ المذكورِ إلى ابنِ عمرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

إنما كان عمرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يضْرِبُ بعدَ الموتِ؛ لقولِه ﷺ «فإذا وجَبَ فلا تَبْكِينَّ باكيةٌ».

وفي حديث الموطإِ، عن جابرِ بنِ عتِيكٍ: وكان عمرُ يضْرِبُهنَّ أدبًا لهن؛ لأنه كان الإمامَ. قاله الداوديُّ، وقال غيرُه: إنما كان يضْرِبُ في بكاءٍ مخصوصٍ، وقبلَ الموتِ وبعدَه سواءٌ، وذلك إذا نُحْنَ. ونحْوه قولُه: ويَحْثِي بالترابِ. كان يتأسَّى بقولِه ﷺ في نساءِ جعفرٍ: «احثُ في أفواهِهِنَّ الترابَ».

***

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى:

٤٥ - باب مَا يُنْهَى مِنَ النَّوْحِ وَالْبُكَاءِ وَالزَّجْرِ عَنْ ذَلِكَ.

١٣٠٥ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللهِ بْنِ حَوْشَبٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ، حَدَّثَنَا يحيى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ: أَخْبَرَتْنِي عَمْرَةُ قَالَتْ: سَمِعْتُ عَائِشَةَ رضي الله عنها تَقُولُ: لـمَّا جَاءَ قَتْلُ زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ وَجَعْفَرٍ وَعَبْدِ اللهِ بْنِ رَوَاحَةَ، جَلَسَ النَّبِيُّ ﷺ يُعْرَفُ فِيهِ الْحُزْنُ -وَأَنَا أَطَّلِعُ مِنْ شَقِّ الْبَابِ- فَأَتَاهُ رَجُلٌ فَقَالَ: يا رَسُولَ اللهِ، إِنَّ نِسَاءَ جَعْفَرٍ -وَذَكَرَ بُكَاءَهُنَّ- فَأَمَرَهُ بِأَنْ يَنْهَاهُنَّ، فَذَهَبَ الرَّجُلُ، ثُمَّ أَتَى فَقَالَ: قَدْ نَهَيْتُهُنَّ، وَذَكَرَ أَنَّهُنَّ لَمْ يطِعْنَهُ، فَأَمَرَهُ الثَّانِيَةَ أَنْ يَنْهَاهُنَّ، فَذَهَبَ، ثُمَّ أَتَى فَقَالَ: وَاللهِ لَقَدْ غَلَبْنَنِي -أَوْ غَلَبْنَنَا. الشَّكُّ مِنْ مُحَمَّدِ بْنِ حَوْشَبٍ- فَزَعَمَتْ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «فَاحْثُ فِي أَفْوَاهِهِنَّ التُّرَابَ» فَقُلْتُ: أَرْغَمَ اللهُ أَنْفَكَ، فَوَاللهِ مَا أَنْتَ بِفَاعِلٍ، وَمَا تَرَكْتَ رَسُولَ اللهِ ﷺ مِنَ الْعَنَاءِ[1].

زيدُ بنُ حارثةَ صلتُه بالرسولِ ﷺ أنه مولاه، وجعفرٌ هو ابنُ عمِّه، وعبدُ اللهِ بن رَوَاحةَ كان من شعراءِ النبي ﷺ.

هذا الحديثُ فيه فوائد منها:

١ - إثباتُ الحزنِ لرسولِ اللهِ ﷺ، وأنه كغيره من البشرِ، يفرَحُ ويحزَنُ، ويُسَرُّ.

٢ - وفيه آيةٌ من آياتِ النبي ﷺ حيثُ عَلِم بقتلِ هؤلاءِ الثلاثةِ في حِينِه، وكأنه يُشَاهِدُ، فقد قال ﷺ: « **أخذَها زيدٌ فقتِل، وأخَذَها جعفرٌ فقُتِلَ، وأخذَها عبدَ اللهِ فقتِلَ** » وعَيناه تزْرِفانِ عليه الصلاة والسلام[2].

٣ - وفيه أيضًا: أنه يجُوزُ للإنسانِ الحزينِ أن ينْفرِدَ عن الناسِ في موضعٍ، وهذا هو ما أشار إليه النَّبيُّ ﷺ في نهيِهِ أن تُحِدَّ امرأةٌ على ميتٍ فوقَ ثلاثٍ، إلا على زوجٍ[2].

---

(١) رواه مسلم (٢/ ٦٤٤، ٦٤٥) (٩٣٥) (٣٠).

(٢) تقدم تخريجه.

(٢) تقدم تخريجه.

ومن الإحدادِ أن ينْعزِلَ الإنسانُ عن الناسِ ويبعُدَ عنهم؛ لأنه إذا اختَلَط بهم ربما يجدِّدُونَ له الحزنَ، إذ إن كلَّ واحدٍ يأتيه، ويقُولُ: أَعْظَمَ اللهُ أجرَك بهذه المصيبةِ، وما أشبَه ذلك فيتجَدَّدُ الحزنُ ويزدادُ.

٤- ومنها: أن بعضَ الناسِ استدلَّ بهذا الحديثِ على جوازِ الجلوسِ للتعزيةِ، وفي هذا الاستدلالِ نظرٌ ظاهرٌ؛ لأن النبي ﷺ لم يجْلسْ ليُعَزِّيَهُ الناسُ ولهذا ما عزَّاه أحدٌ، وإنما جلَس إحدادًا على هؤلاءِ وحُبًّا للانفرادِ[1].

٥- ومنها: جوازُ اطلاعِ المرأةِ من شقِّ البابِ على مَن في الشارعِ، أو مَن في المسجدِ، أو ما أشبه ذلك؛ لأن عائشة كانت تَفعَلُ هذا.

٦- ومنها: أن بيوتَ النبيِّ ﷺ لهن أبوابٌ؛ لقولِها: من شقِّ البابِ.

٧- ومنها: جوازُ نظرِ المرأةِ للرجالِ؛ لأن عائشة تَنْظُرُ إلى النبي ﷺ، والناسُ يأتُونَ إليه[2].

---

(١) **سئل الشيخ** رَحِمَهُ اللَّهُ: ذكرتم أن من استدل بهذا الحديث على جواز الجلوس للتعزية فاستدلاله خطأ، ولكن قد لا نجد مَفَرًّا من الجلوس للتعزية؛ لأن الناس يأتون إلينا؟

فأجاب رَحِمَهُ اللَّهُ: إنهم إذا أتوا، ووجدوا الباب مغلقًا فلن يتسوروا الجدار. وهذا قد يقول قائل: إنه صعب؛ لأنه ليس بمعتاد، وترك المألوف صعب. ولكننا -والحمد لله- قد فعلناه فلم نجده صعبًا، وقد فعله غيرنا أيضًا، والناس إذا اعتادوا هذا الشيء، ورأوا أنه لا جلوس تركوا ذلك، ومن استعان بربه أعانه الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

هذا وقد صرح بعض العلماء بأنه يكره الجلوس للتعزية، وصرح بعضهم بأن هذا بدعة.

وسئل أيضًا رَحِمَهُ اللَّهُ: ما حكم وعظ النساء بعد موت ميتهم؟

فأجاب رَحِمَهُ اللَّهُ: إذا دعت الحاجة؛ كمثل هؤلاء النائحات فلا بأس، وأما بدون حاجة فلا؛ لئلا تتخذ سنة راتبة.

(٢) **سئل الشيخ الشارح** رَحِمَهُ اللَّهُ: ما تقولون في قول بعض العلماء: إنه يحرم على المرأة النظر للرجال. مستدلِّين بحديث: «**أفعمياوان أنتما؟**».

فأجاب رَحِمَهُ اللَّهُ: هذا الحديث ضعيف، وقد ضعفه الإمام أحمد رَحِمَهُ اللَّهُ وغيره، وهو ظاهر أنه شاذ شذوذًا عظيمًا؛ لأن النساء ما زِلْن يَخْرُجنَ في الأسواق في عهد الرسول ﷺ، وفي عهد الخلفاء إلى =

٨- ومنها: أنه لا يجُوزُ اجتماعُ النساءِ للبكاءِ، حيث إن النبي ﷺ أمَر مَن أخبرَه عن نساءِ جعفرٍ بأنهُنَّ يبْكِينَ، أمرَه أن ينْهَاهُن، وهذا دليلٌ على أن هذا الفعلَ لا يُرضِي اللهَ ورسولَه، وإلا لمَا نهَى عنه.

٩- ومنها: أن مِن الرجالِ مَنْ هو ضعيفُ الشخصيةِ، وذلك أن النساءَ غَلبْنه ولم يُطِعْنه.

١٠- ومنها: جوازُ تعزيرِ المخالفِ بحثوِ الترابِ في فِيه؛ لقولِه: «احثُ في أفواهِهن الترابَ» وهذا حقيقةٌ -يَعْنِي: ليس مبالغةً في زجرِهن- فهو مأمورٌ حقيقةً بأن يأخُذَ الترابَ، ويحْثُوَه في أفواهِهن، تعزيرًا لهُنَّ ليسكُتْنَ عن غَلَبةٍ؛ لأن الترابَ إذا وقعَ في الفمِ، فإنه سَيغلِبُ على البكاءِ.

١١- ومنها: قوةُ فهمِ عائشةَ رضي الله عنها، حيثُ وصفَت الرجلَ بأنه لن يفعَلَ؛ يعني: لن يحْثُو في أفواههن الترابَ، إذ إنه قد عجَز عن إسكاتِهن، فكيف يسْتَطيعُ أن يحْثُو الترابَ في أفواهِهِنَّ؟! وهذا استنباطٌ منها رضي الله عنها بأن الرجلَ ضعيفٌ.

١٢- ومنها: جوازُ الدعاءِ بما لا يُقْصَدُ؛ لقولِها: أرغَم اللهُ أنفَك؛ أي: أذلَّه حتى يقَعَ في الرَّغامِ، وهو الترابُ، لكن هذه كلمةٌ تُقالُ لا على سبيلِ القصدِ، بل على سبيلِ إظهارِ الانفعالِ، وعدمِ الرِّضا.

١٣- ومنها: أن النبيَّ ﷺ إذا خُولِف أمرُه فسَيلحقُه العَناءُ والمشقةُ؛ لقولِها رضي الله عنها: وماتركْتَ رسولَ اللهِ ﷺ مِن العَناءِ.

ولا شكَّ أن هذا يقَعُ مِن الرسولِ ﷺ؛ أن يلْحَقَه العناءُ إذا لم يمتثْلْ أمْرَه، حتى إن اللهَ قال له: ﴿لَعَلَّكَ بَٰخِعٌ نَّفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا۟ مُؤْمِنِينَ ۝٣﴾ [الشعراء: ٣]؛ أي: مُهْلِكُها.

=

يومنا هذا، وبالطبع هن سوف يَرَيْن الرجال ضرورة؛ لأن الرجل كاشف الوجه.

ويلزم هؤلاء الذين يقولون: إنه لا يجوز للمرأة أن تنظر للرجل يلزمهم أن يُلْزِموا الرجال بالحجاب حتى لا يراهم النساء، ولا قائل بذلك، نعم، إن تمتعت بالنظر إليه، وأصابها فرح ونشوة فهذا حرام، كما لو تمتع الرجل بالنظر إلى أمرد، ومجرد النظر فلا بأس به.

وقال: ﴿أَفَأَنتَ تُكْرِهُ ٱلنَّاسَ حَتَّىٰ يَكُونُواْ مُؤْمِنِينَ ۝٩٩﴾ [يونس:٩٩]. والآياتُ في هذا المعنى كثيرةٌ؛ في أن الرسولَ عليه الصلاة والسلام يكْرَهُ أن يُعْصَى، ويَضِيقُ صدرُه، ولكنَّ اللهَ تعالى يسلِّيه ويبينُ له أنه قام بما عليه، وهو البلاغُ صلواتُ اللهِ وسلامُه عليه.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

١٣٠٦ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيدٍ، حَدَّثَنَا أَيوبُ، عَنْ مُحَمَّدٍ، عَنْ أُمِّ عَطِيةَ رضي الله عنها قَالَتْ: أَخَذَ عَلَينَا النَّبِيُّ ﷺ عِنْدَ الْبيعَةِ: أَنْ لا نَنُوحَ، فَما وَفَتْ مِنَّا امْرَأَةٌ غيرَ خَمْسِ نِسْوَةٍ: أُمِّ سُلَيم وَأُمِّ الْعَلاءِ وَابْنَةِ أَبِي سَبْرَةَ وامْرَأَةِ مُعَاذٍ وَامْرَأَتَينِ، أَوِ ابْنَةِ أَبِي سَبْرَةَ وَامْرَأَةِ مُعَاذٍ وَامْرَأَةٍ أُخْرَى»[1].

[الحديث ١٣٠٦ - طرفاه في: ٤٨٩٢، ٧٢١٥].

فلضعفِهن، وعجْزِهن لم يفِينَ بما بَايعْنَ عليه رسولَ اللهِ ﷺ، وفي هذا دليلٌ على أن النبيَّ ﷺ يعْتَنِي بتركِ النَّوحِ حتى جعَله في جملةِ ما يُبَايعُ عليه به.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

٤٦ - باب الْقِيامِ لِلْجَنَازَةِ.

١٣٠٧ - حَدَّثَنَا عَلِي بْنُ عَبْدِ اللهِ، حَدَّثَنَا سُفْيانُ، حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ سَالِمٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَامِرِ بْنِ رَبِيعَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِذَا رَأَيتُمُ الْجَنَازَةَ فَقُومُوا حَتَّى تُخَلِّفَكُمْ»[2].

قَالَ سُفْيانُ: قَالَ الزُّهْرِيُّ: أَخْبَرَنِي سَالِمٌ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: أَخْبَرَنَا عَامِرُ بْنُ رَبِيعَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ زَادَ الْحمَيدِيُّ: «حَتَّى تُخَلِّفَكُمْ أَوْ تُوضَعَ»[2].

---

(١) رواه مسلم (٢/ ٦٤٥) (٩٣٦) (٣١).

(٢) رواه مسلم (٢/ ٦٥٩) (٩٥٨) (٧٣).

(٢) قال ابن حجر رَحِمَهُ اللهُ في «الفتح» (٣/ ١٧٧): قوله: قال سفيان: هذا السياق لفظ الحميدي في «مسنده»، ويحتمل أن يكون علي بن عبد الله حدث به على السياقين، فقال مرة: عن سفيان، حدثنا الزهري، عن سالم. وقال مرة: قال الزهري: أخبرني سالم، والمراد من السياقين أن كلاً منهما سمعه من شيخه.

=

القيامُ للجنازةِ اختلَف فيه أهلُ العلمِ[1].

فمنهم مَن قَالَ: إنه سنةٌ.

ومنها مَن قَالَ: إنه ليس بسنةٍ.

ولا أَسْتَبعِدُ أن يقولَ أحدٌ: إنه واجبٌ؛ لأمرِ النبي ﷺ بذلك، والأصلُ في الأمرِ الوجوبُ؛ ولأن هذا أدْعى إلى الاتعاظِ، أَرَأيتُم لو مرَّت جنازةٌ، والناسُ في لهوِهم، وغفلتِهم لم يرفعُوا بذلك رأسًا، فهل يحصُلُ بذلك موعظةٌ بالموتِ؟!

لكن إذا قَامُوا من الفزعِ كان ذلك أَدْعَى لاتعاظِهم، ومِن ثمَّ كرِه العلماءُ رَحِمَهُمُ اللهُ أن تُحمَلَ الجنازةُ على سيارةٍ ونحوِها إلا لحاجةٍ، وقالوا: إن الجنازةَ تُحمَلُ على الأعناقِ.

وقولُه: «**حتى تُخَلِّفَكم**». زاد الحُميديُّ: «**حتى تُخلِّفَكَم، أو تُوضَعَ**» شكُّ الراوِي والصوابُ هو قولُه: «**حتى تُخلِّفَكُم**» أي: تجْعَلكم خَلفَها، وعليه فإذا رأى الإنسانُ جنازةً قام حتى تمُرَّ به وتعْبُر، فإذا مرَّت، وعبَرت، جلَسَ إن شاء، وتابَعَها إن شاء.

****

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

٤٧ - باب مَتَى يَقْعُدُ إِذَا قَامَ لِلْجَنَازَةِ؟

١٣٠٨ - حَدَّثَنَا قُتَيبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا اللَّيثُ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا، عَنْ عَامِرِ بْنِ رَبِيعَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ جَنَازَةً فَإِنْ لَمْ يكُنْ مَاشِيًا

=

قوله: (زاد الحميدي)؛ يعني: عن سفيان بهذا الإسناد، وقد رُويناه موصولًا في «مسنده»، وأخرجه أبو نعيم في «مستخرجه» من طريقه كذلك، وكذا أخرجه مسلم، عن أبي بكر بن أبي شيبة وثلاثة معه، أربعتهم عن سفيان بالزيادة، إلا أنه في سياقهم بالعنعنة، وفي هذا الإسناد رواية تابعي عن تابعي، وصحابي عن صحابي، في نسق. والله أعلم.اهـ

وانظر: «تغليق التعليق» (٢/ ٤٧٣، ٤٧٤).

(١) انظر هذا الخلاف في: «المغني» (٣/ ٤٠٣-٤٠٥)، و«المجموع» (٥/ ٢٣٥-٢٣٧)، و«التمهيد» (٢٣/ ٢٦١-٢٦٨)، و«شرح معاني الآثار» (١/ ٤٨٥-٤١٠)، و«نيل الأوطار» (٤/ ٩٢-٩٥)، و«المحلى» (٥/ ١٥٣، ١٥٤)، و«الفتح» (٣/ ١٧٩).

مَعَهَا فَلْيَقُمْ، حَتَّى يُخَلِّفَهَا أَوْ تُخَلِّفَهُ أَوْ تُوضَعَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُخَلِّفَهُ»[1].

قولُه: «**أو تُوضَعَ من قبلِ أن تُخلِّفَه**». مثالُ ذلك: لو كانت قد مرَّتْ به، وهو قريبٌ من القبرِ فقَام، فإذا وُضِعَت فليجْلِس.

وكلمة «جنازة» يقولون: إنها تجوز بالفتح والكسر، وبعضهم يفرق فيقول بالفتح للميت، وبالكسر للنعش؛ أي النعش الذي عليه الميت.

***

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٣٠٩ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يونُسَ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذِئْبٍ، عَنْ سَعِيدٍ الْمَقْبُرِيِّ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: كُنَّا فِي جَنَازَةٍ، فَأَخَذَ أَبو هُرَيرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بيدِ مَرْوَانَ، فَجَلَسَ قَبْلَ أَنْ تُوضَعَ، فَجَاءَ أَبو سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَأَخَذَ بيدِ مَرْوَانَ فَقَالَ: قُمْ، فَوَاللهِ لَقَدْ عَلِمَ هَذَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَانَا عَنْ ذَلِكَ. فَقَالَ أَبو هُرَيرَةَ: صَدَقَ.

[الحديث ١٣٠٩ - طرفه في: ١٣١٠].

هذا الحديثُ فيه إشكالٌ، فأبو هريرةَ أخَذ بيدِ مَرْوانَ فأجْلَسه، وأبو سعيدٍ أنْكَر ذلك، وأخَذ بيدِه، وأقَامه، ثم إنه أقْسَمَ أن أبا هريرةَ قد عَلِم أن النبي ﷺ نَهانا عن الجلوسِ؛ يعني: أمَرَنا بالقيامِ، فقال: صَدق. فكيف يفعَلُ أبو هريرةَ ما يعْلمُ أن الرسولَ ﷺ نَهى عنه؟

الجوابُ: أن هذه قضيةُ عَينٍ، فيُحْتَمَلُ أنه رأَى في مَرْوانَ تعبًا، ومشقةً، فأرَاد أن يُجْلِسَه؛ لئلاَّ يشُقَّ على نفسِه في أمرٍ ليس بواجبٍ، ويُحْتَمَلُ غيرُ ذلك، والمهمُّ أن أبا هريرةَ، وأبا سعيدٍ كِلاَهما اتَّفقا على أن الرسولَ ﷺ نَهى عن الجلوسِ إذا مرَّت الجنازةُ، وأن الأفضلَ أن يقُومَ.

قَالَ القَسْطَلَانِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

قَالَ: كنا في جنازةٍ، فأخَذ أبو هريرةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بيدِ مَرْوانَ بنِ الحكمِ بن أبي العاصِ

---

(١) رواه مسلم (٢/ ٦٦٠) (٩٥٨) (٧٤).

الأُموي، فجلسَ قبلَ أن تُوضَعَ الجنازةُ في الأرضِ، فجَاء أبو سعيدٍ سعدُ بنُ مالكٍ الخُدري رضي الله عنه، فأخذ بيدِ مَرْوانَ فقال -أي: أبو سعيدٍ- لمَروانَ: قُم، فواللهِ لقد عَلِم هذا -أي: أبو هريرةَ- أن النَّبيَّ ﷺ نهَانا عن ذلك الجلوسِ قبلَ وضعِ الجنازةِ، فقال: أبو هريرةَ رضي الله عنه: صدَق؛ أي: أبو سعيدٍ.اهـ

قَالَ العَيْنيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ في «عمدة القاري» (٨/ ١٠٩-١١٠):

قولُه: «صَدَقَ»؛ أي: أبو سعيدٍ، وفي التوضيح قعودُ أبي هريرةَ، ومَرْوانَ دليلٌ على أنهما عَلِما أن القيامَ ليس بواجبٍ، وأنه أمرٌ متروكٌ ليس عليه العملُ؛ لأنه لا يجُوزُ أن يكُونَ العملُ على القيامِ عندَهم ويجْلِسان، ولو كان معمولًا به لما خَفِي على مَرْوانَ لِتكَرُّرِ مثلِ هذا الأمرِ، وكثرةِ شهودِهم الجنائز.

فإن قلت: ما وجهُ تصديقِ أبي هريرة أبا سعيدٍ على ما ذكَر؟

قلتُ: تصديقُه إياه لأجلِ ما عَلِم من النبيِّ ﷺ أنه نهَى أولًا عن القعودِ عندَ مرورِ الجنازةِ، وعَلِم بعدَ ذلك أن النبيَّ ﷺ قعدَ، فصدَّقه على ما كان أولًا، وجلَس هو ومَرْوانُ، على ما استقرَّ عليه آخرُ العملِ.اهـ

وهذا تحريفٌ.

وقالَ ابنُ حجرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٣/ ١٧٨-١٧٩):

قولُه: «فإن قعَد أُمِر بالقيامِ». فيه إشارةٌ إلى أن القيامَ في هذا لا يفُوتُ بالقعودِ؛ لأن المرادَ به تعظيمُ أمرِ الموتِ، وهو لايفُوتُ بذلك.

أُما قولُ المُهلَّبِ: قعودُ أبي هريرةَ، ومَرْوانَ يدُلُّ على أن القيامَ ليس بواجبٍ، وأنه ليس عليه العملُ. فإن أرَاد أنه ليس بواجبٍ عندَهما فظاهرٌ، وإن أرَاد في نفسِ الأمرِ فلا دلالةَ فيه على ذلك، ويدُلُّ على الأولِ ما رَوَاه الحاكمُ، من طريقِ العَلاءِ بنِ عبدِ الرحمنِ، عن أبيه، عن أبي هريرةَ...فساقَ نحوَ القصةِ المذكورةِ، وزاد: إنَّ مَرْوانَ لمَّا قال له أبو سعيدٍ: قُم. قامَ، ثم قَالَ له: لِمَ أَقَمتَني...فذكَر الحديثَ، فقال لأبي هريرةَ: فما منَعك أن تُخْبِرَني؟ قال: كنتَ إمامًا فجلَست.

فعُرِف بهذا أن أبا هريرةَ لم يكُن يَراهُ واجبًا، وأن مَرْوانَ لم يكُن يعرِفُ حكمَ المسألةِ قبلَ ذلك، وأنه بَادَرَ إلى العملِ بها بخبرِ أبي سعيدٍ.

ورَوَي الطَّحاويُّ، من طريقِ الشعبيِّ، عن أبي سعيدٍ قال: مُرَّ على مَرْوانَ بَجنازةٍ، فلم يقُمْ، فقال له أبو سعيدٍ: إن رسولَ الله ﷺ مرَّت عليه جنازةٌ فقَام. فقَامَ مروانُ.

وأَظُنُّ هذه الروايةَ مُختَصَرةً من القصةِ، وقد اختَلَف الفقهاءُ في ذلك: فقال أكثرُ الصحابةِ، والتابعين باستحبابه، كما نقَلَه ابنُ المنذرِ، وهو قولُ الأوزاعيِّ، وأحمدَ، وإسحاقَ، ومحمدِ بنِ الحسنِ.

وروَى البَيْهَقِيُّ، من طريقِ أبي حازمٍ الأشجَعيِّ، عن أبي هريرةَ، وابنِ عمرَ، وغيرِهما أن القائمَ مثلُ الحاملِ؛ يعني: في الأجرِ.

وقال الشعبيُّ والنَّخَعيُّ: يُكْرَهُ القعودُ قبلَ أن تُوضَعَ.

وقال بعضُ السلفِ: يجِبُ القيامُ.

واحتجَّ له بروايةِ سعيدٍ، عن أبي هريرةَ، وأبي سعيدٍ قالا: ما رأَينا رسولَ اللهِ ﷺ شَهِد جنازةٍ قطُّ، فجلَس حتى تُوضَعَ. أخرَجه النَّسَائيُّ.

تنبيهانِ:

الأولُ: قَالَ الزينُ بنُ المنيرِ: إنما نوَّع هذه التراجم مع إمكانِ جمعِها في ترجمةٍ واحدةٍ؛ للإشارةِ إلى الاعتناءِ بها، وما يختصُّ كلُّ طريقٍ منها بحكمةٍ؛ ولأن بعضَ ذلك وقَع في ما ليس على شرطِه، فاكْتَفَى بذكرِه في الترجمةِ لصلاحيتِه للاستدلالِ.

الثاني: قال: ثبتَ بينَ حديثَي البابِ ترجمةٌ، لفظُها: بابُ مَن تَبع جنازةً. وُجِد ذلك في نسخةٍ مُحَرَّرةٍ مسموعةٍ، فإن سقَطَت في غيرِها قُدِّم مَن أثبَتَ على مَن نفَى.

قَالَ: وإنما لم يسْتغنِ عنها بما قَبلَها لتصريحِه في الخبرِ بأنهما جَلسا قبلَ أن تُوضَعَ.

وَأَطال في تقريرِ ذلك، وأن ذكْرَها أوْلَى من حذفِها، وهو عجيبٌ منه؛ فإن الذي تَضمَّنَه الحديثُ الثاني من الزيادةِ قد اشتمَلت عليه الترجمةُ الأُولى، وليس في الترجمةِ زيادةٌ على ما في الحديثينِ إلا قولُه: «عن مناكبِ الرجالِ» وقد ذكرتُ مَن وقَعَتْ في روايتِه.

قولُه: «حَدَّثَنَا مسلمٌ». هو ابنُ إبراهيم، وهشامٌ هو الدَّسْتُوائيُّ، ويحْيى هو ابنُ أبي كثيرٍ، وحديثُ أبي سعيدٍ هذا أبينُ سياقًا من حديثِ عامرِ بنِ ربيعةَ، وهو يوضِّحُ أن المرادَ بالغايةِ المذكورةِ مَن كان معَها، أو مُشاهِدًا لها، وأما مَن مرَّت به فليس عليه من القيامِ إلا قدْرُ ما تَمرُّ عليه، أو تُوضَعُ عندَه بأن يكُون بالمُصلَّى مثلًا.

ورَوَى أحمدُ، من طريقِ سعيدِ بنِ مَرجانةَ، عن أبي هريرةَ مرفوعًا: «**مَن صلَّى على جنازةٍ، ولم يمشِ معَها فليقُم حتى تغِيبَ عنه، وإن مشَى معها فلا يقعُدْ حتى تُوضَعَ**».

وفي هذا السياقِ بيانٌ لغايةِالقيامِ، وأنه لا يَختَصُّ بمَن مرَّت به، ولفظُ القيامِ يتَناولُ مَن كان قاعدًا، فأما مَن كان راكبًا فيَحْتَمِلُ أن يقال: ينْبغِي له أن يقِف، ويكُونُ الوقوفُ في حقِّه كالقيامِ في حقِّ القاعدِ.

واسْتُدِلَّ بقولِه: «**فإن لم يكُنْ معَها**» على أن شهودَ الجنازةِ لا يجِبُ على الأعيانِ. اهـ

****

ثُمَّ قَالَ الإمَامُ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى:

٤٨- باب مَنْ تَبعَ جَنَازَةً فَلا يقْعُدُ حَتَّى تُوضَعَ عَنْ مَنَاكِبِ الرِّجَالِ، فَإِنْ قَعَدَ أُمِرَ بِالْقِيامِ.

١٣١٠ - حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ -يَعْنِي: ابْنَ إِبْرَاهِيمَ- حَدَّثَنَا هِشَامٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا يحْيى، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رضي الله عنه، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِذَا رَأَيتُمُ الْجَنَازَةَ فَقُومُوا، فَمَنْ تَبِعَهَا فَلا يقْعُدْ حَتَّى تُوضَعَ»[1].

قولُه: «**تُوضَعَ**». يَعْنِي: عن مَناكِبِ الرجالِ في الأرضِ للدفنِ، وأما إذا وُضِعَت لطولِ المسافةِ. من أجلِ الراحةِ فالظاهرُ أيضًا أنهم لا يقْعُدون؛ لأنها لم تَنْتَهِ بعدُ إلى القبرِ، بل يَبْقَوْنَ قيامًا، ثم يَسْتَأْنِفُونَ الحملَ.

****

---

(١) رواه مسلم (٢/ ٦٦٠) (٩٥٩) (٧٧).

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

٤٩- باب مَنْ قَامَ لِجَنَازَةِ يهُودِي.

١٣١١- حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ، حَدَّثَنَا هِشَامٌ، عَنْ يَحْيى، عَنْ عُبَيدِ الله بْنِ مِقْسَمٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ الله رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا قَالَ: مَرَّت بِنَا جَنَازَةٌ فَقَامَ لَهَا النَّبِيُّ ﷺ فقُمْنَا بِهِ، فَقُلْنَا: يَا رَسُولَ الله، إِنَّهَا جِنَازَةُ يهُودِيٍّ قَالَ: «إِذَا رَأَيتُمُ الْجِنَازَةَ فَقُومُوا»[1].

وكأن النبي ﷺ قام لجنازةِ اليهوديِّ، ليس إكرامًا، ولا تعظيمًا له، ولكن من رَهبةِ الموتِ، كما جَاء ذلك مُعلَّلًا في بعضِ طرقِ الحديثِ: «**إن الموتَ فزعٌ**»[2].

فالقيامُ إذن ليس لاحترامِ الجنازةِ، ولكن للفزعِ الذي يَحْصُلُ للنفسِ عندَ رؤيةِ الجنائزِ، ومِن هنا نأْخُذُ أنه لا ينْبَغِي أن تُحمَلَ الجنازةُ في السياراتِ إلا أن يكُونَ هناك ضرورةٌ؛ كبعدِ المسافةِ، أو شدَّةِ الحرِّ، أو شدَّةِ البردِ، أو المطرِ، أو ما أشبَهَ ذلك، أو كونِ الجنازةِ ثقيلةً تشُقُّ على الرجالِ فلا بأسَ، وإلا فالأفضلُ أن تُحمَلَ على الأعناقِ لأن ذلك أشدُّ في الموعظةِ، ولِمَا يُرْجَى من دعاءِ الناسِ الذين تمُرُّ بهم الجنازةُ؛ ولأن ذلك أشهرُ في معرفةِ الميتِ، ومعرفةُ الميتِ لها فائدةٌ تترَتَّبُ عليها؛ كمعرفةِ مَن يَرِثُه، ومعرفةِ مَن له معاملةٌ معَه، وما أشبَهَ ذلك.

۞ وفي قولِه: «جنازةُ يهوديٍّ». دليلٌ على أن الكفارَ لا بأسَ أن يدْخُلُوا المدينة وقد مات النبي ﷺ، وفي المدينةِ يهود وهذا بخلافِ مكةَ؛ فإنَّ مكةَ يمُنعُ الكفارُ مِن دخولِها؛ لقولِ اللهِ تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِنَّمَا ٱلْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُواْ ٱلْمَسْجِدَ ٱلْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَٰذَا﴾ [التوبة:٢٨].

وفي هذا الحديثِ شدةُ تأَسِّي الصحابةِ رَضِيَ اللهُ عَنْهُم بالنبيِّ ﷺ؛ لأنهم لما قامَ النبي ﷺ قاموا معه، ولم يعْترِضُوا بأنها جنازةُ يهوديٍّ، حتى تأسَّوا به أولًا، فيُؤْخَذُ منه شدةُ تأسِّي الصحابةِ رَضِيَ اللهُ عَنْهُم برسولِ اللهِ ﷺ.

---

(١) رواه مسلم (٢/ ٦٦٠) (٩٦٠) (٧٨).

(٢) رواه مسلم (٢/ ٦٦٠) (٩٦٠) (٧٨).

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٣١٢ - حَدَّثَنَا آدَمُ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مُرَّةَ، قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ أَبِي لَيْلَى قَالَ: كَانَ سَهْلُ بْنُ حُنَيْفٍ وَقَيْسُ بْنُ سَعْدٍ قَاعِدَيْنِ بِالْقَادِسِيَةِ فَمَرُّوا عَلَيْهِمَا بِجَنَازَةٍ فَقَامَا، فَقِيلَ لَهُمَا: إِنَّهَا مِنْ أَهْلِ الأَرْضِ -أَي: مِنْ أَهْلِ الذِّمَّةِ- فَقَالا: إِنَّ النَّبِي ﷺ مَرَّتْ بِهِ جَنَازَةٌ فَقَامَ، فَقِيلَ لَهُ: إِنَّهَا جِنَازَةُ يهُودِي فَقَالَ: «أَلَيسَتْ نَفْسًا»[1].

١٣١٣ - وقالَ أَبو حَمْزَةَ، عَنِ الأَعْمَشِ، عَنْ عَمْرٍو، عَنِ ابْنِ أَبِي لَيلَى قَالَ: كُنْتُ مَعَ قَيسٍ وَسَهْلٍ رضي الله عنهما فَقَالا: كُنَّا مَعَ النَّبِي ﷺ[2].

وَقَالَ زَكَرِياءُ، عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنِ ابْنِ أَبِي لَيلَى: كَانَ أَبُو مَسْعُودٍ وَقَيْسٌ يقُومَانِ لِلْجَنَازَةِ[2].

***

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٥٠ - بابُ حَمْلِ الرِّجَالِ الْجِنَازَةَ دُونَ النِّسَاءِ.

١٣١٤ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللهِ، حَدَّثَنَا اللَّيثُ، عَنْ سَعِيدٍ الْمَقْبُرِي، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «إِذَا وُضِعَتِ الْجَنَازَةُ وَاحتَمَلَهَا الرِّجَالُ عَلَى أَعْنَاقِهِمْ فَإِنْ كَانَتْ صَالِحَةً قَالَتْ: قَدِّمُونِي، وَإِنْ كَانَتْ غَيرَ صَالِحَةٍ قَالَتْ: يا وَيلَهَا، أَينَ يذْهَبُونَ بِهَا؟ يسْمَعُ صَوْتَهَا كُلُّ شَيءٍ إِلا الإِنْسَانَ، وَلَوْ سَمِعَهُ صَعِقَ».

---

(١) رواه مسلم (٢/ ٦٦١) (٩٦١) (٨١).

(٢) علقه البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ بصيغة الجزم، كما في «الفتح» (٣/ ١٨٠)، ووصله أبو نعيم في «المستخرج» على صحيح البخاري، قال: حدثنا المُطَرِّز، حدثني قاسم بن محمد المَرْوَذِي، وابن سفيان النسائي، قالا: حدثنا عبدان، عن أبي حمزة، هو السكري، عن الأعمش، عن عمرو بن مُرَّة، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى، به.
انظر: «التغليق» (٢/ ٤٧٤)، و«الفتح» (٣/ ١٨١).

(٢) علقه البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ بصيغة الجزم، كما في «الفتح» (٣/ ١٨٠)، ووصله سعيد بن منصور رَحِمَهُ اللَّهُ في «سننه» قال: حدثنا سفيان، عن زكرياء، عن الشعبي، يَعْنِي: عن ابن أبي ليلى، به.
انظر: «تغليق التعليق» (٢/ ٤٧٥)، و«الفتح» (٣/ ١٨١).

[الحديث ١٣١٤ - طرفاه في: ١٣١٦، ١٣٨٠].

✿ **الشاهدُ هو قولُه:** «**واحتمَلها الرجالُ على أعناقِهم**». فهذا دليلٌ على أن الذين يحَمِلُونَ الجنائزَ هم الرجالُ، وأما النساءُ فلا يحْمِلْنَ الجنائزَ إلا عند الضرورةِ، كما لو مَاتَتِ امرأَةٌ في مكانٍ ليس فيه إلا نساءٌ فإنهن يحْمِلنها.

✿ وفي قولِه: «**إن كانت صالحةً، قالت: قدِّموني، قدِّموني**». دليلٌ على أن الميتَ قد ينطِقُ، لكن هل هو نطقٌ باللسانِ الذي هو أحدُ أعضاءِ الجسدِ، أو هو نطقُ الرُّوحِ؟

الجوابُ: الظاهرُ هو الثاني؛ أنه نطقُ الرُّوحِ.

✿ وقولُه: «**يسمَعُ صوتَها كلُّ شيءٍ**». أي: ممَّن كان حَولَها، ويسمَعُ صوتَها بالعادةِ، وليس المرادُ أنه يسمعُها كلُّ ما في السمواتِ والأرضِ، ولا مانعَ من أن يُحمَلَ مثلُ هذا العمومِ على المعتادِ، كما في قولِه تعالى عن ريح عادٍ ﴿تُدَمِّرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا﴾ [الأحقاف: ٢٥]. فإنها لم تُدمِّر السماءَ والأرضَ.

وكما في قولِه عن ملكةِ سَبأ: ﴿وَأُوتِيَتْ مِن كُلِّ شَيْءٍ﴾ [النمل: ٢٣]، فهذا ليس على عمومِه قطعًا؛ لأنها لم تُؤتَ من كلِّ شيءٍ في الدنيا، وإنما من كلِّ شيء مما يقُومُ به الملكُ.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٥١ - باب السُّرْعَةِ بِالْجِنَازَةِ.

وَقَالَ أَنَسٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَنْتُمْ مُشَيعُونَ وامْشِ[١] بَينَ يدَيهَا وَخَلْفَهَا وَعَنْ يمِينِهَا وَعَنْ شِمَالِهَا[٢].

وَقَالَ غَيرُهُ: قَرِيبًا مِنْهَا[٢].

---

(١) وفي رواية الكُشْمِيهَنِيِّ: فامشوا. «الفتح» (٣/ ١٨٣).

(٢) علقه البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ بصيغة الجزم، كما في «الفتح» (٣/ ١٨٢)، ووصله ابن أبي شيبة في «مصنفه» (٣/ ٢٧٨)، قال: حدثنا أبو بكر بن عياش، عن حميد، عن أنس مثله.

انظر: «التغليق» (٢/ ٤٧٥)، و«الفتح» (٣/ ١٨٣).

(٢) قال ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ في «تغليق التعليق» (٢/ ٤٧٦): وأما قول الغير المبهم، فرواه سعيد بن منصور =

١٣١٥ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللهِ، حَدَّثَنَا سُفيانُ قَالَ: حَفِظْنَاهُ مِنَ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيبِ، عَنْ أَبِي هُرَيرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أنه قَالَ: «أَسْرِعُوا بِالْجَنَازَةِ؛ فَإِنْ تَكُ صَالِحَةً، فَخَيرٌ[1] تُقَدِّمُونَهَا، وَإِنْ يكُ سِوَى ذَلِكَ فَشَرٌّ تَضَعُونَهُ عَنْ رِقَابِكُمْ»[2].

قولُه: «بابُ السرعةِ بالجنازةِ». وقولُه في الحديثِ: «**أَسْرِعُوا بالجنازةِ**» يشْمَلُ الإسراعَ في التجهيزِ، والإسراعَ في السيرِ بها، ولهذا قال العلماءُ رَحِمَهُمُ اللَّهُ: يُسَنُّ الإسراعُ في تجهيزِ الميتِ إلا أن يمُوتَ فجأةً، فيُنْتَظَرُ حتى يُتيَقَّنَ موتُه[3].

وأما ما يفْعَلُه بعضُ الناسِ اليومَ من تأخيرِ تجهيزِ الميتِ ودفنِه فهو مخالفٌ للسنةِ، فالسنةُ هي المبادرةُ، اللهمَّ إلا إذا كان التأخيرُ يسيرًا لانتظارِ كثرةِ الجمعِ، كما لو مات في أولِ النهارِ، فتُرِك حتى تكُونَ صلاةُ الظهرِ حتى يكْثُر الجمعُ، فهذا لا بأسَ به.

فإن قال قائلٌ: أليس الصحابةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ تركوا دفنَ النبي ﷺ لمدةِ يومينِ؛ إذ إنه قد مَات ﷺ يوم الإثنين، ودُفِن ليلةَ الأربعاءِ؟

فالجوابُ: بلى، لكنَّ الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَخَّروا ذلك من أجلِ أن يقُومَ خليفته حتى لا تَبْقَى الأُمَّةُ بدونِ إمامٍ، ولعلَّ بقاءَه بينَ أيديهم قبلَ الدفنِ يكونُ من أسبابِ المبادرةِ بمبايعةِ الخليفة، ولهذا لمَّا تمَّتِ البيعةُ صلَّوْا على النبي ﷺ، ثم دَفنوه، فكان التأخيرُ هنا ضروريًّا.

وقولُه: «**فإن تكُ صالحةً فخيرٌ تُقدِّمُونَها إليه، وإن تكُ سِوى ذلك فشرٌّ تَضَعُونه عن رقابِكم**». هذا على سبيلِ التمثيلِ، وإلا فالظاهرُ أن المرادَ الإسراعُ بالسيرِ، وقد مرَّ

=

من طريق عبد الرحمن بن قُرْط، نحوه، وهو صحابي، نزل حمص. اهـ

(١) قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٣/ ١٨٤): قوله: فخير. هو خبر مبتدأ محذوف؛ أي: فهو خير، أو مبتدأ خبره محذوف؛ أي: فلها خير، أو فهناك خير، ويؤيده رواية مسلم بلفظ: «أقربتموها إلى الخير». ويأتي في قوله بعد ذلك: «فشر» نظير ذلك. اهـ

(٢) رواه مسلم (٢/ ٦٥١، ٦٥٢) (٩٤٤) (٥٠).

(٣) انظر: «المغني» (٣/ ٣٦٦، ٣٦٧)، و«كشاف القناع» (٢/ ٨٤)، و«الإنصاف» (٢/ ٤٦٦، ٤٦٧)، و«الروض المربع» (١/ ٣٢٥، ٣٢٦)، و«المجموع» (٥/ ١١٠).

علينا مثلُ هذا الشيءِ؛ أنه إذا جاءَ العمومُ، ثم فُرِّع عليه ما يخْتصُّ ببعضِ أفـرادِه؛ فإنـه لا يقْتَضِي التخصيصَ.

❁❁

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٥٢- باب قَوْلِ الْمَيتِ وَهُوَ عَلَى الْجِنَازَةِ: قَدِّمُونِي.

١٣١٦ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الله بْنُ يوسُفَ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، حَدَّثَنَا سَعِيدٌ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يقُولُ: «إِذَا وُضِعَتِ الْجَنَازَةُ فَاحْتَمَلَهَا الرِّجَالُ عَلَى أَعْنَاقِهِمْ، فَإِنْ كَانَتْ صَالِحَةً قَالَتْ: قَدِّمُونِي، وَإِنْ كَانَتْ غيرَ صَالِحَةٍ قَالَتْ لأَهْلِهَا: يَا وَيلَهَا أَينَ يذْهَبُونَ بِهَا؟ يسْمَعُ صَوْتَهَا كُلُّ شَيءٍ إِلا الإِنْسَانَ، وَلَوْ سَمِعَ الإِنْسَانُ لَصَعِقَ».

هذه من نعمةِ اللهِ عَزَّ وَجَلَّ أن حَجَب عنا هذه الأصواتَ، ولو سمِعناها لكان الأمرُ، كما قال النبي ﷺ لصَعِقْنا؛ أي: أصَابَنا الغَشْيُ.

ثم إننا أيضًا لو سَمِعْناها لكان في ذلك كسرُ قلبٍ لأصحابِ الميتِ، أو لأهلِ الميتِ، كما أن فيه فضيحةً للميتِ إذا كانت تقُولُ: يا وَيْلَها، أينَ تذْهبُونَ بها؟

كما أن في قولِه: «قدِّموني» قد يكُونُ هناك افتتانٌ بالجنازةِ مِمَّن سَمِعها فيتَّخِذَ قبرَها مزارًا، وربما يَتوسَّلُ بها، أو ما أشبه ذلك.

❁❁

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٥٣- باب مَنْ صَفَّ صَفَّينِ أَوْ ثَلاثَةً عَلَى الْجِنَازَةِ خَلْفَ الإِمَامِ.

١٣١٧ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، عَنْ أَبِي عَوَانَةَ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ الله رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ صَلَّى عَلَى النَّجَاشِيِّ، فَكُنْتُ فِي الصَّفِّ الثَّانِي أَوِ الثَّالِثِ.

[الحديث ١٣١٧ - أطرافه في: ١٣٢٠، ١٣٣٤، ٣٨٧٧، ٣٨٧٨، ٣٨٧٩].

ولكن هل يُتعَمَّدُ تقليلُ العددِ في الصفِّ، وتكثيرُ الصفوفِ، أو يقالُ: إن هذا يَرْجِعُ إلى حالِ الناسِ؟

الجوابُ: الظاهرُ الثاني؛ لأن عمومَ الأمرِ بإكمالِ الأولِ فالأولِ، يقْتضِي أن يُكمَّلَ الصفُّ الأولُ، فالأولُ.

واختارَ بعضُ أهلِ العلمِ أنه تُكثَّرُ الصفوفُ دونَ الصافِّين، فيكُونُ خلفَ الإمامِ اثنانِ، وخَلفَ الاثنينِ اثنانِ، وخلفَ الاثنينِ اثنانِ، حتى تَكْمُلَ ثلاثةُ صفوفٍ[1]؛ لحديثٍ ورَد في ذلك أنه: «ما مِن مسلمٍ يُصَلِّي عليه ما يبلُغُ أن يكُونَ ثلاثَة صفوفٍ إلا أوْجَبَ»[2].

لكنَّ الذي يظهرُ أن المرادَ بذكرِ الثلاثةِ هو كثرةُ الصفوفِ، وليس أن يَتَعَمَّدَ الإنسانُ الاقتصارَ على اثنينِ في كلِّ صفٍّ.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٥٤- باب الصُّفُوفِ عَلَى الْجَنَازَةِ.

١٣١٨ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يزِيدُ بْنُ زُرَيعٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ أَبِي هُرَيرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: نَعَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَصْحَابِهِ النَّجَاشِيَّ ثُمَّ تَقَدَّمَ، فَصَفُّوا خَلْفَهُ فَكَبَّرَ أَرْبَعًا[2].

قولُه: «نعَى النبيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إلى أصحابِه النجاشيَّ». يَعْنِي: أخبرهم بموتِه، وهذا النعيُ لا بأسَ به؛ لأنه مِن أجلِ الصلاةِ عليه.

وأما النعيُ الذي يكُونُ بعدَ دفنِ الميتِ فهذا هو المنهيُّ عنه إذا كان يَقْترنُ به ما

---

(١) انظر: «المغني» (٣/ ٤٢٠، ٤٢١)، و«الكافي» (١/ ٢٥٩)، و«الفروع» (٢/ ١٨٧)، و«المبدع» (٢/ ٢٥١)، و«كشاف القناع» (٢/ ١١١)، و«مغني المحتاج» (١/ ٣٦١)، و«حاشية ابن عابدين» (٢/ ٢١٤)، و«مواهب الجليل» (٢/ ٢١٦)، و«التمهيد» (٦/ ٣٢٩)، و«الفتح» (٣/ ١٨٦، ١٨٧).

(٢) رواه أبو داود (٣١٦٦)، والترمذي (١٠٢٨)، وابن ماجه (١٤٩٠) وقال: حديث حسن، وقال الشيخ الألباني رَحِمَهُ اللَّهُ في تعليقه على سنن أبي داود، وابن ماجه: ضعيف.

(٢) رواه مسلم (٢/ ٦٥٦) (٩٥١) (٦٢).

يَقْتضِي الندبَ، أو الغُلُوَّ في المدحِ، أو ما أشبهه.

*****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٣١٩ - حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، حَدَّثَنَا الشَّيْبَانِيُّ عَنِ الشَّعْبِيِّ قَالَ: أَخْبَرَنِي مَنْ شَهِدَ النَّبِيَّ ﷺ أنه أَتَى عَلَى قَبْرٍ مَنْبُوذٍ، فَصَفَّهُمْ وَكَبَّرَ أَرْبَعًا. قُلْتُ: مَنْ حَدَّثَكَ؟ قَالَ: ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

في هذا الحديثِ دليلٌ: على الصلاةِ على القبر، وأنه -أي: المصلِّيَ عليه- إذا كان معه جماعةٌ فإنه يتقدَّمُ، ويصفُّهُم، كما لو كان الميتُ بينَ أيدِيهم قبل الدفنِ[1].

١٣٢٠ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى، أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ يوسُفَ، أَنَّ ابْنَ جُرَيجٍ أَخْبَرَهُمْ قَالَ: أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ، أَنَّهُ سَمِعَ جابِرَ بْنَ عَبْدِ الله رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يقُولُ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «قَدْ تُوُفِّيَ اليَوْمَ رَجُلٌ صَالِحٌ مِنَ الْحَبَشِ فَهَلُمَّ فَصَلُّوا عَلَيهِ». قَالَ: فَصَفَفْنَا فَصَلَّى النَّبِيُّ ﷺ عَلَيهِ، وَنَحْنُ مَعَهُ صُفُوفٌ[2].

قَالَ أَبُو الزُّبَيرِ، عَنْ جَابِرٍ: كُنْتُ فِي الصَّفِّ الثَّانِي[2].

---

(١) سئل الشيخ الشارح رَحِمَهُ اللَّهُ: هل صلاة الجنازة على القبر عامة لكل ميت؟

فأجاب رَحِمَهُ اللَّهُ: الظاهر أن هذا لمن كانت له مزية، أو كان هناك مصلحة في الصلاة عليه على القبر، كتأليف القلوب، وما أشبه ذلك.

فسئل رَحِمَهُ اللَّهُ: وهل يُصَلَّى عليه إن كان قد صُلِّي عليه من قبلُ؟

فأجاب رَحِمَهُ اللَّهُ: نعم، يُصَلَّى عليه، وإن كان قد صُلِّي عليه من قبلُ؛ لحديث المرأة التي كانت تَقُمُّ المسجد.

وسئل أيضًا رَحِمَهُ اللَّهُ: هل يجعل القبر أمامه حال الصلاة؟

فأجاب رَحِمَهُ اللَّهُ: نعم، يجعل القبر بينه وبين القبلة.

(٢) رواه مسلم (٢/ ٦٥٧) (٩٥٢) (٦٥).

(٢) علقه البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ بصيغة الجزم، ووصله النسائي رَحِمَهُ اللَّهُ في «سننه» (١٩٧٤)، قال: حدثنا عمرو بن علي، حدثنا أبو داود هو الطيالسي، حدثنا شعبة، عن أبي الزبير، عن جابر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، به.

قال الشيخ الألباني رَحِمَهُ اللَّهُ في تعليقه على سنن النسائي: صحيح الإسناد.

وانظر: «تغليق التعليق» (٢/ ٤٧٦)، (٣/ ١٨٧، ١٨٨).

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٥٥- باب صُفُوفِ الصِّبْيانِ مَعَ الرِّجَالِ على الْجَنَائِزِ.

١٣٢١ - حَدَّثَنا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنا عَبْدُ الْوَاحِدِ، حَدَّثَنا الشَّيْبَانِي، عَنْ عَامِرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنهما أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ مَرَّ بِقَبْرٍ قَدْ دُفِنَ لَيلًا فَقَالَ: «مَتى دُفِنَ هَذَا؟» قَالُوا: الْبَارِحَةَ، قَالَ: «أَفَلا آذَنْتُمُونِي؟» قَالُوا: دَفَنَّاهُ فِي ظُلْمَةِ اللَّيلِ؛ فَكَرِهْنَا أَنْ نُوقِظَكَ. فَقَامَ فَصَفَفْنَا خَلْفَهُ. قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: وَأَنَا فِيهِمْ، فَصَلَّى عَلَيهِ[1].

***

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٥٦- باب سُنَّةِ الصَّلاةِ عَلَى الْجَنَائِزِ.

وَقَالَ النَّبِي ﷺ: «مَنْ صَلَّى عَلَى الْجَنَازَةِ»، وَقَالَ: «صَلُّوا عَلَى صَاحِبِكُمْ»، وَقَالَ: «صَلُّوا عَلَى النَّجَاشِيِّ»[2].

سَمَّاهَا صَلاةً لَيسَ فِيهَا رُكُوعٌ وَلا سُجُودٌ، وَلا يتكَلَّمُ فِيهَا، وَفِيهَا تَكْبِيرٌ وَتَسْلِيمٌ.

وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ لا يصَلِّي إلا طَاهِرًا، وَلا يصَلِّي عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَلا غُرُوبِهَا، وَيرْفَعُ يدَيهِ[3].

---

(١) رواه مسلم (٢/ ٦٥٨) (٩٥٤) (٦٨).

(٢) هذه أطراف لأحاديث ثلاثة، وقد أسندها رَحِمَهُ اللَّهُ كلها، وإنما ذكرها هنا لينبه على جواز تسميتها صلاة.
فأما الحديث الأول، فأسنده من طريق المقبري، والأعرج، وغيرهما، عن أبي هريرة رضي الله عنه برقم (١٣٢٥). وأما الثاني، فأسنده من حديث سلمة بن الأكوع، وفيه قصة المتوفي عليه دين، برقم (٢٢٨٩). وأما الثالث: فأسنده من حديث جابر برقم (١٣٢٠)، وانظر: «تغليق التعليق» (٢/ ٤٧٧، ٤٧٨)، و«الفتح» (٣/ ١٩٠).

(٣) علقه البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ بصيغة الجزم.
فأما كون ابن عمر رضي الله عنه لا يصلي إلا طاهرًا، فقد وصله الإمام مالك رَحِمَهُ اللَّهُ في «الموطأ» (١/ ٢٠٦) (٢٦)، قال: عن نافع أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما كان يقول: لا يصلي الرجل على الجنازة إلا وهو طاهر.
وأما كونه رضي الله عنه كان يترك الصلاة عند طلوع الشمس، وعند غروبها، فقد وصله ابن أبي شيبة في =

وَقَالَ الْحَسَنُ: أَدْرَكْتُ النَّاسَ، وَأَحَقُّهُمْ عَلَى جَنَائِزِهِمْ مَنْ رَضُوهُمْ لِفَرَائِضِهِمْ، وَإِذَا أَحْدَثَ يومَ الْعِيدِ، أَوْ عِنْدَ الْجَنَازَةِ يَطْلُبُ الْمَاءَ وَلا يتيمَّمُ، وَإِذَا انْتَهَى إِلَى الْجَنَازَةِ وَهُمْ يصَلُّونَ يدْخُلُ مَعَهُمْ بِتَكْبِيرَةٍ(١).

وَقَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ: يُكَبِّرُ بِاللَّيلِ وَالنَّهَارِ وَالسَّفَرِ وَالْحَضَرِ أَرْبَعًا(٢).

وَقَالَ أَنَسٌ رضي الله عنه: تَكْبِيرَةُ الْوَاحِدَةِ: اسْتِفْتَاحُ الصَّلاةِ(٢).

وَقَالَ: ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَىٰٓ أَحَدٍ مِّنْهُم مَّاتَ أَبَدًا﴾ [التوبة: ٨٤]. وَفِيهِ صُفُوفٌ وَإِمَامٌ.

=

«مصنفه» (٣/ ٢٨٧)، قال: حدثنا حاتم بن إسماعيل، عن أنيس بن أبي يحيى، عن أبيه: أن جنازة وضعت، فقام ابن عمر قائمًا، فقال: أين ولي هذه الجنازة؟ ليصل عليها قبل أن يطلع قرن الشيطان.

وأما كونه كان يرفع يديه، فوصله البخاري في كتاب «رفع اليدين»، وفي «الأدب المفرد»، من طريق عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر أنه كان يرفع يديه في كل تكبيرة على الجنازة.

انظر: «تغليق التعليق» (٢/ ٤٧٨، ٤٧٩)، و«الفتح» (٣/ ١٩٠).

(١) علقه البخاري رحمه الله بصيغة الجزم، كما في «الفتح» (٣/ ١٨٩)، فأما أثر الحسن رحمه الله فيمن هو أحق بالصلاة على الجنازة، فقد وصله عبد الرزاق رحمه الله في «مصنفه» (٤/ ٤٧٢) (٦٣٧٠) قال: عن هشام بن حسان، عن الحسن قال: أولى الناس بالصلاة على المرأة الأب، ثم الزوج، ثم الابن، ثم الأخ.

وأما أثره رحمه الله في عدم التيمم، فقد وصله ابن أبي شيبة رحمه الله في «مصنفه» (٣/ ٣٠٥)، قال: حدثنا حفص، عن أشعث، عن الحسن، قال: لا يتيمم، ولا يصلي إلا على طهر.

وأما أثره في الرجل ينتهي إلى الجنازة، فوصله ابن أبي شيبة في «مصنفه» (٣/ ٢٠٧)، قال: حدثنا معاذ، عن أشعث عن الحسن في الرجل ينتهي إلى الجنازة وهم يصلون عليها؟ قال يدخل معهم بتكبيرة.

وانظر: «التغليق» (٢/ ٤٨٠)، و«الفتح» (٣/ ١٩١).

(٢) علقه البخاري رحمه الله بصيغة الجزم، قال ابن حجر في «الفتح» (٣/ ١٩١): لم أره موصولًا عنه، ووجدت معناه بإسنادٍ قوي، عن عقبة بن عامر الصحابي، أخرجه ابن أبي شيبة عنه موقوفًا.اهـ

(٢) علقه البخاري رحمه الله بصيغة الجزم، ووصله سعيد بن منصور رحمه الله في «سننه» قال: حدثنا إسماعيل بن إبراهيم، أنبأنا يحيى بن أبي إسحاق، قال: قال زريق بن كريم لأنس بن مالك: رجل صلى فكبر ثلاثًا؟ قال أنس: أو ليس التكبير ثلاثًا؟ قال زريق أو غيره: يا أبا حمزة التكبير أربع، قال: أجل، غير أن واحدة هي استفتاح الصلاة.

وانظر: «تغليق التعليق» (٢/ ٤٨١)، و«الفتح» (٣/ ١٩١)، و«عمدة القاري» (٨/ ١٢٥).

۞ أرادَ المؤلفُ رَحِمَهُ اللَّهُ بهذا أن يبيِّنَ أن صلاةَ الجنازةِ صلاةٌ، وإن لم يكُن فيها ركوعٌ، ولا سجودٌ، فذكر أولًا: قولَه ﷺ: «**صلُّوا على صاحبِكم**»؛ وقولَه ﷺ: «**صلُّوا على النجاشيِّ**»؛ وقولَه ﷺ: «**مَن صلَّى على الجنازةِ**»؛ فسمَّاها صلاةً، مع أنها ليس فيها ركوعٌ ولا سجودٌ.

۞ وقولُه: «ولا يتكلَّمُ فيها». وهذا هو عنوانُ الصلاةِ؛ لقولِ النبي ﷺ: «**إن هذه الصلاةَ لا يصلُحُ فيها شيءٌ من كلامِ الناسِ**»[1].

۞ وقولُه: «وفيها تكبيرٌ وتسليمٌ». قَالَ النبيُّ ﷺ في الصلاةِ: «**تحريمها التكبيرُ، وتحليلُها التسليم**»[2].

۞ وقولُه رَحِمَهُ اللَّهُ: «وكان ابنُ عمرَ لا يصلِّي إلا طاهرًا، ولا يصلِّي عندَ طلوعِ الشمسِ ولا غروبِها». أمَّا كونُه رضي الله عنه لا يصلِّي إلا طاهرًا فلأنها صلاةٌ.

وأما الصلاةُ عندَ طلوعِ الشمسِ، وعندَ غروبِها فقد نهى النبيُّ ﷺ عن ذلك[3].

۞ وقولُه: «ويرْفَعُ يدَيه». يَعْنِي: أن ابن عمرَ رضي الله عنهما كان يرفعُ يدَيهِ في كلِّ تكبيرةٍ، وهذه هي السنةُ، وأما مَن زعَم أنه لا يَرْفَعُ إلا في التكبيرةِ الأولى[4]، فقولُه مُطَّرحٌ، والصوابُ: أن

---

(١) رواه مسلم (١/ ٣٨١) (٥٣٧) (٣٣).

(٢) رواه أحمد في «مسنده» (١/ ١٢٣) (١٠٠٦)، وأبو داود (٦١، ٦١٨)، والترمذي (٣)، وابن ماجه (٢٧٥).
قال الشيخ الألباني رَحِمَهُ اللَّهُ في تعليقه على سنن أبي داود، وابن ماجه: حسن صحيح.

(٣) ثبت النهي عن الصلاة عند طلوع الشمس وعند غروبها، عن غير واحد من الصحابة، ومن ذلك ما رواه البخاري (٥٨٦)، ومسلم (١/ ٥٦٧) (٨٢٧) (٢٨٨)، من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

(٤) وهذا هو قول الثوري وأبي حنيفة وإبراهيم النَّخَعي. وانظر: «المغني» (٢/ ١٧١ - ١٧٥)، و«حلية العلماء» (٢/ ٩٦، ٢٥٦)، و«المجموع» (٣/ ٣٥٤ - ٣٦٣)، و«الهداية شرح البداية» (١/ ٥١)، و«البحر الرائق» (١/ ٣٤١)، و«حاشية ابن عابدين» (١/ ٥٠٦)، و«المبسوط» للسرخسي (١/ ١٤)، و«بدائع الصنائع» (١/ ٢٠٧)، و«شرح الزرقاني» (١/ ٢٢٨، ٢٢٩)، و«مواهب الجليل» (١/ ٥٤٠)، و«فتح الباري» (٢/ ٢١٨ - ٢٢٣)، و«شرح معاني الآثار» (١/ ٢٢٧، ٢٢٨)، و«نيل الأوطار» (٢/ ١٩٥، ١٩٦)، و«سبل السلام» (١/ ١٦٨).

يرفَعَ يدَيه في كلِّ تكبيرةٍ؛ لأن كلَّ تكبيرةٍ ركنٌ، ولا يُمَيِّزُ بينَ الأركانِ إلا الرفعُ؛ لأن الرفعَ فعلٌ، فيتِمُّ به التمييزُ بينَ الركنِ الأولِ، والثاني، مع ورودِ السنةِ بهذا[1].

۞ وقولُه رَحِمَهُ اللَّهُ: «وقال الحسنُ: أدْركتُ الناسَ، وأحقُّهم على جنائزِهم مَن رَضُوْهم لفرائضِهم». قولُه رَحِمَهُ اللَّهُ: وأحقُّهم على جنائزِهم؛ أي: الأحق منهم في الصلاةِ على الميتِ، فإذا جاء إلى المسجدِ فالأحقُّ هو إمامُ المسجدِ الذي رَضيَه الناسُ للفرائضِ.

۞ وقولُه رَحِمَهُ اللَّهُ: «وإذا أحدثَ يومَ العيدِ، أو عندَ الجنازةِ يَطْلُبُ الماءَ ولا يتيمَّمُ». هذا إشارةٌ إلى قولِ من يقُولُ: إنه إذا لم يجِدِ الماءَ، وخَافَ أن تفُوتَه صلاةُ الجنازةِ، فإنه يَتَيمَّمُ ليدْرِكَ الصلاةَ[2]، وكذلك صلاةُ العيدِ يتَيمُم لها إذا لم يجِدِ الماءَ.

فأما بالنسبةِ لصلاةِ الجنازةِ فعدمُ التيمَّمِ واضحٌ، لأنه لم إذا يدْركْها أدْرَكَ الصلاةَ على القبرِ، فلا تفُوتُ.

وأما العيدُ والجمعةُ، فالقولُ بالتيمُّمِ لهما عند خوفِ فوتِهما إذا طلَب الماءَ قولٌ قويٌّ، وهو الراجحُ وهو اختيارُ شيخ الإسلام رَحِمَهُ اللَّهُ[2]؛ وذلك لأن العيدَ والجمعةَ إذا فَاتَا لا تُقْضَيانِ، فالجمعةُ إذا فَاتَت يُصَلِّي بدلها الظهرَ، والعيدُ إذا فاتَتْ لا يصلِّي بدلَها شيئًا، فيكُونُ التيمُّمَ لإدراكِهما كالتيمُّم لإدراكِ الوقت في الصلواتِ الأخرى، وإذا كان يتَيمَّم لخوفِ فوتِ الوقتِ، مع أنه يمكنُ أن يدْرِكَه بالقضاءِ، فيتمُّمُه لخوفِ فوتِ الصلاةِ نفسِها من بابِ أولى.

---

(١) هل ترفع اليدان في صلاة الجنازة عند كل تكبيرة؟
فأجاب رَحِمَهُ اللَّهُ: نعم، ترفع اليدان عند كل تكبيرة. قلتُ: وانظر: «الشرح الممتع» (٥/ ٤٢٥، ٤٢٦).
فسئل رَحِمَهُ اللَّهُ: وهل إذا صلى وسط أناس لا يرفعون أيديهم فهل يرفَع يده، أم لا؟
فأجاب رَحِمَهُ اللَّهُ: يرفع يده؛ لأنهم تركوا السنة، وهذا ليس فيه مخالفةٌ، وما دام ليس فيه مخالفةٌ فلْيَفْعَل.

(٢) وهذا هو قول عطاء وسالم والزهري والنَّخعي وربيعة والليث والكوفيين، وهو رواية عن أحمد. وانظر: «الفتح» (٣/ ١٩١).

(٢) «مجموع الفتاوى» (٢١/ ٤٥٦).

فإذا قال قائلٌ: كيف تُرجِّحُونَه، وقد اشترطَ اللهُ -تبارك وتعالى- للتيمُّمِ عدمَ الماءِ؟
قلنا: لأنه لو لَمْ يتَيمَّمْ، وذهَبَ يتوضَّأُ لفاتَتْه الصلاةُ، فلم ينْتفِع بشيءٍ.
وهذا قد يُضْطَرُّ الإنسانُ إليه في صلاةِ العيدِ، فقد يخرُجُ مُبكِّرًا، ويكونُ الجوُّ باردًا، فيحتاج إلى نقضِ وضوئِه، ويكون الماء بعيدًا بحيث أنه لو ذهَب يتَوضَّأُ فاتَتْه الصلاةُ، فمثلُ هذا نقولُ: يذْهَبُ، ويقْضِي حاجتَه، ويتيمَّمُ، ويصَلِّي.
وقولُه رضي الله عنه: «وإذا انتَهى إلى الجنازةِ -وهم يصلونَ- يدخُلُ معهم بتكبيرةٍ».
كلُّ هذه الأحكامُ، ما سبَقَ منها، وما سيأتي، تدُلُّ على أنها صلاةٌ، ومن المعلومِ أنه يُسْتَدَلُّ بالأحكامِ على حكمِ الأصلِ، وذلك كما قال البخاريُّ رحمه الله في كتابِ الوقفِ: لو قَالَ: تصدّقتُ على فلانٍ صدقةً لا تُباعُ كانتِ هذه الصدقةُ وقفًا، أخذًا من الحكمِ، فهكذا أيضًا استدلَّ البخاريُّ رحمه الله هنا بهذه الأحكامِ على أن صلاةَ الجنازةِ صلاةٌ، وهو كما قال رحمه الله.

وهنا ذَكَر الحسنُ رضي الله عنه أنه إذا دخَل معهم في أثناءِ الصلاةِ يدْخُلُ بتكبيرةٍ، وماذا يقرأُ بعدَ هذه التكبيرةِ، أيقْرأُ ما كان الإمامُ يقْرأُهُ، كما لو دخَل مع الإمامِ بعدَ التكبيرةِ الثالثةِ، والإمامُ يقْرَأُ الدعاءَ للميتِ، فهل يدْعُو هو أيضًا للميتِ، أو نقُولُ: هذه بالنسبةِ لك هي أولُ تكبيرةٍ، ومن المعلومِ أنها يقْرأُ فيها الفاتحةُ؟

الظاهرُ هو الثاني؛ وذلك لأنه لو قرَأَ الفاتحةَ لم يظْهَرْ منه مخالفةُ الإمامِ، وأما قولُ النبيِّ صلى الله عليه وسلم: «**ما أدركتُم فصلُّوا وما فَاتَكم فأتِمُّوا**»[1]؛ فظاهره: أنك إذا كبَّرتَ أول تكبيرةٍ، والإمامُ في الثالثةِ أنك تدْعُو للميتِ، ثم تُتمُّ، لاسيَّما إذا قارنَّا هذا الحديثَ الصحيحَ بحديثِ ابنِ عمرَ، وهو ضعيفٌ: «**إذا أتى أحدُكم الصلاةَ، والإمامُ على حالٍ فليصْنَع كما يصنعُ الإمامُ**»[2].

---

(١) رواه البخاري (٦٣٥، ٦٣٦)، ومسلم (١/ ٤٢١، ٤٢٢) (٦٠٣) (١٥٥).
(٢) رواه الترمذي (٥٩١).

وقد قَالَ الفقهاءُ رَحِمَهُمُ اللهُ: إن شَاءَ سلَّم معه[1]؛ لأنها فرضُ كفايةٍ، وقد حصَل فرضُ الكفايةِ بسلامِ الإمامِ فبَقِي الاستمرارُ فيها سنة، فله أن يترُكها، ويسلِّمَ مع الإمامِ.

قالوا: وله أن يقْضِيَ ما فَاتَ بشرطِ أن يأمَنَ حملَ الجنازةِ، والذَّهابَ بها، فإن لم يأْمَنْ تَابَعَ التكبيرَ وسلَّم.

والأمرُ في هذا إن شاء اللهُ واسعٌ؛ يعني لو سَلَّم مع الإمامِ فلا حرجَ.

* * * *

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

١٣٢٢ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنِ الشَّيْبَانِيِّ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، أنه قَالَ: أَخْبَرَنِي مَنْ مَرَّ مَعَ نَبِيكُمْ ﷺ عَلَى قَبْرٍ مَنْبُوذٍ فَأَمَّنَا، فَصَفَفْنَا خَلْفَهُ فَقُلْنَا: يَا أَبَا عَمْرٍو، مَنْ حَدَّثَكَ؟ قَالَ: ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا.

قَالَ القَسْطَلاني:

«على قبرٍ منبوذٍ». بالذالِ المعجمةِ، وتنوينِ «قبرٌ»، و«منبوذٌ» صفةٌ له؛ أي: قبرٌ منفردٌ عن القبورِ.

ولأبي ذرٍّ: «قبرِ منبوذٍ» بإضافةِ «قبر» لتاليه؛ أي: دُفِن فيه لقيطٌ. اهـ

الظاهرُ: أن المعنى الأولَ أصحُّ، حتى لو كان بالإضافةِ، نقُولُ: هو من بابِ إضافةِ الموصوفِ إلى صفتِه، وقد ذكَر رَحِمَهُ اللهُ أن «**منبوذٌ**» معناها وحدَه، وهذا قد يغْلِبُ على الظنِّ أنه لم يُصَلَّ عليه، وذلك لأنه لو كان قد صُلِّي عليه لحمَلَه الناسُ إلى المقبرةِ، ودفَنوه مع القبورِ.

=

وقال ابن حجر رَحِمَهُ اللهُ في «التلخيص» (٢/ ٨٨): فيه ضعف وانقطاع.

(١) انظر: «الإنصاف» (٢/ ٥٢٩)، و«المغني» (٣/ ٤٢٣ - ٤٢٥)، و«الروض المربع» (١/ ٣٤٤)، و«الكافي» (١/ ٢٦٣)، و«كشاف القناع» (٢/ ١٢٠).

ثُمَّ قَالَ القسطلانيُّ:

حدَّثني ابنُ عباسٍ رضي الله عنهما. فيه ردٌّ على من جوَّز صلاةَ الجنازةِ بغيرِ طهارةٍ معلِّلًا بأنها إنما هي دعاءٌ للميتِ، واستغفارٌ؛ لأنه لو كان المرادُ الدعاءَ وحدَه لَمَا أخرَجهم النبي ﷺ إلى البَقيعِ، ولَدَعا في المسجدِ، وأمرَهم بالدعاءِ معه، أو التأمينِ على دعائِه ولَمَا صفَّهم خَلْفَه، كما يصنع في الصلاةِ المفروضةِ، والمسنونةِ، وكذا وقوفُه في الصلاةِ وتكبيرُه بافتتاحِها، وتسليمُه في التحلُّلِ منها. كلُّ ذلك دالٌّ على أنها على الأبدانِ، لا على اللسانِ وحدَه؟ قاله ابنُ رشيدٍ نقلًا عن ابنِ المُرابِطِ، كما أفادَه بفتحِ الباري.[1] اهـ

قَالَ ابنُ حجرٍ رحمه الله في «الفتح» (٣/ ٢٠٥):

✿قولُه: «بابُ الصلاةِ على القبرِ بعد ما يدفنُ». وهذا أيضًا من المسائلِ المُختَلَفَ فيها.

قَالَ ابنُ المنذرِ: قال بمشروعيتِه الجمهورُ، ومنعه النَّخعِيُّ، ومالكٌ، وأبو حنيفة، وعنهم: إن دُفِن قبلَ أن يُصَلَّى عليه شُرِع، وإلا فلا.

✿قولُه: «قُلتُ: من حدَّثك هذا يا أبا عمروٍ؟». القائلُ هو الشَّيبانيُّ، والمقولُ له هو الشعبيُّ، وقد تقدَّم في بابِ الإذنِ بالجنازةِ بأتمَّ مِن هذا السياقِ.

وفيه عن الشَّيبانيِّ عن الشعبيِّ، عنِ ابنِ عباسٍ، وتكلَّمنا هناك على ما ورَد في تسميةِ المقبورِ المذكورِ، ووقَع في «الأوسطِ» للطَّبرانيِّ، من طريقِ محمدِ بن الصَّبَّاحِ الدُّولابيِّ، عن إسماعيلَ بن زكريَّا، عن الشَّيبانيِّ، أنه صلَّى عليه بعدَ دفنِه بليلتينِ. وقال: إن إسماعيلَ تفرَّد بذلك.

ورَواه الدَّارَقُطْنِيُّ من طريقِ هُرَيمِ بنِ سفيانَ عن الشَّيبانيِّ فقال: بعد موتِه بثلاثٍ. ومن طريقِ بشرِ بن آدمَ، عن أبي عاصمٍ، عن سفيانَ الثَّوريِّ، عن الشَّيبانيِّ، فقال: بعد شهرٍ. وهذه رواياتٌ شاذةٌ، وسياقُ الطرقِ الصحيحةِ يدُلُّ على أنه صلَّى عليه في صبيحةِ دفنِه.

---

(١) «فتح الباري» (٣/ ١٩١).

قولُه في حديث أبي هريرةَ: «فأتَى قبرَه، فصلَّى عليه». زادَ ابنُ حِبَّانَ في روايةِ حمَّاد بنِ سَلمةَ عن ثابتٍ، ثم قال: «**إن هذه القبورَ مملوءةٌ ظُلمةً على أهلِها، وإن اللهَ يُنَوِّرُها عليهم بصلاتِي**»، وأشار إلى أن بعضَ المُخالِفينَ احتجَّ بهذه الزيادةِ، على أن ذلك من خصائصِه ﷺ، ثم ساق من طريقِ خارجةَ بنِ زيدِ بنِ ثابتٍ نحوَ هذه القصةِ، وفيها: ثم أتَى القبرَ، فصفَفْنا خلفَه، وكبَّر عليه أربعًا.

قَالَ ابنُ حِبَّانَ: في تركِ إنكارِه ﷺ على مَن صلَّى معَه على القبرِ بيانُ جوازِ ذلك لغيرِه، وأنه ليس من خصائصِه، وتُعُقِّب بأن الذي يقعُ بالتبعيةِ لا ينْهضُ دليلًا للأصالةِ.

واسْتُدِلَّ بخبرِ البابِ على ردِّ التفصيلِ بينَ مَن صُلِّي عليه، فلا يُصَلَّى عليه، بأن القصةَ ورَدَتْ فيمَن صُلِّيَ عليه.

وأُجيب: بأن الخصوصيةَ تنسَحِبُ على ذلك.

واختَلفَ مَن قال بشرعِ الصلاةِ لمَن لم يصلِّ فقيل: يؤخَّرُ دفنُه، ليُصَلِّي عليها مَن كان لم يصلِّ.

وقيل: يبادرُ بدفنِها، ويصلِّي الذي فاتتْه على القبرِ.

وكذا اختُلِفَ في أمدِ ذلك عند بعضِهم إلى شهرٍ.

وقيل: ما لم يبْلَ الجسدُ.

وقيل: يَخْتَصُّ بمَن كان من أهلِ الصلاةِ عليه حين موتِه، وهو الراجحُ عندَ الشافعيةِ.

وقيل: يجُوزُ أبدًا.اهـ

الراجحُ عند الشافعية هو الصحيحُ؛ أنه يُصَلَّى على القبرِ إذا كان موتُه قد حصَل، والمُصلِّي مِن أهلِ الصلاةِ على الميتِ، فمثلًا إذا كان عمرُ الإنسانِ عشرينَ سنةً، والميتُ له تسعَ عشرةَ سنة فإنه لا يُصلِّي عليه؛ لأن عمرَه كان سنةً حين ماتَ الميتُ.

وإذا كان له عشرونَ سنةً، والميتُ له ثماني سنواتٍ فإنه يُصَلِّي عليه.

ونحن لو قلنا بالرأي الأخيرِ؛ أنه يُصَلِّي أبدًا لكان يشرعُ لنا أن نُصَلِّي على النبيِّ ﷺ، وعلى صاحبيه، وعلى جميع مَن كان في البقيعِ، ولكنه قولٌ ضعيفٌ، وأحسنُ الأقوالِ هو قولُ الشافعيةِ.

والمهمُّ أن هذا الحديثَ: يدُلُّ على أن الإنسانَ إذا أراد أن يُصَلِّيَ على القبرِ، ومعه أناسٌ فإنه يصُفُّهُم، ولكن إذا كان هناك قبورٌ حولَ القبر، فهل يُصَفُّونَ عليها؟

الجوابُ: لا، ولكن يُصَفُّونَ بين القبور؛ لئلاَّ يطئوا على القبرِ، وقد نهى النبي ﷺ عن الوطءِ على القبرِ[1].

****

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٥٧- باب فَضْلِ اتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ.

وَقَالَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ رضي الله عنه: إِذَا صَلَّيتَ فَقَدْ قَضَيتَ الَّذِي عَلَيْكَ[2].

وَقَالَ حُمَيْدُ ابْنُ هِلالٍ: مَا عَلِمْنَا عَلَى الْجَنَازَةِ إِذْنًا، وَلَكِنْ مَنْ صَلَّى ثُمَّ رَجَعَ فَلَهُ قِيرَاطٌ[3].

١٣٢٣ - حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ، حَدَّثَنَا جَرِيرُ بْنُ حَازِمٍ، قَالَ: سَمِعْتُ نَافِعًا يَقُولُ: حُدِّثَ ابْنُ عُمَرَ، أَنَّ أَبَا هُرَيرَةَ رضي الله عنه يَقُولُ: مَنْ تَبِعَ جَنَازَةً فَلَهُ قِيرَاطٌ. فَقَالَ: أَكْثَرَ أَبُو هُرَيرَةَ عَلَيْنَا[4].

١٣٢٤ - فَصَدَّقَتْ -يَعْنِي: عَائِشَةَ رضي الله عنها- أَبَا هُرَيرَةَ وَقَالَتْ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ يَقُولُهُ. فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ رضي الله عنهما: لَقَدْ فَرَّطْنَا فِي قَرَارِيطَ كَثِيرَةٍ[5]. «فَرَّطْتُ»: ضَيَّعْتُ مِنْ أَمْرِ اللهِ.

---

(١) رواه الترمذي (١٠٥٢) قال الشيخ الألباني رَحِمَهُ اللَّهُ في تعليقه على جامع الترمذي: صحيح.

(٢) علقه البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ بصيغة الجزم، كما في «الفتح» (٣/ ١٩٢)، ووصله ابن أبي شيبة في «مصنفه» (٣/ ٣١٠)، قال: حدثنا أبو معاوية ووكيع عن هشام، عن أبيه، عن زيد بن ثابت، به.
وانظر: «تغليق التعليق» (٢/ ٤٨١)، «الفتح» (٣/ ١٩٣).

(٣) علقه البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ بصيغة الجزم، كما في «الفتح» (٣/ ١٩٢)، وقال ابن حجر في «الفتح» (٣/ ١٩٣): لم أره موصولًا عنه.اهـ

(٤) رواه مسلم (٢/ ٦٥٣) (٩٤٥) (٥٥).

(٥) رواه البخاري (١٣٢٤)، ومسلم (٢/ ٦٥٣) (٩٤٥) (٥٥).

يَعْنِي: كأن ابنَ عمرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا نَدِم على ألا يكُونَ تَبع الجنائزَ، ولذلك قال: لقدفرَّطْنا في قراريطَ كثيرةٍ. وذلك بتخلُّفِه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عن اتباعِ الجنائزِ.

وأما قولُه: «أكثَر أبو هريرةَ». فليس هذا قَدْحًا في أبي هريرةَ، ولكنه اسْتَغْرَبَ أن يكُونَ في متابعةِ الجنازةِ قيراطٌ، والقيراطُ مثلُ الجبلِ، فأيَّدتْ عائشةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ما قَالَه أبو هريرة.

****

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٥٨- بابُ مَنِ انْتَظَرَ حَتَّى تُدْفَنَ.

١٣٢٥- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ مَسْلَمَةَ قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى ابْنِ أَبِي ذِئْبٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْمَقْبُرِيِّ، عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ سَأَلَ أَبَا هُرَيرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ شَبِيبِ بْنِ سَعِيدٍ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي، حَدَّثَنَا يونُسُ، قَالَ ابْنُ شِهَابٍ: وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ الأَعْرَجُ، أَنَّ أَبَا هُرَيرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ شَهِدَ الْجَنَازَةَ حَتَّى يُصَلِّيَ فَلَهُ قِيرَاطٌ، وَمَنْ شَهِدَ حَتَّى تُدْفَنَ كَانَ لَهُ قِيرَاطَانِ» قِيلَ: وَمَا الْقِيرَاطَانِ؟ قَالَ: «مِثْلُ الْجَبَلَيْنِ الْعَظِيمَيْنِ»[1].

قولُه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَن شهِد الجنازةَ حتى يُصلِّيَ». ظاهرُه أنه يتْبَعُها مِن بيتِها، وقد يقالُ: إن المرادَ شَهِدها حتى يُصَلِّيَ عليها ولو في مكانِ الصلاةِ؛ لأن المقصودَ مِن اتباعِها مِن بيتِها هو الصلاةُ عليها فيُكْتَفى بالمقصودِ، وهذا هو الأظهرُ: أنه لا يَشْترطُ أن يتْبَعَها من بيتِها.

****

---

(١) رواه مسلم (٢/ ٦٥٢) (٩٤٥) (٥٢).

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٥٩- بابُ صَلاةِ الصِّبْيانِ مَعَ النَّاسِ عَلَى الْجَنَائِزِ.

١٣٢٦- حَدَّثَنَا يعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا يحْيى بْنُ أَبِي بُكَير، حَدَّثَنَا زَائِدَةُ، حَدَّثَنَا أَبو إِسْحَاقَ الشَّيبَانِيُّ، عَنْ عَامِرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أنه قَالَ: أَتَى رَسُولُ الله ﷺ قَبْرًا فَقَالُوا: هَذَا دُفِنَ -أَوْ دُفِنَتِ- الْبَارِحَةَ. قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: فَصَفَّنَا خَلْفَهُ ثُمَّ صَلَّى عَلَيهَا.

****

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٦٠- بابُ الصَّلاةِ عَلَى الْجَنَائِزِ بِالْمُصَلَّى وَالْمَسْجِدِ.

١٣٢٧- حَدَّثَنَا يحْيى بْنُ بُكَير، حَدَّثَنَا اللَّيثُ، عَنْ عُقَيلٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيبِ وَأَبِي سَلَمَةَ أَنَّهُمَا حَدَّثَاهُ عَنْ أَبِي هُرَيرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: نَعَى لَنَا رَسُولُ الله ﷺ النَّجَاشِيَّ صَاحِبَ الْحَبَشَةِ يوْمَ الَّذِي مَاتَ فِيهِ فَقَالَ: «اسْتَغْفِرُوا لأَخِيكُمْ»[1].

١٣٢٨- وعن ابْنِ شِهَابٍ قَالَ: حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيبِ، أَنَّ أَبَا هُرَيرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَفَّ بِهِمْ بِالْمُصَلَّى، فَكَبَّرَ عَلَيهِ أَرْبَعًا[2].

١٣٢٩- حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ، حَدَّثَنَا أَبُو ضَمْرَةَ، حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ الله بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، أَنَّ الْيهُودَ جَاءُوا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ بِرَجُلٍ مِنْهُمْ وَامْرَأَةٍ زَنَيا، فَأَمَرَ بِهِمَا، فَرُجِمَا قَرِيبًا مِنْ مَوْضِعِ الْجَنَائِزِ عِنْدَ الْمَسْجِدِ.

[الحديث ١٣٢٩- أطرافه في: ٣٦٣٥، ٤٥٥٦، ٦٨١٩، ٦٨٤١، ٧٣٣٢، ٧٥٤٣].

عندَنا الآن ثلاثةُ أشياءَ: المسجدُ، والمُصلَّى الذي هو مُصلَّى العيدِ، والمُصلَّى الذي هو موضعُ الصلاةِ على الجنائزِ، فهل النبيُّ ﷺ حينَ ماتَ النجاشيُّ أمرَ أن يَخْرُجَ الناسُ إلى مُصَلَّى العيدِ، أم مُصَلَّى الجنائزِ؟

---

(١) رواه مسلم (٢/ ٦٥٧) (٩٥١) (٦٣).

(٢) رواه مسلم (٢/ ٦٥٧) (٩٥١) (٦٣). وقال ابن حجر في «الفتح» (٣/ ١٩٩): قوله: وعن ابن شهاب، هو معطوف على الإسناد المصدر به.اهـ

الجوابُ: فيه احتمالٌ: فمن رأَى أنه مُصلَّى العيدِ قال: أمرَ بذلك ليكون في هذا إظهارٌ للصلاةِ على هذا الرجلِ الصالحِ الذي تلقَّى المهاجرين، وآواهم، ويسَّرَ لهم الأمرَ، فيكونُ في ذلك إظهارٌ لشرفِه، بخلافِ ما إذا خرَجَ إلى مُصلَّى الجنائزِ العاديِّ.

وقال بعضُهم: بل هو إلى مُصلَّى الجنائزِ العادي، وإنما أمرَهم أن يخرُجوا إلى المُصلَّى ليبيِّنَ أن الصلاةَ على الغائبِ تُشبهُ الصلاةَ على الحاضرِ، حتى في المكانِ.

قَالَ ابنُ حجرٍ رَحِمَهُ اللهُ في «الفتح» (٣/ ١٩٩):

قال ابنُ رشيدٍ: لم يتعرَّضِ المصنِّفُ لكونِ الميتِ بالمُصلَّى أوْ لا؛ لأن المصلَّى عليه كان غائبًا، وألْحَقَ حكمَ المُصلَّى بالمسجدِ بدليل ما تقدَّم في العيدين، وفي الحيضِ من حديث أمِّ عطيةَ: «**ويعْتَزِلُ الحُيَّضُ المُصَلَّى**» فدلَّ على أن للمُصلَّى حكمَ المسجدِ فيما ينْبغِي أن يُجْتَنبَ فيه، ويلحقُ به ما سوى ذلك.

وقد تقدَّم الكلامُ على ما في قصةِ الصلاةِ على النجاشيِّ قبلَ خمسةِ أبوابٍ.

۞ وقولُه هنا: «وعن ابن شهابٍ». هو معطوفٌ على الإسنادِ المُصدَّرِ به، وسيأتي الكلامُ على عدد التكبيرِ بعدَ ثلاثةِ أبوابٍ.

ثم أورَد المصنِّفُ حديثَ ابنِ عمرَ في رَجْمِ اليهوديَيْنِ، وسيأتي الكلامُ عليه مبسوطًا في كتاب الحدودِ، إن شاء اللهُ تعالى.

وحكَى ابنُ بطَّالٍ، عن ابنِ حبيبٍ أنَّ مُصلَّى الجنائزِ بالمدينةِ كان لاصقًا بمسجدِ النبي ﷺ من ناحيةِ جهةِ المشرقِ . انتهى.

فإن ثبتَ ما قال، وإلا فيحْتمِلُ أن يكونَ المرادُ بالمسجدِ هنا المُصلَّى المتَّخذَ للعيدينِ والاستسقاءِ؛ لأنه لم يكنْ عندالمسجدِ النبوي مكانٌ يتَهيأُ فيه الرجمُ، وسيأتي في قصةِ ماعزٍ: فرجمْناه بالمُصلَّى.

ودلَّ حديث ابنِ عمرَ المذكورُ على أنه كان للجنائزِ مكانٌ مُعَدٌّ للصلاةِ عليها، فقد يُستَفادُ منه أن ما وقَعَ من الصلاةِ على بعضِ الجنائزِ في المسجدِ كان لأمرٍ عارضٍ، أو لبيانِ الجوازِ. واللهُ أعلمُ.اهـ



وعلى كلِّ حالٍ: فالمسألةُ محتمِلةٌ، لكن كونُ المرادِ به مُصلَّى العيدِ أشهرُ وأبينُ في تعظيمِ الرجمِ.

****

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٦١- بابُ مَا يُكْرَهُ مِنِ اتِّخَاذِ الْمَسَاجِدِ عَلَى الْقُبُورِ.

وَلَمَّا مَاتَ الْحَسَنُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ رضي الله عنهم ضَرَبَتِ امْرَأَتُهُ الْقُبَّةَ عَلَى قَبْرِهِ سَنَةً، ثُمَّ رُفِعَتْ، فَسَمِعُوا صَائِحًا يقُولُ: أَلا هَلْ وَجَدُوا مَا فَقَدُوا؟ فَأَجَابَهُ الآخَرُ: بَلْ يَئِسُوا فَانْقَلَبُوا[1].

قولُه رَحِمَهُ اللَّهُ: «بابُ ما يُكْرهُ من اتخاذِ المساجدِ على القبورِ». مرادُه بالكراهةِ هنا كراهةُ التحريمِ بلا شكٍّ، والكراهةُ في عرفِ المتقدِّمين يرادُ بها كراهةُالتحريمِ، وانظُر إلى قولِه تعالى: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوٓاْ إِلَّآ إِيَّاهُ﴾ [الإسراء:٢٣]. ثم قال في آخر الوصايا: ﴿كُلُّ ذَٰلِكَ كَانَ سَيِّئُهُۥ عِندَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا ﴿٣٨﴾﴾ [الإسراء:٣٨]؛ أي: مُحرَّمًا، وإلا فلا شكَّ أن اتخاذَ المساجدِ على القبورِ من كبائرِ الذنوبِ، لأنَّ النبي ﷺ لعَنَ -وهو في سياقِ الموتِ- مَن فَعَلَه، فقال: «**لعنةُ اللهِ على اليهودِ والنصارى، اتَّخذوا قبورَ أنبيائِهم مساجدَ**»[2].

والمسجدُ إذا بُنِيَ على القبرِ وجَبَ هدمُه، وصار أشدَّ من مسجدِ الضِّرارِ في منعِ الصلاةِ فيه[3]؛ لأنَّ مسجدَ الضِّرارِ الذي منعَ اللهُ تعالى الصلاةَ فيه إنما هو يؤدِّي إلى

---

(١) علقه البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ بصيغة الجزم، وقال ابن حجر في «الفتح» (٣/ ٢٠٠): رُوِّيناه في الجزء السادس عشر، من حديث حسين بن إسماعيل بن عبد الله المحاملي، رواية الأصبهانين عنه، وفي كتاب ابن أبي الدنيا في القبور من طريق المغيرة بن مقسم، به. وانظر: «التغليق» (٢/ ٤٨٢).

(٢) تقدم تخريجه.

(٣) وهذا بالإجماع، قال شيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللَّهُ في «اقتضاء الصراط المستقيم» (ص٤٤٣): فهذه المساجد المبنية على قبور الأنبياء والصالحين، والملوك وغيرهم، يتعين إزالتها بهدم أو بغيره، هذا مما لا أعلم فيه خلافًا بين العلماء المعروفين، وتكره الصلاة فيها من غير خلاف أعلمه، ولا تصح عندنا في ظاهر المذهب.اهـ

=

مسائلَ لا تَصِلُ إلى الشركِ، واتخاذُ المساجدِ على القبورِ يودِّي إلى الشركِ، ولذلك نقولُ: إذا بُني المسجدُ على القبرِ فإنه:

أولًا: يجِبُ هدمُه.

ثانيًا: تَحْرُمُ الصلاةُ فيه.

ثالثًا: تَبْطُلُ الصلاةُ فيه؛ لأنه مكانٌ منهيٌّ عن الصلاةِ فيه، ولا يمكِنُ أن يكُونَ هناك صلاةٌ واحدةٌ يُؤمرُ بها، ويُنهى عنها.

وأما إذا كان المسجدُ سابقًا، ثم دُفِن فيه الميتُ، فالواجبُ نبْشُ الميتِ، ودفنُه في مواضعِ الدفنِ فإن لم يتحَقَّقْ هل القبرُ هوالأولُ، أم أن المسجدَ هوالأولُ نظرْنا: فإن كان القبرُ بينَ يدَي المصلِّي، فالصلاةُ غيرُ صحيحةٍ؛ لأن النبي ﷺ قال: «**لا تُصلُّوا إلى القبورِ**»[1]. وإن كان عن يمينِه أو شمالِه، أو خلفَه، فإن الصلاةَ في هذا المسجدِ صحيحةٌ، لأن المسجدَ موضوعٌ بحقٍّ، والباطلُ هو دفنُ الميتِ فيه، ولأن الأرضَ كلَّها مسجدٌ.

والحاصلُ: أن المسجدَ المبنيَّ على القبرِ لا تَصلُحُ الصلاةُ فيه إطلاقًا، والقبرُ المدفونُ في المسجدِ تصِحُّ الصلاةُ في المسجدِ، إلا أنه لا يستَقْبِلُ القبرَ.

وإنك لتَعجَبُ من بعضِ المسلمينَ الذين يرَوْنَ أن دفنَ الميتِ في المسجدِ يخفِّفُ العذابَ عنه، وليس الأمرُ كذلك تمامًا؛ فإنَّ هذا إن لم يضرَّهُ لم يَنْفعْهُ بلا شكٍّ، ولا ينْفعُ الإنسانَ إلا عملُه.

=

وقد ذكر ابن قدامة رَحِمَهُ اللَّهُ في «المغني» أن من بنى مسجدًا في المقبرة بين القبور فحكمه حكمها؛ أي: في عدم جواز الصلاة (١/ ٧٢٠، ٧٢١) في «المغني» و«الشرح الكبير»، وانظر: «مجموع الفتاوى» لابن تيمية (٢١/ ٣٠٤، ٣٢١-٣٢٣)، (٢٢/ ١٩٤، ١٩٥)، (٢٧/ ١٤٠).

(١) رواه مسلم (٢/ ٦٦٨) (٩٧٢) (٩٨).

وقد سئل الشيخ الشارح رَحِمَهُ اللَّهُ: ما هو حكم الصلاة خلف الحجرة النبوية؟

فأجاب رَحِمَهُ اللَّهُ: لا بأس بها؛ لأن بينه وبين القبر جدرانًا.

ولو ذهَبْنا إلى ما قاله الفقهاءُ من أن الميتَ يتَضرَّرُ بفعلِ المُنكَرِ عندَه، ويتألَّمُ لقُلْنا: إن الميتَ الذي دُفِن في المسجدِ لا يزالُ متألِّمًا؛ لأنه دُفِن في مكانٍ يشبِهُ المكان المغصوبَ، إذ لا حقَّ لأحدٍ أن يُدْفَنَ في المساجدِ.

وقولُه: «لما مَات الحسنُ بنُ الحسنِ بن علي ضرَبَت امرأتُه القُبَّةَ على قبرِه سنةً، ثم رُفِعت». هذا الأثرُ مُعلَّقٌ، ولذا فنحن نحتاجُ إلى النظرِ في كلامِ الحافظِ رَحِمَهُ اللهُ.

قَالَ ابنُ حجرٍ رَحِمَهُ اللهُ في «الفتحِ» (٣/ ٢٠٠):

قولُه: «ولما مَات الحسنُ بنُ الحسنِ». هو مِمَّن وافق اسمُه اسمَ أبيه، وكانت وفاتُه سنةَ سبعٍ وتسعينَ، وهو من ثقاتِ التابعينَ،، وروَى له النسائي، وله ولدٌ يسمَّى الحسنَ أيضًا، فهم ثلاثةٌ في نسَقٍ، واسمُ امرأتِه المذكورةِ فاطمةُ بنتُ الحُسَينِ، وهي ابنةُ عمِّه.

قولُه: «القبةَ». أي: الخَيمَةَ، فقد جَاء في موضعٍ آخر بلفظِ: الفسطاطِ. كما روِّيناه في الجزءِ السادسَ عشرَ من حديثِ الحسينِ بن إسماعيلَ بنِ عبدِ اللهِ المَحامِلي روايةُ الأصْبَهَانيينَ عنه، وفي كتابِ ابن أبي الدُّنيا في القبورِ، من طريقِ المغيرةِ بنِ مِقسَمٍ قال: لما مَات الحسنُ بنُ الحسنِ ضربتِ امرأته على قبره فسطاطًا، فأقامَت عليه سنةً. فذكَر نحوه.

ومناسبةُ هذا الأثرِ لحديثِ البابِ أن المقيمَ في الفُسطاطِ لا يخلُو من الصلاةِ هناك، فيلزَمُ اتخاذُ المسجدِ عندَ القبرِ، وقد يكُونُ القبرُ في جهةِ القبلةِ، فتزدَادُ الكراهةُ.

وقالَ ابنُ المنيرِ: إنما ضَرَبتِ الخيمةَ هناك؛ للاستمتاعِ بالميتِ بالقربِ منه تعليلًا للنفسِ، وتخييلًا باستصحاب المألوفِ من الأُنسِ، ومكابرةً للحِسِّ، كما يُتعلَّلُ بالوقوفِ على الأطلالِ الباليةِ، ومخاطبةِ المنازلِ الخاليةِ، فجاءتْهم الموعظةُ على لسانِ الهاتِفَيْنِ بتقبيحِ ما صَنعوا، وكأنهما من الملائكةِ، أو من مؤمني الجنِّ.

وإنما ذكره البخاري لموافقتِه للأدلةِ الشرعيةِ، لا لأنه دليلٌ برأسِه.اهـ

لم يتكلَّمِ الحافظُ رَحِمَهُ اللهُ على سندِ هذا الأثرِ، ولكنه عندي ليس غريبًا على المرأةِ؛ لأن المرأةَ ناقصةُ عقلٍ، وربما كانت مصابةً إصابةً عظميةً، فرأتْ أن مِن أُنْسِها أن تَبْنِيَ

الخيمةَ على قبرِ زوجِها، ليزُولَ ما في نفسِها، لكن المُشكِلَ عندي: كيف تُقرُّ على هـذا؟ ولذا لابُدَّ أن يُنظرَ في صحةِ السندِ.

قَالَ العيني رَحِمَهُ اللَّهُ في «عمدةِ القاري» (٨/ ١٣٤-١٣٥):

بعد قولِه: ولمَّا مات الحسنُ بنُ الحسنِ بن علي قال: مطابقةُ هذا للترجمةِ من حيثُ إن هذه القُبَّةَ المضروبةَ لم تخلُ عنِ الصلاةِ فيها، واستلزَم ذلك اتخاذَ المسجدِ عندَ القبرِ، وقد يكُونُ القبرُ في جهةِ القبلةِ، فتزدادُ الكراهةُ.

وقالَ ابنُ بطَّالٍ:

ضربَتِ القبةَ على الحسنِ، وسكَنت فيها، وصلَّتْ فيها، فصارت كالمسجدِ، وأورد البخاري ذلك دليلًا على الكراهةِ، وكرِه أحمدُ أن يُضربَ على القبرِ فُسطاطٌ.

وأوصَى إبراهيمُ مرةً ألا تَضْربُوا عليَّ فسطاطًا.

وقال ابنُ حَبيبٍ:

ضربُه على قبرِ المرأةِ أفضلُ من ضربِه على قبرِ الرجلِ، وضَرب عمرُ -رَضِي اللهُ تَعالى عَنْهُ- على قبرِ زينبَ بنتِ جَحْشٍ.

وقال ابنُ التينِ:

وممَّن كَرِه ضربَه على قبرِ الرجلِ ابنُ عمرَ، وأبو سعيدٍ، وابنُ المسيَّبِ، وضرَبتْ عائشةُ على قبرِ أخِيها، فنزَعَه ابنُ عمرَ، وضرَبه محمدُ ابنُ الحَنَفيةِ على قبرِ ابنِ عباسٍ.

وقال ابنُ حبيبٍ:

أراه في اليومِ واليومينِ والثلاثةِ واسعًا إذا خِيف من نبشٍ أو غيرِه.

والحسنُ بنُ الحسنِ بلفظِ التكبيرِ فيهما ابنُ علي بنِ أبي طالبٍ -رَضِي اللهُ تعالى عنهم- أحدُ أعيانِ بني هاشمٍ فضلًا وخُبرًا[1] مات سنةَ سبعٍ وتِسْعِينَ، وامرأتُه فاطمةُ بنتُ الحسينِ بنِ عليٍّ، وهي التي حَلفت له بجميعِ ما تَملِكُه أنها لا تَتزوَّجُ عبدَ اللهِ بنِ

---

(١) أي: علمًا. «المعجم الوسيط» (خ ب ر).

عمرو بنِ عثمانَ بنِ عفانَ، ثم تزوَّجته، فأولَدَها محمدَ الدِّيباجَ.اهـ

لا شأن لنا بما ورَد عن بعضِ السلفِ، فالحقُّ أنَّ ضربَ الخيمةِ على القبرِ منكرٌ، تَجِبُ إزالتُه، كما فعَل عبدُ اللهِ بنُ عمرَ ﵄، والسكوتُ عن هذا يمكِنُ أن يكُونَ لموانعَ من إزالتِه بحيث إن إزالتَه يحصُلُ بها شرٌّ كثيرٌ، وقَضَايا الأعيانِ قد يكُونُ لها أسبابٌ غيرُ معلومةٍ[1]، ولذلك نرجِعُ إلى الأصلِ، والأصلُ أن النبي ﷺ نَهى عن البناءِ على القبورِ، وعن تعليتِها، وعن تجصيصِها[2]، وعن الكتابةِ عليها[3]، وعن كلِّ ما يظهَرُ فيه تكريمها إلا ما يتعلَّقُ بكرامةِ المؤمنِ، فلا يُجْلَسُ على القبرِ لأن النبيَّ ﷺ حذَّر منه[4].

***

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ ﵀:

١٣٣٠ - حَدَّثَنَا عُبَيْدُ الله بْنُ مُوسَى، عَنْ شَيبَانَ، عَنْ هِلالٍ هُوَ الْوَزَّانُ، عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ ﵂ عَنِ النَّبِي ﷺ أنه قَالَ فِي مَرَضِهِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ: «لَعَنَ الله الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى؛ اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيائِهِمْ مَسْجِدًا» قَالَتْ: وَلَوْلا ذَلِكَ لأَبْرَزُوا قَبْرَهُ، غَيرَ أَنِّي أَخْشَى أَنْ يُتَّخَذَ مَسْجِدًا[5].

يقولُ شيخُ الإسلامِ:

ثم إنَّ النبي ﷺ لعن، وهو في السياقِ مَن فعَله، فيكُونُ الرسولُ عليه الصلاة والسلام لعَنَ اليهودَ والنصارى عدةَ مراتٍ، آخرُها، وهو في سياقِ الموتِ صلواتُ اللهِ وسلامُه عليه[6].

---

(١) سئل الشيخ الشارح ﵀: كيف تجيبون عن ضَرْبِ عمرَ ﵁ خَيْمةً على قبر زينبَ بنتِ جَحْش؟ فأجاب ﵀: لعلَّ هناك سببًا لذلك، ومن جملة ما ذُكِر أنه كان يخشى أن يُنْبَشَ قبرُها.

(٢) رواه مسلم (٢/ ٦٦٧) (٦٧٠) (٩٤).

(٣) رواه الترمذي (١٠٥٢). وقال الشيخ الألباني ﵀ في تعليقه على جامع الترمذي: صحيح.

(٤) رواه مسلم (٢/ ٦٦٨) (٩٧٢) (٩٧).

(٥) تقدم تخريجه.

(٦) «اقتضاء الصراط المستقيم» (٤٤٢).

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٦٢- باب الصَّلاةِ عَلَى النُّفَسَاءِ إِذَا مَاتَتْ فِي نِفَاسِهَا.

١٣٣١ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثنَا يزِيدُ بْنُ زُرَيعٍ، حَدَّثنَا حُسَينٌ، حَدَّثنَا عَبْدُ الله بْنُ بُرَيدَةَ، عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ رضي الله عنه قَالَ: صَلَّيتُ وَرَاءَ النَّبِي ﷺ عَلَى امْرَأَةٍ مَاتَتْ فِي نِفَاسِهَا، فَقَامَ عَلَيهَا وَسَطَهَا[1].

هذا الحديثُ فيه دليلٌ: على أنه يُصَلَّى على المرأةِ النفساءِ.

وقولُه: «في نفاسِها». يَعْنِي: بعد أن وَلَدتْ؛ لأن الأصلَ في النفاسِ -هو خروجُ الدمِ- إنه لا يكُونُ إلا بعدَ الولادةِ، فلا يمنعُ كونُها ماتَتْ عليها دمُ النفاسِ، أن يصلَّى عليها.

وفيه أيضًا دليلٌ: على أن الإمامَ يقُومُ وسَطَ المرأةِ؛ أي: محاذيًا وسطَها.

وأما الرجلُ فإنه يحاذِي رأسَه، هكذا السنةُ[2]، وقال بعضُ الفقهاءِ: يكُنُ عند صدرِه[3]، ولكن الصحيح أنه يكُونُ عِنْدَ رأسِه، كما جاءَتْ به السنةُ.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٦٣- باب أَينَ يقُومُ مِنَ الْمَرْأَةِ وَالرَّجُلِ؟

١٣٣٢ - حَدَّثَنَا عِمْرَانُ بْنُ مَيسَرَةَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ، حَدَّثنَا حُسَينٌ، عَنِ ابْنِ بُرَيدَةَ، حَدَّثَنَا سَمُرَةُ بْنُ جُنْدَبٍ رضي الله عنه قَالَ: صَلَّيتُ وَرَاءَ النَّبِيِّ ﷺ عَلَى امْرَأَةٍ مَاتَتْ فِي نِفَاسِهَا، فَقَامَ عَلَيهَا وَسَطَهَا[4].

---

(١) رواه مسلم (٢/ ٦٦٤) (٩٦٤) (٨٧).

(٢) روى ذلك أبو داود (٣١٩٤)، والترمذي (١٠٣٤)، وابن ماجه (١٤٩٤).

قال الشيخ الألباني رَحِمَهُ اللَّهُ في تعليقه على سنن ابن ماجه: صحيح.

(٣) انظر: «المغني» (٣/ ٤٥٢، ٤٥٣)، و«الإنصاف» (٢/ ٥١٦)، و«المبدع» (٢/ ٢٤٩)، و«الفروع» (٢/ ١٨٧)، و«مختصر الخرقي» (ص٤١)، و«المحرر في الفقه» (١/ ٢٠١).

(٤) رواه مسلم (٢/ ٦٦٤) (٩٦٤) (٨٧).

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٦٤- باب التَّكْبِيرِ عَلَى الْجَنَازَةِ أَرْبَعًا.

وَقَالَ حُمَيْدٌ: صَلَّى بِنَا أَنَسٌ رضي الله عنه فَكَبَّرَ ثَلاثًا ثُمَّ سَلَّمَ، فَقِيلَ لَهُ: فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ، ثُمَّ كَبَّرَ الرَّابِعَةَ، ثُمَّ سَلَّمَ[1].

ولم يسجُدْ للسهوِ، لأن أصلَ هذه الصلاةِ ليس فيها سجودٌ، فإن لم تكُن ذاتَ سجودٍ، فالسهُو فيها لا يكُونُ سببًا للسجودِ، ولكن إذا ذُكِّر فإنه يكْمِلُها -كما فعلَ أنسٌ رضي الله عنه-؛ فإن كان قد استدبَر القبلةَ، أو جعلَها عن يمينِه أو يسارِه، استقبلها، ثم يُكمِلُ الصلاةَ.

وفي هذا الحديثِ دليلٌ: على الترتيبِ؛ لأنه قال: ثم كبَّر الرابعةَ، ثم سلَّم، فدلَّ هذا على الترتيبِ، وعلى أن السلامَ لابدَّ أن يكُونَ هو الآخرَ.

***

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٣٣٣ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ يوسُفَ، أَخْبَرَنَا مَالِكٌ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيبِ، عَنْ أَبِي هُرَيرَةَ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ نَعَى النَّجَاشِيَّ فِي الْيَوْمِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ، وَخَرَجَ بِهِمْ إِلَى الْمُصَلَّى، فَصَفَّ بِهِمْ وَكَبَّرَ عَلَيهِ أَرْبَعَ تَكْبِيرَاتٍ[2].

قد سبَقَ الكلامُ على الصلاةِ على الغائبِ، وبينَّا أن الصوابَ أنه لا يُصَلَّى على الغائبِ إلا إذا لم يصلَّ عليه في مكانِه حتى وإن كان الميتُ ذا شأنٍ وأثرٍ في الإسلامِ بمالِه، أو علمِه، أو إمرتِه، أو ما أشبه ذلك.

---

(١) علقه البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ بصيغة الجزم، وقال ابن حجر في «الفتح» (٣/ ٢٠٢): لم أره موصولًا من طريق حميد، وروى عبد الرزاق، عن معمر، عن قتادة، عن أنس، أنه كبَّر على جنازة ثلاثًا، ثم انصرف ناسيًا، فقالوا: يا أبا حمزة، إنك كبَّرتَ ثلاثًا، فقال: صُفُّوا صُفُّوا، فكبَّر الرابعة.اهـ وانظر: «التغليق» (٢/ ٤٨٢، ٤٨٣).

(٢) رواه مسلم (٢/ ٦٥٦) (٩٥١) (٦٢).

ووجهُ ذلك أنه مات أُناسٌ كثيرون لهم قدمُ صدقٍ في الإسلام، ومع ذلك لم يُصَلَّ عليهم، لكنَّ النجاشيَّ صلَّى عليه النبيُّ ﷺ؛ لأنه في مكانٍ لا يُصَلَّى فيه على الجنائزِ[1].

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٣٣٤ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِنَانٍ، حَدَّثَنَا سَلِيمُ بْنُ حَيانَ، قَالَ: حَدَّثَنا سَعِيدُ بْنُ مِينَاءَ، عَنْ جَابِرٍ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى عَلَى أَصْحَمَةَ النَّجَاشِيِّ، فَكَبَّرَ أَرْبَعًا[2].

وَقَالَ يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، وعبد الصمدِ، عَنْ سَلِيمٍ: أَصْحَمَةَ. وَتَابَعَهُ عَبْدُ الصَّمَدِ[3].

التكبيرُ على الجنائزِ أربعًا، هو الأكثرُ من فعلِ النبي ﷺ، وصحَّ عنه أنه كان يُكَبِّرُ خمسًا[4]، وكذلك ستًّا وسبعًا[5].

---

(١) سئل الشيخ الشارح رَحِمَهُ اللَّهُ: إذا مات رجل في بلد آخر، وصُلِّي عليه، ولكن أهله لم يحضروا الصلاة عليه، ويريدون أن يصلوا عليه للدعاء له، فهل لهم ذلك؟

فأجاب رَحِمَهُ اللَّهُ: لا، بل يدعون الله له بدون صلاة.

(٢) رواه مسلم (٢/ ٦٥٧) (٩٥٢) (٦٤).

(٢) قال ابن حجر في «الفتح» (٣/ ٢٠٣): قوله: (وقال يزيد بن هارون وعبد الصمد عن سليم)؛ يعني: بإسناده إلى جابر (أصحمة)، ووقع في رواية المستملي: وقال يزيد، عن سُلَيْم: أَصْحَمَة، وتابعَه عبد الصمد.

أما رواية يزيد فوصلها المصنف في هجرة الحبشة عن أبي بكر ابن أبي شيبة عنه.

وأما رواية عبد الصمد فوصلها الإسماعيلي، من طريق أحمد بن سعيد عنه.اهـ

وانظر: «تغليق التعليق» (٢/ ٤٨٣).

(٤) رواه مسلم (٢/ ٦٥٩) (٩٥٧) (٧٢).

(٥) روى الدارقطني في «سننه» (٤/ ١١٦)، والبيهقي في «سننه الكبرى» (٤/ ١٣)، أن النبي ﷺ كبَّر على حمزة سبعًا. وقال ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ في «الدراية في تخريج أحاديث الهداية» (١/ ٢٤٣): في إسناده يزيد بن أبي زياد، وهو ضعيف.اهـ

وقال الزيلعي رَحِمَهُ اللَّهُ في «نصب الراية» (٢/ ٣١٠): سكت الحاكم عنه، وتعقبه الذهبي، فقال: يزيد بن أبي زياد لا يحتج به. وقال البيهقي: هكذا رواه يزيد بن أبي زياد، وحديث جابر أنه لم يصل عليهم أصح.اهـ

وروى الطحاوي في «معاني الآثار» (١/ ٢٩٠)، والبيهقي في «سننه الكبرى» (٤/ ١٣)، أن النبي ﷺ كبر على حمزة تسعًا.

=

فإذا فعَلَ الإنسانُ هذا أحيانًا فلا بأسَ بـه، وإذا خَشِي أن يكـونَ فعلُـه هـذا فتنـةً، وذلك فيما إذاكان ليس له ذاك الثِّقْلُ عندَ الناسِ فلا يفعَلْ حتى يكونَ له شـأنٌ عنـدَهم، وأثرٌ؛ لأنَّ الناسَ يُفرِّقون بين أن يقومَ بـالتكبيرِ خمـسَ مـراتٍ عَـالِمٌ كبيـرٌ يقْتَـدُون بـه، ويأتمُّون به، وبينَ أن يقومَ به طالبُ علمٍ صغيرٌ، فالثاني يُتَّخذُ حديثَ الناسِ في الإنكارِ

=

قال البيهقي رَحِمَهُ ٱللَّهُ: هذا أولى أن يكون محفوظًا، وهو منقطع.

وقد حسنه الشيخ الألباني رَحِمَهُ ٱللَّهُ في «أحكام الجنائز» (ص١٤٤)، لكن جاء عند البخاري رَحِمَهُ ٱللَّهُ أنه ﷺ لم يصل على شهداء أحد.

وقد وردت جملة من الآثار عن السلف أنهم كانوا يكبِّرون على جنائزهم ست تكبيرات، أو سبعًا، ولكنها في حكم المرفوعة؛ لأن بعض كبار الصحابة أتى بها على شهد من الصحابة دون أن يعترض عليه أحد منهم، ونحن نذكر منها:

١- ما رواه عبد الله بن مُغَفَّل، أن علي بن أبي طالب صلى على سهل بن حُنَيْف، فكبر عليه ستًّا، ثم التفت إلينا، فقال: إنه بدري. قال الشعبي: وقدم علقمة من الشام، فقال لابن مسعود: إن إخوانك بالشام يكبرون على جنائزهم خمسًا، فلو وقتم لنا وقتًا نتابعكم عليه. فأطرق عبد الله ساعة، ثم قال: انظروا جنائزكم، فكبروا عليها ما كبر أئمتكم، لا وقت، ولا عدد.

أخرجه ابن حزم في «المحلى» (٥/ ١٢٦)، وقال: هذا إسناد في غاية الصحة.

وأخرج الجزء الوارد عن علي رضي الله عنه: الطحاوي (١/ ٢٨٧)، والحاكم (٣/ ٤٠٩)، والبيهقي (٤/ ٣٦)، وهو في البخاري في «المغازي» دون قوله: ستًّا.

٢- وما رواه موسى بن عبد الله بن يزيد، أن عليًّا صلَّى على أبي قتادة، فكبر عليه سبعًا، وكان بدريًّا.

أخرجه الطحاوي (١/ ٢٨٧)، والبيهقي (٤/ ٣٦)، وصححه الشيخ الألباني رَحِمَهُ ٱللَّهُ في «أحكام الجنائز» (ص١٤٤)، على شرط مسلم.

وقال ابن القيم رَحِمَهُ ٱللَّهُ في «زاد المعاد» (١/ ٥٠٨) بعد أن ذكر شيئًا من الآثار عن السلف في التكبير للجنازة: وهذه آثار صحيحة، فلا مُوجِب للمنع منها، والنبي ﷺ لم يمنع مما زاد على الأربع، بل فعله هو وأصحابه من بعده.اهـ

وانظر لتمام البحث: «المحلى» (٥/ ١٢٤-١٢٨)، و«زاد المعاد» (١/ ٥٠٧-٥٠٩)، و«أحكام الجنائز» للشيخ الألباني رَحِمَهُ ٱللَّهُ (ص١٤١-١٤٦).

وقد سئل الشيخ الشارح رَحِمَهُ ٱللَّهُ: إذا كبر الإنسان في صلاة الجنازة خمس تكبيرات أو ستًّا فماذا يقول؟

فأجاب رَحِمَهُ ٱللَّهُ: يدعو.

عليه، والأولُ أن يُتَّخذَ حديثَ الناسِ في التأسِّي بـه، ولكـن إذا كـبر خمسًا أو ستًّا مـا يقول؟

الجواب: يدعو.

❊❊❊❊❊

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

٦٥- باب قِرَاءَةِ فَاتِحَةِ الْكِتَابِ عَلَى الْجَنَازَةِ.

وَقَالَ الْحَسَنُ: يقْرَأُ عَلَى الطِّفْلِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَيقُولُ: اللهمَّ اجْعَلْهُ لَنَا فَرَطًا وَسَلَفًا وَأَجْرًا[1].

١٣٣٥- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ سَعْدٍ، عَنْ طَلْحَةَ أنه قَالَ: صَلَّيتُ خَلْفَ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا.

وحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا سُفيانُ، عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عَبْدِ الله بْنِ عَوْفٍ قَالَ: صَلَّيتُ خَلْفَ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا عَلَى جَنَازَةٍ، فَقَرَأَ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ، قَالَ: لتَعْلَمُوا أَنَها سُنَّةٌ.

قراءةُ الفاتحةِ في الجنازةِ ركنٌ من أركانِ الصلاةِ، لو تركَها الإنسانُ لم تَصحَّ صلاتُه، لدخولِها في عمومِ قولِ النبي ﷺ: «**لا صلاةَ لمَن يقْرأْ بفاتحةِ الكتابِ**».

۞ وأما قولُ ابن عباسٍ: «لتعلمُوا أنها سنةٌ». فمرادُه أنها طريقةٌ للنبي ﷺ، وليس مرادُه السنة التي هي ضدُّ الواجبِ، بل هي واجبٌ وركنٌ.

ولكن هل يَسْتفتِحُ في صلاةِ الجنازةِ؟

الجوابُ: لا. هل يتعوَّذ؟

---

(١) علقه البخاري رَحِمَهُ اللهُ بصيغة الجزم.

وقال ابن حجر في «الفتح» (٣/ ٢٠٣): وصله عبد الوهاب بن عطاء - أي: الخفاف - في «كتاب الجنائز» له، عن سعيد بن أبي عَرُوبة، أنه سئل عن الصلاة على الصبي، فأخبرهم عن قتادة، عن الحسن به.

وانظر: «تغليق التعليق» (٢/ ٤٨٣، ٤٨٤)، و«عمدة القاري» (٨/ ١٣٩).

الجوابُ: نعم؛ لعمومِ قولِه تعالى: ﴿ فَإِذَا قَرَأْتَ ٱلْقُرْءَانَ فَٱسْتَعِذْ بِٱللَّهِ مِنَ ٱلشَّيْطَٰنِ ٱلرَّجِيمِ ﴾ [النحل: ٩٨].

وهل يزيدُ؟

الجوابُ: إن زاد أحيانًا فلا بأسَ؛ لأنه ورَدَ، وإن اقتصرَ عليها دائمًا فلا بأسَ.

* *** *

ثُمَّ قَالَ الإِمَامُ أبو عبدِ الله البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى:

٦٦- باب الصَّلاةِ عَلَى الْقَبْرِ بَعْدَ مَا يُدْفَنُ.

١٣٣٦ - حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ، حَدَّثَنا شُعْبَةُ قَالَ: حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ الشَّيبَانِيُّ قَالَ: سَمِعْتُ الشَّعْبِيَّ قَالَ: أَخْبَرَنِي مَنْ مَرَّ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ عَلَى قَبْرٍ مَنْبُوذٍ فَأَمَّهُمْ وَصَلَّوْا خَلْفَهُ. قُلْتُ: مَنْ حَدَّثَكَ هَذَا يا أَبَا عَمْرٍو؟ قَالَ: ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا.

١٣٣٧ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْفَضْلِ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيدٍ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَبِي رَافِعٍ، عَنْ أَبِي هُرَيرَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، أَنَّ أَسْوَدَ -رَجُلًا أَوِ امْرَأَةً- كَانَ يَقُمُّ الْمَسْجِدَ فَمَاتَ، وَلَمْ يعْلَمِ النَّبِيُّ ﷺ بِمَوْتِهِ، فَذَكَرَهُ ذَاتَ يوْمٍ فَقَالَ: «مَا فَعَلَ ذَلِكَ الإِنْسَانُ؟» قَالُوا: مَاتَ يا رَسُولَ الله، قَالَ: «أَفَلا آذَنْتُمُونِي؟» فَقَالُوا: إِنَّهُ كَانَ كَذَا وَكَذَا -قِصَّتُهُ- قَالَ: فَحَقَرُوا شَأْنَهُ قَالَ: «فَدُلُّونِي عَلَى قَبْرِهِ». فَأَتَى قَبْرَهُ، فَصَلَّى عَلَيهِ[١].

في هذا الحديثِ: مشروعيةُ الصلاةِ على القبرِ لمَن لم يصلِّ عليه قبلَ الدفنِ.

ومن فوائدِه أيضًا: أنه يجوزُ أن يصلِّي مع مَن صلَّى غيرُه؛ بمعنى: أن يصلِّي غيرُه معَه بدليلِ أن النبي ﷺ صفَّهم.

وهل يؤخذُ منه أنه يجوزُ إعادةُ صلاةِ الجنازةِ إذا صُلِّي عليه مرةً أخرى لِمَن صلَّى أولًا؟

الظاهرُ: الجوازُ؛ لأنَّ النَّبيَّ ﷺ أَذِن لهؤلاءِ أن يصلُّوا معَه، ولم يستفهِم: هل كانوا صلَّوا عليه أم لا؟[٢].

---

(١) رواه مسلم (٢/ ٦٥٩) (٩٥٦) (٧١).

(٢) قال شيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ في «الاختيارات» (ص١٢٩): ويصلي على الجنازة مرة بعد أخرى؛
=

وهذا ليس من بابِ تَكْرَارِ الصلاةِ على الجنازةِ، ولكنه من بابِ متابعةِ المصلِّين، كما قال النبي ﷺ في صلاةِ الفريضةِ للرجلين اللذين صلَّيا في رحالِهما: «**إذا صلَّيتُما في رحالِكما، ثم أتيتُما مسجد الجماعةِ فصلِّيا معَهم فإنها لكما نافلةٌ**»[1].

وفيه أيضًا: أنه ينبغِي التشجيعُ على فعلِ الخيرِ، ولا سيمَّا في الأمورِ العامةِ؛ كالمساجدِ؛ لأنَّ صلاةَ النبيِّ ﷺ على هذا الميتِ تُشَجِّعُ أن يفعَلَ الناسُ مثَل فعلِه.

وفيه أيضًا: أن النبيَّ ﷺ لا يعْلمُ الغيبَ، ولهذا لم يعْلَمَ بموتِ هذا الميتِ ولم يعْلَمَ أين دُفِن.

وفيه دليلٌ: على جوازِ السؤالِ لمَن لا يثقِلُ سؤالُه على المسئولِ؛ لأن قولَه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «**دُلُّوني**» يحْتاج إلى أن يخرجَ معَه للمقبرةِ، ويدلَّ على القبرِ، وهذا فيه شيءٌ من المشقةِ، لكن إذا عَلِم السائلُ أن المسئولَ يكونُ ممنونًا بهذا، ويفرحُ فإنه لا يُكرَهُ السؤالُ.

وفيه دليلٌ: على جوازِ الإخبارِ بموتِ الميتِ؛ لقولِه: «**أفلا آذنتُموني**»؟ ولكن هل يُعلنُ هذا على المنابرِ، وفي الأسواقِ؟ أو يكُونُ هذا الإخبار بصفةٍ خاصة؟

الظاهرُ: هو الثاني، أنه يخبر مَن له صلةٌ بهذا الميتِ، أو مَن تُرجَى إجابة دعوتِه ليصلِّي عليه، والمهمُّ أن يكُونَ الإعلامُ لسببٍ من الأسبابِ لا لمجردِ أنه مات.

✿ قولُه: «فحقَّروا شأنه». أي: أنهم قالوا: إنه امرأةٌ، أو عبدٌ، ليس ذا شأنٍ في قومِه، ولا سيادةٍ.

وهل يؤخذُ من هذا جوازُ غيبةِ الميتِ؟

=

لأنه دعاء، وهو وجه في المذهب، واختاره ابن عَقِيل في «الفنون».

وقال أبو العباس في موضع آخر: ومن صلى على الجنازة فلا يعيدها إلا لسبب؛ مثل أ، يعيد غيره الصلاة فيعيدها معه، أو يكون هو أحق بالإمامة من الطائفة الثانية فيصلي بهم. اهـ

(١) رواه أحمد في «مسنده» (٤/ ١٦١) (١٧٤٧٤)، وأبو داود (٥٧٥)، والترمذي (٢١٩)، والنسائي (٨٥٧). قال الشيخ الألباني رَحِمَهُ اللَّهُ في تعليقه على السنن: صحيح.

الجوابُ: يقال: إنهم لم يريدوا بذلك أن يسُبُّوا هذا الميت، أو أن يذكروه بما يكـرَهُ، وإنما أرادوا بذلك الاعتذارَ إلى النبي ﷺ.

****

ي رَحِمَهُ اللهُ:

٦٧- بَابٌ: الْمَيتُ يسْمَعُ خَفْقَ النِّعَالِ.

١٣٣٨ ، حَدَّثنا عَبْدُ الأَعْلَى، حَدَّثنا سَعِيدٌ قَالَ: وَقَالَ لِي خَلِيفَةُ: حَدَّثَنَا: ابْنُ زُرَيع ا سَعِيدٌ، عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «الْعَبْدُ إِذَا وُضِعَ فِي قَبْرِهِ وَتُوُلِّي[1] وَذَهَبَ أَصْحَابُهُ حَتَّى إِنَّهُ لَيَسْمَعُ قَرْعَ نِعَالِهِمْ[2]، أَتَاهُ مَلَكَانِ فَأَقْعَدَاهُ فَيقُولانِ لَهُ: مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ مُحَمَّدٍ ﷺ؟ فَيقُولُ: أَشْهَدُ أَنَّهُ عَبْدُ الله وَرَسُولُهُ. فَيقَالُ: انْظُرْ إِلَى مَقْعَدِكَ مِنَ النَّارِ أَبْدَلَكَ الله بِهِ مَقْعَدًا مِنَ الْجَنَّةِ». قَالَ

---

(١) قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللهُ في «الفتح» (٣/ ٢٠٦): ورأيته أنا مضبوطًا بخط معتمد: وتُوُلِّي. بضم أوله، وكسر اللام، على البناء للمجهول؛ أي: تُوُلِّي أمره؛ أي: الميت.اهـ

(٢) سئل الشيخ الشارح رَحِمَهُ اللهُ: هل يؤخذ من قوله ﷺ: «حتى إنه ليسمع قرع نعالهم». أنه يجوز المشي بين القبور بالنعال؟

فأجاب رَحِمَهُ اللهُ: لا؛ لأنه لقائل أن يقول: إن المكان الذي لم يُدْفن فيه هو الذي يمر الناس به. إلى هنا انتهى كلام الشارح رَحِمَهُ اللهُ، وقد أجاب ابن قدامة رَحِمَهُ اللهُ على الاستدلال بهذا الحديث على جواز المشي بين القبور بالنعال، فقال رَحِمَهُ اللهُ في «المغني» (٣/ ٥١٥): وإخبار النبي ﷺ بأن الميت يسمع قرع نعالهم لا ينفي الكراهة؛ فإنه يدل على وقوع هذا منهم، ولا نزاع في وقوعه وفعلهم إياه مع كراهته.اهـ

وسئل أيضًا الشيخ الشارح رَحِمَهُ اللهُ: هل يجوز المشي بين القبور بالنعال؟

فأجاب رَحِمَهُ اللهُ: لا بأس أن يمشي الإنسان بين القبور بالنعال، إذا كان ذلك لحاجة؛ كأن يكون في الأرض طين، أو شوك، أو حرارة، أو برد، أو لضعف الرِّجْل، أو ما أشبه ذلك.

وأما لغير حاجة فالأولى ألا يفعل، وحديث صاحب السِّبْتِيَّتَيْن فيه نظر، ولكن يقال: من باب احترام الأموات ألا تمشي بالنعال بين القبور. انتهى كلام الشارح رَحِمَهُ اللهُ.

وانظر في هذه المسألة: «المغني» (٣/ ٥١٤، ٥١٥)، و«تهذيب السنن» (٤/ ٣٤٣-٣٤٥)، و«مجموع فتاوى الشيخ ابن باز رَحِمَهُ اللهُ» (١٣/ ٣٥٥)، و«مجموع فتاوى الشيخ ابن عثيمين رَحِمَهُ اللهُ» (١٧/ ٢٠٠-٢٠٢)، و«أحكام الجنائز» للشيخ الألباني رَحِمَهُ اللهُ (ص٢٥٢، ٢٥٣).

النَّبِي ﷺ: «فَيرَاهُما جَمِيعًا، وَأَمَّا الْكَافِرُ -أَوِ الْمُنَافِقُ- فَيقُولُ: لا أَدْرِي، كُنْتُ أَقُولُ مَا يقُولُ النَّاسُ. فَيقَالُ: لا دَرَيتَ وَلا تَلَيتَ، ثُمَّ يضْرَبُ بِمِطْرَقَةٍ مِنْ حَدِيدٍ ضَرْبَةً بَينَ أُذُنَيهِ، فَيصِيحُ صَيحَةً يسْمَعُهَا مَنْ يلِيهِ إلا الثَّقَلَين»[١].

قولُه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «**إذا وُضِع الميتُ في قبرِه، وتُوُلِّي وذهبَ أصحابُه**». تُولي؛ يَعْنِي: جُعِل خلفَ الظهرِ.

وقولُه: «**وذهَب أصحابُه حتى إنه ليسمَعُ قرعَ نعالِهم أتاه ملكان...إلى آخره**». هذا فيه دليلٌ على أن الميتَ من حينِ أن ينْصرِفَ الناسُ عنه يأتِيه الملكانِ.

وفيه دليلٌ: على أنه إذا بقِي الميتُ لم يدفن فإنه لا يأتيهِ الملكانِ، وعلى هذا لو بَقِي الميتِ في الثلاجةِ يومينِ أو ثلاثةً أو أكثرَ، فإنه لا يأتيه الملكانِ حتى يسلِّمَهُ الأحياءُ إلى دارِ الجزاءِ.

وفيه أيضًا: دليلٌ على أن الميتَ يسمَعُ، فهل هذا السماعُ مطلقٌ؛ بمعنى: أنه يسْمَعُ في هذه الحالِ التي هو فيها قريبٌ من الحياةِ، أو مطلقًا؟

قَالَ بعضُ أهلِ العلمِ: إنه يسْمَعُ مطلقًا، ولكنه لايستَجيبُ، وإن ما ورَد ما هو إلا ذكرُ أعيانٍ ومسائلَ، فهو على سبيل التمثيلِ، أو على سبيلِ القضيةِ الواقعةِ، وأما المعنى العامُّ فهو يسمعُ، وإلا فمِن المعلومِ أنه ثبَت عنِ النبي ﷺ أنه وقفَ على قتْلى بدرٍ على القليبِ، وجعَل يخاطِبُهم، وقال لأصحابِه: ما أنتم بأسمعَ لما أقُولُ منهم، لما قالُوا: يا رسولَ اللهِ، كيف تُكلِّمُهم وقد ماتُوا[٢]؟

وقَالَ بعضُ العلماءِ: إن المَوتى لايسمعُون، وما وردَ في النصِّ؛ لقولِه تعالى: ﴿إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ ٱلْمَوْتَىٰ﴾ [النمل: ٨٠]. فلابدَّ من قبولِه، والتصديقِ به. وجعَلوا الأصلَ عدمَ السماعِ[٣].

---

(١) رواه مسلم (٤/ ٢٢٠٠) (٢٨٧٠) (٧٠).

(٢) رواه البخاري (١٣٧٠)، ومسلم (٤/ ٢٢٠٢) (٢٨٧٣).

(٣) انظر «مجموع الفتاوى»: (٢٤/ ٣٦٢-٣٦٤)، و«أهوال القبور» لابن رجب (ص١١٧-١٢٠)، و«الروح» لابن القيم (ص٦٦).

ومن فوائدِ هذا الحديثِ: أن الملكينِ يُقْعَدَانِ الميتَ، وهنا قد يوردُ بعضُ الزَّنادقةِ إشكالًا على هذا، ويقُولُ: كيف يقعُدُ، واللَّبنُ عليه، وهو ممدودٌ تحتَ اللبنِ، وإنَّنا إذا حفَرنا القبرَ لا نَجدُ فيه تغيُّرًا، فما موقفُ المؤمنِ من هذا؟

الجوابُ: موقفُ المؤمنِ أن يقُول: سمِعْنا وصدَّقنا.

ونقُولُ لهؤلاءِ الزنادقةِ: أليس النائمُ تحتَ الغطاءِ يرَى في المنامِ أنه يقُومُ، ويقعُدُ، ويذهبُ، ويجيء!!

وهذا أمرٌ لا يُنْكَرُ، فإذا كان هذا تصرُّف الرُّوحِ في الوفاةِ الصُّغرى، فما بالُك في الوفاةِ الكبرى؟!

ومن فوائدِ هذا الحديثِ: أن ما جَاءَ في هذا السياقِ خاصٌّ بالشهادةِ باللسانِ، ولكنَّ الأحاديثَ الأخرى تُبينُ أنه يسأَلُ عن ثلاثةِ أشياءَ: عن ربِّه، ودينِه، ونبيه[1].

فإما أن يكُونَ هذا اختصارًا من بعضِ الرواةِ، وإما أن يكونَ النبي ﷺ يحدِّثُ عن كلِّ شيءٍ بما يقْتضِيه المقامُ، والأول محتملٌ، ولكنه أضعفُ من الثاني؛ لأن الأولَ يقْتضِي أن يُتَّهمَ الرواةُ بحذفِ أشياءَ مهمةٍ من الحديثِ؛ لأن الإخبارَ بأنه يسأَلُ عن ربِّه، ودينِه، مهمٌّ، فيكُونُ الأَوْلَى أن يُقالَ: إن النبي ﷺ يُحدِّثُ في كلِّ وقتٍ، أو في كلِّ موضعٍ بما يُناسِبُ المقامَ.

ومن فوائدِ هذا الحديثِ: أن الإنسان يكتبُ له مقْعدانِ: مقعدٌ في الجنةِ، ومقعدٌ في النارِ، فيرَى مقعدَه في النارِ، من أجلِ أن يتبينَ له نعمةُ اللهِ تعالى عليه حيثُ أَبدَله اللهُ به مكانًا في الجنةِ اللهمَّ اجْعَلنا منهم.

ومن فوائدِ هذا الحديثِ: أن المنافقَ -والعياذُ باللهِ- يُحْجَبُ عنه قولُ الحقِّ، فيقُولُ: لا أَدْرِي.

---

(١) رواه أحمد في «مسنده» (٤/ ٢٨٧، ٢٨٨) (١٨٥٣٤)، وأبو داود (٤٧٥٣).
قال الشيخ الألباني رَحِمَهُ اللَّهُ في تعليقه على سنن أبي داود: صحيح.

۞ وقولُه: «**الكافرُ أو المنافق**». شكٌّ من الرَّاوي، والظاهرُ أن الصوابَ المنافقُ؛ لأن الكافرَ لا يقولُ ما يقولُ الناسُ، فلا يشْهدُ أن محمدًا رسولُ اللهِ، فيتعينُ أن يكُونَ الصوابُ هو المنافق.

۞ يقُولُ: «**فيقالُ له: لا دَريتَ**». أي: لا عَلِمتَ.

۞ وقولُه: «**ولا تَليت**». أي: لا تقدَّمتَ؛ لأن التاليَ في المسابقةِ هو الذي يلي الأولَ، فالمعنى: لا دريتَ ولا بلغْتَ مرادَك، وهذا توبيخٌ له، وإلا فهو قد جَهِل، فلا يَحتاجُ أن يُدْعَى عليه؛ لأنه قد حصَل أنه لم يدْرِ ولم يسبق، لكنه من بابِ التوبيخِ.

ومن فوائدِ هذا الحديثِ: إثباتُ عذابِ القبرِ لقوله: «**ثم يُضرَبُ بمِطْرقةٍ من حديدٍ**» وعذابُ القبرِ ثابتٌ بالقرآن والسنةِ وإجماع المسلمين[(١)].

فأما الكتابُ: فقد قال الله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَىٰٓ إِذْ يَتَوَفَّى ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ ٱلْمَلَٰٓئِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَٰرَهُمْ﴾ [الأنفال: ٥٠]. وذلك في حالِ توفِّيهم.

وقال اللهُ تعالى في الكفارِ حال احتضارِهم: ﴿وَلَوْ تَرَىٰٓ إِذِ ٱلظَّٰلِمُونَ فِى غَمَرَٰتِ ٱلْمَوْتِ وَٱلْمَلَٰٓئِكَةُ بَاسِطُوٓاْ أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوٓاْ أَنفُسَكُمُ ٱلْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ ٱلْهُونِ﴾ [الأنعام: ٩٣]. فقال سبحانَه: اليومَ[(٢)].

وقال الله تعالى في آل فرعون: ﴿ٱلنَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ ٱلسَّاعَةُ أَدْخِلُوٓاْ ءَالَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ ٱلْعَذَابِ ﴿٤٦﴾﴾ [غافر: ٤٦]، فقوله: ﴿غُدُوًّا وَعَشِيًّا﴾ يعني: قبلَ قيامِ الساعةِ.

وأما السنةُ: فقد تَواترَتْ واشتهرَتْ في عذابِ القبرِ[(٣)].

---

(١) «الإقناع في مسائل الإجماع» (١/ ٥٠) (١٣٢)، «الاستذكار» (٧/ ١١٩)، و«شرح العقيدة الطحاوية» (ص٤٤٩، ٤٥٠)، و«مجموع فتاوى شيخ الإسلام» (٤/ ٢٨٢).

وقال ابن القيم رَحِمَهُ اللَّهُ في كتاب «الروح» (ص٨٢): قال المَرْوَزِي: قال أبو عبد الله: عذاب القبر حق، لا ينكره إلا ضال مضل.

(٢) والمراد به اليوم الحاضر الذي هو يوم وفاتهم.

(٣) وممن نص على هذا التواتر: ابن القيم رَحِمَهُ اللَّهُ في كتاب «الروح» (ص٧٥)، وابن أبي العز الحنفي في =

وأما الإجماعُ: فكلُّ مؤمنٍ يقُولُ في الصلاةِ: «أعوذُ باللهِ من عذابِ جهنمَ، ومن عذابِ القبرِ، ومن فتنةِ المَحيا والمماتِ، ومن فتنةِ المسيحِ الدَّجالِ»[1].

لكنَّ الخلافَ الذي وقَع مِن بعضِ أهل العلمِ هو: هل العذابُ يكُونُ على الروحِ، أو على البدنِ، أو عليهما جميعًا[2]؟ وأما أصلُ عذابِ القبرِ، فكلُّ مؤمنٍ يقُولُه في صلاتِه، فهو محلُّ إجماعٍ.

ومن فوائدِ هذا الحديث: أنه مُقيِّدٌ لما جاءَ في بعَضِ الألفاظِ: «يسْمعُهُ كلُّ شيءٍ إلا الإنسانَ»[3]. لأنه قال فيه: «يسْمعُها مَن يلِيه» وهذا تقييدٌ للمُطلقِ، وسماعُ كلِّ شيءٍ في البرِّ والبحرِ والجوِّ قد يسْتَبْعِدُه الإنسانُ، ولكن نحن نقولُ: لو لم يأْتِ هذا الحديثُ المقيِّدُ أنه يسْمعُه مَن يليه. لقُلنا: يجِبُ علينا أن نؤمِن بأنه يَسْمَعُه كلُّ شيءٍ، ولا غرابةَ في ذلك، أليس الآن المذيعُ يذيعُ في أقصى الأرضِ، ويسمعُه مَن في أقصاها من الجانبِ الآخرِ؟! فالأمرُ ليس بمستحيلٍ عقلًا، لكن إذا وُجِد ما يكُونُ أقربَ للمعقولِ، فإنه يُؤخَذُ به.

وقولُه: «إلاَّ الثَّقَلَين». الثقلانِ هما الجنُّ والإنسُ، وقد أخبَر النبي ﷺ أن الإنسانَ لو سمِعه لصَعِق[4]، ونحنُ نُشاهِدُ أنفسَنا أننا نفزعُ إذا سمِعنا صرخةً خارجةً عن المألوفِ، فكيف بهذه الصرخةِ العظيمةِ؟! أَعَاذَنا اللهُ وإياكم مِن ذلك.

فهذه الصرخةُ العظيمةُ يسْمعُها كلُّ شيءٍ مما يليه، ولكنَّ الثقلين لا يسمَعُونها رحمةً

=

«شرح العقيدة الطحاوية» (٣٩٩).

وقد أورد كل واحد منهما طرفًا من الأحاديث الصحيحة التي ثبتت في عذاب القبر ونعيمه.

وانظر أيضًا: أهوال القبور لابن رجب الحنبلي (ص٦٩)، وما بعدها.

(١) رواه البخاري (١٣٧٧)، ومسلم (١/ ٤١٢) (٥٨٨) (١٢٨).

(٢) انظر الخلاف في هذه المسألة في: «مجموع الفتاوى» (٢٤/ ٢٦٢-٢٧٠، ٢٨٢-٢٩٩)، و«الروح» (ص٧٣-٧٥)، و«أهوال القبور» (ص١٢٠-١٢٥)، و«الفتح» (٣/ ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٨٧)، (٧/ ٣٥٤).

(٣) تقدم تخريجه.

(٤) تقدم تخريجه.

مِن اللهِ بالحيِّ، ورحمةً من اللهِ بالميتِ.

فأما الحيُّ فلئلَّا يَصْعَقَ، وأما الميتُ فلئلَّا يُفتَضَح.

***

ثُمَّ قَالَ الإِمَامُ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى:

٦٨- باب مَنْ أَحَبَّ الدَّفْنَ فِي الأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ أَوْ نَحْوِهَا.

١٣٣٩- حَدَّثَنَا مَحْمُودٌ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ ابْنِ طَاوُسٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ: أُرْسِلَ مَلَكُ الْمَوْتِ إِلَى مُوسَى عَلَيهِمَا السَّلام، فَلَمَّا جَاءَهُ صَكَّهُ، فَرَجَعَ إِلَى رَبِّهِ فَقَالَ: أَرْسَلْتَنِي إِلَى عَبْدٍ لا يرِيدُ الْمَوْتَ. فَرَدَّ الله عَلَيهِ عَينَهُ، وَقَالَ له: ارْجِعْ فَقُلْ لَهُ: يضَعُ يدَهُ عَلَى مَتْنِ ثَوْرٍ، فَلَهُ بِكُلِّ مَا غَطَّتْ بِهِ يدُهُ بِكُلِّ شَعْرَةٍ سَنَةٌ. قَالَ: أَي رَبِّ، ثُمَّ مَاذَا؟ قَالَ: ثُمَّ الْمَوْتُ. قَالَ: فَالآنَ. فَسَأَلَ الله أَنْ يدْنِيَهُ مِنَ الأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ رَمْيةً بِحَجَرٍ. قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: «فَلَوْ كُنْتُ ثَمَّ لأَرَيتُكُمْ قَبْرَهُ إِلَى جَانِبِ الطَّرِيقِ عِنْدَ الْكَثِيبِ الأَحْمَرِ»[١].

[الحديث ١٣٣٩- طرفه في: ٣٤٠٧].

قَالَ ابنُ حجرٍ رَحِمَهُ اللهُ في «الفتح» (٣/ ٢٠٧):

قولُه: «بابُ من أحبَّ الدفنَ في الأرضِ المقدسةِ أو نحوِها». قَالَ الزينُ بنُ المنيرِ: المرادُ بقولِه: أو نحوِها. بقيةُ ما تُشدُّ إليه الرحالُ من الحَرَمَينِ، وكذلك ما يُمْكِنُ من مدافنِ الأنبياءِ، وقبورِ الشهداءِ، والأولياءِ تيمُّنًا بالجوارِ، وتعرُّضًا للرحمةِ النازلةِ عليهم اقتداءً بمُوسى عَلَيْهِ السَّلَامُ. انتهى.

وهذا بناءً على أن المطلوبَ القربُ من الأنبياءِ الذين دُفِنوا ببيتِ المقدسِ، وهو الذي رجَّحه عياضٌ.

---

(١) رواه مسلم (٤/ ١٨٤٢) (٢٣٧٢) (١٥٧).

وقال المهلَّبُ: إنما طلَب ذلك ليقرُبَ عليه المشيُ إلى المحشرِ، وتسقُطَ عنه المشقةُ الحاصلةُ لمن بعُد عنه.اهـ

ما قاله العلماءُ رَحِمَهُمُ اللهُ خطأٌ، وغيرُ صحيحٍ، فإنما طَلَب موسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ أن يقرُبَ من الأرضِ المقدسةِ؛ لأنها أرضُ الأنبياءِ، وهي أيضًا أرضٌ فيها بركةٌ، كما قال عَزَّ وَجَلَّ: ﴿ٱلَّذِى بَٰرَكۡنَا حَوۡلَهُۥ﴾ [الإسراء:١].

ولم يطلُبْ ذلك ﷺ؛ لأن فيها دفنَ الأنبياءِ، أوالأولياءِ، أو ما أشبهَ ذلك. ولكن لأن فيها بركة.

وقول من قال: يلحقُ بذلك أن يختَارَ الإنسانُ الدفنَ عند قبورِ الصالحين والأولياءِ.

هذا مما لا دليل عليه. لكن لو قال قائلٌ: ما الجوابُ عن اختيارِ عمرَ، أو عن طلبِ عمرَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أن يُدْفَنَ مع صَاحبيهِ مع النبي ﷺ وأبي بكرٍ؟[1].

---

(١)رواه البخاري (١٣٩٢).

وقد سئل الشيخ الشارح رَحِمَهُ اللهُ: هل يستحب للإنسان أن يوصي بأن يكون دفنه عند قبور الصالحين؟

فأجاب رَحِمَهُ اللهُ: قال العلماء: يستحب أن يكون دفنه عند أهل الصلاح، واستدلوا على ذلك بقصة عمر رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، لكن في النفس من هذا شيئًا.

وأما قبور الكفار فلا يجوز أن يدفن حولها مسلم، ولهذا يجب أن تميز قبور الكفار عن قبور المسلمين، ومن ثَمَّ لو مات طفل أبواه مشركان فإنه لا يجوز أن يدفن في مقابر المسلمين.

وسئل أيضًا رَحِمَهُ اللهُ: هل يلزم تنفيذ وصية من أوصى أن يدفن في مكان فاضل؟

فأجاب رَحِمَهُ اللهُ: إن هذا قد يفتح باب مفسدة؛ وذلك لأن كل واحد يحب أن يدفن في البقيع، فلو قلنا: كل من أوصى أن يدفن في البقيع قبلنا وصيته صار في هذا مشقة على أهل المدينة، ومشقة في نقله.

وسئل أيضًا رَحِمَهُ اللهُ: هل يجوز نقل الميت إلى الحرمين للصلاة عليه، ثم إرجاعه ليدفن في مكانه؟

فأجاب رَحِمَهُ اللهُ: هذا رَدِيء؛ لأنه:

أولًا: بدعة.

وثانيًا: أنه يؤدي إلى تأخير دفن الميت، والنبي ﷺ أمر بالإسراع بالجنازة.

والذي ينفع الإنسان إنما هو العمل الصالح، فإن كان عمله صالحًا فلن يَضُرَّه شيء حتى لو دُفِن على رأس جبل، وإن كان عمله سَيِّئًا فلن ينفعه شيء حتى لو دفن في وسط المسجد.

فالجوابُ: أن عمرَ طلَب ذلك لشدةِ تعلُّقِه بالنبي ﷺ، فإنه كان هو وأبو بكرٍ مُلازِمَيْنِ للنبيِّ ﷺ، وكثيرًا ما كان النبي ﷺ يقول: «**أتيتُ أنا وأبوبكرٍ وعمرُ، ذهَبتُ أنا وأبوبكرٍ وعمرُ**»[(١)].

فاختَارَ رضي الله عنه أن يكُونَ قرينَهما في الحياةِ، وبعدَ المماتِ، وهذه خاصيةٌ لا تُوجدُ لغيرِه.

وفي هذا الحديثِ فوائدُ، منها:

١- أن الله تعالى قد يُرْسِلُ الملكَ على صورةِ إنسانٍ، كما أرسَل ملكَ الموتِ إلى موسَى بصورةِ الإنسانِ، وكما جاء جبريلُ إلى النبي ﷺ بصورةِ إنسانٍ[(٢)]؛ لأن الله تعالى على كلِّ شيءٍ قدير.

٢- شدةُ مُوسَى عليه الصلاة والسلام، ولقد كان ﷺ مِن أشدِّ الأنبياءِ وأقْواهم، وكما جَاءَت قصتُه في القرآنِ مع الرجلِ الذي مِن شيعتِه على الذي مِن عدوِّه، حيثُ وكَزَه مرةً واحدةً، فقضَى عليه.

وكذلك لما جَاء، ووجَد قومَه يعبُدون العِجلَ، فألقَى الألواحَ.

قَالَ بعضُ أهلِ التفسيرِ: إنه ألقَاها حتى تكسَّرتْ[(٣)]. وأخذَ برأسِ أخيه يجُرُّه إليه، فهو عليه الصلاة والسلام شديدٌ.

وهل كان يعلمُ أن هذا الرجلَ جاء مِن عندِ اللهِ، أو أنه رأَى رجلًا يُهدِّدُه، ويقولُ له: سَأقبِضُ رُوحَك فَصَكَّهُ؟

الجوابُ: يحتُملُ هذا، وهذا، والثاني أقربُ؛ أنه إنمافعَل هذا دفاعًا عن نفسِه؛ لأنه لو قال له: إنه جاء من عندِاللهِ ليقْبِضَ روحَه لم يصُكَّه.

---

(١) رواه البخاري (٣٦٨٥)، ومسلم (٤/ ١٨٥٨) (٢٣٨٩) (١٤).

(٢) كما في حديث أبي هريرة رضي الله عنه: «**هذا جبريل جاء يعلم الناس دينهم**» وقد تقدم تخريجه في كتاب الإيمان.

(٣) انظر: «تفسير الطبري» (٩/ ٦٤، ٦٦)، و«تفسير القرطبي» (٣/ ٢٥٠)، و«الفهرست» (١/ ٣٣)، و«تفسير الجلالين» (١/ ٢١٥)، و«تفسير النَّسَفي» (٢/ ٣٨).

٣- أن لملكِ الموتِ عيناً؛ لقولِه: «**فردَّ اللهُ عليه عينَه**» وهل العينُ تُثبتُ حينما يتمثل بالبشرِ، أو مطلقًا؟

الجوابُ: أن نقُولَ: هذا مما لا نسألُ عنه، بل نَروِي الحديثَ، كما جاء، وقد جَاء بصورةِ البشرِ، وعينهُ عينُ البشرِ، وردَّ اللهُ عليه عينَه.

٤- في قولِه: «**يضعُ يدَه على متنِ ثورٍ فله بكلِّ ما غطَّت به يدُه، بكلِّ شَعَرةٍ سنةٌ**».

قولُه: «**يدُه**». اليدُ معروفةٌ.

وقولُه: «**على متنِ ثورٍ**». أي: على جلدِه الأعلى منه؛ كالظهرِ مثلًا، وخصَّ الثَّورَ؛ إما لأنه كان معروفًا بكثرةٍ في ذلك الزمنِ، وفي ذلك المكانِ، وإما لأن شعرَ الثورِ دقيقٌ فيكُونُ ماتحوِيه يدهُ أكثرَ عددًا مما لو كان الشعرُ غليظًا.

٥- أنه لابدَّ للإنسانِ من الموتِ مهما طالتْ به الحياةُ. قال الله تعالى: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَآئِقَةُ ٱلْمَوْتِ﴾ [العنكبوت:٥٧] .

حتى عيسى عليه الصلاة والسلام ينزِلُ في آخرِ الزمانِ حيًّا، ثم يموتُ[1] .

٦- أن الأنبياءَ عليهم الصلاةُ والسلامُ لايمْلِكون تحديد الأرضِ التي يمُوتون بها؛ لقولِه: «**فسألَ اللهَ أن يدْنيَه من الأرضِ المقدسةِ رميةً بحجرٍ**». وهذا كقولِه تعالى: ﴿وَمَا تَدْرِى نَفْسٌۢ بِأَىِّ أَرْضٍ تَمُوتُ﴾ [لقمان:٣٤].

٧- أن قبرَ موسى عليه السلام غيرُ معروفٍ؛ لأنَّ النبي ﷺ قال: «**لو كنتُ ثَمَّ لأريتُكم إياه إلى جانبِ الطريقِ عندَ الكثيبِ الأحمرِ**». لكن هل هو الآنَ معروفٌ؟

الجوابُ: ليس بمعروفٍ؛ لأن النبي ﷺ لم يُرِه أمتَه، ومثلُ هذا لا يمكِنُ ثبوتُه إلا عن طريقِ الوحي.

فإن قال قائلٌ: وهل غيرُه مِن الأنبياءِ معروفٌ قبرُه؟

قلنا: لا، فالآن ليس قبرُ أحدٍ من الأنبياءِ معروفًا إلا قبرُ النبي ﷺ، والبقيةُ تُعرفُ

---

(١) رواه البخاري رحمه الله (٢٤٧٦)، ومسلم (١/ ١٣٥) (١٥٥).

الجهاتُ التي دُفِنوا فيها، لكن لا يعرفُ موقعُ القبرِ بالتعيين[1].

قَالَ ابنُ حجرٍ رَحِمَهُ اللهُ في «الفتح» (٣/ ٢٠٧):

ثم أورَد المصنِّفُ حديثَ أبي هريرةَ: أرسَلَ ملكَ الموتِ إلى موسى...الحديثَ بطولِه، من طريقِ معْمرٍ، عن ابن طاوسٍ، عن أبيه عنه، ولم يذكُره فيه الرفعَ، وقد ساقه في أحاديثِ الأنبياءِ، من هذا الوجهِ، ثم قال: وعن معْمرٍ عن همَّامِ بنِ منبِّهٍ، عن أبي هريرةَ، عن النبي ﷺ نحوَه.

وقد ساقه مسلمٌ، من طريقِ معْمرٍ بالسَّنَدَيْنِ كذلك.

✿ وقولُه فيه: «**رميةً بحجرٍ**». أي: قدْرَ رميةٍ بحجرٍ؛ أي: أدنِني مِن مكانٍ إلى الأرضِ المقدسةِ هذا القدْرَ، أو أدنِنِي إليها حتى يكونَ بيني وبينَها هذا القدرُ.

وهذا الثاني أظهرُ، وعليه شرحُ ابنِ بطَّالٍ وغيرِه، وأما الأولُ فهو وإن رجَّحَه بعضُهم فليس بجيدٍ؛ إذ لو كان كذلك لَطَلَبَ الدُّنوَّ أكثر من ذلك.

ويحتمِلُ أن يكونَ القدرُ الذي كان بينَه وبين أولِ الأرضِ المقدسةِ كان قدرَ رميةٍ، فلذلك طلبَها، ولكن حكى ابن بطَّالٍ عن غيرِه أن الحكمةَ في أنه لم يَطْلُبْ دخولَها؛ ليُعَمِّي موضعَ قبرِه، لئلا تعبدَه الجُهَّالُ من مِلَّتِه. انتهى.

ويحتمِلُ أن يكونَ سرُّ ذلك أنَّ اللهَ لما منَعَ بني إسرائيلَ من دخولِ بيتِ المقدسِ، وتركَهم في التِّيهِ أربعين سنةً إلى أن أفناهم الموتُ، فلم يدْخُلِ الأرضَ المقدسةَ مع يوشعَ إلا أولادُهم، ولم يدْخُلْها معه أحدٌ ممَّن امتنَع أولًا أن يدْخُلَها، كما سيأتي شرحُ ذلك في أحاديثِ الأنبياءِ.

ومات هارونُ، ثم موسى عليهما السلامُ قبلَ فتحِ الأرضِ المقدسةِ على الصحيحِ، كما سيأتي واضحًا أيضًا.

---

(١) انظر: «الاختيارات الفقهية» (ص١٤١).

فَكأنَّ موسى لم يتَهيَّأْ له دخولُها لغَلبةِ الجبَّارين عليها، ولا يمكِنُ نبشُه بعدَ ذلك، ليُنْقَلَ إليها طَلَبَ القربِ منها؛ لأنَّ ما قارَبَ الشيء يعطى حكمَه.

وقيل: إنما طَلَب موسى الدُّنوَّ؛ لأنَّ النبيَّ يُدفنُ حيث يموتُ، ولا يُنْقلُ، وفيه نظرٌ؛ لأنَّ موسى قد نقَلَ يوسُفَ عليهما السلامُ معَه لما خَرجَ من مصرَ، كما سيأتي ذلك في ترجمتِه إن شاء اللهُ تعالى.

وهذا كلُّه بناءً على الاحتمالِ الثاني. واللهُ أعلمُ.اهـ

هذا أيضًا يؤيدُ أن موسى عليه السلام لم يطلُبِ الدخولَ للأرضِ المقدسةِ؛ خوفًا من الجَبَّارين، لأنه لو مات هناك، والجبَّارون أعداءٌ له، لنبَشوه، وأحرَقوه، ومثَّلوا به، فلذلك قال: قربَ الأرضِ المقدسةِ رميةً بحجرٍ.

ثُمَّ قَالَ الحافظُ رحمه الله:

واختُلِف في جوازِ نقلِ الميتِ من بلدٍ إلى بلدٍ، فقيل: يُكرَه؛ لما فيه مِن تأخيرِ دفنِه وتعريضِه لهتْكِ حُرمتِه.

وقيل: يُسْتَحَبُّ. والأولى تنْزيلُ ذلك على حالتينِ: فالمنعُ حيث لم يكُن هناك غرضٌ راجحٌ؛ كالدفنِ في البقاعِ الفاضلةِ، وتختَلِفُ الكراهةُ في ذلك فقد تبلُغُ التحريمَ، والاستحبابُ حيث يكونُ ذلك بقربِ مكانٍ فاضلٍ، كما نصَّ الشافعيُّ على استحبابِ نقلِ الميتِ إلى الأرضِ الفاضلةِ؛ كمكةَ وغيرِها. واللهُ أعلمُ.اهـ

فإن قَالَ قائل: هل يجوز الدعاء للإنسان بالموت في المدينة؟

الجواب: لا بأسَ بذلك، لكنَّ الدعاءَ بحُسنِ الخاتمةِ أَوْلَى؛ لأنه قد ينتقِلُ إلى المدينةِ، ويكونُ موتُه هناك، ولا يكونُ عملُه صالحًا.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

٦٩- باب الدَّفْنِ بِاللَّيْلِ. وَدُفِنَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ لَيْلًا[1].

١٣٤٠- حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيبَةَ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنِ الشَّيْبَانِيِّ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا قَالَ: صَلَّى النَّبِيُّ ﷺ عَلَى رَجُلٍ بَعْدَ مَا دُفِنَ بِلَيْلَةٍ، قَامَ هُوَ وَأَصْحَابُهُ، وَكَانَ سَأَلَ عَنْهُ فَقَالَ: «مَنْ هَذَا؟» فَقَالُوا: فُلَانٌ دُفِنَ الْبَارِحَةَ، فَصَلَّوْا عَلَيْهِ[2].

قد سبقَ الكلامُ على هذا الحديثِ.

*****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

٧٠- باب بِنَاءِ الْمَسْجِدِ عَلَى الْقَبْرِ.

١٣٤١- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، قَالَ: حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ هِشَامٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا قَالَتْ: لَمَّا اشْتَكَى النَّبِيُّ ﷺ ذَكَرَتْ بَعْضُ نِسَائِهِ كَنِيسَةً رَأَيْنَهَا بِأَرْضِ الْحَبَشَةِ يُقَالُ لَهَا مَارِيَةُ، وَكَانَتْ أُمُّ سَلَمَةَ وَأُمُّ حَبِيبَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا أَتَتَا أَرْضَ الْحَبَشَةِ، فَذَكَرَتَا مِنْ حُسْنِهَا وَتَصَاوِيرَ فِيهَا، فَرَفَعَ رَأْسَهُ، فَقَالَ: «أُولَئِكِ إِذَا مَاتَ مِنْهُمُ الرَّجُلُ الصَّالِحُ بَنَوْا عَلَى قَبْرِهِ مَسْجِدًا، ثُمَّ صَوَّرُوا فِيهِ تِلْكَ الصُّورَةَ، أُولَئِكِ شِرَارُ الْخَلْقِ عِنْدَ اللهِ»[3].

بناءُ المسجدِ على القبرِ الواحدِ أوالجماعةِ محرَّمٌ لا شكَّ فيه، وصاحبُه معرَّضٌ للعنةِ -والعياذُ باللهِ- لأن النَّبيَّ ﷺ قَالَ: «لعنةُ اللهِ على اليهودِ والنصارى اتَّخذوا قبورَ أنبيائِهم مساجدَ»[4].

---

(١) علقه البخاري رَحِمَهُ اللهُ بصيغة الجزم، كما في «الفتح» (٣/ ٢٠٧)، وأسنده في باب موت يوم الاثنين (١٣٨٧)، من طريق وهيب، عن هشام، عن أبيه، عن عائشة رَضِيَ اللهُ عَنْهَا، في حديث موت أبي بكر، وفيه: «ودفن قبل أن يصبح». انظر «تغليق التعليق» (٢/ ٤٨٤).

(٢) رواه مسلم بنحوه (٢/ ٦٥٨) (٩٥٤).

(٢) رواه مسلم (١/ ٣٧٥) (٥٢٨) (١٦).

(٤) تقدم تخريجه.

ويجِبُ أن يُهْدَمَ هذا المسجدُ، ولا تصحُّ الصلاةُ فيه[1]؛ لأنه أشدّ من مسجدِ الضِّرارِ الذي قال اللهُ فيه للنبي ﷺ: ﴿لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا لَّمَسْجِدٌ أُسِّسَ عَلَى ٱلتَّقْوَىٰ مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَن تَقُومَ فِيهِ﴾ [التوبة:١٠٨].

أما إذا كان المسجدُ هو الأول، ودُفِن فيه أحدٌ فالواجبُ نبشُ هذا القبرِ، ودفنُه مع الناسِ، فإن لم يمكِنْ فالصلاةُ فيه صحيحةٌ بشرطِ ألا يكونَ القبرُ داخلَ المسجدِ في قِبْلتِه[2]، فإن كان كذلك فلا يصِحُّ الاتجاه إلى القبرِ أثناءَ الصلاةِ، لحديثِ أبي مَرثدٍ الغَنَويِّ، أنَّ النَّبيَّ ﷺ قَالَ: «**لا تُصلُّوا إلى القبورِ، ولا تقعُدوا عليها**»[3].

****

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧١- باب مَنْ يدْخُلُ قَبْرَ الْمَرْأَةِ.

١٣٤٢ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِنَانٍ، حَدَّثَنَا فُلَيحُ بْنُ سُلَيمَانَ، حَدَّثَنَا هِلالُ بْنُ عَلِيٍّ، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: شَهِدْنَا بِنْتَ رَسُولِ الله ﷺ وَرَسُولُ الله ﷺ جَالِسٌ عَلَى الْقَبْرِ، فَرَأَيتُ عَينَيهِ تَدْمَعَانِ فَقَالَ: «هَلْ فِيكُمْ مِنْ أَحَدٍ لَمْ يقَارِفِ اللَّيلَةَ؟» فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ: أَنَا. قَالَ: «فَانْزِلْ فِي قَبْرِهَا» فَنَزَلَ فِي قَبْرِهَا، فَقَبَرَهَا.

قَالَ ابْنُ مُبَارَكٍ: قَالَ فُلَيحٌ: أُرَاهُ يَعْنِي الذَّنْبَ[4].

---

[1] تقدم نقل الإجماع على هذا.

[2] أضاف الشيخ الشارح رَحِمَهُ اللَّهُ في إجابة سؤال سُئِله: إلا إذا خاف الإنسان فتنة فإنه يتجنب ذلك، كأن يكون هذا الرجل له قيمته في المجتمع، وإذا صلى فيه افْتُتِن الناس، فحينَئذٍ لا يصلي فيه.

[3] تقدم تخريجه.

[4] علقه البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ بصيغة الجزم، ووصله الإسماعيلي في «مستخرجه»، قال: أخبرني الحسن هو ابن سفيان، حدثنا حبان بن موسى، أنبأنا عبد الله؛ يعني: ابن المبارك، عن فليح بن سليمان، عن هلال بن علي، عن أنس بن مالك قال: شهدنا بنتًا لرسول الله ﷺ...الحديث، وفي آخره، قال فليح: ظننت أنه يعني الذنب.

وانظر: «تغليق التعليق» (٢/ ٤٨٥)، و«فتح الباري» (٣/ ٢٠٩).

قَالَ أَبو عَبْدِ الله ﴿وَلِيَقْتَرِفُوا﴾ [الأنعام:١١٣]. أَي لِيكْتَسِبُوا.

۞ قولُه: «أُراه» -بضمِّ الهمزةِ-. أي: أظُنُّه، وأما بفتحِ الهمزةِ «أَرَاه» فبمعنى: أعْلَمه وأبْصَره.

وكأن البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ يُرجِّحُ أن معنى «لم يقارِفْ» أي: الذنبَ، ولكن هذا بعيدٌ من حيث المعنى؛ إذ كيف أن الرسولَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ يقولُ: مَن لم يذنِب البارحةَ؟ ثم يتقدَّمُ رجلٌ من أصحابِه، ويقولُ: أنا.

وإن كان السؤالُ لنفي الذنب فأقربُ الناسِ لنفِي الذنبِ تلك الليلةَ هو الرسولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

قَالَ ابنُ حجرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتحِ» (٣/ ٢٠٩):

۞ قولُه: «بابُ مَن يدخُلُ قبرَ المرأةِ». أوردَ فيه حديث أنسٍ في دفنِ بنتِ رسولِ الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ونزولِ أبي طلحةَ في قبرِها، وقد تقدَّم الكلامُ عليه مُستوفًى في بابِ الميتِ يُعذَّبُ ببعضِ بكاءِ أهلِه عليه.

۞ قولُه: «قال ابنُ المباركِ». تقدَّم هناك أنَّ الإسماعيلي وصَلَه من طريقِه، ووقَع في روايةِ أبي الحسنِ القابِسي هنا: قال أبو المباركِ بلفظِ الكُنْيةِ، ونقَلَ أبو علي الجياني عنه أنه قال: أبو المباركِ كنيةُ محمدِ بنِ سِنانٍ؛ يعني: رواي الطريقِ الموصولةِ، وتعقَّبه بأن محمدَ بن سِنانٍ يُكنَّى أبا بكرٍ بغيرِ خلافٍ عندَ أهلِ العلمِ بالحديثِ، والصوابُ ابنُ المباركِ، كما في بقيةِ الطرقِ.

۞ قولُه: «﴿وَلِيَقْتَرِفُوا﴾». ليكتسبُوا. ثبتَ هذا في روايةِ الكُشْميهَنيِّ، وهذا تفسيرُ ابنِ عباسٍ، أخرجَه الطبرانيُّ، من طريقِ علي بنِ أبي طلحةَ عنه، قال في قولِه: ﴿وَلِيَقْتَرِفُوا مَا هُم مُّقْتَرِفُونَ ﴿١١٣﴾﴾ [الأنعام:١١٣]. ليكْتسِبوا ما هم مُكْتَسِبون.

وفي هذا مصيرٌ من البخاري إلى تأييدِ ما قاله ابنُ المباركِ، عن فُليحٍ، أو أراد أن يُوَجِّهَ الكلامَ المذكورَ، وأنَّ لفظَ المقارفةِ في الحديثِ أُريد به ما هو أخصُّ من ذلك، وهو الجماعُ. اهـ

وقالَ أيضًا رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٣/ ١٥٨-١٥٩):

قولُه: «لم يقارِفْ». بقافٍ وفاءٍ، وزاد ابنُ المباركِ، عن فُليحٍ: أُراه يعني الذَّنبَ، ذكَرَه المصنِّفُ في بابِ مَن يدخُلُ قبرَ المرأةِ تعليقًا، ووصَلَه الإسماعيلي، وكذا سُريجُ بنُ النَّعمانِ، عن فُليحٍ أخرَجَه أحمدُ عنه.

وقيل: معناه: لم يجامِع تلك الليلةَ. وبه جزَمَ ابنُ حزْمٍ، وقال: معاذَ اللهِ أن يتَبَجَّحَ أبو طلحةَ عندَ رسولِ اللهِ ﷺ بأنه لم يذنِبْ تلك الليلةَ. انتهى.

ويقوِّيه أن في روايةِ ثابتٍ المذكورةِ بلفظِ: «**لا يدْخُلِ القبرَ أحدٌ قارَفَ أهلَه البارحةَ**» فتنحَّ عثمانُ.

وحُكِي عن الطَّحاويِّ أنه قال: لم يقارِفْ. تصحيفٌ، والصوابُ: لم يقاوِلْ؛ أي: لم ينازِعْ غيرَه الكلامَ؛ لأنهم كانوا يكْرَهون الحديثَ بعد العشاءِ، وتُعقِّب بأنه تغليطٌ للثقةِ بغيرِ مُستنَدٍ، وكأنه استبْعَد أن يقَعَ لعثمانَ ذلك لحرصِه على مراعاةِ الخاطرِ الشريفِ.

ويجابُ عنه باحتمالِ أن يكونَ مرضُ المرأةِ طال، واحتاج عثمانُ إلى الوِقاعِ ولم يظُنَّ عثمانُ أنها تموتُ تلك الليلةَ، وليس في الخبرِ ما يقْتَضِي أنه واقَعَ بعدَ موتِها، بل ولا حينَ احتضارِها، والعلمُ عندَ اللهِ تعالى.اهـ

الأقربُ -واللهُ أعلمُ- أنَّ المعنى: لم يجامِعْ، وليس فيه تبكيتٌ لعثمانَ رضي الله عنه حيث ظنَّ بعضُ العلماءِ أنَّ الرسولَ ﷺ أراد أن يبكِّتَ عثمانَ، إذ كيف يستَمْتِعُ بزوجتِه الأخرى وزوجته بنتُ النبي ﷺ في مرضِها[1].

****

(١) سئل الشيخ الشارح رَحِمَهُ اللَّهُ: علل بعض العلماء عدم نزول الذي جامع في ليلته القبر بأنه ربما يذكِّره الشيطان بما كان منه في تلك الليلة؟

فأجاب رَحِمَهُ اللَّهُ: إن هذا ضعيف؛ لأن الحقيقة أن الأمر بالعكس، فالواحد إذا أبطأ عن الجماع صار أشد شوقًا له.

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى:

٧٢- باب الصَّلاةِ عَلَى الشَّهِيدِ.

١٣٤٣ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ يوسُفَ، حَدَّثَنَا اللَّيثُ، قَالَ: حَدَّثَني ابْنُ شِهَابٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللهِ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا أنه قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يجْمَعُ بينَ الرَّجُلَين مِنْ قَتْلَى أُحُدٍ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ، ثُمَّ يقُولُ: «أَيهُمْ أَكْثَرُ أَخْذًا لِلْقُرْآنِ؟» فَإِذَا أُشِيرَ لَهُ إِلَى أَحَدِهِمَا قَدَّمَهُ فِي اللَّحْدِ وَقَالَ: «أَنَا شَهِيدٌ عَلَى هَؤُلاءِ يوْمَ الْقِيامَةِ» وَأَمَرَ بِدَفْنِهِمْ فِي دِمَائِهِمْ، وَلَمْ يُغَسَّلُوا وَلَمْ يصَلَّ عَلَيهِمْ[1].

[الحديث: ١٣٤٣- أطرافه في: ١٣٤٥، ١٣٤٦، ١٣٤٧، ١٣٤٨، ١٣٥٣، ٤٠٧٩].

قولُه رَحِمَهُ اللهُ: «بابُ الصلاةِ على الشهيدِ». اعْلَم أن الشهداءَ أقسامٌ، هي: شهيدُ المعركةِ، وشهيدُ القتلِ ظلمًا، وشهيدُ المرضِ الذي عَيَّنَهُ الشرعُ، وجعلَه شهادةً:

فأما شهيدُ المعركةِ فإنه لا شكَّ أنه لا يُغسَّلُ، ولا يُكَفَّنُ، ولا يُصَلَّى عليه، ويُدْفنُ في ثيابِه ودمائِه، كما يفيدُ هذا الحديثُ.

وأما شهيدُ الظلمِ الذي قال فيه النبي ﷺ: **«مَن قُتِلَ دونَ نفسِهِ فهو شهيدٌ، ومن قتِلَ دون أهلِه فهو شهيدٌ، ومَن قُتِلَ دونَ مالِه فهو شهيدٌ»**[2].

وفي الحديثِ الذي رواه مسلمٌ، عن أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قال: جاء رجلٌ إلى رسولِ اللهِ ﷺ، فقال: يا رسولَ اللهِ، أرأيتَ إن جاء رجلٌ يريدُ أخذَ مالي؟ قال: **«فلا تعطِه**

---

(١) قال الحافظ رَحِمَهُ اللهُ في «الفتح» (٣/ ٢١٠): قوله: ولم يُصَلَّ عليهم. هو مضبوط في روايتنا بفتح اللام، وهو اللائق بقوله بعد ذلك: ولم يُغَسَّلوا، وسيأتي بعد بابين من وجه آخر عن الليث بلفظ: ولم يُصَلِّ عليهم، ولم يُغَسِّلهم. وهذه بكسر اللام، والمعنى: ولم يفعل بذلك بنفسه، ولا بأمره.اهـ

(٢) رواه أبو داود (٤٧٧٢)، والترمذي (١٤٢١)، ورواه البخاري (٢٤٨٠)، ومسلم (١/ ١٢٥) (١٤١) (٢٢٦) بلفظ: **«من قتل دون ماله فهو شهيد»** فقط.

وقال الشيخ الألباني رَحِمَهُ اللهُ في تعليقه على سنن أبي داود: صحيح.

مالكَ» قال: أرأيتَ إن قاتلني؟ قال: «**قاتِله**» قال: أرأيتَ أن قتَلَني؟ قال: «**فأنت شهيدٌ**» قال: أرأيتَ إن قتلتُه؟ قال: «**هو في النار**»[(١)].

فجعله ﷺ شهيدًا؛ لأنه مقتولٌ ظلمًا، فهذا قد اختَلَف العلماءُ رَحِمَهُمُ اللهُ فيه، أيلحقُ بالشهيدِ المقتولِ في سبيلِ اللهِ، أو بالشهيدِ الآخرِ الذي نتكلَّمُ عليه الآنَ، وهو شهيدُ المرضِ؛ كالمطْعونِ والمَبْطونِ، وما أشبَهَ ذلك؟[(٢)].

والصحيحُ: أنه يلحَقُ بشهيدِ المرضِ، وأنه يُغَسَّلُ، ويُكَفَّنُ، ويُصَلَّى عليه كسائرِ الأمواتِ؛ والمشهورُ من المذهبِ أن هذا يُلْحقُ بشهيدِ المعركةِ[(٣)]، ولكن هذا ضعيفٌ؛ لأنَّ شهيد المعركةِ بذَلَ نفسَه لإعلاءِ كلمةِ اللهِ، ودخَلَ غُمَارَ المقاتلةِ باختيارِه طلبًا لثوابِ اللهِ تعالى، وأما المقتولُ ظلمًا فليس كذلك ولا يُمْكِنُ أن يُسَوَّى بالأولِ أبدًا؛ لاختلافِ النيةِ بينَهما اختلافًا بينًا ظاهرًا.

إذن: مرادُ البخاري في هذا شهيدُ المعركةِ فيما يظهرُ.

قال ابنُ حجرٍ رَحِمَهُ اللهُ في «الفتح» (٣/ ٢٠٩-٢١٠):

قولُه: «بابُ الصلاةِ على الشهداءِ». قَالَ الزينُ بن المنيرِ: أراد بابَ حكمِ الصلاةِ على الشهيدِ، ولذلك أوْرَد فيه حديثَ جابرٍ الدالَّ على نفيها، وحديثَ عُقْبةَ الدالَّ على إثباتِها.

قال: ويَحْتَمِلُ أن يكونَ المرادُ بابَ مشروعيةِ الصلاةِ على الشهيدِ في قبره، لا قبلَ دفنِه عملًا بظاهرِ الحديثينِ.

قال: والمرادُ بالشهيدِ قتيلُ المعركةِ في حربِ الكفارِ. انتهى.

وكذا المرادُ بقولِه بعدُ: مَن لم يرَ غسلَ الشهيدِ. ولا فرقَ في ذلك بين المرأةِ

---

(١) رواه مسلم (١/ ١٢٤) (١٤٠) (٢٢٥).

(٢) انظر: «شرح النووي على مسلم» (١/ ٤٤٢)، و«البحر الرائق» (٢/ ٢١١)، و«المبسوط» للسرخسي (٢/ ٥١)، و«بدائع الصنائع» (١/ ٣٢٢).

(٣) انظر: «المبدع» (٢/ ٢٣٨)، و«الإنصاف» (٢/ ٥٠٣)، و«المغني» (١٢/ ٢٤٩، ٢٥٠).

والرجلِ صغيرًا أو كبيرًا، حرًّا أو عبدًا، صالحًا أو غيرَ صالحٍ.

وخرَجَ بقولِه: المعركة مَن جُرِح في القتالِ، وعاش بعدَ ذلك حياةً مُستقرةً.

وخرَجَ بحربِ الكفارِ مَن مات بقتالِ المسلمين كأهلِ البَغْي.

وخرَجَ بجميعِ ذلك مَن سُمي شهيدًا بسببٍ غيرِ السببِ المذكورِ، وإنما يقالُ له: شهيدٌ بمعنى ثوابِ الآخرةِ، وهذا كلُّه على الصحيحِ من مذاهبِ العلماءِ.اهـ

في هذا الحديثِ من الفوائدِ: الجمعُ بينَ الرجلين في ثوبٍ واحدٍ، لكنَّ هذا مشروطٌ بما لو شقَّ طلبُ الكَفَنِ لكلٍّ واحدٍ منهم.

ومن فوائدِ هذا الحديثِ: أن الشهيدَ يُدْفَنُ في ثيابِه، وفي دمِه، ولا يُغسَّلُ، ولا يُغْسَلُ دمُه.

واستدلَّ بعضُ أهلِ العلمِ بهذا الحديثِ على أن دمَ الآدميِّ طاهرٌ؛ لأنه لو كان نجسًا لوَجَبَ غسلُه؛ إذ لا يجوزُ أن يُدْفَنَ الميتُ مع شيءٍ نجسٍ، وهذه المسألةُ فيها خلافٌ، لكنَّ الخلافَ فيها قليلٌ؛ إذ إنَّ أكثرَ العلماءِ على أن دمَ الآدمي نجسٌ.

وذهَبَ بعضُ العلماءِ إلى أن دمَ الآدمي طاهرٌ إلا ما خَرجَ من السبيلين؛ القُبُلِ أو الدُّبُرِ.

وهذا أصحُّ؛ لأن الأصلَ في الأشياءِ الطهارةُ حتى يقومَ دليلٌ على النجاسةِ.

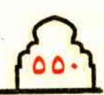
وأما ما ورد من غسلِ فاطمةَ دمَ النبي ﷺ في أُحدٍ[1] فلا يتعينُ أن يكونَ ذلك للنجاسةِ، بل هو لإزالةِ الأذى، كما يغسِلُ الإنسانُ جسمَه من الأذى الذي يلحقُه من بول أو نحوه.

ومن فوائدِ هذا الحديثِ: أنَّ دفنَ الميتِ وتغسيلَه وما أشْبَهَ ذلك من فروضِ الكفايةِ؛ لقولِه: أَمَر.

ومن فوائدِ هذا الحديثِ: السؤال عندَ الاشتباهِ، لا سيما مع قوةِ الشُّبهةِ، لقولِه ﷺ: «أيهم أكثرُ أخذًا للقرانِ؟» لأنه في الغالبِ لابدَّ أن يكونوا متفرِّقين، فبعضُهم أخَذَ جزءًا، وبعضُهم أَخَذَ جزءين، وبعضُهم أكْثَرَ.

---

(١) رواه البخاري (٤٠٧٥)، ومسلم (٣/ ١٤١٦) (١٧٩٠) (١٠١).



ومن فوائدِ هذا الحديثِ: أنه إذا وُجدت صفةٌ تفضُلُ على صفةِ الكبرِ قُدِّمت عليها، ولهذا لم يَقُلْ: أيهم أكبر سنًّا؟ ولكنه قال: «أيهم أكثرُ أخذًا للقرآنِ».

ومن فوائدِه: فضيلةُ القرآنِ الذي هو كلامُ اللهِ عَزَّ وَجَلَّ، ولا شكَّ أنه خير الكلام، ولذلك مَن كان أكثرَ أخذًا للقرآنِ فهو مُقدَّمٌ على غيرِه حتى في إمامةِ الصلاةِ، فقد قَالَ النَّبيُّ ﷺ: «أقرؤهم لكتابِ اللهِ»[1].

ومن فوائدِ هذا الحديثِ: جوازُ إطلاقِ المقتولِ على الشهيدِ؛ لأنهم قالوا: من قَتْلَى أحدٍ ولم يقولوا: شهداءُ أُحدٌ.

وإذا نظَرنا إلى الصحابةِ رضي الله عنهم وسهولةِ كلماتِهم، وألفاظِهم، وعدمِ تعمُّقِهم، وجدْنا الفرقَ العظيمَ الذي بينَنا وبينهَم، فنحن الآن نُطْلقُ الشهيدُ على مَن ليس بشهيدٍ، ولا يستحِقُّ أن يكونَ شهيدًا، وأولئك يعْدِلون عن لفظِ الشهيدِ إلى الوصفِ الذي لا إشكالَ ولا مِريةَ فيه، وهو القتلُ.

ومن فوائدِ هذا الحديثِ: العملُ بالإشارةِ المفهومةِ، سواءٌ كانت من أخرسَ، أو من غيرِه؛ لقولِه: «فإذا أُشير له إلى أحدِهما...».

ومن فوئد هذا الحديث: جواز إجابة السلطانِ، والكبيرِ، وذي السيادةِ، بالإشارةِ، مع إمكانِ النطقِ؛ لأن الصحابة كانوا يشيرون إلى الرجلِ إشارة وهم يخاطبون الرسول ﷺ.

لكن قد يقال: إنَّ الإشارة هنا متعينة؛ لأنهم لو قالوا: فلانًا وهو لا يُعْلَمُ لم نستفدْ فلا طريق إلى العلم إلا بالإشارة.

وعليه فنقول: المخاطبة بالإشارة إذا كانت أَدَلَّ على المقصود فإنها لا تعتبر تقليلًا من شأن المخاطبِ.

ومن فوائد هذا الحديث: أنَّ النَّبيَّ ﷺ لا يعلم الغيب؛ لأنه لو كان يعلم الغيب ما سأل.

ومن فوائد هذا الحديث: إثبات يوم القيامة، وإقامة الشهادة فيه؛ لقوله: «أنا شهيد

(١) رواه مسلم (١/ ٤٦٥) (٦٧٣) (٢٩٠).

على هؤلاء يوم القيامة»؛ يعني: يشهد أنهم قتلوا في سبيل الله، وهذه مفخرة عظيمة أن يكون ﷺ يوم القيامة محل استشهاد، وشهادة للشهداء.

ومن فوائد الحديث -وهي مهمة-: وهي التنصيص على نفي ما كانت العادة وجوده؛ لقوله: «ولم يغسلوا ولم يصلَّ عليهم» وهذا موجود في كلام العلماء في الفقه، فقد ينفون قولًا لا حاجة إلى نفيه؛ لكن ليدفعوا قول من يقول به، فمثلًا يقولون في مسألة من المسائل التي فيها خلاف: يحرم كذا وكذا، ولا يحرم الشيء الفلاني؛ لأن بعض العلماء قال به. كقولهم مثلًا: ولا ينقض الوضوء أكل ما مست النار. فهذه لا حاجة إلى ذكرها إذا ذكرنا النواقض؛ لأن ذكر النواقض معناه أن سوى ذلك لا ينقض، لكن ينصون على ذلك دفعًا لقول من يقول: إن أكل ما مست النار ينقض الوضوء وهذا له أمثلة كثيرة.

* * *

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٣٤٤ - حَدَّثَنَا عبدُ الله بنُ يُوسف، حَدَّثَنَا الليثُ، حَدَّثَني يَزِيدُ بنُ أبي حبيب، عن أبي الخير، عن عُقْبَة بنُ عامرٍ، أن النَّبِيَّ ﷺ خَرَجَ يَوْمًا فصلى على أَهْلِ أُحُدٍ صلاته على الميتِ، ثُمَّ انْصَرَفَ إلى المِنْبَرِ فقَالَ: «إنِّي فَرْطٌ لكم، وأنا شهيدٌ عليكم، وإني والله لأَنْظُرُ إلى حَوْضِي الآن، وإني أُعْطِيتُ مَفَاتِيحَ خَزَائِنِ الأرضِ أو مَفَاتِيحَ الأرضِ، وإني والله ما أَخَافُ عَلَيْكُمْ أنْ تُشْرِكُوا بَعْدِي، ولكن أَخَافُ عَلَيْكُم أنْ تَنَافَسُوا فِيهَا»[1].

[الحديث ١٣٤٤ - أطرافه في: ٣٥٩٦، ٤٠٤٢، ٤٠٨٥، ٦٤٢٦، ٦٥٩٠].

هذا الحديث العظيم أتى به البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ بعد الحديث السابق، ولكن بينهما تعارض وإشكال؛ لأن الحديث السابق فيه التصريح بأنهم لم يغسلوا ولم يصل عليهم، وهذا فيه أن النبي ﷺ خرج يومًا فصلى على أهل أحد صلاته على الميت، فظاهره إثبات الصلاة عليهم وهم شهداء فكيف نجمع بين الحديثين؟

---

(١) رواه مسلم (٢٢٩٦) (٣٠).

جمع بعضهم بأن النبي ﷺ لم يصل عليهم قبل دفنهم وصلى عليهم بعد الدفن، فتكون الصلاة المنفية هي الصلاة المعتادة التي تكون قبل الدفن، والمثبتة ما كانت بعد ذلك وهذا الجمع فيه نظر؛ لأنه لو كان هكذا لصلى عليهم النبي ﷺ فور دفنهم؛ لئلا تتأخر الصلاة عليهم كل هذه المدة، فليُطَّرح؛ لأنه لا وجه له.

والقول الثاني في الجمع أن المراد في هذا الحديث بصلاة الميت الدعاء، والصلاة تأتي في الشرع بمعنى الدعاء كقوله تعالى: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَٰلِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِم بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ﴾؛ يَعْنِي: ادع لهم فيكون دعا لهم بمثل: اللهم اغفر لهم وارحمهم وعافهم واعف عنهم، وأكرم نزلهم، ووسِّع مدخلهم، واغسلهم بالماء والثلج والبرد إلى آخر ما جاءت به السنة[1] مما يُدعا به في الصلاة على الميت.

وهذا الجمع كما يظهر واضح ولا تكلف فيه، ولا اعتراض عليه، وقد ورد أن ذلك كان في آخر حياته ﷺ كالمودع لهم[2]، والمظهر لشأنهم، وعلو مرتبتهم.

ومن فوائد هذا الحديث: استعمال المنبر، وهو كذلك، فالمنبر يوم الجمعة مشروع؛ لأن الخطيب يقوم عليه فيلعو وكلما عَلا ازدادت رقة الصوت.

ومنها: استحباب طلب ما يرفع الصوت حتى يُسْمِعَ الحاضرين، وبناءً عليه نقول: إن مكبرات الصوت اليوم من الأمور المشروعة، وليست من الأمور المتبدعة، لكنها مشروعة لغيرها لا لذاتها، كما لو لبس الإنسان على عينه نظارة لتكبر الحرف حتى يقرأ القرآن، نقول: لبس النظارة في هذه الحال يعتبر قربة وعبادة؛ لأنه يُتوصل به إلى عبادة.

ويدل أيضًا: على طلب رفع الصوت وبلوغه مبلغًا واسعًا أن النبي ﷺ في عام حنين أمر العباس بن عبد المطلب -وكان جهوري الصوت- أن ينادي الصحابة بالرجوع إلى موضع القتال فيثبتوا[3].

---

(١) رواه مسلم (٩٦٣) (٨٥).

(٢) رواه البخاري (٤٠٤٢)، ومسلم (٢٢٩٦) (٣١).

(٣) أخرجه ابن هشام في «السيرة» (٢/ ٤٤٤، ٤٤٥)، بسندٍ صحيح، وانظر: «زاد المعاد» (٣/ ٤٧١).

ومن فوائد هذا الحديث: أنَّ النَّبيَّ ﷺ فَرَطُ أمته؛ أي: مقدَّمُهم ﷺ، فهو فرط يشهد علينا ويشهد لنا -صلوات الله وسلامه عليه-، ولهذا قال: إني «**فرطكم وإني شهيد عليكم**»؛ يعني: يوم القيامة، اللهم اجعله يشهد لنا بخير.

ومن فوائد هذا الحديث: أنَّ حَوْضَ النَّبيِّ ﷺ موجود الآن؛ لقوله: «**وإني والله لأنظر إلى حوضي الآن**»، ولم يقل: كأني أنظر بل أثبت النظر وأكَّده بأنَّ واللام والقسم؛ لأن هذا أمر غريب قد تستبعده النفوس. أن ينظر إلى حوضٍ يرده الناس يوم القيامة، فلما كان هذا غريبًا وبعيدًا أقسم ﷺ وهو الصادق البار بدون قسم، أنه ينظر إليه الآن، والآن بمعنى الوقت الحاضر، وأخبر أيضًا في غير هذا الحديث أن منبره على حوضه[1]. وإذا أخذنا بالظاهر قلنا: منبره في الحياة الدنيا على حوضه، وليس المنبر الذي يوضع على الحوض يوم القيامة، كما قاله بعضهم[2].

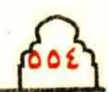
ومن فوائد هذا الحديث: أن ما فتح بشريعة النبي ﷺ كالذي فتح في حياته تمامًا؛ لقوله: «**أعطيت مفاتيح خزائن الأرض أو مفاتيح الأرض**» ومعلوم أن الرسول ﷺ في حياته لم يفتح إلا الجزيرة وما حولها مما هو قريب جدًّا فالشام والعراق ومصر لم تفتح في حياته ﷺ، لكن هذه البلاد فتحت بشريعته، ورجاله، وخلفائه، فكأنه هو الفاتح عليه الصلاة والسلام.

ومن فوائد هذا الحديث: أن النبي ﷺ أقسم أنه لا يخاف أن نشرك بعده؛ يَعْنِي: أن نعبد الأصنام؛ لأنه عليه الصلاة والسلام استبعد جدًّا أن يشرك الناس بعد أن دخلوا في دين الله أفواجًا. وهذا مما وقع في نفسه ولا يمنع أنه من الممكن أن يقع فلا يرد علينا أن يقول قائل: إن الناس أشركوا حتى أشركوا في الجزيرة، فصار بعضهم يدعو النبي ﷺ، وبعضهم يدعو فلانًا وفلانًا من أولياء الله أو العلماء، وهذا واقع حتَّى أنه يشرك تحت

---

(١) رواه البخاري (١١٩٦، ١١٨٨، ٦٥٨٨، ٧٣٣٥)، ومسلم (١٣٩١) (٥٠٢).

(٢) انظر: «شرح مسلم» للنووي (٩/ ١٦٢)، و«الاستذكار» لابن عبد البر (٢/ ٤٦٥)، و«فتح الباري» لابن حجر (٤/ ١٠٠)، و«عمدة القاري» للعيني (٦/ ٢٦٢).



الكعبة، ويدعى على بن الحسين في وسط المسجد الحرام فكيف نجمع ما وقع، وبين قوله: «والله ما أخاف عليكم أن تشركوا بعدي؟».

نقول: الجمع سهل جدًّا، وهو أن النبي ﷺ قال: «**ما أخاف**» باعتبار ما في نفسه، ولم يقل: والله لا تشركوا بعدي. فلو قال: والله لا تشركوا بعدي. لصار فيه إشكال كبير، ولادَّعى المشرك الآن أنه ليس بمشرك؛ لأن الرسول ﷺ أقسم أننا لن نشرك بعده، لكنه عليه الصلاة والسلام أخبر أنه لا يخاف الشرك؛ وذلك لما وقع في نفسه في ذلك الوقت، فلا يمنعُ أن يقعَ الشركُ بعدَ ذلك.

ومن فوائدِ هذا الحديثِ: التحذيرُ من التنافس في الدنيا، وهي والله القاتلة فعلى الرغم من وجود التحذير منها في القرآن كما قال الله عَزَّ وَجَلَّ في وصفها: ﴿لَعِبٌ وَلَهْوٌ وَزِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي ٱلْأَمْوَٰلِ وَٱلْأَوْلَٰدِ﴾ فهذه خمسة أشياء حصرت في هذا المثل: وقال تعالى: ﴿كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ ٱلْكُفَّارَ نَبَاتُهُۥ﴾ من حسنه، ونضارته، وثمرته، ﴿ثُمَّ يَهِيجُ فَتَرَىٰهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُونُ حُطَٰمًا﴾ مقابل ذلك: ﴿وَفِي ٱلْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ ٱللَّهِ وَرِضْوَٰنٌ﴾ [الحديد: ٢٠]. لذلك فإن النبي ﷺ لم يخف علينا أن نشرك، لكن خاف علينا التنافس في الدنيا، والواقع أن التنافس في الدنيا هو المهلك، فإنك ترى الرجل تغريه الأماني، وتغريه المظاهر، فتجده يتمنى أن يكون له مثل فلان، وفلان، هذا في القصور، والمراكب، وغير ذلك، وربما يحاول أن يصل إلى ذلك من طرق محرمة ملتوية.

فالذي خافه النبي ﷺ هو الذي وقع، وكم من أناس اغتروا بالدنيا وانهمكوا فيها فهلكوا. نسأل الله أن يحمينا وإياكم.

* *** *

ثُمَّ قَالَ الإِمَامُ أَبُو عبدِ الله البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى:

٧٣- باب دفن الرجلين والثلاثة في قبر.

١٣٤٥ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ سُلَيْمَانَ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، حَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ الله رضي الله عنهما أَخْبَرَهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَجْمَعُ بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ مِنْ قَتْلَى أُحُدٍ.

جمع الأموات في قبر واحد جائز إذا كان لحاجة مثل ضيق المكان، أو كثرة الموتى والتعب من دفن كل واحد في قبر، وأما الإجهاد والتعب في الأحياء كالذي يكون في المعارك، فإذا كان هناك حاجة فلا شك أن هذا جائز، لكن يُقَدَّمُ الأقرأ لكتاب الله.

لكن إذا لم يكن هناك حاجة فهل يجوز أن يَجْعَلَ اثنين فأكثر في قبر واحد؟

اختلف العلماء في هذا بعد اتفاقهم على أنه خلاف السنة[(١)].

فمنهم من قال: إنه يحرم دفن اثنين فأكثر في قبر واحد ومنهم من قال: إنه يكره.

والصحيح: التحريم، وأنه لا يجوز أن يدفن اثنان فأكثر في قبر واحد إلا عند الحاجة، أو الضرورة؛ لأن هذه هي سنة المسلمين، لكن إذا كانت هناك ضرورة فلا يكلف الله نفسًا إلا وسعها.

فإن قيل: هل يجوز أن يدفن رجل مع امرأة في قبر واحد؟

فالجواب: يجوز إذا دعت الحاجة إلى ذلك، وإن كان الرجل أجنبيًّا عن المرأة؛ لأنه إذا مات الإنسان سقط التكليف، ولكن قال فقهاؤنا رَحِمَهُمُ اللهُ: يجعل بين كل واحدٍ والآخر حاجزًا من تراب[(٢)].

---

(١) انظر هذه المسألة في: «الأم» للإمام الشافعي (١/ ٢٧٧)، و«المغني» (٣/ ٥١٣)، و«الكافي في فقه ابن حنبل» لابن قدامة (١/ ٢٦٩)، و«المجموع» للنووي (٥/ ٢٤١)، وما بعدها، و«المهذب» للشيرازي (١/ ١٣٦)، و«المبدع» لابن مفلح (٢/ ٢٧٥)، و«بدائع الصنائع» للكاساني (١/ ٣١٩)، و«الإنصاف» للمرداوي (٢/ ٥٥١).

(٢) انظر: «المغني» (٣/ ٥١٣).

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤ - باب من لم يرَ غَسْلَ الشهداء.

١٣٤٦ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ، حَدَّثَنَا لَيْثٌ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «ادْفِنُوهُمْ فِي دِمَائِهِمْ». يَعْنِي: يَوْمَ أُحُدٍ، وَلَمْ يُغَسِّلْهُمْ.

قوله: «بابُ من لم يرَ غسل الشهداء». أشار المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ بهذه الترجمة إلى أن المسألة خلافية؛ لقوله: من لم يرَ.

والمرادُ بالشهيد هنا شهيد المعركة لا الشهيد الذي له حكم الشهداء بدون مغفرة. كالمقتول ظلمًا، والمطعون، والمبطون[1]، وما أشبه ذلك، وقد أمر النبي ﷺ أن يدفنوا في دمائهم؛ يعني: لا تُغْسَل الدماء التي في ثيابهم، ولكن يُشْكِلُ هذا إذ كيف يُدفنون بالدماء والدماءُ نجسة، ولا يجوز أن يُكَفَّنَ الميت بكفن نجس، فكيف يُدْفَنُونَ في ثيابهم النجسة؟

قال بعض أهل العلم: دمُ الشهيد عليه معفوٌّ عنه. فلو انفصل فهو نجس يغسل. فمثلًا: لو سال دم الشهيد على إنسان حيٍّ فإنه يجب عليه أن يغسله.

وقال آخرون: بل هذا دليل على أن دم الآدمي طاهرٌ؛ لأنه ليس هناك دليل على أن دماء الآدميين نجسة، وما زال الناس يصلون في دمائهم وفي جراحاتهم.

وأيضًا: إذا كان العضو إذا فُصِلَ من الإنسان فهو طاهر؛ لأن ميتَتَه طاهرةٌ فإن الدمَ يكون طاهرًا[2].

---

(١) روى البخاري (٢٤٨٠)، ومسلم (١٤١) (٢٢٦)، عن عبد الله بن عمرو، أن النبي ﷺ قال: «من قتل دون ماله فهو شهيد»، وروى البخاري (٥٧٣٣)، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: «المبطون شهيد، والمطعون شهيد».

(٢) انظر: «المبدع» لابن مفلح (١/ ٢٤٧)، و«الإنصاف» للمرداوي (١/ ٤٢٨)، و«كشاف القناع» للبهوتي (١/ ١٩١).

وهذا القول أقرب إلى الصواب: أن دم الآدمي طاهر، ومن زعم أنه نجس فعليه الدليل؛ لأنه ما زال الناس تصيبهم الجراحات والرعاف ولم ينقل أنهم أُلْزِموا بغسله.

وأما تغسيل فاطمة رضي الله عنها لرسول الله ﷺ يوم أحد[1] فليس هذا من أجل النجاسة وإنما كان من أجل إزالة الأذى؛ لأن الدم كان على وجهه ﷺ وليس فيه دليل على النجاسة.

وقولُه: «ولم يغسلهم». هذا هو الشاهد في هذا الحديث.

قَالَ ابن حجر رحمه الله تعالى:

قولُه: «باب من لم ير غسل الشهداء». في نسخة: الشهيد بالإفراد، أشار بذلك إلى ما روي عن سعيد بن المسيب أنه قال: يغسَّل الشهيد؛ لأن كل ميت يُجْنِبُ فيجب غسله، حكاه ابن المنذر قال: وبه قال الحسن. ورواه ابن أبي شيبة عنهما أي: عن سعيد والحسن.

وحكى عن ابن سُرَيج من الشافعية، وعن غيره، وهو من الشذوذ.

[نعم هذا من الشذوذ بلا شك، وأما قوله: إن كل ميت يجنب، فغير صحيح، فربما يموت الإنسان وهو لم يكن عليه جنابة منذ زمن فكيف نقول: كل ميت يجنب؟! إلا إذا أراد أن كل ميت يلزمه الغسل كالجنب.

ونقول في مسألة الشهيد: إنه مُسْتَثْنَى من الغسل، وإلا فلا شك أن الميت يجب غسله، كما قَالَ النَّبِيُّ ﷺ في الذي وقصته ناقته يوم عرفة: **«اغسلوه بماء وسدر»**[2]. وقال للاتي يغسلن ابنته: **«اغسلنها ثلاثًا أو خمسًا أو سبعًا أو أكثر من ذلك إن رأيتن ذلك»**[3]][4].

(١) تقدم تخريجه.

(٢) تقدم تخريجه.

(٣) تقدم تخريجه.

(٤) ما بين المعقوفين من كلام الشيخ الشارح رحمه الله.

وقد وقع عند أحمد من وجه آخر عن جابر، أن النبي ﷺ، قال في قتلى أحد: «**لا تغسلوهم فإن كل جُرْحٍ، أو كل دم يفوح مسكًا يوم القيامة**» ولم يصلِّ عليهم. فبيَّن الحكمة في ذلك.

ثم أورد المصنف حديث جابر المذكور قبلُ مختصرًا بلفظ ولم يغسلهم، واستدل بعمومه على أن الشهيد لا يغسل، حتى ولا الجنب والحائض.

[يعني: حتى ولو كان جنبًا أو حائضًا][1].

وهو الأصح عند الشافعية.

وقيل: يغسل للجنابة لا بنية غسل الميت؛ لما روي في قصة حنظلة بن الراهب أن الملائكة غسلته يوم أحد لما استشهد وهو جنب، وقصته مشهورة رواها ابن إسحاق وغيره.

وروى الطبراني وغيره من حديث ابن عباس بإسناد لا بأس به عنه أنه قال: أصيب حمزة بن عبد المطلب، وحنظلة بن الراهب وهما جنب، فقال رسول الله ﷺ: «**رأيت الملائكة تغسلهما**» غريب في ذكر حمزة، وأجيب: بأنه لو كان واجبًا ما اكتفى فيه بغسل الملائكة، فدل على سقوطه عمن يتولى أمر الشهيد والله أعلم. انتهى كلام ابن حجر[2].

على كل حال: لو صح هذا الحديث فلا دلالة فيه؛ لأن تغسيل الملائكة لهذا الشهيد ليس كتغسيل الأحياء من بني آدم، بل هذا يعتبر كرامة له فقط.

*****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

٧٥ - باب من يقدم في اللحد. وَسُمِّيَ اللَّحْدَ لِأَنَّهُ فِي نَاحِيَةٍ.

وَكُلُّ جَائِرٍ مُلْحِدٌ. ﴿مُلْتَحَدًا﴾ [الجن: ٢٢]: مَعْدِلًا. وَلَوْ كَانَ مُسْتَقِيمًا كَانَ ضَرِيحًا.

---

(١) ما بين المعقوفين من كلام الشيخ الشارح رَحِمَهُ اللهُ.

(٢) «فتح الباري» (/ ٢١٢).

قولُه: «ولو كان مستقيمًا»؛ أي: في الوسط، وهنا لحد وشق، فاللحد يكون في جانب ويكون في جانب القبلة، والشق أو الضريح يكون في الوسط، ولا ينبغي الشق إلا إذا دعت الحاجة إليه، مثل أن تكون الأرضُ رملية ولا يمكن أن تتماسك، فهنا لو حفرنا اللحد في جانب القبر لانهال الرمل، ففي هذه الحالة يُحفر في الوسط ثم يحاط بلبن؛ لئلا ينهال الرمل عليه، ويُجعل الميت بين اللبن ويسقف بلبن آخر ثم يدفن.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٣٤٧ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللهِ، أَخْبَرَنَا لَيْثُ بْنُ سَعْدٍ، حَدَّثَنِي ابْنُ شِهَابٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ كَانَ يَجْمَعُ بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ مِنْ قَتْلَى أُحُدٍ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ ثُمَّ يَقُولُ: «أَيُّهُمْ أَكْثَرُ أَخْذًا لِلْقُرْآنِ؟». فَإِذَا أُشِيرَ لَهُ إِلَى أَحَدِهِمَا قَدَّمَهُ فِي اللَّحْدِ، وَقَالَ: «أَنَا شَهِيدٌ عَلَى هَؤُلَاءِ». وَأَمَرَ بِدَفْنِهِمْ بِدِمَائِهِمْ وَلَمْ يُصَلِّ عَلَيْهِمْ وَلَمْ يُغَسِّلْهُمْ.

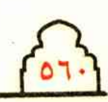
١٣٤٨ - وَأَخْبَرَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ، أَخْبَرَنَا الْأَوْزَاعِيُّ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ رَسُولُ اللهِ ﷺ يَقُولُ لِقَتْلَى أُحُدٍ: «أَيُّ هَؤُلَاءِ أَكْثَرُ أَخْذًا لِلْقُرْآنِ؟». فَإِذَا أُشِيرَ لَهُ إِلَى رَجُلٍ قَدَّمَهُ فِي اللَّحْدِ قَبْلَ صَاحِبِهِ. وَقَالَ جَابِرٌ: فَكُفِّنَ أَبِي وَعَمِّي فِي نَمِرَةٍ وَاحِدَةٍ.

وَقَالَ سُلَيْمَانُ بْنُ كَثِيرٍ، حَدَّثَنِي الزُّهْرِيُّ، حَدَّثَنِي مَنْ سَمِعَ جَابِرًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ[1].

قولُه: «في ثوب واحد». هذا مشكل؛ لأنَّا لو أخذنا بظاهره لكان يقتضي أن يُلف الرجلان في ثوب واحدٍ، ومن المعلوم أن النبي ﷺ أمر بدفنهم في ثيابهم، فكل إنسان كان في ثوبه، ومن المعلوم قطعًا أن كل إنسان عندهَ ثوب يستر به عورته، فإن كانت هذه اللفظة محفوظة فإما أن يكون الرسول ﷺ يلفهم في لفافة غير ثيابهم.

---

(١) قال الحافظ رَحِمَهُ اللَّهُ في «التغليق» (٢/ ٤٨٥): قوله: وقال سليمان بن كثير: حدثني الزهري، حدثني من سمع جابرًا. قال الذهلي في «الزهريات»: ثنا محمد بن كثير، ثنا سليمان بن كثير، به.



وإما أن تكون اللفظة غير محفوظة وأن صوابها: في قبر واحد.

وإذا قلنا: في قبر واحد زال الإشكال.

والظاهر -والله أعلم-: أن الاحتمال الأول ضعيف أنه يلف الاثنين في ثوب واحد؛ لأن الثياب كانت في هذا الوقت قليلة، حتى إن مصعب بن عمير رضي الله عنه لم يوجد معه إلا بردة إن غطوا بها رأسه بدت قدماه، وإن غطوا بها قدميه بدا رأسه[1].

قَالَ ابنُ حجر رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح»:

ثم ساق المصنف حديث جابر من طريق ابن المبارك عن الليث متصلًا وعن الأوزاعي منقطعًا؛ لأن ابن شهاب لم يسمع من جابر.

زاد ابن سعد في «الطبقات» عن الوليد بن مسلم: حدثني الأوزاعي بهذا الإسناد قال: «**زملوهم بجراحهم فإني أنا الشهيد عليهم، ما من مسلم يُكْلَم في سبيل الله إلا جاء يوم القيامة يسيل دمًا**» الحديث.

❁ قوله في رواية الأوزاعيِّ: «فكُفِّنَ أبي وعمي في نَمِرة». هي بفتح النون وكسر الميم، بردة من صوف أو غيره مخططة، وقال الفراء: هي دراعة فيها لونان سواد وبياض، ويقال للسحابة إذا كانت كذلك: نمرة.

وذكر الواقدي في «المغازي»، وابن سعد أنهما كفنا في نمرتين، فإن ثبت حمل على أن النمرة الواحدة شُقَّت بينهما نصفين، وسيأتي مزيد لذلك بعد بابين، والرجل الذي كُفِّن معه في النمرة كأنه هو الذي دُفن معه كما سيأتي الكلام على تسميته بعد باب[2]. اهـ

❁ وقوله: «وقال سليمان بن كثير: حدثني الزهري، حدثني من سمع جابرًا رضي الله عنه». هذه الرواية الأخيرة تقتضي أن بين الزهري وجابرٍ رجلًا، وفي الرواية الأولى عنعن فيحتمل الاتصال وعدمه.

---

(١) تقدم تخريجه.

(٢) «فتح الباري» (٣/ ٢١٣).

وفي هذا الحديث: دليل على فضيلة القرآن، وأن صاحب القرآن مقدم في الحياة وبعد الممات؛ لأن القرآن كلام الله عز وجل، وكان أنس رضي الله عنه يقول: إذا قرأ الرجلُ البقرة وآل عمران جَدَّ فينا. أي: صار ذا جد وشرف وسيادة.

* * * * *

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رحمه الله:

٧٦ - باب الإذخر والحشيش في القبر.

١٣٤٩ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللهِ بْنِ حَوْشَبٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ، حَدَّثَنَا خَالِدٌ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنهما، عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «حَرَّمَ اللهُ مَكَّةَ، فَلَمْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ قَبْلِي، وَلاَ لِأَحَدٍ بَعْدِي، أُحِلَّتْ لِي سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ، لاَ يُخْتَلَى خلاَهَا، وَلاَ يُعْضَدُ شَجَرُهَا، وَلاَ يُنَفَّرُ صَيْدُهَا، وَلاَ تُلْتَقَطُ لُقَطَتُهَا إِلاَّ لِمُعَرِّفٍ». فَقَالَ الْعَبَّاسُ رضي الله عنه إِلاَّ الإِذْخِرَ لِصَاغَتِنَا وَقُبُورِنَا. فَقَالَ: «إِلاَّ الإِذْخِرَ».

وَقَالَ أَبو هُرَيْرَةَ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم: «لِقُبُورِنَا وَبُيُوتِنَا»[1].

وَقَالَ أَبَانُ بْنُ صَالِحٍ، عَنِ الْحَسَنِ بْنِ مُسْلِمٍ، عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ شَيْبَةَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم.. مِثْلَهُ[2].

وَقَالَ مُجَاهِدٌ، عَنْ طَاوُسٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنهما: لِقَيْنِهِمْ وَبُيُوتِهِمْ[3].

---

(١) علقه البخاري رحمه الله، بصيغة الجزم، وهو طرف من حديث يحيى عن أبي سلمة، عنه في قصة أبي شاة، وقد سنده في اللقطة حديث رقم (٢٤٣٤)، وغيرها من حديثه. «تغليق التعليق» (٢/ ٤٨٦).

(٢) علقه البخاري رحمه الله بصيغة الجزم، ووصله في «التاريخ الكبير» (١/ ٤٥١، ٤٥٢)، قال: ثنا عبيد بن يعيش، ثنا يونس بن بكير، ثنا محمد بن إسحاق، ثنا أبان بن صالح، عن الحسن بن مسلم يَنَّاق، عن صفية بنت شيبة، قالت: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يخطب عام الفتح، فقال: «**يا أيها الناس إن الله تعالى حرم مكة، يوم خلق السموات والأرض، فهي حرام إلى يوم القيامة، لا يعضد شجرها، ولا ينفر صيدها، ولا يأخذ لقطتها إلا منشد**»؛ فقال العباس: إلا الإذخر، فإنه للبيوت والقبور؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «**إلا الإذخر**»، وكذا وصله ابن ماجه في «سننه» (٣١٠٩)، ولكن من طريق محمد بن عبد الله بن نمير عن يونس بن بكير. «تغليق التعليق» (٢/ ٤٨٦).

(٣) علقه البخاري رحمه الله، بصيغة الجزم، وأسنده في «جزاء الصيد» حديث رقم (١٨٣٤) مطولاً. «تغليق =

[الحديث ١٣٤٩ - أطرافه في: ١٥٨٧، ١٨٣٣، ١٨٣٤، ٢٠٩٢، ٢٤٣٣، ٢٧٨٣، ٢٨٢٥، ٣٠٧٧، ٣١٨٩، ٤٣١٣].

الشاهد من هذا الحديث: أنه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أقر عمه العباس أنه للقبور والبيوت.

وفي هذا: دليلٌ على حرمة المسجد الحرام، وحرمة مكة، فحتى الشجر يكون آمنًا فيها، والحيوان يكون آمنًا فيها، والإنسان من باب أولى، ولهذا لم تحل مكة لأحد قبل الرسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ولم تحل له مطلقًا، بل أُحِلَّتْ له ساعةً من نهار، وهي الساعة التي تدعو الضرورة إلى القتال فيها، وقد ذكر العلماء أنها من طلوع الفجر إلى صلاة العصر، ثم عادت حرمتها كحالها قبل الفتح، مما يدل على عظم الأمن فيها، وأنه يجب أن تكون بلدًا آمنًا، حتى إنه في الجاهلية كان الرجل يرى قاتل أبيه في مكة فلا يهيجه ولا يتكلم معه. فهي بلدٌ آمنٌ[1] كما قال عَزَّ وَجَلَّ: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا ءَامِنًا وَيُتَخَطَّفُ ٱلنَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ﴾ [العنكبوت:٦٧]. وذلك بسبب دعوة أبينا إبراهيم عَلَيْهِ السَّلَامُ حيث قال: ﴿رَبِّ ٱجْعَلْ هَٰذَا ٱلْبَلَدَ ءَامِنًا﴾ [إبراهيم:٣٥]. لكن كيف يكون الإذخر في القبور وفي البيوت، وللقين والصاغة؟

نقول: أما في القبور فقالوا: إنه إذا صف اللبن على الميت نَجعل في خلال اللبن الإذخر؛ لأن الإذخر نبات لين طويل.

وأما استعماله في الصاغة؛ فلأن الإذخِر إذا يبس صار سريع الاشتعال، وكذلك بالنسبة للقين، وكذلك الناس يحتاجون إلى وقود يكون سريع الاشتعال؛ لأنهم يوقدون بالزند.

أما البيوت؛ فإنهم إذا وضع الخشب، ووضع الجريد فوق الخشب جعلوا الإذخر

=

التعليق» (٢/ ٤٨٧).

(١) انظر: «تفسير الطبري» (١/ ٥٣٤)، و«تفسير ابن كثير» (١/ ١٦٩)، و«الدر المنثور» (٢/ ٢٧١)، عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَن دَخَلَهُۥ كَانَ ءَامِنًا﴾ [آل عمران:٩٧].

بين أعواد الجريد؛ حتى لا ينزل الطين إذا سقفوا به البيت.

ومن فوائد هذا الحديث: جواز الاستثناء بعد تمام المستثنى منه، وأنه لا يشترط لا نية المستثني، ولا أن يكون متصلًا بالمستثنى منه؛ لأننا نعلم أن النبي ﷺ لم ينو الاستثناء، إذْ لو نواه لذكره، والحديث أيضًا لم يتصل فيه المستثنى بالمستثنى منه، مما يدل على أنه لو فُصِل بين المستثنى والمستثنى منه بفاصل غير طويل فلا بأس.

وعليه فلو قال رجل: لفلان عندي مئة ريال. فقيل له: إلا خمسين ريالًا؛ لأنك أوفيتها. فقال: إلا خمسين. فهل يُقْبل الاستثناء أوْ لا؟

نقول: يقبل؛ لأن الكلام واحد، ولما قال سليمان عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «**لأطوفن الليلة على تسعين امرأة، تلد كل واحدة منهن غلامًا يقاتل في سبيل الله**». قيل له: قل إن شاء الله، ولكنه لم يقل. قال النبي ﷺ: «**لو قال إن شاء الله لأدرك حاجته**»[1]. فدل ذلك على أن الاستثناء لا تُشترط فيه النية قبل تمام المستثنى منه، وأنه يصح الانفصال بين المستثنى والمستثنى منه إذا كان الكلام واحدًا ينفع كثيرًا، فلو قال رجلٌ مثلًا: بيوتي وقف كلها. فقال له من بجواره: قل: إلا البيت الذي أسكنه، فقال: إلا البيت الذي أسكنه. فإنه يجوز على مقتضى هذا الحديث.

ولو قال رجل: نسائي الأربع كلهن طوالق، فقال له أحد من الحاضرين: قل: إلا فلانة، فإنها أم الأولاد، فقال: إلا فلانة فالاستثناء صحيح على القول الصحيح، وهو مقتضى هذا الحديث؛ لأن الكلام لم يتم بعد.

****

(١) رواه البخاري (٦٦٣٩)، ومسلم (١٦٥٤) (٢٢، ٢٣).

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٧ - باب هل يُـخْرَج الميِّتِ من القبر واللَّحدِ لعلَّةٍ؟

قولُه: «لعلة»؛ يَعْنِي: لسبب، والسبب قد يكون شرعيًّا، وقد يكون غير شرعي. بمعنى: أننا قد نخرجه من القبر لعدم توجيهه إلى القبلة مثلًا، أو عدم تغسيله وهو ممن يجب أن يغسل.

وقد تكون العلة غير شرعية: كما لو سقط دينار أحد في القبر ولم يُعلم إلا بعد دفنه، فإنه لا بأس أن ينبش وإن دعت الحاجة إلا إخراج الجثة ثم إرجاعها.

***

ثم قال:

١٣٥٠ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللهِ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، قَالَ عَمْرٌو: سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: أَتَى رَسُولُ اللهِ ﷺ عَبْدَ اللهِ بْنَ أُبَيٍّ بَعْدَ مَا أُدْخِلَ حُفْرَتَهُ، فَأَمَرَ بِهِ فَأُخْرِجَ، فَوَضَعَهُ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَنَفَثَ عَلَيْهِ مِنْ رِيقِهِ وَأَلْبَسَهُ قَمِيصَهُ. فَاللَّهُ أَعْلَمُ[١]. وَكَانَ كَسَا عَبَّاسًا قَمِيصًا.

قَالَ سُفْيَانُ وَقَالَ أَبُو هَارُونَ: وَكَانَ عَلَى رَسُولِ اللهِ ﷺ قَمِيصَانِ، فَقَالَ لَهُ ابْنُ عَبْدِ اللهِ: يَا رَسُولَ اللهِ أَلْبِسْ أَبِي قَمِيصَكَ الَّذِي يَلِي جِلْدَكَ. قَالَ سُفْيَانُ: فَيَرَوْنَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَلْبَسَ عَبْدَ اللهِ قَمِيصَهُ مُكَافَأَةً لِمَا صَنَعَ[٢].

---

[١] رواه مسلم (٢٧٧٣) (٢).

[٢] قال ابن حجر في «الفتح» (٣/ ٢١٥): أبو هارون المذكور جزم المزي بأنه موسى بن أبي عيسى الحناط بمهملة ونون المدني، وقيل هو الغنوي، واسمه إبراهيم بن العلاء من شيوخ البصرة، وكلاهما من أتباع التابعين، فالحديث معضل.
وقد أخرجه الحميدي في «مسنده» عن سفيان فسماه عيسى ولفظه: حدثنا موسى بن أبي عيسى؛ فهذا هو المعتمد. قوله: (وقال سفيان: فيرون أن النبي ﷺ ألبس عبد الله قميصه مكافأة له لما صنع بالعباس) هذا القدر متصل عند سفيان، وقد أخرجه البخاري في أواخر الجهاد باب «كسوة الأسارى» عن عبد الله بن محمد عن سفيان بالسند المذكور. اهـ

١٣٥١ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، أَخْبَرَنَا بِشْرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ، حَدَّثَنَا حُسَيْنٌ الْمُعَلِّمُ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ جَابِرٍ رضي الله عنه قَالَ: لَمَّا حَضَرَ أُحُدٌ دَعَانِي أَبِي مِنَ اللَّيْلِ، فَقَالَ: مَا أُرَانِي إِلاَّ مَقْتُولًا فِي أَوَّلِ مَنْ يُقْتَلُ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ، وَإِنِّي لاَ أَتْرُكُ بَعْدِي أَعَزَّ عَلَيَّ مِنْكَ غَيْرَ نَفْسِ رَسُولِ اللهِ ﷺ، فَإِنَّ عَلَيَّ دَيْنًا فَاقْضِ، وَاسْتَوْصِ بِأَخَوَاتِكَ خَيْرًا، فَأَصْبَحْنَا فَكَانَ أَوَّلَ قَتِيلٍ، وَدُفِنَ مَعَهُ آخَرُ فِي قَبْرٍ، ثُمَّ لَمْ تَطِبْ نَفْسِي أَنْ أَتْرُكَهُ مَعَ الآخَرِ، فَاسْتَخْرَجْتُهُ بَعْدَ سِتَّةِ أَشْهُرٍ فَإِذَا هُوَ كَيَوْمِ وَضَعْتُهُ هُنَيَّةً غَيْرَ أُذُنِهِ.

[الحديث ١٣٥١ - طرفه في: ١٣٥٢].

١٣٥٢ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللهِ، حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَامِرٍ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنِ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ جَابِرٍ رضي الله عنه قَالَ: دُفِنَ مَعَ أَبِي رَجُلٌ، فَلَمْ تَطِبْ نَفْسِي حَتَّى أَخْرَجْتُهُ فَجَعَلْتُهُ فِي قَبْرٍ عَلَى حِدَةٍ.

جابر رضي الله عنه أخرجه من أجل أن يفصله عن الرجل الآخر معه، ولكن لو قال قائل: هل أخرجه في عهد النبي ﷺ؟

فالجواب: نعم أخرجه على عهد النبي ﷺ؛ لأنه أخرجه بعد ستة أشهر.

ففي هذا الحديث: دليلٌ على جواز إخراجِ الإنسان من قبره لعلة؛ يعني: لسبب.

ولكن لو قال قائل: هل يجوز إخراجه من قبره؛ لأجل أن يشاهده ابنه بعد أن قدم من سفر مثلًا؟

فالجوابُ: لا؛ لأن هذا لا فائدة منه، ولو فتح هذا الباب لكانت القبور كل يوم تنبش، فلا يجوز. والغرض: إما أن يكون يتعلق بالميت، أو بالحي إذا سقط متاعه في القبر، أو ما أشبه ذلك.

قَالَ ابن حجر رحمه الله تعالى:

قولُه: «باب هل يُخْرَجُ الميت من القبر واللحد لعِلَّة؟»؛ أي: لسبب، وأشار بذلك إلى الرد على من منع إخراج الميت من قبره مطلقًا، أو لسبب دون سبب، كمن

خص الجواز بما لو دُفن بغير غسل، أو بغير صلاة، فإن في حديث جابر الأول دلالة على الجواز، إذا كان في نبشه مصلحة تتعلق به، من زيادة البركة له.

[قرن رَحِمَهُ اللَّهُ بين الغسل وبين الصلاة وهذا ليس بصحيح؛ لأن الصلاة يمكن أن تصلى على القبر كما ثبت عن النبي ﷺ [1]، ولا يجوز أن ينبش القبر لها، لكن الغسل نعم، وهو أيضًا مشروط بألا يخشى تفسخ الميت، فإن كان يخشى تفسخه فإنه لا يجوز أن يخرج من القبر للتغسيل] [2].

وعليه يتنزل قوله في الترجمة: من القبر.

وفي حديث جابر الثاني دلالة على جواز الإخراج لأمر يتعلق بالحي؛ لأنه لا ضرر على الميت في دفن ميت آخر معه، وقد بين ذلك جابر بقوله: فلم تطب نفسي. وعليه يتنزل قوله: واللحد؛ لأن والد جابر كان في لحد.

وإنما أورد المصنف الترجمة بلفظ الاستفهام؛ لأن قصة عبد الله بن أبيٍّ قابلة للتخصيص، وقصة والد جابر ليس فيها تصريح بالرفع قاله الزين بن المنير [إجابة هذا غير صحيحة بالنسبة لجابر؛ لأنه فعله في عهد النبي ﷺ، وما فعل في عهده فهو مرفوع حكمًا] [3]، ثم أورد المصنف فيه حديث عمرو -وهو ابن دينار- عن جابر في قصة عبد الله بن أبيٍّ، وقد سبق ذكره في باب الكفن في القميص.اهـ [4]

في حديث جابر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: دليل على أن توقع ما يظنه الإنسان من باب الفراسة؛ لأن عبد الله رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ دعا ابنه جابرًا وأخبره بهذا الخبر.

وفيه أيضًا: قوة طمأنينة الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ حيث صرح بأنه توقع القتل ووقع.

وفيه: دليلٌ على قوة محبة عبد الله رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ للرسول ﷺ، حيث قال: إن جابرًا أعز

---

(١) تقدم تخريجه في باب الصلاة على القبر بعد ما دفن.

(٢) ما بين المعقوفين من كلام الشارح رَحِمَهُ اللَّهُ.

(٣) ما بين المعقوفين من كلام الشارح رَحِمَهُ اللَّهُ.

(٤) «فتح الباري» (٣/ ٢١٥).

عليه من كل أحد إلا الرسول ﷺ.

وفيه أيضًا: دليل على الوصية بقضاء الدين، وقد قال أهل العلم إنه يجب المبادرة بقضاء الدين عن الميت[1]، سواء أوصى به أو لم يوصِ به، فإن أوصى به كان ذلك توكيدًا.

وفيه أيضًا: دليل على الوصية على من له النظر عليه من الآدميين، فإنه قال: استوص بأخواتك خيرًا. وقد نفَّذ رضي الله عنه؛ فإنه تزوج امرأة ثيبًا، فقال له النبي ﷺ: **«هلَّا تزوجت بكرًا»** فأخبره أنه تزوج الثيب؛ لأن عنده أخوات يحب أن تقوم عليهن[2] فقدم ما فيه مصلحة أخواته على ما تريده نفسه وتهواه، وهذا من تمام تنفيذ وصية أبيه -رضيَ اللهُ عنهُم جميعًا-.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٨- باب اللَّحْدِ وَالشَّقِّ فِي الْقَبْرِ.

١٣٥٣ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللهِ، أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ قَالَ: حَدَّثَنِي ابْنُ شِهَابٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللهِ رضي الله عنهما قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَجْمَعُ بَيْنَ رَجُلَيْنِ مِنْ قَتْلَى أُحُدٍ، ثُمَّ يَقُولُ: «أَيُّهُمْ أَكْثَرُ أَخْذًا لِلْقُرْآنِ؟». فَإِذَا أُشِيرَ لَهُ إِلَى أَحَدِهِمَا قَدَّمَهُ فِي اللَّحْدِ، فَقَالَ: «أَنَا شَهِيدٌ عَلَى هَؤُلَاءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ». فَأَمَرَ بِدَفْنِهِمْ بِدِمَائِهِمْ وَلَمْ يُغَسِّلْهُمْ.

الفرق بين اللحد والشق: أن الشق يكون في نصف القبر، واللحد يكون في جنب مما يلي القبلة، ولا ينبغي أن يدخل اللحد من تحت الأرضَ كما يفعله بعض الناس، وإنما يكون اللحد على قدر حفرة القبر؛ لأنك لو أدخلته إلى داخل القبر فربما يُحْفَرُ إلى

---

(١) انظر: «المغني» (٣/ ٣٦٧)، و«المجموع» (٥/ ١٠٩).

(٢) رواه البخاري (٢٩٦٧)، ومسلم (٢/ ١٠٨٧)، (٧١٥) (٥٦).

جنبه قبر فينفتح عليه، فإذا عُرِف أن اللحد مساوٍ لبقية القبر أَمِنًا من هذا، والبخاري رَحِمَهُ اللَّهُ ذكر أن الأمرين جائزان، ولكن الصحيح أن الشق يُكرَه إلا إذا كان هناك حاجة، والحاجة أن تكون الأرض رملية لا يمكن أن تستقر إذا جعل فيها لحدٌ، فهنا نحفر الأرض حتى نصل إلى قرار القبر، ثم نجعل لبنات بعضها على بعض، ويكون بينها بقدر ما يتسع للميت، ثم إذا وُضِعَ الميت في هذا الشق، صُفَّ عليه اللبن صفًا.

ونحتاج إليه أيضًا في الأرض المائية، التي تكون حول ساحل البحر؛ فإنها إذا حفرت خرج منها الماء، فيحتاجون إلى أن يضعوا الشق، ويبنون عليه حتى لا يتسرب الماء إلى جسم الميت.

قَالَ ابنُ حجر رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح» (٢/ ٢١٧):

قولُه: «باب اللحد والشق في القبر». أورد فيه حديث جابر في قصة قتلى أحد، وليس فيه للشق ذكر. قال ابن رشيد: قوله في حديث جابر: «قدمه في اللحد»: ظاهر في أن الميتين جميعًا في اللحد، ويحتمل أن يكون المقدم في اللحد، والذي يليه في الشق؛ لمشقة الحفر في الجانب لمكان اثنين، وهذا يؤيد ما تقدم توجيهه أن المراد بقوله: «تكفن أبي وعمي في نمرة واحدة»؛ أي: شقت بينهما، ويحتمل أن يكون ذكر الشق في الترجمة لينبه على أن اللحد أفضل منه؛ لأنه الذي وقع دفن الشهداء فيه مع ما كانوا فيه من الجهد والمشقة، فلولا مزيد فضيلة فيه ما عانوه، وفي «السنن» لأبي داود وفي غيره من حديث ابن عباس مرفوعًا: «**اللحد لنا والشق لغيرنا**» وهو يؤيد فضيلة اللحد على الشق، والله أعلم. اهـ

لو صح هذا الحديث[1] لكان الشق محرمًا إلا للضرورة؛ لأنه ما دام اللحد

---

(١) رواه أبو داود (٣٢٠٨)، والنسائي (٢٠٠٩)، والترمذي (١٠٤٥)، وابن ماجه (١٥٥٤)، من حديث ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ورواه أحمد في «مسنده» (٤/ ٣٥٧)، وابن ماجه (١٥٥٥)، من حديث جرير بن عبد الله رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قال ابن الملقن في «خلاصة البدر المنير» (١/ ٢٦٨): روه أحمد والأربعة بإسناد فيه مقال، قال الترمذي: غريب من هذا الوجه، وأما ابن السكن فصححه. اهـ، وقال الحافظ ابن حجر =

للمسلمين والشق لغيرهم، فلا يجوز أن نجعل قبورنا شقًّا لكن هذه تجوز للضرورة، وكان الناس في مكة إذا كان الوباء الشديد العظيم في أيام الموسم يموت في اليوم الواحد مئتان -أو ثلاث مائة، أو خمس مائة- مع قلة الحجاج، فيشق عليهم أن يحفروا قبورًا، فصاروا يبنون مثل الخلوة خلف المسجد، ثم يضعونهم فيها، ويضعون عليهم النُّورة حتى تسرع في أكل الجسم، وإذا صاروا عظامًا جمعوهم إلى جانب الخلوة هذه، ثم أتوا بآخرين، وذلك للضرورة.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٩- باب إِذَا أَسْلَمَ الصَّبِيُّ فَمَاتَ هَلْ يُصَلَّى عَلَيْهِ؟ وَهَلْ يُعْرَضُ عَلَى الصَّبِيِّ الإِسْلَامُ؟

وَقَالَ الْحَسَنُ وَشُرَيْحٌ وَإِبْرَاهِيمُ وَقَتَادَةُ: إِذَا أَسْلَمَ أَحَدُهُمَا فَالْوَلَدُ مَعَ الْمُسْلِمِ[1].

=

رَحِمَهُ اللَّهُ في «التلخيص» (٢/ ١٢٧): رواه أحمد وأصحاب السنن، وفي إسناده عبد الأعلى وهو ضعيف، وصححه ابن السكن، وقد روى من غير حديث ابن عباس؛ رواه ابن ماجه، وأحمد، والبزار، والطبراني، من حديث جرير، وفيه عثمان بن عمير وهو ضعيف، لكن رواه أحمد والطبراني من طرق، زاد أحمد في رواية بعد قوله: «لغيرنا» «أهل الكتاب». اهـ، وانظر: «نصب الراية» (٢/ ٢٩٦).

[1] علق البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ هذا الأثر عن هؤلاء الكرام الأربعة بصيغة الجزم. فأما أثر الحسن رَحِمَهُ اللَّهُ، فوصله البيهقي في «السنن الكبرى» (١٠/ ٢٦٩) قال: أخبرنا أبو عبد الله الحافظ، حدثنا أبو الوليد هو حسان بن محمد، حدثنا عبد الله بن محمد، قال: قال أبو عبد الله يعني محمد بن نصر حدثنا يحيى بن يحيى، أنبأنا يزيد بن زريع، عن يونس، عن الحسن، في الصغير، قال: مع المسلم من والديه وأما قول شريح، فوصله البيهقي أيضًا في «السنن الكبرى» (١٠/ ٢٦٩)، بسنده إلى محمد بن نصر، حدثنا يحيى بن يحيى، عن هشيم، عن أشعث، عن الشعبي، عن شريح، أنه اختُصم إليه في صبي أحد أبويه نصراني، قال الوالد المسلم أحق بالولد.

وأما قول إبراهيم، فوصله عبد الرازق في «مصنفه» (٦/ ٢٨) (٩٨٩٩) عن معمر، عن عمرو، عن الحسين، ومغيرة، عن إبراهيم، قالا: في نصرانيين بينهما ولد صغير فأسلم أحدهما، قال: أولاهما به المسلم، يرثانه ويرثهما.

=

وَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ رضي الله عنهما مَعَ أُمِّهِ مِنَ الْمُسْتَضْعَفِينَ، وَلَمْ يَكُنْ مَعَ أَبِيهِ عَلَى دِينِ قَوْمِهِ[(١)].
وَقَالَ: الإِسْلاَمُ يَعْلُو وَلاَ يُعْلَى[(٢)].

إذا أسلم الصبي فمات فإنه يُصَلَّى عليه لا شك، لكن لا يصح إسلامه حتى يميز، أما قبل التمييز فإن كان أبواه يهوديين، أو نصرانيين، أو غير ذلك، فهو على دين أبويه، وإذا كان على دين أبويه فإنه لا يُغَسَّل، ولا يُكَفَّن، ولا يُصَلَّى عليه، ولا يُدْفَنُ مع المسلمين، هذا بالنسبة لأحكام الدنيا، أما بالنسبة لأحكام الآخرة فإنه يُكَلَّف يوم القيامة بما أراد الله عز وجل، فإن أطاع دخل الجنة، وإن عصى دخل النار[(٢)]، فإذا كان أحد الأبوين مسلمًا فهو مع خيرهما، وهو المسلم، سواء كان الأب أو الأم، وعلى هذا فإذا تزوج مسلم بنصرانية، وأتت بولد، ومات طفلًا، فهل نقول: إنه يتبع أباه فيغسل، ويكفن، ويصلى عليه، ويدفن مع المسلمين، أو يتبع أمه؟

=

وأما قول قتادة: فوصله عبد الرزاق في «مصنفه» (٦/ ٢٨) (٩٨٩٩) عن معمر، عن قتادة، به، «تغليق التعليق» (٢/ ٤٨٨)، و«فتح الباري» (٣/ ٢٢٠).

(١) علقها البخاري رحمه الله بصيغة الجزم، في ترجمته لهذا الباب، كما في «الفتح» (٣/ ٢١٨)، وأسندها رحمه الله في نفس الباب برقم (١٣٥٧).

(٢) قال ابن حجر رحمه الله تعالى في «التغليق» (٢/ ٤٨٩): وأما حديث: «الإسلام يعلو ولا يعلى»، فهو هكذا في جميع النسخ من الصحيح، لم يعين قائله، وكنت أظن أنه عطفه على ابن عباس، فيكون من قوله، ثم وجدت هذا اللفظ، وفي حديث مرفوع، من طريق حشرج بن عبد الله بن حشرج بن عائذ بن عمرو المزني، عن أبيه عن جده، عن عائذ بن عمرو أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: الإسلام يعلو ولا يعلى. قال الدارقطني في «السنن»: حدثنا محمد بن عبد الله بن إبراهيم، هو الشافعي، حدثنا أحمد بن الحسين الحداد، حدثنا شباب بن خياط، حدثنا حشرج، فذكره. ثم قال ابن حجر رحمه الله: ثم وجدته من قول بن عباس كما كنت أظن أولًا، فقرأت في «المحلى» لابن حزم، قال: ومن طريق حماد بن زيد، عن أيوب، عن عكرمة، عن ابن عباس، قال: إذا أسلمت اليهودية، أو النصرانية تحت اليهودي، أو النصراني يفرق بينهما، الإسلام يعلو ولا يعلى. وهذا إسناد صحيح لكن لم أعرف إلى الآن من أخرجه.اهـ
وانظر: «الفتح» (٣/ ٢٢٠).

(٢) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (٣/ ٢٤٦).

فالجوابُ: الأول؛ يعني: هو مع خير الأبوين.

۞ وقوله: «هل يعرض على الصبي الإسلام؟».

الجوابُ: نعم، يُعْرَضُ مادام مميزًا، فإذا أسلم كان مسلمًا ولو كان أبواه كافرَيْن؛ لأن الإسلام يصح من المميز، والمميز هو من تم له سبع سنين على رأي بعض أهل العلم، أو من يفهم الخطاب ويرد الجواب على قول آخرين.

۞ وقولُه: «وقال الحسن، وشريح، وإبراهيم، وقتادة». وكلهم من التابعين وكلهم من ذوي الفقه: «إذا أسلم أحدهما فالولد مع المسلم». أحدهما -أي الوالدين-

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٣٥٤ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللهِ، عَنْ يُونُسَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، قَالَ: أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللهِ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَخْبَرَهُ أَنَّ عُمَرَ انْطَلَقَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي رَهْطٍ قِبَلَ ابْنِ صَيَّادٍ حَتَّى وَجَدُوهُ يَلْعَبُ مَعَ الصِّبْيَانِ عِنْدَ أُطُمِ بَنِي مَغَالَةَ، وَقَدْ قَارَبَ ابْنُ صَيَّادٍ الْحُلُمَ، فَلَمْ يَشْعُرْ حَتَّى ضَرَبَ النَّبِيُّ ﷺ بِيَدِهِ، ثُمَّ قَالَ لابْنِ صَيَّادٍ: «تَشْهَدُ أَنِّي رَسُولُ اللهِ؟». فَنَظَرَ إِلَيْهِ ابْنُ صَيَّادٍ فَقَالَ: أَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُولُ الأُمِّيِّينَ. فَقَالَ ابْنُ صَيَّادٍ لِلنَّبِيِّ ﷺ: أَتَشْهَدُ أَنِّي رَسُولُ اللهِ؟ فَرَفَضَهُ وَقَالَ: «آمَنْتُ بِاللهِ وَبِرُسُلِهِ». فَقَالَ لَهُ: «مَاذَا تَرَى؟». قَالَ ابْنُ صَيَّادٍ: يَأْتِينِي صَادِقٌ وَكَاذِبٌ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «خُلِّطَ عَلَيْكَ الأَمْرُ». ثُمَّ قَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ: «إِنِّي قَدْ خَبَأْتُ لَكَ خَبِيئًا». فَقَالَ ابْنُ صَيَّادٍ: هُوَ الدُّخُّ. فَقَالَ: «اخْسَأْ، فَلَنْ تَعْدُوَ قَدْرَكَ». فَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: دَعْنِي يَا رَسُولَ اللهِ أَضْرِبْ عُنُقَهُ. فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِنْ يَكُنْهُ فَلَنْ تُسَلَّطَ عَلَيْهِ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْهُ فَلاَ خَيْرَ لَكَ فِي قَتْلِهِ»[1].

[الحديث ١٣٥٤ - أطرافه في: ٣٠٥٥، ٦١٧٣، ٦٦١٨].

---

(١) ورواه مسلم (٤/ ٢٢٤٤)، (٢٩٣٠) (٩٥).

هذا الحديث فيه ذكر قضية ابن صياد، وابن صياد هذا رجل يهودي، ولهذا لم يقر ببعثة الرسول ﷺ إلى الناس عمومًا فقال: أنت رسول الأميين.

وكان في مكانه يُلَبِّسُ على الناس أنه نبي، فخرج إليه النبي ﷺ وفعل معه ما في هذا الحديث، وأراد النبي ﷺ أن يبين كذبه، وأنه رجل من الكهان كاذب. فقال له النبي ﷺ: «**إني قد خبأت لك خبيئًا**» يَعْنِي: أضمرت لك في نفسي شيئًا، فما الذي أضمرت؟ فعجز أن يبين ما أضمر على سبيل التحديد؛ فقال: أضمرت الدخ، والنبي ﷺ قد أضمر له الدخان، لكن ابن صياد عجز أن يدرك ما أضمر الرسول ﷺ، فقال له ﷺ: «**اخسأ فلن تعدو قدرك**». أي: إنك كاهن من الكهان الذين يَصْدُقون ويَكْذِبون.

وكان عمر رضي الله عنه كما تعلمون رجلًا قويًّا في ذات الله فقال له: أَضْرِبُ عنقه -لـمَّا تبين له أنه كاهن من الكهان- فقال: «**إن يكنه فلن تسلط عليه، وإن لم يكنه فلا خير لك في قتله**».

فكأنه قال له: اتركه، فإن كان هو الدجال فإنك لن تسلط عليه؛ لأن الدجال سيبعث ويمكث في الأرض ما شاء الله أن يمكث، أربعين يومًا: اليوم الأول كالسنة، والثاني كالشهر، والثالث كالأسبوع، والرابع وما بعده كأيامنا[1]، وإن لم يكنه فلا خير لك في قتله.

قولُه: «**وإنْ لم يَكُنْهُ**». ذكر النحويون أن الأفصح فيما إذا كان خبر كانَ ضميرًا أن يكون منفصلًا، ولكن يجوز أن يكون متصلًا، واستدلوا بهذا الحديث، وقد قال ابن مالك رَحِمَهُ اللهُ في الألفية:

وَصِلْ أَوِ افْصِلْ هَاءَ سَلْنِيهِ، وَمَا ... أَشْبَهَهُ، في كُنْتُهُ الخُلْفُ انْتَمَى

كَذَاكَ خِلْتَنِيهِ، واتِّصَالَا ... أَخْتَارُ، غَيْرِي اخْتَارَ الانْفِصَالَا

فقوله: «في كنته الخلف انتمى». أي: أنه قد وقع الخلاف في المختار من بين الاتصال والانفصال، فيما إذا كان خبر كان وأخواتها ضميرًا.

---

(١) رواه مسلم (٤/ ٢٢٥٠)، (٢٩٣٧) (١١٠).

وقوله: «كذاك خلتنيه». المراد هو المفعول الثاني من ظن وأخواتها.

وقوله: «واتِّصالًا أختار، غيري اخْتَارَ الانْفِصَالا». يريد رَحِمَهُ اللَّهُ بقوله: «غيري» سيبويه رَحِمَهُ اللَّهُ.

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٣٥٥ - وَقَالَ سَالِمٌ، سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ: انْطَلَقَ بَعْدَ ذَلِكَ رَسُولُ اللهِ ﷺ وَأُبَيُّ بْنُ كَعْبٍ إِلَى النَّخْلِ الَّتِي فِيهَا ابْنُ صَيَّادٍ، وَهُوَ يَخْتِلُ أَنْ يَسْمَعَ مِنَ ابْنِ صَيَّادٍ شَيْئًا قَبْلَ أَنْ يَرَاهُ ابْنُ صَيَّادٍ، فَرَآهُ النَّبِيُّ ﷺ وَهُوَ مُضْطَجِعٌ -يَعْنِي: فِي قَطِيفَةٍ لَهُ فِيهَا رَمْزَةٌ أَوْ زَمْرَةٌ- فَرَأَتْ أُمُّ ابْنِ صَيَّادٍ رَسُولَ اللهِ ﷺ وَهُوَ يَتَّقِي بِجُذُوعِ النَّخْلِ، فَقَالَتْ لِابْنِ صَيَّادٍ: يَا صَافِ -وَهُوَ اسْمُ ابْنِ صَيَّادٍ- هَذَا مُحَمَّدٌ ﷺ. فَثَارَ ابْنُ صَيَّادٍ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «لَوْ تَرَكَتْهُ بَيَّنَ»[(١)].

وَقَالَ شُعَيْبٌ فِي حَدِيثِهِ: فَرَفَصَهُ رَمْرَمَةٌ أَوْ زَمْزَمَةٌ[(٢)].

وَقَالَ إِسْحَاقُ الْكَلْبِيُّ وَعُقَيْلٌ: رَمْرَمَةٌ[(٣)].

وَقَالَ مَعْمَرٌ: رَمْزَةٌ[(٤)].

[الحديث ١٣٥٥ - أطرافه في: ٢٦٣٨، ٣٠٣٣، ٣٠٥٦، ٦١٧٤].

الزمزمة والرمرمة معناها شيء في صدره له صوت، ولعله من الجن، أو الشياطين التي توحي إليه.

---

(١) ورواه مسلم (٤/ ٢٢٤٤) (٢٩٣١).

(٢) علقه البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ بصيغة الجزم، ووصله في «الأدب» (٦١٧٤)، عن شعيب، عن الزهري بتمامه، التغليق» (٢/ ٤٩١)، و«الفتح» (٣/ ٢٢١).

(٢) علق البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ هذه الرواية عن إسحاق الكلبي، وعقيل بصيغة الجزم. فأما رواية الكلبي، فقد وصلها الذهلي في «الزهريات» عن يحيى بن صالح الوحاظي، قال: حدثنا إسحاق الكلبي به وأما رواية عقيل فقد وصلها المصنف في «الجهاد» (٣٠٣٣). «تغليق التعليق» (٢/ ٤٩١)، و«الفتح» (٣/ ٢٢١).

(٤) علقها البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ، بصيغة الجزم، وأسندها رَحِمَهُ اللَّهُ في الجهاد (٣٠٥٦)، من طريق هشام بن يوسف، عنه «تغليق التعليق» (٢/ ٤٩١).

وفي هذا الحديث: دليل على جواز الختل؛ يعني: المشي بهدوء حتى ينال الإنسان ما يقصد، وهذا إذا كان هناك مقصود شرعي، أما إذا كان المقصود غير شرعي فلا يجوز، كما لو ختل الإنسان بيتًا ليتنصت عليه، فإن ذلك حرام، وأما إذا كان لمصلحة فلا بأس.

****

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٣٥٦ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ -وَهْوَ ابْنُ زَيْدٍ- عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كَانَ غُلَامٌ يَهُودِيٌّ يَخْدُمُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَمَرِضَ فَأَتَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُودُهُ، فَقَعَدَ عِنْدَ رَأْسِهِ فَقَالَ لَهُ: «أَسْلِمْ». فَنَظَرَ إِلَى أَبِيهِ وَهُوَ عِنْدَهُ، فَقَالَ لَهُ: أَطِعْ أَبَا الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. فَأَسْلَمَ فَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَقُولُ: «الْحَمْدُ للهِ الَّذِي أَنْقَذَهُ مِنَ النَّارِ».

[الحديث ١٣٥٦ - طرفه في: ٥٦٥٧].

في هذا الحديث: دليلٌ على جواز عيادة المريض غير المسلم، ولاسيَّما إن رجا إسلامه فإنه يتأكد.

وفيه أيضًا: أنه يعرض على المريض المُعاد ما يحتاج إلى عرضه من أمور الدنيا، فإن كان كافرًا عُرِضَ عليه الإسلام، وإن كان مسلمًا عُرِضَ عليه ما كان يعمل من المعاصي حتَّى يتوب منها، وعُرِض عليه أن يتذكر ما عليه من الديون حتى يوفيها، أو يوصي بها وما أشبه ذلك.

وفيه: دليلٌ على ملاطفة المريض؛ لأن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قعد عند رأسه وهذا أقرب ما يكون إلى القلب.

وفيه: دليلٌ على مراجعة الوالدين في الإسلام؛ لأن اليهود راجع والده بالنظر إليه، ولكن لو أنهما منعاه من الإسلام فلا يُطِعْهما لكن يراجعهما لتطييب قلوبهما، وليعلم ما عندهما، وأما إذا منعاه وقالا: لا تسلم. فلا يطعهما كما قال عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَإِن جَٰهَدَاكَ عَلَىٰٓ أَن تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِۦ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا﴾ [لقمان: ١٥].

وفيه: دليلٌ على أن اليهود يعرفون النبي ﷺ ويعلمون أنه على حق؛ لأن أبا هذا اليهودي لو كان يعلم أن النبي ﷺ على باطل ما أذن له في هذه الحال وهو مريض مقبل على الآخرة.

وفيه: هذه الكنية للنبي ﷺ، وهي: أبو القاسم.

وفيه أيضًا: أنه يفرح الرجل بأن يهدي الله على يديه أحدًا؛ لأن النبي ﷺ فرح بذلك، وحمد الله عليه، وجعله من النعم التي يُحْمَدُ الله عليها تبارك وتعالى.

وفيه: أن الإنسان إذا مات على الكفر فإنه يكون من أهل النار، فإن أسلم ولو عند قرب موته -إذا لم يحضره الموت- فإنه يصح إسلامه.

* * * *

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٣٥٧ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللهِ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، قَالَ: قَالَ عُبَيْدُ اللهِ بْنُ أَبِي يَزِيدَ: سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رضي الله عنهما يَقُولُ: كُنْتُ أَنَا وَأُمِّي مِنَ الْمُسْتَضْعَفِينَ، أَنَا مِنَ الْوِلْدَانِ وَأُمِّي مِنَ النِّسَاءِ.

[الحديث ١٣٥٧ - أطرافه في: ٤٥٨٧، ٤٥٨٨، ٤٥٩٧].

١٣٥٨ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، قَالَ ابْنُ شِهَابٍ: يُصَلَّى عَلَى كُلِّ مَوْلُودٍ مُتَوَفًّى وَإِنْ كَانَ لِغَيَّةٍ، مِنْ أَجْلِ أَنَّهُ وُلِدَ عَلَى فِطْرَةِ الإِسْلَامِ، يَدَّعِي أَبَوَاهُ الإِسْلَامَ أَوْ أَبُوهُ خَاصَّةً وَإِنْ كَانَتْ أُمُّهُ عَلَى غَيْرِ الإِسْلَامِ، إِذَا اسْتَهَلَّ صَارِخًا صُلِّيَ عَلَيْهِ، وَلَا يُصَلَّى عَلَى مَنْ لَا يَسْتَهِلُّ مِنْ أَجْلِ أَنَّهُ سِقْطٌ، فَإِنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رضي الله عنه كَانَ يُحَدِّثُ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «مَا مِنْ مَوْلُودٍ إِلَّا يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ، فَأَبَوَاهُ يُهَوِّدَانِهِ أَوْ يُنَصِّرَانِهِ أَوْ يُمَجِّسَانِهِ، كَمَا تُنْتَجُ الْبَهِيمَةُ بَهِيمَةً جَمْعَاءَ، هَلْ تُحِسُّونَ فِيهَا مِنْ جَدْعَاءَ؟». ثُمَّ يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ رضي الله عنه: ﴿فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا﴾ [الروم: ٣٠]. الْآيَةَ[1].

[الحديث ١٣٥٨ - أطرافه في: ١٣٥٩، ١٣٨٥، ٤٧٧٥، ٦٥٩٩].

---

(١) وروى مسلم (٢٦٥٨) (٢٢) المرفوع منه فقط.

هذا الحديث فيه: أنَّ ابن شهاب الزهري قال: يُصَلَّى على كل مولود متوفى وإن كان لِغَيَّة، من أجل أنه ولد على فطرة الإسلام؛ يعني: وإن كان ليس بمسلم، وهذا هو الأصل أن المولود يولد على الفطرة.

وقولُه: «يدعي أبواه الإسلام أو أبوه خاصة وإن كانت أمه على غير الإسلام»؛ يَعْنِي: فإنه يتبع خير الأبويين في الدين كما تقرر.

وقولُه رَحِمَهُ اللَّهُ: «إذا استهل صارخًا يُصلِّي عليه، ولا يُصَلَّى على من لم يستهل من أجلِ أنه سِقط». هذا المسألة فيها خلاف بين أهل العلم [1]، والراجحُ أنه يصلى عليه إذا تم له أربعة أشهر؛ لأنه بعد تمام أربعة أشهر يكون حيًّا قد نفخ فيه الروح، وأما قبل ذلك فهو عبارة عن قطعة لحم لا يصلى عليه.

وإذا صُلِّي عليه بعد نفخ الروح فيه فهل يُعَقُّ عنه أو لا؟

الصحيح: أنه يعق عنه؛ لأنه يبعث يوم القيامة.

وقال بعض العلماء: لا يعق عنه إلا إذا ولد حيًّا وبقي إلى اليوم السابع؛ لأن العقيقة إنما تسن في اليوم السابع حيث مرت عليه أيام السنة.

وقال ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى:

رابعها حديث أبي هريرة في أن كل مولود يولد على الفطرة، أخرجه من طريق ابن شهاب عن أبي هريرة منقطعًا، ومن طريق آخر عنه عن أبي سلمة، عن أبي هريرة، فالمعتاد في المرفوع على الطريق الموصولة؛ وإنما أورد المنقطعة لقول ابن شهاب الذي استنبطه من الحديث.

وقول ابن شهاب: «لِغِيَّة» -بكسر اللام والمعجمة وتشديد التحتانية-؛ أي: من زنا ومراده أنه يصلى على ولد الزنا، ولا يمنع ذلك من الصلاة عليه؛ لأنه محكوم بإسلامه تبعًا لأمه، وكذلك من كان أبوه مسلمًا دون أمه.

---

(1) انظر: «المغني» (٣/ ٣٥٨-٤٦٠)، و«المجموع» (٢٠٩-٢١١).

وقال ابن عبد البر: لم يقل أحد إنه لا يصلى على ولد الزنا إلا قتادة وحده.

واختلف في الصلاة على الصبي فقال سعيد بن جبير: لا يصلى عليه حتّى يبلغ.

وقيل: حتى يصلي.

وقال الجمهور: يصلى عليه حتى السِقط إذا استهل، وقد تقدم في باب قراءة الفاتحة ما يقال في الصلاة على جنازة الصبي.

ودخل في قوله: «**كل مولود**» السِقطُ. فلذلك قيده بالاستهلال وهذا مصير من الزهري إلى تسمية الزاني أبًا لمن زنى بأمه فإنه يتبعه في الإسلام، وهو قول مالك، وسيأتي الكلام على المتن المرفوع وعلى ذكر الاختلاف على الزهري في باب أولاد المشركين إن شاء الله تعالى[1].

***

ثُمَّ قَالَ الإِمَامُ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى:

١٣٥٩ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللهِ، أَخْبَرَنَا يُونُسُ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «مَا مِنْ مَوْلُودٍ إِلَّا يُولَدُ عَلَى الفِطْرَةِ، فَأَبَوَاهُ يُهَوِّدَانِهِ وَيُنَصِّرَانِهِ أَوْ يُمَجِّسَانِهِ، كَمَا تُنْتَجُ الْبَهِيمَةُ بَهِيمَةً جَمْعَاءَ، هَلْ تُحِسُّونَ فِيهَا مِنْ جَدْعَاءَ؟». ثُمَّ يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ: ﴿فِطْرَتَ ٱللَّهِ ٱلَّتِى فَطَرَ ٱلنَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ ٱللَّهِ ذَٰلِكَ ٱلدِّينُ ٱلْقَيِّمُ﴾ [الروم: ٣٠][2].

قولُه ﷺ: «**يُهَوِّدَانِهِ وَيُنَصِّرَانِهِ أَوْ يُمَجِّسَانِهِ**». يَعْنِي: أنه إذا عاش بين يهوديين أمه يهودية وأبوه يهودي صار يهوديًا، ولكن هل المعنى يهودانه حكمًا أو يهودانه حسًّا؟

نقول: أما قبل أن يكون عنده تمييز فإنهما يهودانه حكمًا؛ يعني: يلحق بهما حكمًا، وأما بعد أن يبلغ سن التمييز فإنهما يهودانه حسًّا؛ لأنه يعيش في بيئة يهودية، وكذلك يقال في النصرانية والمجوسية.

---

(١) «فتح الباري» (٣/ ٢٢١، ٢٢٢).

(٢) رواه مسلم (٢٦٥٨) (٢٢).

وفيه: إشارة إلى أن البيئة تؤثر على من عاش فيها، ويؤيد هذا أن النبي ﷺ قال: «مثل الجليس الصالح كحامل المسك، ومثل الجليس السوء كنافخ الكير»(١).

وقوله: «كَمَا تُنْتَجُ الْبَهِيمَةُ بَهِيمَةً جَمْعَاءَ»؛ يَعْنِي: ليس فيها نقص لا في آذانها، ولا في عينها، ولا أرجلها.

وقوله: «هَلْ تُحِسُّونَ فِيهَا مِنْ جَدْعَاءَ؟». يَعْنِي: من مقطوعة الأذن مثلًا؟

والجواب: لا، كذلك الإنسان يخلق كاملًا على الفطرة.

فإذا قال قائل: إذا كان يولد على الفطرة فهل نعامله معاملة المسلم أو لا؟

فالجواب: نعامله معاملة أبويه لا معاملة المسلم، لكنه في الآخرة يمتحن بما أراد الله عز وجل، فإذا أجاب فهو مسلم وإن أبى فليس بمسلم.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رحمه الله:

٨٠- باب إِذَا قَالَ الْمُشْرِكُ عِنْدَ الْمَوْتِ: لاَ إِلَهَ إِلَّا اللهُ.

١٣٦٠ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ، أَخْبَرَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي، عَنْ صَالِحٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ، عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ لَمَّا حَضَرَتْ أَبَا طَالِبٍ الْوَفَاةُ جَاءَهُ رَسُولُ اللهِ ﷺ فَوَجَدَ عِنْدَهُ أَبَا جَهْلِ بْنَ هِشَامٍ وَعَبْدَ اللهِ بْنَ أَبِي أُمَيَّةَ بْنِ الْمُغِيرَةِ، قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ لأَبِي طَالِبٍ: «يَا عَمِّ قُلْ: لاَ إِلَهَ إِلَّا اللهُ. كَلِمَةً أَشْهَدُ لَكَ بِهَا عِنْدَ اللهِ». فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ وَعَبْدُ اللهِ بْنُ أَبِي أُمَيَّةَ: يَا أَبَا طَالِبٍ أَتَرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ؟ فَلَمْ يَزَلْ رَسُولُ اللهِ ﷺ يَعْرِضُهَا عَلَيْهِ وَيَعُودَانِ بِتِلْكَ الْمَقَالَةِ حَتَّى قَالَ أَبُو طَالِبٍ آخِرَ مَا كَلَّمَهُمْ: هُوَ عَلَى مِلَّةِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ. وَأَبَى أَنْ يَقُولَ: لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللهُ، فَقَالَ رسولُ اللهِ ﷺ: «أَمَا وَاللهِ لأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ مَا لَمْ أُنْهَ عَنْكَ». فَأَنْزَلَ اللهُ تَعَالَى فِيهِ: ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ﴾ [التوبة:١١٣]. الآيَةَ(٢).

[الحديث ١٣٦٠- أطرافه في: ٣٨٨٤، ٤٦٧٥، ٤٧٧٢، ٦٦٨١].

---

(١) رواه البخاري (٥٥٣٤)، ومسلم (٢٦٢٨) (١٤٦).

(٢) رواه مسلم (٢٤) (٣٩).

قَالَ ابنُ حجر رَحِمَهُ اللَّهُ:

«باب إِذَا قَالَ الْمُشْرِكُ عِنْدَ الْمَوْتِ: لاَ إِلَهَ إِلَّا اللهُ». قَالَ الزين بن المنير: لم يأت بجواب إذا؛ لأنه ﷺ لما قَالَ لعمه: «**قُلْ: لاَ إِلَهَ إِلَّا اللهُ. أَشْهَدُ لَكَ بِهَا**». كان محتملًا لأن يكون ذلك خاصًّا به؛ لأن غيره إذا قالها وقد أيقن بالوفاة لم ينفعه.

ويحتمل أن يكون ترك جواب «إذا»؛ ليفهم والواقف عليه أنه موضع تفصيل وفكر وهذا هو المعتمد[1].

وقال العيني رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: «باب إذا قال المشرك عند الموت: لا إله إلا الله». أي: هذا باب يذكر فيه إذا قال المشرك عند موته كلمة: لا إله إلا الله، ولم يذكر جواب «إذا» لمكان التفصيل فيه، وهو أنه لا يخلو إما أن يكون من أهل الكتاب أو لا يكون، وعلى التقديرين لا يخلو إما أن يقول لا إله إلا الله في حياته قبل معاينة الموت، أو قالها عند موته، وعلى كلا التقديرين لا ينفعه ذلك عند الموت؛ لقوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ ءَايَٰتِ رَبِّكَ لَا يَنفَعُ نَفْسًا إِيمَٰنُهَا﴾ [الأنعام: ١٥٨] الآية.

[استدلاله بهذه الآية خطأ، والصواب أن يستدل بقوله تعالى: ﴿وَلَيْسَتِ ٱلتَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ ٱلسَّيِّـَٔاتِ حَتَّىٰٓ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ ٱلْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ ٱلْـَٰٔنَ﴾ [النساء: ١٨].

أما الآية التي استدل بها فهذه في انقطاع التوبة عمومًا إذا طلعت الشمس من مغربها][2]. وينفعه ذلك إذا كان في حياته، ولم يكن من أهل الكتاب، حتى يحكم بإسلامه بقوله ﷺ: «**أُمِرْتُ أن أقاتل الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله**» الحديث. وإن كان من أهل الكتاب فلا ينفعه حتى يتلفظ بكلمتي الشهادة، واشترط أيضًا أن يتبرأ عن كل دين سوى دين الإسلام.

وقيل: إنما ترك الجواب؛ لأنه ﷺ لما قال لعمه أبي طالب: «**قل لا إله إلا الله أشهد**

---

(١) «فتح الباري» (٣/ ٢٢٢).

(٢) ما بين المعقوفين من كلام الشارح رَحِمَهُ اللَّهُ.



لك بها» كان محتملًا أن يكون ذلك خاصًّا به؛ لأن غيره إذا قال بها وقد أيقن بالوفاة لا ينفعه ذلك[1]. اهـ

الصواب في هذه المسألة أن يقال: إن النبي ﷺ قال في رواية أخرى: «**كلمة أحاج لك بها عند الله**»[2]، وهذا يدل على أنه قد ينفعه وقد لا ينفعه؛ لأن ما علم أنه ثابت لا يحتاج إلى محاجة، فكأن النبي ﷺ يريد أن يراجع ربه -تبارك وتعالى- في توبة عمه أبي طالب.

وإلا فلا شك أن الآية الكريمة صريحة في أن الإنسان إذا تاب عند معاينة الموت لا ينفعه ولو قال: لا إله إلا الله، وها هو فرعون حينما أدركه الغرق قال: ﴿ءَامَنتُ أَنَّهُۥ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا ٱلَّذِىٓ ءَامَنَتْ بِهِۦ بَنُوٓا۟ إِسْرَٰٓءِيلَ﴾ [يونس: ٩٠]. وهو الله ﷻ مع أنه في هذه الكلمة يدل على خضوعه وذُلِّه، فبنو إسرائيل كان يستضعفهم، فذل لهم الآن عند الموت، ومع ذلك لم ينفعه هذا بل قيل له: ﴿ءَآلْـَٰٔنَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنتَ مِنَ ٱلْمُفْسِدِينَ ۝٩١﴾ [يونس: ٩١].

فحديث أبي طالب الذي قال فيه الرسول: «**أحاج لك بها عند الله**» يدل على أن النبي ﷺ لم يجزم بذلك.

وأما حديث أسامة بن زيد حين أدرك المشرك وأخذ منه السيف ليقتله فقال: لا إله إلا الله، فقتله؛ فقال له النبي ﷺ: «**أقتلته بعد أن قال لا إله إلا الله؟**»[2].

فإنه لم يحضره الموت؛ لأنه من الممكن أن يتغلب على من شهر السيف عليه، أو يهرب، أو ما أشبه هذا، لكن من احتضر وتيقنا أنه نزل به الموت فهذا لا تنفعه التوبة، وهذا يوجب للإنسان أن يبادر بالتوبة وألا يمهل ولا يتأخر؛ لأنه لا يدري متى يأتيه الموت، فكم من إنسان مات فجأة على فراشه، أو في سيارته، أو وهو يمشي، فليس في

---

(١) «عمدة القاري» (٨/ ١٧٩).

(٢) رواه البخاري (٦٦٨١).

(٢) رواه البخاري (٤٢٦٩، ٦٨٧٢)، ومسلم (١/ ٩٦) (٩٦).

يدك يقين أنك ستمهل حتى تتوب.

وفي هذا الحديث: دليلٌ على خطر جلساء السوء؛ وذلك أنه لولا وجود هذين الرجلين لكان يحتمل أن يميل أبو طالب إلى قول ابن أخيه، لكن جلساء السوء - والعياذ بالله- كلهم شر، فيجب الحذر منهم.

وفي هذا الحديث: دليلٌ على شفقةِ النَّبيِّ ﷺ العظيمة على عمه، حيث قال: «**والله لأستغفرن لك ما لم أُنه عنك**».

وفيه أيضًا: دليل على أن الرسول توقع أن ينهى الله تعالى نبيه عن استغفاره لعمه؛ لقوله: «**ما لم أُنه عنك**»، وإلا لما احتيج إلى هذا الشرط، فأنزل الله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ أَن يَسْتَغْفِرُواْ لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوٓاْ أُوْلِي قُرْبَىٰ مِنۢ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَٰبُ الْجَحِيمِ ﴿١١٣﴾﴾ [التوبة:١١٣].

فإن قيل: كيف الجمع بين توجيهنا لهذا الحديث، وبين حديث إسلام الصبي اليهودي؟[1]

فالجواب: الظاهر أن الصبي اليهودي لم يفقد وعيه ولم ينزل به الموت، بل كان مريضًا ولهذا التفت إلى أبيه كأنه يستشيره.

****

(١) تقدم تخريجه قريبًا.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٨١- باب الْجَرِيدِ عَلَى الْقَبْرِ.

وَأَوْصَى بُرَيْدَةُ الأَسْلَمِيُّ أَنْ يُجْعَلَ فِي قَبْرِهِ جَرِيدَانِ[١].

وَرَأَى ابْنُ عُمَرَ رضي الله عنهما فُسْطَاطًا عَلَى قَبْرِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، فَقَالَ: انْزِعْهُ يَا غُلامُ، فَإِنَّمَا يُظِلُّهُ عَمَلُهُ[٢].

وَقَالَ خَارِجَةُ بْنُ زَيْدٍ: رَأَيْتُنِي وَنَحْنُ شُبَّانٌ فِي زَمَنِ عُثْمَانَ رضي الله عنه وَإِنَّ أَشَدَّنَا وَثْبَةً الَّذِي يَثِبُ قَبْرَ عُثْمَانَ بْنِ مَظْعُونٍ حَتَّى يُجَاوِزَهُ[٣].

وَقَالَ عُثْمَانُ بْنُ حَكِيمٍ: أَخَذَ بِيَدِي خَارِجَةُ فَأَجْلَسَنِي عَلَى قَبْرٍ، وَأَخْبَرَنِي عَنْ عَمِّهِ يَزِيدَ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ: إِنَّمَا كُرِهَ ذَلِكَ لِمَنْ أَحْدَثَ عَلَيْهِ[٤].

---

(١) علقه البخاري رحمه الله بصيغة الجزم، ووصله ابن سعد في «الطبقات الكبرى» (٧/ ٨)، قال: أخبرنا عبيد الله بن محمد بن حفص، حدثنا حماد بن سلمة، عن عاصم الأحول، عن مورق العجلي، قال: أوصى بريدة أن يوضع على قبره جريدتان، ومات بأدنى خراسان. «تغليق التعليق» (٣/ ٤٩٢)، «الفتح» (٣/ ٢٢٣).

(٢) علقه البخاري رحمه الله بصيغة الجزم ووصله ابن سعد في «الطبقات»، قال: أخبرنا مسلم بن إبراهيم، حدثنا خالد بن أبي عثمان القرشي، حدثني أيوب بن عبد الله بن بشار، به. «تغليق التعليق» (٢/ ٤٩٢)، «الفتح» (٣/ ٢٢٣).

(٣) علقه البخاري رحمه الله بصيغة الجزم، ووصله رحمه الله في «التاريخ الصغير» (١/ ٤٢)، قال: حدثني عمرو بن محمد - هو الناقد- حدثنا يعقوب -هو ابن إبراهيم بن سعد- حدثنا أبي، عن إسحاق حدثني يحيى بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي عمرة الأنصاري، سمعت خارجة بن زيد بن ثابت، قال.. فذكره. «تغليق التعليق» (٢/ ٤٩٣)، «الفتح» (٣/ ٢٢٣).

(٤) علقه البخاري رحمه الله، بصيغة الجزم، ووصله مسدد في «مسنده الكبير» قال: حدثنا عيسى بن يونس، حدثنا عثمان بن حكيم، حدثنا عبد الله بن سرجس، وأبو سلمة بن عبد الرحمن، أنهما سمعا أبا هريرة رضي الله عنه يقول: لأن أجلس على جمرة فتحرق ما دون لحمي، حتى تفضي إليَّ، أحب إليَّ من أن أجلس على قبر، قال عثمان: رأيت خارجة بن زيد في المقابر، فذكرت له ذلك، فأخذ بيدي فأجلسني على قبر، وقال: إنما ذلك من أحدث عليه. قال ابن حجر في «الفتح» (٣/ ٢٢٤) هذا إسناد صحيح وانظر: «تغليق التعليق» (٢/ ٤٩٣).

وَقَالَ نَافِعٌ كَانَ ابْنُ عُمَرَ رضي الله عنهما يَجْلِسُ عَلَى الْقُبُورِ[(١)].

هذه آثار يجب أن ينظر إلى صحتها قبل كل شيء؛ لأن البخاري رحمه الله ساقها معلقة وإن كان قد جزم بها، والمعروف أن البخاري إذا ساق آثارًا أو أحاديث معلقة فهي عنده صحيحة؛ لأنه لا يمكن أن يجزم بها وهو يرى أنها ليست بصحيحة.

أول هذه الآثار: أوصى بريدة أن يجعل في قبره جريدتان. هذه الوصية مخالفة للنص؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم إنما جعل الجريدتين على من يُعذَّب[(٢)].

ولم يَرِدْ عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه يجعل ذلك على كل من دُفن، والسُّنة إما فعل، وإما ترك، فإذا ترك النبي صلى الله عليه وسلم العمل مع وجود مقتضيه عُلِم أنه ليس بسنة، وعلى هذا فلو أوصى رجل: أن يجعل على قبره جريدتان فإن وصيته لا تُنَفَّذُ؛ لأنها خلاف السنة، هذا إذا صح هذا الأثر عن بريدة.

ثم قَالَ: «ورأى ابن عمر رضي الله عنهما فسطاطًا على قبر عبد الرحمن فقال: انزعه يا غلام، فإنما يظله عمله». قولُه: فسطاط؛ يعني: خرقة أو ثوب يظلل على القبر يظنون أن هذا ينفعه، فقال: فإنما يظله عمله، وصدق رضي الله عنه، ومثل ذلك ما يفعله بعض العوام عندما يرشون على القبور ماءً بلا حاجة إذا دفنوا ميتًا، ويعتقدون أنها تبرد عليهم وهذا غلط، فالميت لا ينتفع بهذا قطعًا.

ثم قَالَ: «وقال خارجة بن زيد: رأيتني ونحن شبابٌ في زمن عثمان رضي الله عنه وإن أشدنا وثبة الذي يثب قبر عثمان بن مظعون حتى يجاوزه». وكأن هذا القبر طويل فيتواثبون عليه أيهم يتجاوزه.

---

(١) علقه البخاري رحمه الله بصيغة الجزم ووصله الطحاوي رحمه الله في «شرح معاني الآثار» (٢/ ٥١٧)، قال: حدثنا علي -هو ابن عبدالرحمن- حدثنا عبد الله بن صالح، حدثني بكر هو ابن مضر، عن عمرو، عن بكير، هو ابن عبد الله الأشج، أن نافعًا حدثه، أن عبد الله بن عمر كان يجلس على القبور، «تغليق التعليق» (٢/ ٤٩٤)، «الفتح» (٣/ ٢٢٤).

(٢) سيأتي تخريجه قريبًا إن شاء الله.



قال ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ:

قولُه: «وقال خارجة بن زيد»؛ أي: ابن ثابت الأنصاري أحد ثقات التابعين، وهو أحد السبعة الفقهاء من أهل المدينة...إلخ. وصله المصنف في «التاريخ الصغير» من طريق ابن إسحاق قال: حدثنا يحيى بن أبي عمرة الأنصاري: سمعت خارجة بن زيد فذكره. وفيه جواز تعلية القبر ورفعه عن وجه الأرض.

وقوله: رأيتني -بضم المثناه- والفاعل والمفعول ضميران لشيء واحد وهو من خصائص أفعال القلوب.

ومظعون والد عثمان -بظاء معجمة ساكنة ثم مهملة- ومناسبته من وجه أن وضع الجريد على القبر يرشد إلى جواز وضع ما يرتفع به ظهر القبر عن الأرض. وسيأتي الكلام على هذه المسألة في آخر الجنائز[(١)] .اهـ

صار الأمر على خلاف ما ظننا من أنه طويل، بل هو رفيع. وهذا أيضًا يحتاج إلى نظر؛ لأن السُّنة ألا يرفع القبر إلا نحو شبر أو أقل.

قولُه: «كان ابن عمر يجلس على القبور». هذا إن صح عن ابن عمر فهو اجتهاد ليس في محله؛ لأن النبي ﷺ نهى أن يُجْلَس على القبر[(٢)].

أو يكون قوله: يجلس على القبر. يعني: قريبًا منه، كما جاء في الحديث: كان النبي ﷺ إذا فرغ من دفن الميت وقف عليه[(٢)]. يَعْنِي: ليس على القبر بل قريبًا منه.

****

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٣٦١ - حَدَّثَنَا يَحْيَى، حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنْ طَاوُسٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ مَرَّ بِقَبْرَيْنِ يُعَذَّبَانِ فَقَالَ: «إِنَّهُمَا لَيُعَذَّبَانِ وَمَا يُعَذَّبَانِ

---

(١) «فتح الباري» (٣/ ٢٢٣).

(٢) رواه مسلم (٩٧٢) (٩٧).

(٢) رواه أبو داود (٣٢٢١). وصححه الشيخ الألباني رَحِمَهُ اللَّهُ في تعليقه على سنن أبي داود.

فِي كَبِيرٍ: أَمَّا أَحَدُهُمَا فَكَانَ لَا يَسْتَتِرُ مِنَ الْبَوْلِ، وَأَمَّا الْآخَرُ فَكَانَ يَمْشِي بِالنَّمِيمَةِ». ثُمَّ أَخَذَ جَرِيدَةً رَطْبَةً فَشَقَّهَا بِنِصْفَيْنِ ثُمَّ غَرَزَ فِي كُلِّ قَبْرٍ وَاحِدَةً، فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللهِ لِمَ صَنَعْتَ هَذَا؟ فَقَالَ: «لَعَلَّهُ أَنْ يُخَفَّفَ عَنْهُمَا مَا لَمْ يَيْبَسَا»[1].

في هذا الحديث من الفوائد: إثبات عذاب القبر، وهذا أمر لا إشكال فيه؛ لدلالة ظاهر القرآن وصريح السنة عليه، أما القرآن فقد قال الله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَىٰٓ إِذِ ٱلظَّٰلِمُونَ فِى غَمَرَٰتِ ٱلْمَوْتِ وَٱلْمَلَٰٓئِكَةُ بَاسِطُوٓا۟ أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوٓا۟ أَنفُسَكُمُ ۖ ٱلْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ ٱلْهُونِ﴾ [الأنعام: ٩٣]. فقال: ﴿ٱلْيَوْمَ﴾ و«أل» هنا للعهد الحضوري، وهذا واضح في أن عذاب القبر يثبت من حين الموت، لكنه لا يثبت إلا حين يُسَلَّم الرجل إلى عالم الآخرة، أما مادام بين أيدي الناس فلا يسأل ولا يعذب، ولهذا كانت السنة الإسراع في دفن الميت[2]، لأجل أن يصل إلى النعيم الذي هو خير من الدنيا وما فيها.

والمسلمون كلهم يقولون: أعوذ بالله من عذاب جهنم ومن عذاب القبر، ولا يغرنك التشويش الذي يورده بعض الزنادقة في قولهم: إن الميت لو نبش بعد يوم أو يومين لم نجد فيه أثر العذاب؛ لأن عالم الآخرة ليس كعالم الدنيا، ولهذا يصيح المُعَذَّبُ صيحة يسمعها كل شيء يليه إلا الجن و الإنس[3].

في هذا الحديث أيضًا: آية من آيات النبي ﷺ حيث كُشف له عن عذاب هذين الرجلين.

۞ وقولُه ﷺ: «وما يُعَذَّبَان في كَبِيرٍ». يَعْنِي: في أمر شاق عليهما بل هو سهل، وإلا فإنه من كبائر الذنوب؛ لأنه تُرتِّب عليه عقوبة وهي عذاب القبر.

ومن فوائد هذا الحديث: وجوب التنزه من البول، وأنه يجب على الإنسان أن يتنزه من البول بتطهيره، وهو معنى قوله: «لا يستتر». إذ جاء في اللفظ الآخر: «لا

---

(١) ورواه مسلم (٢٩٢) (١١١).

(٢) تقدم تخريج ما يدل على ذلك في باب السرعة بالجنازة.

(٢) تقدم تخريج ما يدل على ذلك في باب الميت يسمع خفق النعال.



يستنزه من البول»[1]. ولكن هذا إذا كان يعلم أن البول أصابه، أما مجرد الشك والوهم فلا عبرة بهما، لكن إذا تيقن أنه خرج منه البول وأصاب ثيابه أو بدنه ثم لم يأبه به، فهذا هو الذي على خطر.

وقولُه: «**من البول**»، استدل به بعض أهل العلم على أن جميع الأبوال نجسة يعذب الإنسان على عدم التنزه منها، وادعى أن: «أل» في قوله: «البول»، للعموم، ولكن هذا ليس بصواب.

أولًا: لأنه ورد في رواية أخرى في الحديث: «لا يستتر من بوله»[2]، فأضاف البول إلى نفس المهمل.

وثانيًا: لأن النبي ﷺ أمر الذين اجتووا المدينة من عرينة أو جهينة أن يخرجوا إلى إبل الصدقة فيشربوا من أبوالها وألبانها[3]. ولو كان نجسًا لأمرهم النبي ﷺ بالتنزه منه، ولما أجاز لهم أن يتداووا به؛ لأن النجس شربه محرم، ولا يمكن أن يكون دواءً.

فالمراد إذن: من بوله أو بول من يشابهه كبول رجل آخر أصابك من رشاشه يجب أن تتنزه منه.

قولُه: «**وَأَمَّا الآخَرُ فَكَانَ يَمْشِي بالنَّمِيمَةِ**». النميمة هي: نسبة الحديث إلى قائله فينقل كلام الناس في بعضهم لبعض، فيقول: فلان قال فيك: كذا، فلان قال فيك: كذا، من أجل أن يُحْدِثَ التفرق بينهما، وهذا عكس المصلح، فالمصلح يصلح بين الناس فتجتمع القلوب.

ثم إن النبي ﷺ لرحمته بأمته أخذ جريدة رطبة -لعلها كانت عنده- وشقها نصفين، ووضع على كل قبر واحدة، فسأله الصحابة: لماذا فعلت هذا؟ فقال: «**لَعَلَّهُ أَنْ**

---

(١) رواه مسلم (٢٩٢) (١١١) (١/ ٢٤١).

(٢) تقدم تخريجه في الوضوء، باب من الكبائر أن لا يستتر من بوله.

(٣) رواه البخاري (٢٣٣)، ومسلم (١٦٧١) (٩).

يُخَفَّفَ عَنْهُما مَا لَمْ يَيْبَسَا»؛ أي: يخفف العذاب الذي اطلع عليه.

وقولُه: «**مَا لَمْ يَيْبَسَا**»؛ يعني: الجريدتين، ولكن لماذا قيده باليبس؟

قَالَ بعض أهل العلم: لأنهما ما داما أخضرين أي: الجريدتان، فإنهما يسبحان، كما قال الله -تبارك وتعالى-: ﴿تُسَبِّحُ لَهُ ٱلسَّمَٰوَٰتُ ٱلسَّبْعُ وَٱلْأَرْضُ وَمَن فِيهِنَّ ۚ وَإِن مِّن شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِۦ وَلَٰكِن لَّا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾ [الإسراء: ٤٤].

وهذا خطأ. ولو كانت العلة هذه لقلنا: يكفي عن هذا أن يقوم رجل عند القبر ويسبح وتسبيحه أبين وأظهر.

ثم إنَّا نقول: مَن قَالَ: إذا الغصن يبس انقطع تسبيحه؟ أليس الحصى وهو لا ينمو ولا يمكن أن ينمو قد سبح بين يدي الرسول ﷺ[1]، وكذلك الطعام[2]، وما أشبه ذلك؟! ولكن النبي ﷺ ترجى أن يخفف العذاب هذه المدة فقط -وهما قد ييبسا في شهر أو شهرين أو أقل- فقال: «**لَعَلَّه يُخَفَّفُ عَنْهُما مَا لَمْ يَيْبَسَا**». فيكون هذا التوقيت توقيت لتخفيف العذاب.

ثم إنَّ النَّبيَّ ﷺ لم يجزم بهذا فإن: «لعل» للترجي وليست للتعليل هذا هو الأصل فيها، فيكون هذا من باب الشفاعة المقيدة، بالوصف والزمن، الوصف: هو التخفيف. فما قال: لعله ينقطع العذاب، بل قال: «**يخفف عنهما**».

والزمن في قوله: «**ما لم ييبسا**».

****

(١) رواه الطبراني في «الكبير» (٨/ ٤٤٢) (٣٦٣٥)، وفي «الأوسط» (٤/ ٢٤٥) (٤٠٩٧)، والبزار في «مسنده» (٩/ ٤٣١، ٤٣٤) (٤٠٤٠، ٤٠٤٤) وضعفه الحافظ ابن حجر كما في «الفتح» (٦/ ٦٩٢)، وانظر: «العلل المتناهية» (١/ ٢٠٧).

(٢) رواه البخاري (٣٥٧٩).

ثُمَّ قَالَ الإِمَامُ أبو عبدِ الله البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى:

٨٢- باب مَوْعِظَةِ الْمُحَدِّثِ عِنْدَ الْقَبْرِ، وَقُعُودِ أَصْحَابِهِ حَوْلَهُ.

﴿يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ﴾ [القمر: ٧]. ﴿الْأَجْدَاثِ﴾: الْقُبُورُ. ﴿بُعْثِرَتْ﴾ [الانفطار: ٤].

أُثِيرَتْ. بَعْثَرْتُ حَوْضِي؛ أَيْ: جَعَلْتُ أَسْفَلَهُ أَعْلاهُ. الإِيفَاضُ: الإِسْرَاعُ.

وقَرَأَ الأَعْمَشُ: ﴿إِلى نَصْبٍ﴾[1]: إِلى شَيْءٍ مَنْصُوبٍ يَسْتَبِقُونَ إِلَيْهِ. والنُّصْبُ وَاحِدٌ وَالنَّصْبُ مَصْدَرٌ، يَوْمُ الْخُرُوجِ مِنَ الْقُبُورِ. ﴿يَنسِلُونَ﴾: يَخْرُجُون.

١٣٦٢ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ، قَالَ: حَدَّثَنِي جَرِيرٌ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ، عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَلِيٍّ رضي الله عنه قَالَ: كُنَّا فِي جَنَازَةٍ فِي بَقِيعِ الْغَرْقَدِ، فَأَتَانَا النَّبِيُّ ﷺ فَقَعَدَ وَقَعَدْنَا حَوْلَهُ، وَمَعَهُ مِخْصَرَةٌ فَنَكَّسَ فَجَعَلَ يَنْكُتُ بِمِخْصَرَتِهِ ثُمَّ قَالَ: «مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ، مَا مِنْ نَفْسٍ مَنْفُوسَةٍ إِلاَّ كُتِبَ مَكَانُهَا مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ، وَإِلاَّ قَدْ كُتِبَ شَقِيَّةً أَوْ سَعِيدَةً». فَقَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ الله أَفَلاَ نَتَّكِلُ عَلَى كِتَابِنَا وَنَدَعُ الْعَمَلَ، فَمَنْ كَانَ مِنَّا مِنْ أَهْلِ السَّعَادَةِ فَسَيَصِيرُ إِلَى عَمَلِ أَهْلِ السَّعَادَةِ، وَأَمَّا مَنْ كَانَ مِنَّا مِنْ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ فَسَيَصِيرُ إِلَى عَمَلِ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ؟ قَالَ: «أَمَّا أَهْلُ السَّعَادَةِ فَيُيَسَّرُونَ لِعَمَلِ السَّعَادَةِ، وَأَمَّا أَهْلُ الشَّقَاوَةِ فَيُيَسَّرُونَ لِعَمَلِ الشَّقَاوَةِ». ثُمَّ قَرَأَ: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَىٰ وَاتَّقَىٰ ۝٥﴾ [الليل: ٥] الآيَةَ[2].

[الحديث ١٣٦٢- أطرافه في: ٤٩٤٥، ٤٩٤٦، ٤٩٤٧، ٤٩٤٨، ٤٩٤٩، ٦٢١٧، ٦٦٠٥، ٧٥٥٢].

في هذا الحديث: بيان الموعظة عند القبر إذا كان هناك فرصة، مثل أن يكونوا

---

(١) علقه البخاري رَحِمَهُ اللهُ، بصيغة الجزم، ووصله ابن حجر في «التغليق» (٢/٤٩٤١٢)، فقال: أخبرنا بذلك أبو علي بن أحمد بن عبد العزيز، مشافهة، عن يونس بن ابي إسحاق عن علي بن الحسين النجار، عن الحافظ أبي الفضل بن ناصر، أنبأنا عبد الرحمن بن محمد بن إسحاق العبدي، أنبأنا أبو الحسن بن الصلت، حدثنا الحسين بن إسماعيل المحاملي، حدثنا يوسف بن موسى، عن جرير، عن الأعمش، بجميع قراءاته.

(٢) رواه مسلم (٢٦٤٧) (٦).

ينتظرون تلحيد القبر، فيجلس الناس إلى الواعظ ويعظهم؛ لأن الوقت مناسب، وهذه الموعظة ليست هي الخطبة التي صار بعض الناس يفعلها الآن، حيث يقوم الرجل خطيبًا واقفًا يتكلم بلهجة الخطبة، ويستدل بهذا الحديث.

والتحقيق أنه لا دليل فيه، إنما فيه دليل على أن الرجل إذا وصل المقبرة ولم يلحد القبر بعد، جلس الناس حوله فيتكلم معهم بالكلام المناسب.

وفيه أيضًا: دليلٌ على أنه لا يجوز للإنسان أن يتكل على ما كتب أولًا، بل عليه أن يعمل؛ لأن الصحابة لما قالوا: أفلا ندع العمل ونتكل على الكتاب؟ قَالَ: «**اعملوا فكل ميسر لما خلق له**»[1].

ثم إن هذا الاتكال في الواقع ليس بصحيح؛ لأنك لا تدري ماذا كتب لك، فلو قال قائل: أنا سأتّكل على كتابي لقلنا له: وما أدراك أن الكتاب تيسير لليسرى؟ إذ لا يعلم الإنسان ما كُتب إلا بعد وقوعه، ولهذا لم يعرج النبي ﷺ على قولهم هذا بل قَالَ: «**اعْمَلُوا فَكُلٌّ مُيَسَّرٌ لِمَا خُلِقَ لَهُ**».

فإذا وجدت من نفسك أن الله تعالى يسر لك اليسرى فاستبشر خيرًا، فإنه يدل على أنك عند الله تعالى سعيد ولست بشقي، وإذا رأيت أنك بالعكس فاحذر، وعالج نفسك ومن تاب تاب الله عليه.

* * *

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٨٣- باب مَا جَاءَ فِي قَاتِلِ النَّفْسِ.

١٣٦٣ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ، حَدَّثَنَا خَالِدٌ، عَنْ أَبِي قِلَابَةَ، عَنْ ثَابِتِ بْنِ الضَّحَّاكِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «مَنْ حَلَفَ بِمِلَّةٍ غَيْرِ الإِسْلَامِ كَاذِبًا مُتَعَمِّدًا فَهُوَ كَمَا قَالَ، وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِحَدِيدَةٍ عُذِّبَ بِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ»[2].

---

(١) رواه البخاري (٤٩٤٩)، ومسلم (٢٦٤٧) (٧).

(٢) رواه مسلم (١١٠) (١٧٦).

[الحديث ١٣٦٣- أطرافه في: ٤١٧١، ٤٨٤٣، ٦٠٤٧، ٦١٠٥، ٦٦٥٧].

١٣٦٤- وَقَالَ حَجَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ، حَدَّثَنَا جَرِيرُ بْنُ حَازِمٍ، عَنْ الْحَسَنِ، حَدَّثَنا جُنْدَبٌ رضي الله عنه فِي هَذَا الْمَسْجِدِ، فَمَا نَسِينَا وَمَا نَخَافُ أَنْ يَكْذِبَ جُنْدَبٌ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «كَانَ بِرَجُلٍ جِرَاحٌ فَقَتَلَ نَفْسَهُ، فَقَالَ اللهُ: بَدَرَنِي عَبْدِي بِنَفْسِهِ، حَرَّمْتُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ»[1].

[الحديث ١٣٦٤ - طرفه في: ٣٤٦٣].

١٣٦٥- حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ، عَنْ الأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «الَّذِي يَخْنُقُ نَفْسَهُ يَخْنُقُهَا فِي النَّارِ، وَالَّذِي يَطْعُنُهَا يَطْعُنُهَا فِي النَّارِ».

[الحديث ١٣٦٥- طرفه في: ٥٧٧٨].

قولُ النَّبيِّ ﷺ: «مَنْ حَلَفَ بِمِلَّةٍ غَيْرِ الإِسْلَامِ كَاذِبًا مُتَعَمِّدًا فَهُوَ كَمَا قَالَ»، مثل أن يقول: هو يهودي إن كان كذا، وهو يعلم أنه لم يكن، فإذا حلف بهذه الملة كاذبًا فإنه كما قال النبي ﷺ: «كما قال». وهذا يقع كثيرًا، فتارة يقول الإنسان: هو يهودي أو نصراني إن كان كذا. وهو يعلم أنه ما كان. أو يقول: لعنة الله عليه إن كان كذا، وما أشبه ذلك، فهو كما قال؛ لأنه هو الذي أقر على نفسه بهذا.

فإن قال قائل: إنه قال هذا وليس بيهودي ولا نصراني؟

نقول: إنَّ النَّبيَّ ﷺ قَالَ: «**فهو كما قال**» فكيف يخادع الله وهو يعلم أنه كاذب؟! ويقول: إن كان كذا فهو يهودي أو نصراني أو: إن لم يكن فهو يهودي أو نصراني، ففيه التحذير الشديد من هذا.

وفيه أيضًا: أن من قتل نفسه بحديدة عذب به. أي: بهذا القتل في نار جهنم، وإن قتلها بسُم عذب بهذا السم، وإن قتلها بتردٍ من جبل عالٍ حتى مات، فإنه يعذب كذلك

(١) علقه البخاري رحمه الله بصيغة الجزم هنا، وأسنده في أحاديث الأنبياء برقم (٣٤٦٣)، «تغليق التعليق» (٢/ ٤٩٤).

في نار جهنم بما قتل به نفسه.

وفي هذا: التحذير مما يفعله بعض المتهورين الآن وهو ما يسمى بالانتحار، تجده يحمل عبوات ناسفة ويدخل في صف العدو، فيكون أول من يموت بهذا، فهذا الذي يفعل ذلك يعذب بما قتل به نفسه في جهنم -والعياذ بالله-.

فإذا قال قائل: إن هذا الرجل إنما فعل ذلك ليقتل عدو الله.

قلنا: ولكن قتله لعدو الله من أجل استقامة دينه -أي دين القاتل- فكيف يقتل نفسه.

فإن قال قائل: أليس قد ورد عن البراء بن مالك رضي الله عنه في حصارهم لحديقة مسيلمة الكذاب حين عجزوا أن يدخلوها، فطلب من العسكر أن يرموه من فوق الجدار حتى يفتح لهم الباب[1]، ومن المعلوم أن الباب عنده حراس يحرسونه، فهذا يدل على جواز الانتحار.

فالجواب: أنه لا دلالة في هذا الأثر؛ لأنه رضي الله عنه لم يمت، صحيح أنه خاطر لكنه ليس إذا فعل ذلك يموت على كل حال، وكلامنا فيمن يموت على كل حال، أما هذا فلم يمت.

فإن قال قائل: ما تقولون في الغلام الذي كان يدعو إلى التوحيد، فأراد الملك أن يقتله، فذهب به إلى البحر ليغرقه ولكنه لم يغرق، ثم أراد أن يرمى به من فوق جبل ليهلك ولكنه لم يهلك؛ أي: أنه فعل أسباب الموت بهذا الغلام ولكنه لم يمت، فقال له الغلام: اجمع الناس وأخرج سهمًا من كنانتي، ثم ارمني به، وقل: بسم رب الغلام، فإذا فعلت ذلك أصبتني. ففعل الملك وأخرج سهمًا من كنانته، ورمى به هذا الغلام وقال: بسم رب الغلام؛ وهلك[2].

---

(١) روى هذه الواقعة خليفة بن خياط في «تاريخه» (١٠٩)، وذكرها الحافظ في «الإصابة» (١/ ٢٣٦)، وابن عبد البر في «الاستيعاب» (١/ ٢٨٧)، والذهبي في «سير أعلام النبلاء» (١/ ١٩٦)

(٢) رواه مسلم (٣٠٠٥) (٧٣).

فالجواب: أن في هذا القتل فائدة عظيمة كبيرة، وهي أن جميع أهل القرية أسلموا فصار فيه فائدة عظيمة جدًّا، فإذا حصل مثل هذا فلا بأس، لكن المنتحرين اليوم يقتلون أنفسهم ويقتلون بعضًا من العدو، ثم ينتقم العدو من أصحاب هذا المنتحر، ويقتل أكثر مما قُتل منه ولا ينتفع الناس بهذا.

***

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٨٤- باب مَا يُكْرَهُ مِنَ الصَّلاَةِ عَلَى الْمُنَافِقِينَ وَالاسْتِغْفَارِ لِلْمُشْرِكِينَ.

رَوَاهُ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ [1].

١٣٦٦ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ، حَدَّثَنِي اللَّيْثُ، عَنْ عُقَيْلٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُبَيْدِ اللهِ بْنِ عَبْدِ اللهِ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَنَّهُ قَالَ: لَمَّا مَاتَ عَبْدُ اللهِ بْنُ أُبَيٍّ ابْنُ سَلُولَ دُعِيَ لَهُ رَسُولُ اللهِ ﷺ لِيُصَلِّيَ عَلَيْهِ، فَلَمَّا قَامَ رَسُولُ اللهِ ﷺ وَثَبْتُ إِلَيْهِ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللهِ أَتُصَلِّي عَلَى ابْنِ أُبَيٍّ وَقَدْ قَالَ يَوْمَ كَذَا وَكَذَا كَذَا وَكَذَا -أُعَدِّدُ عَلَيْهِ قَوْلَهُ-؟ فَتَبَسَّمَ رَسُولُ اللهِ ﷺ وَقَالَ: «أَخِّرْ عَنِّي يَا عُمَرُ». فَلَمَّا أَكْثَرْتُ عَلَيْهِ قَالَ: «إِنِّي خُيِّرْتُ فَاخْتَرْتُ، لَوْ أَعْلَمُ أَنِّي إِنْ زِدْتُ عَلَى السَّبْعِينَ يُغْفَرْ لَهُ لَزِدْتُ عَلَيْهَا». قَالَ: فَصَلَّى عَلَيْهِ رَسُولُ اللهِ ﷺ ثُمَّ انْصَرَفَ، فَلَمْ يَمْكُثْ إِلَّا يَسِيراً حَتَّى نَزَلَتِ الآيَتَانِ مِنْ بَرَاءَةٌ: ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَىٰٓ أَحَدٍ مِّنْهُم مَّاتَ أَبَدًا﴾ إلى ﴿وَهُمْ فَٰسِقُونَ ۝٨٤﴾ [التوبة: ٨٤]. قَالَ: فَعَجِبْتُ بَعْدُ مِنْ جُرْأَتِي عَلَى رَسُولِ اللهِ ﷺ يَوْمَئِذٍ، واللهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ.

[الحديث ١٣٦٦- طرفه في: ٤٦٧١].

---

[1] قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ في «التغليق» (٢/ ٤٩٥): كأنه يشير إلى قصة صلاة النبي ﷺ على عبد الله بن أُبي بن سلول المنافق، وفيه أنزل الله: ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَىٰٓ أَحَدٍ مِّنْهُم مَّاتَ أَبَدًا﴾ [التوبة: ٨٤]. وقد أسند القصة بتمامها في مواضع، منها في الجنائز أيضًا (١٢٦٩)، من طريق عبيد الله بن عمر، عن نافع عن ابن عمر. اهـ

هذه من الآيات أو من الأحكام التي وقف فيها عمر للصواب، والنبي ﷺ فهم من قوله تعالى: ﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾ [التوبة: ٨٠]. أنه مخير. فقال: «إني خيرت»، ثم قال: «لو أعلم أني لو زدت على السبعين يغفر له»؛ يعني: لفعلت. لكن الصواب كان مع عمر رضي الله عنه.

وهذا يشبه ما ثبت في صحيح مسلم من أخذ الفداء من الأسرى فقد اختاره النبي ﷺ وهو اقتراح أبي بكر، ولكن الصواب كان مع عمر[1] فيؤخذ منه أنه قد يكون الصواب مع من هو أقل علمًا، وأدنى فضلًا ومرتبة.

****

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٨٥- باب ثَنَاءِ النَّاسِ عَلَى الْمَيِّتِ.

١٣٦٧ - حَدَّثَنَا آدَمُ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ صُهَيْبٍ، قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رضي الله عنه يَقُولُ: مَرُّوا بِجَنَازَةٍ فَأَثْنَوْا عَلَيْهَا خَيْرًا فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «وَجَبَتْ». ثُمَّ مَرُّوا بِأُخْرَى فَأَثْنَوْا عَلَيْهَا شَرًّا فَقَالَ: «وَجَبَتْ». فَقَالَ عُمَرُ ابْنُ الْخَطَّابِ رضي الله عنه: مَا وَجَبَتْ؟ قَالَ: «هَذَا أَثْنَيْتُمْ عَلَيْهِ خَيْرًا فَوَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ، وَهَذَا أَثْنَيْتُمْ عَلَيْهِ شَرًّا فَوَجَبَتْ لَهُ النَّارُ، أَنْتُمْ شُهَدَاءُ اللهِ فِي الْأَرْضِ»[2].

[الحديث ١٣٦٧ - طرفه في: ٢٦٤٢].

قوله: «وجبت» أقر فيه رسول الله ﷺ هؤلاء على شهادتهم بالخير لإحدى الجنازتين، وما أقره النبي ﷺ فالقول به واجب، لكن هل يكون هذا في كل إنسان أثْنَى عليه من مرت بهم جنازته؟

الجواب: لا؛ لأنه لا علم لأحد أنها وجبت له الجنة، أما النبي ﷺ فعنده علم، ثم

---

(١) رواه مسلم (١٧٦٣) (٥٨)، وانظر أيضًا حديث رقم (٢٣٩٩) (٢٤) من «صحيح مسلم».

(٢) وبنحوه رواه مسلم (٩٤٩) (٦٠).

إن قوله: «أنتم شهداء الله» يخاطب به خير القرون وخير الناس، ومن بعدهم لا يساويهم من هذه الخيرية، لكن قال شيخ الإسلام رَحِمَهُ اللَّهُ: من أجمعت الأمة على الثناء عليه فإنه لا بأس أن يُشهد له بالجنة، ومثل لذلك بالأئمة الأربعة رَحِمَهُمُ اللهُ وقال: إنه يجوز أن تشهد للإمام أحمد مثلًا أو الشافعي، أو أبي حنيفة، أو مالك بالجنة؛ لأن هؤلاء أجمعت الأمة على الثناء عليهم، والأمة شهداء على الناس[1]. كما قال الله تعالى: ﴿ وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَٰكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِّتَكُونُوا۟ شُهَدَآءَ عَلَى ٱلنَّاسِ وَيَكُونَ ٱلرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ﴾ [البقرة:١٤٣].

ولكن لو قال قائل: ما لنا وللشهادة، إن كان هؤلاء من أهل الجنة، فهم من أهل الجنة، سواء شهدنا أم لم نشهد، وإن لم تكن الجنازة من أهل الجنة فهي ليست من أهل الجنة، سواء شهدنا أم لم نشهد؟

نقول: نحن نرجو أن يكون من أهل الجنة؛ لثناء الناس عليه وهذا يكفي.

* * *

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٣٦٨ - حَدَّثَنَا عَفَّانُ بْنُ مُسْلِمٍ، حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ أَبِي الْفُرَاتِ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ بُرَيْدَةَ، عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ قَالَ: قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ وَقَدْ وَقَعَ بِهَا مَرَضٌ، فَجَلَسْتُ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فَمَرَّتْ بِهِمْ جَنَازَةٌ، فَأُثْنِيَ عَلَى صَاحِبِهَا خَيْرًا، فَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: وَجَبَتْ. ثُمَّ مُرَّ بِأُخْرَى فَأُثْنِيَ عَلَى صَاحِبِهَا خَيْرًا، فَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: وَجَبَتْ. ثُمَّ مُرَّ بِالثَّالِثَةِ فَأُثْنِيَ عَلَى صَاحِبِهَا شَرًّا، فَقَالَ: وَجَبَتْ. فَقَالَ أَبُو الْأَسْوَدِ: فَقُلْتُ: وَمَا وَجَبَتْ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ؟ قَالَ: قُلْتُ كَمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَيُّمَا مُسْلِمٍ شَهِدَ لَهُ أَرْبَعَةٌ بِخَيْرٍ أَدْخَلَهُ اللهُ الْجَنَّةَ». فَقُلْنَا: وَثَلَاثَةٌ. قَالَ: «وَثَلَاثَةٌ». فَقُلْنَا: وَاثْنَانِ. قَالَ: «وَاثْنَانِ». ثُمَّ لَمْ نَسْأَلْهُ عَنِ الْوَاحِدِ.

هذا الحديث كالذي قبله، بل هذا أخص؛ لأن هذا الحديث جعل فيه النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الأربعة والثلاثة والاثنين إذا شهدوا للمسلم بخير فإنه تجب له الجنة. اللهم اجعلنا

---

[1] «مجموع الفتاوى» (١١/ ٥١٨).

من أهل الجنة يا رب العالمين.

****

ثُمَّ قَالَ الإِمَامُ أبو عبدِ الله البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى:

٨٦- باب مَا جَاءَ فِي عَذَابِ الْقَبْرِ، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِذِ ٱلظَّٰلِمُونَ فِى غَمَرَٰتِ ٱلْمَوْتِ وَٱلْمَلَٰٓئِكَةُ بَاسِطُوٓاْ أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوٓاْ أَنفُسَكُمُ ٱلْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ ٱلْهُونِ﴾ [الأنعام: ٩٣]. هُوَ الْهَوَانُ. وَالْهَوْنُ الرِّفْقُ.

وَقَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ: ﴿سَنُعَذِّبُهُم مَّرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ ﴿١٠١﴾﴾ [التوبة: ١٠١].

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَحَاقَ بِـَٔالِ فِرْعَوْنَ سُوٓءُ ٱلْعَذَابِ ﴿٤٥﴾ ٱلنَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ ٱلسَّاعَةُ أَدْخِلُوٓاْ ءَالَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ ٱلْعَذَابِ ﴿٤٦﴾﴾ [غافر: ٤٥-٤٦].

قوله رَحِمَهُ اللهُ: «باب ما جاء في عذاب القبر»؛ يَعْنِي: من ثبوته وتأكده وتحققه.

«وقول الله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَىٰٓ إِذِ ٱلظَّٰلِمُونَ فِى غَمَرَٰتِ ٱلْمَوْتِ وَٱلْمَلَٰٓئِكَةُ بَاسِطُوٓاْ أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوٓاْ أَنفُسَكُمُ ٱلْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ ٱلْهُونِ﴾».

الشاهد فيه قوله: ﴿ٱلْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ ٱلْهُونِ﴾.

والهُونُ هو: الهَوَانُ. وأصل الهَوْنِ يَعْنِي: الرفق، ومنه قول الناس: على هُونِك؛ أي: أرفق، وأما الهوان: فهو الذل؛ وقوله: ﴿ٱلْيَوْمَ تُجْزَوْنَ﴾؛ يَعْنِي: اليوم الذي هو يوم خروج أرواحكم تجزون عذاب الهون، وهذا نص أو كالنص على ثبوت عذاب القبر في القرآن الكريم.

«وقوله جَلَّ ذكره: ﴿سَنُعَذِّبُهُم مَّرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ﴾». هذا يحتمل ما أراده البخاري رَحِمَهُ اللهُ من أنهم يعذبون مرتين: مرة في الدنيا، ومرة في القبر، ثم يردون إلى عذاب عظيم.

ويحتمل أنه في الدنيا قبل القبر، كما قال عَزَّ وَجَلَّ: ﴿أَوَلَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِى كُلِّ عَامٍ مَّرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذَّكَّرُونَ ﴿١٢٦﴾﴾ [التوبة: ١٢٦]. لكن الآية الأولى كالنص الصريح.

«وقوله تعالى: ﴿وَحَاقَ بِـَٔالِ فِرْعَوْنَ سُوٓءُ ٱلْعَذَابِ﴾». ثم بينه بقوله: ﴿ٱلنَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا ۖ وَيَوْمَ تَقُومُ ٱلسَّاعَةُ أَدْخِلُوٓا۟ ءَالَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ ٱلْعَذَابِ﴾. وهذه أيضًا كالصريح؛ لقوله: ﴿ٱلنَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا﴾ ثم فصل فقال: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ ٱلسَّاعَةُ أَدْخِلُوٓا۟ ءَالَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ ٱلْعَذَابِ﴾ وقال ﷻ: ﴿وَلَوْ تَرَىٰٓ إِذْ يَتَوَفَّى ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ ۙ ٱلْمَلَٰٓئِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَٰرَهُمْ وَذُوقُوا۟ عَذَابَ ٱلْحَرِيقِ ﴿٥٠﴾﴾ [الأنفال: ٥٠].

وأما السُّنَّة فصريحة واضحة ومنها: ما يُقر به كل المسلمين في صلواتهم في قول المصلي: «أعوذ بالله من عذاب جهنم، ومن عذاب القبر»[1].

فإذا قال قائل: هل العذاب يكون على الروح أو على البدن؟

قلنا: الأصل أنه على الروح، ولكنها قد تتصل بالبدن أحيانًا، ويُرى الجسدُ متأثرًا ولكن الأصل أنه على الروح.

فإن قال قائل: أليس قد جاء أن الكافر يضيق عليه القبر حتى تختلف أضلاعه؟

قلنا: بلى. لكن هذا يحدث حتى في النوم فقد يشعر الإنسان بأنه في ضيق شديد، وفي زحام شديد، والأمر ليس كذلك.

*****

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٣٦٩ - حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ مَرْثَدٍ، عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ، عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رضي الله عنهما، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِذَا أُقْعِدَ الْمُؤْمِنُ فِي قَبْرِهِ أُتِيَ ثُمَّ شَهِدَ أَنْ لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللهِ، فَذَلِكَ قَوْلُهُ: ﴿يُثَبِّتُ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ بِٱلْقَوْلِ ٱلثَّابِتِ﴾ [إبراهيم: ٢٧]»[2].

قولُه: «**أقعد في قبره**». يَعْنِي: أنه يأتيه ملكان في قبره ويجلسانه، ويسألانه عن ربه ودينه ونبيه.

---

(١) تقدم تخريجه.

(٢) وبنحوه رواه مسلم (٢٨٧١) (٧٣).

حَدَّثَنا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنا غُنْدَرٌ، حَدَّثَنا شُعْبَةُ بِهَذَا، وَزَادَ: ﴿يُثَبِّتُ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟﴾ نَزَلَتْ فِي عَذَابِ الْقَبْرِ.

[الحديث: ١٣٦٩ - طرفه في: ٤٦٩٩].

١٣٧٠ - حَدَّثَنا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ الله، حَدَّثَنا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، حَدَّثَنِي أَبِي، عَنْ صَالِحٍ، حَدَّثَنِي نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رضي الله عنهما أَخْبَرَهُ قَالَ: اطَّلَعَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى أَهْلِ الْقَلِيبِ فَقَالَ: «وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا». فَقِيلَ لَهُ: تَدْعُو أَمْوَاتًا. فَقَالَ: «مَا أَنْتُمْ بِأَسْمَعَ مِنْهُمْ وَلَكِنْ لاَ يُجِيبُونَ»[1].

[الحديث: ١٣٧٠ - طرفاه في ٣٩٨٠، ٤٠٢٦].

المراد بالقليب: قليب بدر؛ لأن النبي ﷺ أمر بأربعة وعشرين من صناديد قريش أن يلقوا في هذه القليب[2]، وهي قليب خبيثة في ريحها وفي هيئتها وسيئة جدًّا، لكنها تليق بحال هؤلاء؛ لأنهم خبثاء والخبيثات للخبيثين.

ثم وقف عليهم عليه الصلاة والسلام فقال: «**وجدتم ما وعد ربكم حقًّا؟**» فقال له الصحابة: كيف تكلم أمواتًا؟ فقال عليه الصلاة والسلام: «**ما أنتم بأسمع منهم ولكن لا يجيبون**»؛ لأنهم أموات.

وفي هذا: دليلٌ على أن الأموات قد يسمعون، فهل هذا لكل ميت، أو يقتصر فيه على الوارد فقط؟

الجوابُ: الثاني؛ لأن أحوال القبر من الأمور الغيبية، وليس فيها قياس، فيقتصر على ما جاء به النص، فهؤلاء سمعوا. وكذلك الإنسان إذا انصرف عنه أصحابه بعد الدفن حتى إنه ليسمع قرع نعالهم[3]، وكذلك ما ورد من أن أي إنسان يسلم على صاحب قبر كان يعرفه في الدنيا إلا رد الله عز وجل على صاحب القبر روحه، فرد عليه السلام[4].

---

(١) وبنحوه رواه مسلم (٩٣٢) (٢٦).

(٢) رواه البخاري (٣٩٧٦)، ومسلم (٢٨٧٥) (٧٨).

(٣) سيأتي تخريجه في نفس هذا الباب إن شاء الله.

(٤) أخرجه الخطيب البغدادي في «تاريخه» (٦/ ١٣٧)، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» (١٠/ ٣٨٠)، وضعفه الشيخ الألباني رحمه الله كما في «ضعيف الجامع» (٥٢٠٨).

وهذا الحديثُ أنْكَره بعضُ المتأخِّرين، ولكنَّ ابنَ عبدِ البرِّ رَحِمَهُ اللَّهُ صححه، وساقه ابنُ القيم رَحِمَهُ اللَّهُ في كتابِ الرُّوحِ، ولم يَتَعَقَّبْ تصحيحَ ابنِ عبدِ البرِّ له[(١)].

****

ثُمَّ قَالَ البُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٣٧١ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: إِنَّمَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِنَّهُمْ لَيَعْلَمُونَ الآنَ أَنَّ مَا كُنْتُ أَقُولُ حَقٌّ». وَقَدْ قَالَ اللهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ ٱلْمَوْتَىٰ﴾ [النمل: ٨٠][(٢)].

[الحديث ١٣٧١ - طرفاه في: ٣٩٧٩، ٣٩٨١].

كأن عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فهمت من قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ ٱلْمَوْتَىٰ﴾ يَعْنِي: موتى الجسد، ولكن ظاهر سياق الآية أن المراد بالموتى موتى القلوب؛ لقوله: ﴿إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ ٱلْمَوْتَىٰ وَلَا تُسْمِعُ ٱلصُّمَّ ٱلدُّعَآءَ﴾ وهذا هو الأقرب.

وأما قولها: «إنَّ النَّبيَّ ﷺ قَالَ: إِنَّهُمْ لَيَعْلَمُون». فلا يمتنع أن يكون: يسمعون ويعلمون.

وفي حديث عائشة هذا فائدة: وهي أنه إذا جاء حديث يُنَاقِضُ القرآن، فهذا دليلٌ على أن هذا الحديث إما موضوع وإما ضعيف جدًّا[(٣)].

****

---

(١) هذا الحديث رواه ابن عبد البر رَحِمَهُ اللَّهُ في «الاستذكار» (١/ ١٨٥)، وقد نقل ابن القيم رَحِمَهُ اللَّهُ في «الروح» (١/ ٦) تصحيح ابن عبد البر له فقال: قال ابن عبد البر: ثبت عن النبي ﷺ أنه قال: ... الحديث. اهـ

(٢) ورواه مسلم (٩٣٢) (٢٦) بأطول مما هنا.

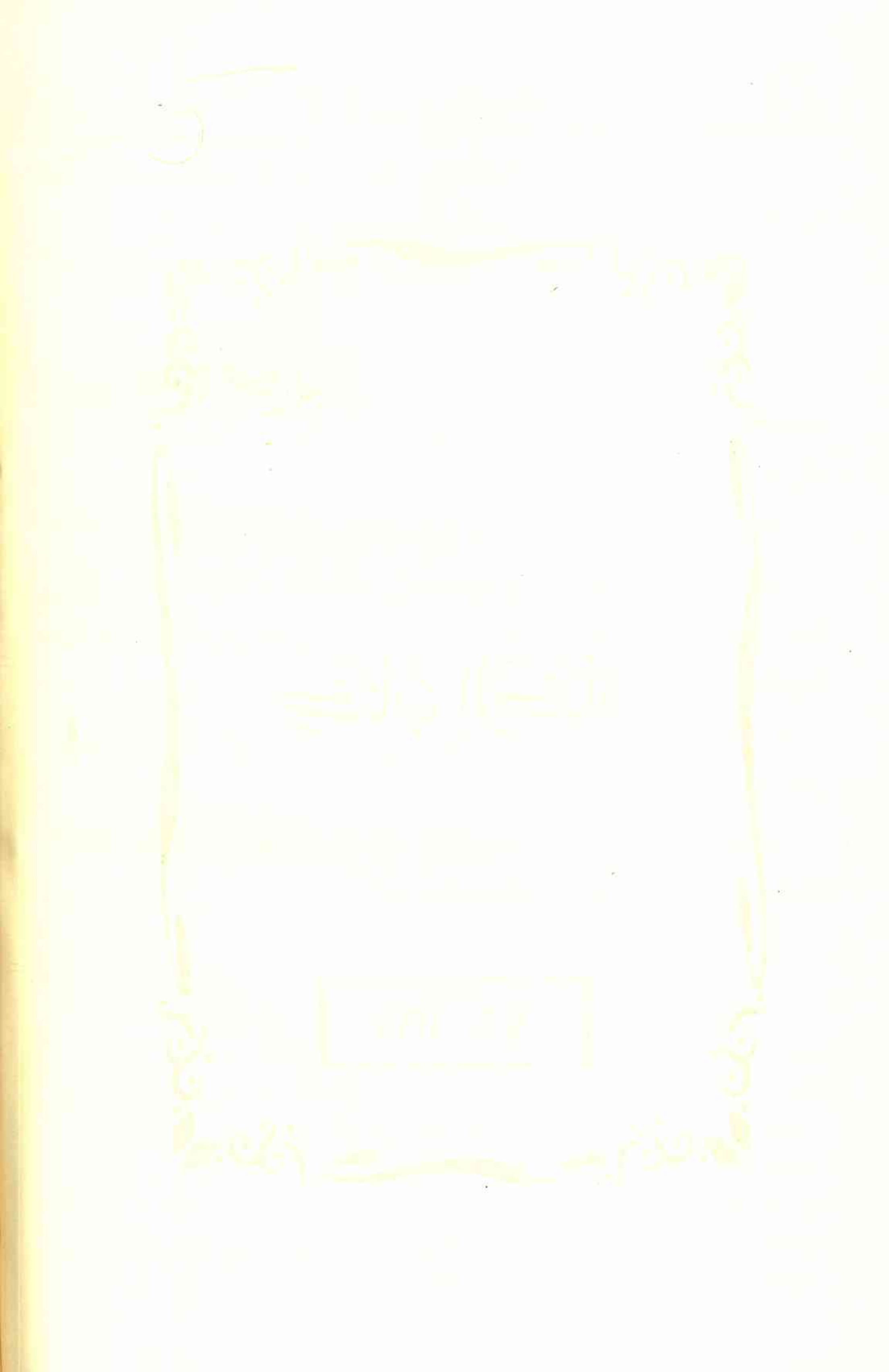
(٣) هذا آخر ما قام الشيخ رَحِمَهُ اللَّهُ بشرحه من كتاب «الجنائز»، ولم يقم رَحِمَهُ اللَّهُ بشرح الأحاديث الباقية من هذا الكتاب وهي من حديث (١٣٧٢) إلى (١٣٩٤).



شرح صحيح البخاري

كتاب الزكاة

١٣٩٥ - ١٤٢٠



بسم الله الرحمن الرحيم

كِتَابُ الزَّكَاة

١ - بابُ وجوبِ الزكاةِ، وقولِ الله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا۟ ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتُوا۟ ٱلزَّكَوٰةَ﴾.

وقال ابنُ عباس رضي الله عنهما: حَدَّثني أبو سفيانَ رضي الله عنه، فذكَرَ حديثَ النبيِّ ﷺ، فقال: يأمُرُنا بالصلاةِ، والزكاةِ، والصلةِ، والعفافِ[1].

الزكاةُ ركنٌ مِن أركانِ الإسلامِ، وهي قرينةُ الصلاةِ غالبًا في القرآنِ الكريمِ؛ ولهذا ذهَب بعضُ أهلِ العلمِ إلى أن تاركَ الزكاةِ؛ أي: الباخِلَ بها كافرٌ خارجٌ عن الإسلام. وهو روايةٌ عن الإمام أحمدَ رَحِمَهُ ٱللَّهُ[2].

لكنَّ الصحيحَ: أنه لا يَكْفُرُ بدليلِ أنَّ النبيَّ ﷺ قال: **«ما من صاحِبِ ذَهبٍ، ولا فِضَّةٍ لا يُؤَدِّي مِنها حقَّها»** - وذكر العقوبةَ - ثم قال: **«حتى يَرَى سبيلَه إما إلى الجنةِ، وإما إلى النارِ»**[3]. وكونُه له سبيلٌ إلى الجنةِ يَدُلُّ على أنه ليس بكافرٍ؛ إذ إن الكافرَ لا سبيلَ له إلى الجنةِ.

---

(١) علقه البخاري رَحِمَهُ ٱللَّهُ، بصيغة الجزم، وأسنده في مواضع من صحيحه مطولًا ومختصرًا، كما في «الشهادات» (٢٦٨١)، و«الجهاد» (٢٩٤١)، و«الأدب» (٥٩٨٠).

وقد تقدم التنبيه عليه في «بدء الوحي» (٧)، وهذا اللفظ المعلق لفظ معمر، وهو موصول في «التفسير» برقم (٤٥٥٣). وانظر: تغليق التعليق ٣ / ٣.

(٢) انظر: «المغني» (٤/ ٨)

(٢) رواه مسلم (٩٨٧) (٢٤).

ولحديثِ عبدِ اللهِ بنِ شقيقٍ: أن الصحابةَ لا يَرَوْنَ شيئًا من الأعمالِ تَرْكُه كفرٌ إلا الصلاةَ[(١)].

فالصوابُ: أنه لا يَكْفُرُ، ولكنه على خطرٍ عظيمٍ.

وإيجابُ الزكاةِ في الأموالِ مِن الحكمةِ العظيمةِ في التشريعِ؛ وذلك لأن الدينَ الإسلاميَّ، إذا تأملتَ أركانَه وجدتها إما كفٌّ عن محبوبٍ، وإما بذلٌ لمحبوبٍ.

فأما الكفُّ عن المحبوبِ كالصيامِ، فالصيامُ يَكُفُّ الإنسانُ نَفْسَه فيه عن الأكلِ والشربِ والنكاحِ.

وأما البذلُ لمحبوبٍ كالزكاةِ، فإنَّ الإنسانَ يُحِبُّ المالَ؛ كما قال اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَإِنَّهُۥ لِحُبِّ ٱلْخَيْرِ لَشَدِيدٌ ۝٨﴾ [العاديات:٨]. وقال تعالى: ﴿وَتُحِبُّونَ ٱلْمَالَ حُبًّا جَمًّا ۝٢٠﴾ [الفجر:٢٠] فإذا تنوَّعَتِ التكليفاتُ وكان الإنسانُ يَفْعَلُ هذا وهذا، علِم أنه صادقٌ؛ لأن بعضَ الناسِ قد يَهُونُ عليه بذلُ المالِ، ويَشُقُّ عليه الامتناعُ عما يُحِبُّ، فالكريمُ يَهُونُ عليه بذلُ المالِ، لكن قد يَصْعُبُ عليه جدًّا أن يَمْتَنِعَ عن الأكلِ والشربِ والنكاحِ.

ولهذا أفتى بعضُ أهلِ العلمِ بعضَ الملوكِ الذي وَجَبَتْ عليه كفارةٌ إما: عِتقُ رقبةٍ، أو صيامُ شهرين متتابعين، أو إطعامُ ستين مسكينًا على الترتيبِ، فأفتاه بأن يَصُومَ شهرينِ متتابعين معللًا ذلك؛ بأن العتقَ سهلٌ عليه، فلو أعتَق مائةَ رقبةٍ لكان أهونَ عليه من صيامِ يومٍ[(٢)].

وهذا لا شكَّ أنه خطأٌ، فالشيءُ الذي عيَّنه اللهُ ورسولُه ﷺ يَجِبُ أن نَأْخُذَ به، ولا نُقَدِّمُ القياسَ على النصِّ.

فالحاصلُ: أن التكليفاتِ متنوعةٌ، فالصلاةُ عملٌ بدنيٌّ محضٌ، والحجُّ عملٌ بدنيٌّ وماليٌّ، وقد لا يَكُونُ ماليًّا، فقد يكونُ الإنسانُ مِن مكةَ ولا يَحْتَاجُ إلى مالٍ، والزكاةُ عملٌ ماليٌّ محضٌ، والصومُ كفٌّ، وليس بعملٍ، بل هو كفُّ النفسِ عن محبوباتِها.

---

(١) رواه الترمذي (٢٦٢٢)، وقال الشيخ الألباني رَحِمَهُ اللَّهُ، في تعليقه على سنن الترمذي: صحيح.

(٢) المفتي في هذه القصة هو يحيى بن يحيى أحد علماء الأندلس، والمستفتي هو عبد الرحمن الربضي أحد ملوك الأندلس. وانظر: «وفيات الأعيان» (٦/ ١٤٥) و«نفح الطيب» (٢/ ١١).

وهذا يَدُلُّ على كمالِ حكمةِ الله جلَّ وعلا فيما أمَر به العبادَ من مُتنوِّعِ العباداتِ؛ ليُعْلَم المطيعُ الذي يَتَّبِعُ أوامرَ الله ورسولِه من الذي يَتَّبِعُ هواه.

وقولُه تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا۟ ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتُوا۟ ٱلزَّكَوٰةَ﴾ واضحُ الوجوبِ.

* * * *

ثم قال البخاريُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى:

١٣٩٥ - حَدَّثنا أبو عاصمٍ الضحاكُ بن مَخْلَدٍ، عن زكريا بنِ إسحاقَ، عن يحيى بن عبدِ الله بن صَيفيٍّ، عن أبي مَعْبَدٍ، عن ابنِ عباسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، أن النبيَّ ﷺ بعَث معاذًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إلى اليمنِ وقال: «ادْعُهُم إلى شهادةِ أن لا إلهَ إلا اللهُ وأني رسولُ الله، فإن هم أطاعوا لذلك فأعْلِمهم أن اللهَ افترَضَ عليهم خمسَ صلواتٍ في كلِّ يوم وليلةٍ، فإن هم أطاعوا لذلك فأَعْلِمْهم أن اللهَ افترَضَ عليهم صدقةً في أموالِهم تُؤْخذُ من أغنيائِهم وتُرَدُّ على فقرائِهم»[1].

[الحديث ١٣٩٥ أطرافه في: ١٤٥٨، ١٤٩٦، ٢٤٤٨، ٤٣٤٧، ٧٣٧١، ٧٣٧٢].

في هذا الحديثِ فوائدُ:

أولًا: مشروعيةُ بَعْثِ الدُّعاةِ إلى الله عَزَّ وَجَلَّ.

وهذا واجبٌ على الإمامِ أنْ يبعَثَ مَن يَدْعُو الناسَ إلى الإسلام؛ لأن هذا فعلُ النبيِّ ﷺ؛ ولقولِه تعالى: ﴿ٱدْعُ إِلَىٰ سَبِيلِ رَبِّكَ بِٱلْحِكْمَةِ وَٱلْمَوْعِظَةِ ٱلْحَسَنَةِ﴾ [النحل:١٢٥].

وكان بَعْثُ معاذٍ في ربيعٍ الأوَّلِ في السنةِ العاشرةِ من الهجرةِ.

ومن فوائدِ هذا الحديثِ: التدرُّجُ في الدعوةِ إلى الله، فيُبْدَأُ بالأهمِّ فالمهمِّ؛ ولهذا أمَر النبيُّ ﷺ معاذًا أن يَدْعُوَهم إلى الشهادتين؛ لأنهما مِفتاحُ الإسلامِ فيُدْعَى الناسُ إلى الشهادتين قبلَ أيِّ شيءٍ آخرَ، ثم بَعْدَ ذلك يُنْتَقَلُ إلى المهمِّ وهو الصلاةُ، ولذلك قال: «فإن هم أطاعوا لذلك». أطاعوا؛ بمعنى انقادوا وهذا يُسَمَّى عندَ علماءِ النحوِ بالتضمينِ للمعنى؛ يعني: أن يُضَمَّن الفعلُ المُعلق فعلًا يَتناسبُ مع المُتعَلِّقِ.

---

(١) أخرجه مسلم (١٩) (٢٩).

فلو قال قائلٌ: فإن هم أطاعوك في ذلك، نَقُولُ: لكن (هم) من أطاعوا يعني انقادوا لذلك.

ثم قال: «فأَعْلِمْهم أنَّ اللهَ فرَضَ عليهم خمسَ صلواتٍ في اليومِ والليلةِ». فيَعْلَمُ الداخلُ في الإسلامِ أنَّ عليه خمسَ صلواتٍ في كلِّ يومٍ وليلةٍ، ثم تُبيِّنُ له الأوقاتُ ويُبيَّنُ له ما يَجبُ فيها، لكن إذا اطمأنَّتْ نفوسُهم لقبولِ هذا الفرضِ أُخبِروا بالتفاصيلِ.

وفي هذا الحديثِ: دليلٌ على أنَّ الوترَ ليس بواجبٍ؛ لأنَّ هذا الحديثَ في آخرِ حياةِ النبيِّ ﷺ، ومع ذلك قال خمسُ صلواتٍ. ولو كان الوترُ واجبًا لبيَّنَه النبيُّ ﷺ.

فإنْ قال قائلٌ: ماذا تَقُولُون في صلاةٍ وجبتْ لسببٍ، هل يُمْكِنُ أن نَقولَ: إنها تعارضُ هذا الحديثَ؟

فالجوابُ: لا؛ لأن ما وَجَبَ لسببٍ يكون خارجًا عن الذي يَدُورُ كلَّ يومٍ وليلةٍ، فصلاةُ الكسوفِ مثلًا قال بعضُ أهلِ العلمِ: إنها واجبةٌ وجوبُ عينٍ[(١)].

وقال بعضُهم: إنها واجبةٌ وجوبَ كفايةٍ[(٢)].

وصلاةُ العيدِ قال بعضُ أهلِ العلمِ: إنها واجبةٌ وجوبَ عينٍ[(٢)].

---

(١) قال في «الإنصاف» (٢/ ٤٤٣): وقال أبو بكر في «الشافي»: هي واجبة على الإمام والناس، وأنها ليست فرضًا. قال ابن رجب: ولعله أراد أنها فرض كفاية.

قال بن حجر في «الفتح» (٢/ ٥٢٧): وصرح أبو عوانة في صحيحه بوجوبها، ولم أره إلا ما حُكِيَ عن مالك أنه أجراها مُجرى الجمعة،ونقل الزين بن المنيّر عن أبي حنيفة أنه أوجبها، وكذا نقل بعض مصنفي الحنفية أنها واجبة. اهـ

وقد ذهب ابن القيم رَحِمَهُ اللَّهُ في كتابه الصلاة (ص١٥) إلى الوجوب، وقال: هو قول قوي.

(٢) وهذا هو مذهب الحنابلة، وانظر: «المغني» (٣/ ٣٢١).

(٢) وهذا مذهب أبي حنيفة رَحِمَهُ اللَّهُ، انظر: «المبسوط» (٢/ ٣٧)، و«تحفة الفقهاء» (١/ ٢٧٥)، و«بدائع الصنائع» (٢/ ٦٩٥).

واختاره شيخ الإسلام حيث قال في «الاختيارات» (ص١٢٣): وهي فرض عين، وهو مذهب أبي حنيفة، ورواية عن أحمد، وقد يقال: بوجوبها على النساء. اهـ

وهو اختيار ابن القيم رَحِمَهُ اللَّهُ أيضًا كما في الصلاة (ص١١)، واختيار السعدي رَحِمَهُ اللَّهُ كما في

وقال بعضُ العلماءِ: إنها واجبةٌ وجوبَ كفايةٍ[1].

وتحيةُ المسجدِ الخلافُ فيها معروفٌ[2]، فيُقالُ: إن هذه الصلواتِ التي لها أسبابٌ لا تعارضُ حديثَ معاذٍ رضي الله عنه؛ لأنَّ الخمسَ صلواتٍ هذه تدورُ يوميًا، والصلواتُ المشارُ إليها لها أسبابٌ، كما أنه باتفاقِ العلماءِ أنَّ الإنسانَ لو نذَر أن يصليَ ركعتين وجبَ عليه أن يصليَ ركعتين، وهي ليستْ من الخمسِ[3].

۞ **ثم قال**: «**فإن هم أطاعوا لذلك**». أي: انقادوا لذلك، «**فأَعْلِمْهم أن اللهَ افترَضَ عليهم صدقةً... إلخ**» ففيه دليلٌ على وجوبِ الزكاةِ، وهذا هو الشاهدُ من هذا الحديثِ لترجمةِ البخاريِّ رحمه الله.

۞ وقولُه: «**صدقةً في أموالِهم**». يدُلُّ على أن الصدقةَ ولو كانتْ فريضةً فإنها تسمَّى صدقةً، ويَدُلُّ لهذا أيضًا قولُ الله تعالى: ﴿۞ إِنَّمَا ٱلصَّدَقَٰتُ لِلْفُقَرَآءِ وَٱلْمَسَٰكِينِ ....﴾ أي: الزكواتِ.

۞ وقولُه: «**في أموالِهم**». يَدُلُّ على أنَّ الزكاةَ تَتعلَّقُ بالمالِ لا بعينِ الرجلِ، ولذلك تَجِبُ الزكاةُ في مالِ الصبيِّ، ومالِ المجنونِ، مع أنَّ الصلاةَ لا تَجِبُ عليهما؛ لأن الزكاةَ حقُّ المالِ.

۞ وقولُه: «**في أموالِهم**». عامٌّ، لكنَّه عامٌّ أُرِيدَ به الخاصُّ، وهو الأموالُ التي فيها الزكاةُ، وهي الذهبُ، والفضةُ، وعُروضُ التجارةِ، وبهيمةِ الأنعامِ، والخارجُ من الأرضِ من الحبوبِ والثمارِ، وسائمةُ بهيمةِ الأنعامِ على تفصيلٍ فيها معروفٌ ربَّما سيأتينا إنْ شاءَ اللهُ في هذا الكتابِ.

«المختارات الجلية» (ص٧٢).

(١) وهذا هو مذهب الحنابلة، وانظر: «الإنصاف» (٢/ ٤٢٠).

وإتمامًا للفائدة:

هناك مذهب ثالث وهو: أنها سنة، وهو مذهب مالك والشافعي رحمهما الله، انظر: «الأم» (١/ ٢٤٠)، و«مختصر المزني» (ص٣٠)، و«المهذب» (١/ ١٦٣)، و«حلية العلماء» (٢/ ٢٥٣).

(٢) انظر: «نيل الأوطار» (٣/ ٨٢).

(٣) انظر: «مراتب الإجماع» (ص١٦٠، ١٦١)، و«الإقناع في مسائل الإجماع» (١/ ٣٧٦) (٢١٢٨).

ومنْ فوائدِ هذا الحديثِ: أنَّ الزكاةَ إنَّما تَجِبُ على الغنيِّ، والغنيُّ هنا من يَمْلِكُ نصابًا زكويًّا. وليس راجعًا إلى العرفِ؛ بدليلِ أنَّ النبيَّ ﷺ قال: «**ليس فيما دونَ خمسِ أوْسُقٍ صدقةٌ ولا ما في دونَ خمسِ ذودٍ صدقةٌ، ولا في ما دونَ خمسِ أواقٍ صدقةٌ**»[1]، حتى لو فُرِضَ أنَّ مَن يَمْلُكُ خمسةَ أوسقٍ من الثمرِ أو البرِّ لا يُسَمَّى غنيًّا عرفًا فهو غنيٌّ شرعًا، فالغنيُّ هنا كلُّ مَن يَمْلِك نصابًا زكويًّا.

۞ وقولُه: «**وتُرَدُّ على فقرائِهم**». الفقيرُ هو الذي لا يَجِدُ كفايتَه، وعائلتَه لمدةِ سنةٍ كاملةٍ.

وهل الإضافةُ هنا للتخصيصِ؟ بمعنى أنه لا يَجُوزُ إخراجُ الزكاةِ عن البلدِ الذي فيها الفقراءُ؟

الجواب: أن في هذا قولينِ لأهلِ العلمِ: فمنهم مَن، قال: إنَّ زكاةَ كلِّ بلدٍ تَخْرُجُ في نفسِ البلدِ، فإذا كان الإنسانُ مثلًا في المدينةِ فإنه لا يَجُوزُ أن يُخْرَجَ زكاتُه إلى مكةَ، بل يَجِبُ أن يزكيَها في المدينةِ، إلا إذا لم يَجِدْ أهلًا للزكاةِ فلا بأسَ[2].

ثم إذا لم يَجِدْ أهلًا فهل يُفَرِّقُها في أقربِ البلادِ إليه، أو نقولُ لما سقَط الأصلُ فله أن يفرِّقَها في أيِّ مكانٍ؟

---

(١) سيأتي تخريجه قريبًا إن شاء الله.

(٢) قال في «المغني» (٤/ ١٢٩، ١٣٠، ١٣١): المذهب أنه لا يجوز نقل الصدقة من بلدها إلى مسافة القصر، قال أبو داود: سمعت أحمد سئل عن الزكاة يبعث بها من بلد إلى بلد؟ قال: لا، قيل: وإن كان قرابته بها؟ قال: لا.

واستحب أكثر أهل العلم أن لا تنقل من بلدها.

ثم قال: فإن استغنى عنها فقراء أهل بلدها، جاز نقلها، نص عليه أحمد فقال: قد تحمل الصدقة إلى الإمام إذا لم يكن فيها فقراء أو كان فيها فضل عن حاجتهم.

وقال أيضًا: لا تُخرجُ صدقة قوم عنهم إلى بلد من بلد إلا أن يكون فيها فضل عنهم. اهـ

وانظر: «موسوعة فقه الإمام أحمد» (٧/ ١٧١ ـ ١٧٥).

الصحيحُ: هو الثاني، أنه إذا سَقَط الأصلُ فله أن يُفرِّقَها في أيِّ مكانٍ، على أن القولَ الراجحَ في هذه المسألةِ، أنه إذا كان مَنْ ليس في بلدِه أشدُّ حاجةً، أو له صلةٌ بك من قرابةٍ أو نحوِها، فلا بأسَ أن تنتقلَ الزكاةُ إليه، إلا أن يكُونَ في البلدِ الذي هو فيه مسغبةٌ، وضرورةٌ، فكشفُ الضرورةِ والمسغبةِ أوجبُ.

****

ثم قال البخاريُّ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى:

١٣٩٦ - حدَّثنا حفصُ بنُ عمرَ، حدَّثنا شعبةُ، عن ابن عثمانَ بنِ عبدِ اللهِ بنِ مَوْهَبٍ، عن موسى بنِ طلحةَ، عن أبي أيوبَ رضي الله عنه، أنَّ رجلًا قال للنبيِّ صلى الله عليه وسلم أخبرْني بعملٍ يُدْخِلُني الجنةَ؟ قال: ما لَه ما لَه فقال النبيُّ صلى الله عليه وسلم: «أَرَبٌ مالَه تَعْبُدُ اللهَ ولا تُشْرِكُ به شيئًا، وتُقِيمُ الصلاةَ وتُؤْتِي الزكاةَ وتَصِلُ الرحمَ»[1].

وقال بهزٌ: حدَّثنا شعبةُ، حدَّثنا محمدُ بنُ عثمانَ وأبوه عثمانُ بنُ عبدِ اللهِ، أنهما سمعا موسى بنَ طلحَ، عن أبي أيوبَ، عن النبيِّ صلى الله عليه وسلم بهذا[2].

قال أبو عبدُ اللهِ: أخشى أن يكونَ محمدٌ غيرَ محفوظٍ إنما هو عمرُ.

[الحديث ١٣٩٦: طرفاه في: ٥٩٨٢، ٥٩٨٣].

هذا الحديثُ فيه أنَّ هذا الرجلَ قال للنبيِّ صلى الله عليه وسلم: أخبِرْني بعمل يُدْخِلُني الجنةَ قال: «ما لَه ما لَه» يتعَجَّبُ منه، ثم قال: «أربٌ مالَه»؛ يَعْنِي: حاجةٌ عظيمةٌ هي له يَسْأَلُ عنها.

فقال النبيُّ صلى الله عليه وسلم في الجوابِ: «تَعْبُدُ اللهَ ولا تُشْرِكُ به شيئًا، وتُقِيمُ الصلاةَ وتؤتي الزكاةَ، وتَصِلُ الرحمَ». فذكرَ حقَّ الله عَزَّ وَجَلَّ، وحقَّ العبادِ.

---

(١) رواه مسلم (١٣) (١٣).

(٢) علقه البخاري رَحِمَهُ اللهُ بصيغة الجزم، ووصله في «الأدب» (٥٩٨٣)، عن عبد الرحمن بن بشر، عنه به. وانظر: «التغليق» (٣/ ٤).

والرحمُ هم القرابةُ، وهم مَن تَجْتَمِعُ بهم في الجدِّ الرابعِ، مثلًا: محمدُ بنُ عبدِ الله بنِ عبدِ المطلبِ بنِ هاشمٍ، هاشمٌ وما بعدَه هم القرابةُ، والآخرون وإن سمُّوا قرابةً لكنهم ليس لهم من الحقِّ مثلَ من دونهم، والشاهدُ من الحديثِ قولُه: «وتُؤْتِي الزكاةَ».

***

ثم قال البخاريُّ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى:

١٣٩٧ - حدَّثني محمدُ بنُ عبدِ الرحيمِ، حدَّثنا عفانُ بنُ مسلمٍ، حدَّثنا وهيبٌ، عن يحيى بنِ سعيدِ بنِ حيانَ، عن أبي زرعةَ، عن أبي هريرةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أنَّ أعرابيًا أتى النبيَّ ﷺ فقال: دُلَّني على عملٍ إذا عملتُه دخلتُ الجنةَ قال: «تعبدُ اللهَ لا تُشْرِكُ به شيئًا، وتقيمُ الصلاةَ المكتوبةَ، وتُؤَدِّي الزكاةَ المفروضةَ، وتصومُ رمضانَ»، قال: والذي نفسي بيدِه لا أزيدُ على هذا. فلمَّا ولَّى قال النبيُّ ﷺ: «من سرَّه أن يَنْظُرَ إلى رجلٍ من أهلِ الجنةِ فلْيَنْظُرْ إلى هذا»[1].

حدَّثنا مسددٌ، عن يَحْيى، عن أبي حيانَ، قال: أخبرني أبو زرعةَ، عن النبيِّ ﷺ بهذا.

يَرِدُ على هذا الحديثِ أنه لم يَذْكُرِ الحجَّ، والرجلُ قال: لا أَزِيدُ على هذا، فما الجوابُ؟

الجوابُ -واللهُ أَعْلَمُ-: أنَّ النبيَّ ﷺ عَلِم من حالِه أنه لا يَسْتَطِيعُ الحجَّ، وإلا كان يَجِبُ عليه أن يزيدَ الحجَّ؛ لأنه ركنٌ من أركانِ الإسلامِ[2].

***

ثم قال البخاريُّ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى:

١٣٩٨ - حَدَّثنا حجاجٌ، حدَّثنا حمادُ بنُ زيدٍ، حدَّثنا أبو جمرةَ، قال: سَمِعْتُ بنُ عباسٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا يَقُولُ: قَدِم وفدُ عبدِ القيسِ على النبيِّ ﷺ فقالوا: يا رسولَ الله إن هذا الحيَّ من ربيعةَ قد حالتْ بيننا وبينك كفارُ مُضَرَ، ولسنا نَخْلُصُ إليك إلا في الشهرِ الحرامِ،

---

(١) رواه مسلم (١٤) (١٥).

(٢) قال الحافظ في «الفتح» (٣/ ٢٦٥): ويؤخذ منه - أي الحديث - تخصيص بعض الأعمال بالحض عليها بحسب حال المخاطب، وافتقاره للتنبيه عليها أكثر مما سواها، إما لمشقتها عليه وإما لتسهيله في أمرها. اهـ

فمُرْنَا بشيءٍ نَأْخُذُه عنك، وَنَدْعُو إليه من وراءِنا، قال: «آمرُكم بأربعٍ، وأنهاكم عن أربعٍ: الإيمانِ بالله، وشهادةِ أن لا إلهَ إلا اللهُ ـ وعقَد بيدِه هكذا ـ وإقامِ الصلاةِ، وإيتاءِ الزكاةِ، وأن تُؤَدُّوا خُمُسَ ما غنمتم. وأنهاكم عن الدُّبَّاءِ، والحنتَمِ والنَّقِيرِ والمُزَفَّتِ»[1].

وقال سليمانُ، وأبو النعمانِ عن حمادٍ: الإيمانِ بالله شهادةِ أنْ لا إلهَ إلا اللهُ[2].

قولُه: «الشهرِ الحرامِ»؛ أي: الأشهرُ الحرمُ، وهي أربعةٌ، ثلاثةٌ متواليةٌ؛ وهي ذو القَعدةِ وذو الحِجة، ومحرمٌ، وجاءت متواليةً ليفسحَ المجالَ للذين يأتون إلى البيتِ الحرامِ حجاجًا، والرابعُ رجبٌ بَيْنَ جُمَادَى الثانيةِ وشعبانَ، وكانوا يَأْتُونَ إلى البيتِ الحرامِ في رجبٍ عُمارًا، فجَعَل ذلك محرمًا؛ أي: من الأشهرِ الحرمِ، والعربُ في هذه الأشهرِ الحرمِ يَسِيرُونَ حيثُ شاءوا ولا يَتعرَّضُ لهم أحدٌ.

والشاهدُ من الحديثِ قولُه: «وإيتاءِ الزكاةِ» فجَعَلها النبيُّ ﷺ مما يُأْمَرُ به الذين حدَث دخولُهم في الإسلامِ.

أما الدُّبَّاءُ، والحنتمُ، والنقيرُ، والمزفتُ فهذه أواني كانوا يَنْبِذُونَ فيها؛ يَعْنِي: يَضَعُون فيها الماءَ ويَنْبِذُونَ فيها الرطبَ أو العنبَ، وبعدَ ليلةٍ أو بعدَ يومٍ وليلةٍ يَشْرَبُونَ هذا الماءَ؛ لأنه اكتسَبَ حلاوةً ونقاءً.

لكنه بعدَ ذلك نُسِخَ هذا النهيُ وقال: «**انتَبِذُوا فيما شئتُمْ غيرَ أن لا تَشْرَبُوا مسكرًا**»[3]. وإنما نَهى عن هذه الأربعِ لأن الجوَّ في الحجازِ حارٌّ فيسرعُ التخمرُ إلى النبيذِ من حيث لا يَشْعُرون.

****

(١) رواه مسلم (١٧) (٢٣، ٢٥).

(٢) علقهما البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ، بصيغة الجزم.

فأما حديث سليمان وهو بن حرب، فأسنده المؤلف في «المغازي» (٤٣٦٩).

وأما حديث أبي النعمان وهو عادم، فأسنده في «الخمس» (٣٠٩٥). «تغليق التعليق» (٣/ ٤).

(٣) رواه مسلم (٩٧٧) (١٠٦).

ثم قال البخاريُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى:

١٣٩٩ - حدَّثنا أبو اليمانِ الحكمِ بن نافعٍ، أَخْبَرَنا شعيبُ بنُ أبي حمزةَ، عن الزهريِّ، حدَّثنا عبيدُ الله بنُ عبدِ الله بنِ عتبةَ بنِ مسعودٍ، أن أبا هريرةَ رضي الله عنه قال: لما تُوفِّيَ رسولُ الله ﷺ وكان أبو بكرٍ رضي الله عنه وكفرَ من كفرَ مِن العربِ فقال عمرُ رضي الله عنه: كيفَ تقاتلُ الناسَ وقد قال رسولُ الله ﷺ: «أُمِرْتُ أن أقاتلَ الناسَ حتى يَقُولُوا لا إلهَ إلا اللهُ، ومن قالها فقد عَصَم مني مالَه ونفسَه إلا بحقِّه وحسابُه على الله»؟

[الحديث ١٣٩٩ - أطرافه في: ١٤٥٧، ٦٩٢٤، ٧٢٨٤].

١٤٠٠ - فقال: والله لأقَاتِلَنَّ من فرَّقَ بين الصلاةِ والزكاةِ، فإنَّ الزكاةَ حقُّ المالِ، والله لو مَنَعُوني عناقًا كانوا يُؤَدُّونَها إلى رسولِ الله ﷺ لقاتلتهم على منعها قال عمرُ رضي الله عنه: فوالله ما هو إلا أن، قد شرَحَ اللهُ صدرَ أبي بكرٍ رضي الله عنه فَعَرَفْتُ أنه الحقُّ[1].

[الحديث ١٤٠٠ - أطرافه في: ١٤٥٦، ٦٩٢٥، ٧٢٨٥].

في هذا الحديثِ: دليلٌ على مقاتلةِ مَن مَنَع الزكاةَ، ولكنَّ هذه المقاتلةَ لا تَعْنِي القتلَ؛ لأنَّ المرادَ مقاتلتُهم حتى يُؤَدُّوا الزكاةَ، فإذا أدُّوا الزكاةَ وجَبَ الكفُّ عنهم، وفرقٌ بينَ جوازِ المقاتلةِ، وجوازِ القتلِ، فيُقَاتَلُ أهلُ البلدِ الذي لا يُؤَدُّونَ مثلًا، أو يُقَاتَلُ أهلُ البلدِ الذين لا يُصَلُّونَ العيدَ، ولكن لا يَجُوزُ قتلُهم؛ لأن المرادَ بالمقاتلةِ أن يَلْتَزِمُوا بالحكمِ الشرعيِّ.

وفيه أيضًا: دليلٌ على جوازِ مناقشةِ ولاةِ الأمورِ، لا سيَّما ممَّن يَكُونُ مثلَهم في المنزلةِ والمرتبةِ وقوةِ العلمِ، وذلك فيما حَصَل مِن عمرَ مع أبي بكرٍ رضي الله عنه.

وفيه أيضًا: جوازُ القسمِ بدونِ استقسامٍ من أجلِ التأكيدِ؛ لقولِه: «والله لأُقاتِلَنَّ من فرَّقَ بَيْنَ الصلاةِ والزكاةِ».

(١) رواه مسلم (٢٠) (٣٢).

وفيه أيضًا: دليلٌ على أنَّ تركَ الصلاةِ مُبيحٌ للقتالِ، وأن ذلك أمرٌ مُسلَّمٌ، ولهذا قاسَ أبو بكرٍ رضي الله عنه مَن ترَكَ الزكاةَ على مَن ترَكَ الصلاةَ.

*****

ثم قال البخاريُّ رحمه الله تعالى:

٢- بابُ البيعةِ على إيتاءِ الزكاةِ ﴿فَإِن تَابُوا۟ وَأَقَامُوا۟ ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتَوُا۟ ٱلزَّكَوٰةَ فَإِخْوَٰنُكُمْ فِى ٱلدِّينِ﴾.

١٤٠١ ـ حدَّثنا ابنُ نُمَير قال: حدَّثني أبي، حدَّثنا إسماعيلُ، عن قيسٍ، قال: قال جريرُ ابن عبدِ الله: بايَعْتُ النبيَّ ﷺ على إقامِ الصلاةِ، وإيتاء الزكاةِ، والنصحِ لكلِّ مسلمٍ[١].

في هذا الحديثِ: أن جريرًا رضي الله عنه بايع النبيَّ ﷺ على أشياءَ ثلاثٍ: هي إقامُ الصلاةِ، وإيتاءُ الزكاةِ، والنصحُ لكلِّ مسلمٍ، فكان رضي الله عنه يَنْصَحُ لكلِّ مسلمٍ.

وذكروا عنه أنه اشترَى فرسًا من شخصٍ بمائتي درهمٍ فأَخذَه وأعْجَبَه، ورأى أنه يُساوِي أكثرَ، فرجَع على البائعِ وقال: له إن فَرَسَك يُساوِي أكثرَ. فزادَه في الثمنِ، ثم ذهَبَ بالفرسِ وأعْجَبَه أكثرَ، فرَجَع إلى البائِع وقال: إنَّ الفرسَ يُساوِي أكثرَ وأعْطَاهُ، وفي المرةِ الرابعةِ كذلك، وقال: إني بايَعْتُ النبيَّ ﷺ على النصحِ لكلِّ مسلمٍ، وهذا من النصحِ[٢].

وأَدْرَكْنا مِن الناسِ مَنْ يَشْتَرِي السلعةَ من المرأةِ -وكان النساءُ يَبعْنَ في الأسواقِ- فإذا ذَكَرتْ له القيمة وكانتْ تُساوِي أكثرَ قال لها: إنها تُساوِي أكثرَ. وهذا من تمامِ النصحِ.

وفي الحديثِ عن النبيِّ ﷺ أنه قال: «**من أحبَّ أن يُزَحْزَحَ عن النارِ ويَدْخُلَ الجنةَ فلتَأْتِه منيَّتُه وهو يُؤْمِنُ بالله واليومِ الآخرِ وَلْيَأْتِ إلى الناسِ ما يُحِبُّ أن يُؤْتى إليه**»[٣].

بمعنى: أنك لا تُعامِلَ الناسَ إلا بما تُحِبُّ أنْ يُعامِلُوكَ به، وهذا لا شكَّ من تمامِ الإيمانِ والنصحِ.

---

(١) أخرجه مسلم (٥٦) (٩٧).

(٢) رواه الطبراني في «الكبير» (٢/ ٣٣٤) (٢٣٩٥).

(٣) رواه مسلم (١٨٤٤) (٤٦).

ثم قال البخاريُّ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى:

٣- بابُ إثمِ مانعِ الزكاةِ.

وقولِ الله تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ يَكۡنِزُونَ ٱلذَّهَبَ وَٱلۡفِضَّةَ وَلَا يُنفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ فَبَشِّرۡهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٖ ۝٣٤ يَوۡمَ يُحۡمَىٰ عَلَيۡهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكۡوَىٰ بِهَا جِبَاهُهُمۡ وَجُنُوبُهُمۡ وَظُهُورُهُمۡۖ هَٰذَا مَا كَنَزۡتُمۡ لِأَنفُسِكُمۡ فَذُوقُواْ مَا كُنتُمۡ تَكۡنِزُونَ ۝٣٥﴾.

قولُه: «إثمِ مانعِ الزكاةِ». يُفْهَمُ من هذه الترجمةِ أنه لا يَرى أنه كافرٌ؛ وإلا لقال: بابُ كفرِ مانعِ الزكاةِ، واستَدَلَّ بقولِ الله تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ يَكۡنِزُونَ ٱلذَّهَبَ وَٱلۡفِضَّةَ وَلَا يُنفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ﴾. قال أهلُ العلمِ كنزُها أن تَمْنَعَ الواجبَ فيها، وليس أن يغيِّبَها في الأرضِ، فإذا كان لا يُؤَدِّي الواجبَ فيها فهي كنزٌ ولو كانت على رأسِ جبلٍ، وإذا كان يُؤَدِّي الواجبَ فيها فليست بكنزٍ، ولو كانتْ في قاعِ الأرضِ وهذا حقٌّ[1].

وقولُه: ﴿فَبَشِّرۡهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٖ﴾. إذا قال القائلُ: العذابُ الأليمُ لا يُبَشَّرُ به فكيف يكونُ مثلُ هذا التعبيرِ؟

قُلْنا: هذا التعبيرُ جاء كثيرًا في القرآنِ الكريمِ، فقيل: إنه وإن كان إخبارٌ بما يَسُوءُ فهو يَعْتَبَرُ بُشْرَى؛ لأن البَشَرَةَ تتَغيَّرُ به سواءٌ كان خيرًا أو شرًّا.

وقيل: المرادُ أنهم لما مَنَعُوا الواجبَ رأوا كأنهم غَنِمُوا وربِحُوا، فقال: بشرْهم بهذا على سبيلِ التهكمِ بهم.

وعلى كلِّ حالٍ: فالآيةُ تَدَلُّ على أن هؤلاءِ مآلُهم إلى العذابِ الأليمِ - نَسْأَلُ اللهَ العافيةَ-.

ثم بيَّنَ ذلك بقولِه: ﴿يَوۡمَ يُحۡمَىٰ عَلَيۡهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكۡوَىٰ بِهَا جِبَاهُهُمۡ وَجُنُوبُهُمۡ وَظُهُورُهُمۡۖ هَٰذَا مَا كَنَزۡتُمۡ لِأَنفُسِكُمۡ فَذُوقُواْ مَا كُنتُمۡ تَكۡنِزُونَ ۝٣٥﴾ [التوبة: ٣٥]. فيُعَذَّبُون هذا العذابَ، ويُوبَّخُونَ هذا التوبيخَ فيزدادون حسرةً إلى حسرتِهم، وحزنًا إلى حزنِهم.

****

(١) انظر: «تفسير الطبري» (١٠/ ١١٧).

ثم قال البخاريُّ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى:

١٤٠٢ ـ حدَّثنا الحكمُ بنُ نافعٍ، قال: أخبرنا شعيبٌ، قال: حدَّثنا أبو الزنادِ، أن عبدَ الرحمنِ بنَ هُرمزَ الأعرجَ حدَّثه، أنه سَمِعَ أبا هريرةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ يقولُ: قال النبيُّ ﷺ: «تَأْتِي الإبلُ على صاحبها على خيرِ ما كانت إذا هو لم يُعْطِ فيها حقَّها تطؤه بأخْفَافِها، وتَأْتِي الغنمُ على صاحبها على خيرِ ما كانت إذا لم يُعْطِ فيها حقَّها تطؤه بأظلافِها وتَنْطَحُه بقرونِها، قال: «ومِنْ حقِّها أن تُحْلَبَ على الماءِ، قال: ولا يَأْتِي أحدُكم يومَ القيامةِ بشاةٍ يَحْمِلُها على رقبتِه تُحْلَبَ يُعَار فيقولُ: يا محمدُ فأقول: لا أَمْلِكُ لك شيئًا قد بَلَّغْتُ، ولا يَأْتِي ببعيرٍ يَحْمِلُه على رقبتِه له رُغاءٌ فيقولُ: يا محمدُ فأقولُ: لا أَمْلِكُ لك شيئًا قد بلَّغتُ».

[الحديث ١٤٠٢ ـ أطرافه في: ٢٣٧٨، ٣٠٧٣، ٦٩٥٨].

هذا في الغُلُولِ فيما يَظْهَرُ، فالإنسانُ الذي يأْخُذُ من الغنيمةِ شاةً أو يَأْخُذُ بعيرًا فَيُعاقبُ بهذا كما قال عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَمَن يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ﴾ [آل عمران:١٦١].

وقولُه ﷺ: «ومن حقِّها أن تُحْلَبَ على الماءِ». يَعْنِي: أنه إذا جاء الفقيرُ وهي على الماءِ فإنها تُحْلَبُ وتُعْطَى إيَّاه؛ لأنه محتاجٌ.

***

ثم قال البخاريُّ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى:

١٤٠٣ ـ حدَّثنا عليُّ بنُ عبدِ الله، قال: حدَّثنا هاشمُ بنُ القاسمِ، قال: حدَّثنا عبدُ الرحمنِ بنُ عبدِ الله بنِ دينارٍ، عن أبيه عن أبي صالحٍ السمانِ، عن أبي هريرةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قال: قال رسولُ ﷺ: «مَن آتاه اللهُ مالًا فلم يُؤَدِّ زكاتَه مُثِّلَ له يومَ القيامةِ شجاعًا أقرعَ، له زبيبتانِ يَطُوَّقُه يومَ القيامةِ ثم يَأْخُذُ بِلِهْزِمَتيه -يعني: شِدْقَيه- ثم يَقُولُ: أنا مالُكَ أنا كنزُكَ. ثم تَلَى: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ ٱلَّذِينَ يَبْخَلُونَ﴾ الآية.

[الحديث ١٤٠٣ ـ أطرافه في: ٤٥٦٥، ٤٦٥٩، ٦٩٥٧].

قولُه: «من آتاه اللهُ مالًا». يَعْنِي: أعْطَاه مالًا وقولُه: «فلم يُؤَدِّ زكاتَه مُثِّلَ له يومَ القيامةِ شُجاعا أقرعَ»؛ يَعْنِي: يُجْعَلُ على مثالِ الشجاعِ الأقرعِ، والشجاعُ هو ذكرُ الحياتِ الشديدُ، والأقرعُ هو الذي ليس على رأسِه شعرٌ؛ لأنَّ شعرَه تمَزَّقَ من كثرةِ سُمِّه والعياذُ بالله.

وقولُه: «له زبيبتانِ». أي: له غُدَّتانِ مثلَ الزبيبةِ، قال أهلُ العلمِ: هاتان الغدتانِ مملوءتان من السمِّ.

وقولُه: «يُطَوَّقُهُ يومَ القيامةِ». يَعْنِي: يُجْعَلُ طوقًا على عنقِه، وقولُه: «ثم يَأْخُذُ -هذا الشجاعُ الأقرعُ- بلهْزِمَتيه». يَعْنِي: شِدْقَيه ثم يَقُولُ: «أنا مالُكَ، أنا كنزُك». فيأخذه بالشدقين؛ لأنه يَأْكُلُ المالَ ويَمْنَعُ ما يَجِبُ فيه، فيقولُ هذا الشجاعُ: أنا مالُكُ، أنا كنزُك، فما أعظمَ حسرتُه في تلك الساعةِ أن يَكُونَ بخلَ بالمالِ ليَتَّخذَه لنفسِه، فإذا به يُعذَّبُ به يومَ القيامةِ -نَسْأَلُ اللهَ العافيةَ-.

وهذا الوعيدُ يَدُلُّ على أن مَنْعَ الزكاةِ من كبائرِ الذنوبِ، وأن القولَ الراجحَ أنه لا يَكْفُرُ بهذا.

***

ثم قال البخاريُّ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى:

٤- بابُ ما أُدِّيَ زكاتُه فليس بكنزٍ؛ لقولِ النبيِّ ﷺ: «ليس فيما دونَ خمسةِ أواقٍ صدقةٌ»[١].

١٤٠٤ ـ وقال أحمدُ بنُ شَبِيبِ بنِ سعيدٍ، حدَّثنا أبي، عن يونسَ، عن ابنِ شهابٍ، عن خالدِ بنِ أسلمَ قال: خرجْنَا مع عبدِ الله بنِ عمرَ رضي الله عنهما فقال أعرابيٌّ: أخْبِرْني عن قولِ الله: ﴿وَٱلَّذِينَ يَكْنِزُونَ ٱلذَّهَبَ وَٱلْفِضَّةَ وَلَا يُنفِقُونَهَا فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ﴾. قال ابنُ عمرَ رضي الله عنهما: مَن كَنَزَها فلم يُؤَدِّ زكاتَها فويلٌ له؛ إنما كان هذا قبلَ أن تُنْزَلَ الزكاةُ، فلما أُنزِلَتْ جعلَها اللهُ طُهْرًا للأموالِ[٢].

---

(١) علقه البخاري رَحِمَهُ اللهُ، وأسنده في نفس الباب برقم (١٤٠٥)، وانظر: «التغليق» (٣/ ٥).

(٢) علقه البخاري رَحِمَهُ اللهُ بصيغة الجزم، وقد وصله أبو داود في كتاب الناسخ والمنسوخ، عن محمد بن يحيى، وهو الذهلي، عن أحمد بن شبيب بإسناده.

قال الحافظُ رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتحِ» (٣/ ٢٧١):

قولُه: «وقال أحمدُ بنُ شَبيبٍ». كذا للأكثرِ، وفي روايةِ أبي ذرٍّ: «حدَّثنا أحمدُ» وقد وصَلَه أبو داودَ في «كتاب الناسخِ والمنسوخِ» عن محمدِ بنِ يحيى، وهو الذُّهْليُّ، عن أحمدَ بنِ شبيبٍ بإسنادِه.

ووقَع لنا بعلوٍّ في جزءِ الذهليِّ، وسياقُه أتمُّ مما في البخاريِّ، وزادَ فيه سؤالَ الأعرابيِّ: «أتَرِثُ العَمَّةُ؟». قال ابنُ عمرَ: لا أدري. فلما أدْبرَ قبَّلَ ابنُ عمرَ يديه، ثم قال: نِعْمَ ما قال أبو عبدِ الرحمن - يعْنِي: نفسَه - سُئِلَ عما لا يَدْرِي فقال: لا أدري. وزادَ في آخرِه - بعدَ قولِه: «طُهْرةً للأموالِ». ثم التفتَ إليَّ فقال: ما أُبَالي لو كان لي مثلُ أحدٍ ذهبًا أَعْلَمُ عددَه أُزَكِّيه، وأَعْمَلُ فيه بطاعةِ الله تعالى» وهو عندَ ابنِ ماجه مِن طريقِ عقيلٍ، عن الزهريِّ.

قولُه: «مَن كنزَها فلم يُؤَدِّ زكاتَها». أفرَدَ الضميرَ إمَّا على سبيلِ تأويلِ الأموالِ، أو عودًا إلى الفضةِ لأن الانتفاعَ بها أكثرُ، أو كان وجودُها في زمنِهم أكثرُ مِن الذهبِ، أو على الاكتفاءِ ببيانِ حالِها عن بيانِ حالِ الذهبِ، والحاملُ على ذلك رعايةُ لفظِ القرآن حيث قال: ﴿يُنفِقُونَهَا﴾. قال صاحبُ «الكشاف»: أفردَ ذهابًا إلى المعنى دونَ اللفظِ؛ لأن كلَّ واحدٍ منهما جملةٌ وافيةٌ. وقيل: المعنى: ولا يُنْفِقُونَها، والذهبُ كذلك، وهو كقولِ الشاعرِ «وإني وقَيَّارٌ بها لَغَريبُ»[1]؛ أي: وقيارٌ كذلك.

قولُه: «إنما كان هذا قبلَ أن تُنْزَلَ الزكاةُ». هذا مشعرٌ بأن الوعيدَ على الاكتنازِ - وهو حبسُ ما فَضَلَ عن الحاجةِ عن المواساةِ به - كان في أولِ الإسلامِ، ثم نُسِخَ ذلك بفرضِ الزكاةِ لما فَتَحَ اللهُ الفتوحَ وقُدِّرَتْ نُصُبُ الزكاةِ، فعلى هذا المرادِ بنزولِ الزكاةِ بيانُ نُصبِها ومقَاديرِها لا إنزالُ أصلِها. واللهُ أعلمُ.

انظر: «الفتح» (٣/ ٢٧٣)، و«التغليق» (٣/ ٥، ٦).

(١) قال ابن منظور في لسان العرب (ق ي ر): قال ابن بري: قيار قيل: هو اسم لجمله، وقيل: هو اسم لفرسه. اهـ

وقولُ ابنُ عمرَ: «لا أبالي لو كان لي مثلُ أحدٍ ذهبًا». كأنه يُشيرُ إلى قولِ أبي ذرٍّ الآتي آخِرَ البابِ، والجمعُ بينَ كلامِ ابنِ عمرَ، وحديثِ أبي ذرٍّ أن يُحْمَلَ حديثُ أبي ذرٍّ على مالٍ تحتُ يدِ الشخص لغيرِه فلا يَجِبُ أن يَحْبَسَه عنه، أو يكونَ له لكنه ممن يُرْجَى فضلُه، وتُطلبُ عائدتُه، كالإمامِ الأعظمِ فلا يَجِبُ أن يَدَّخَرَ عن المحتاجينَ مِن رعيتِه شيئًا، ويُحْمَلُ حديثُ ابنِ عمرَ على مالٍ يملِكُه قد أَدَّى زكاتَه فهو يَجبُ أن يَكونَ عنده؛ ليصلَ به قرابتَه ويَسْتَغْنِي به عن مسألةِ الناسِ، وكان أبو ذرٍّ يَحْمِلُ الحديثَ على إطلاقِه فلا يَرَى بادخارِ شيءٍ أصلًا.

قال ابنُ عبدِ البرِّ: وردتْ عن أبي ذرٍّ آثارٌ كَثِيرٌ تَدُلُّ على أنه كان يذهبُ إلى أن كلَّ مالٍ مجموعٍ يَفضلُ عن القوتِ وسدادِ العيشِ فهو كنزٌ يُذَمُّ فاعلُه، وأن آيةَ الوعيدِ نزلتْ في ذلك، وخالَفه جمهورُ الصحابةِ ومَن بعدَهم وحملوا الوعيدَ على مانعي الزكاةِ، وأصحُّ ما تمسَّكوا به حديثُ طلحةَ وغيره في قصةِ الأعرابيِّ، حيث قال: «هل عليَّ غيرُها؟» قال: لا، إلا أن تطوَّع» انتهى.

والظاهرُ: أنَّ ذلك كان في أولِ الأمرِ كما تقدَّم عن ابنِ عمرَ، وقد اسْتَدَلَّ له ابنُ بطالٍ بقولِه تعالى: ﴿وَيَسْـَٔلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ قُلِ ٱلْعَفْوَ﴾ [البقرة:٢١٩]. أي ما فَضَلَ عن الكفايةِ، فكان ذلك واجبًا في أولِ الأمرِ ثم نُسِخَ، واللهُ أعلمُ. وفي «المسندِ» مِن طريقِ يَعْلَى بنِ شدادِ بنِ أوسٍ، عن أبيه، قال: كان أبو ذرٍّ يَسْمَعُ الحديثَ مِن رسولِ الله ﷺ فيه الشدةُ، ثم يَخْرُجُ إلى قومِه، ثم يُرَخِّصُ فيه النبيُّ ﷺ، فلا يَسْمَعُ الرخصةَ، ويتعلَّقُ بالأمرِ الأولِ.

***

ثم قال البخاريُّ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى:

١٤٠٥ - حدَّثنا إسحاقُ بنُ يزيدَ، قالَ: أخبرنا شعيبُ بنُ إسحاقَ، قال الأوزاعيُّ، أخبرنا يحيى بنُ أبي كثيرٍ، أن عمرَو بنَ يحيى بنِ عمارةَ أخبره، عن أبيه يحيى بنِ عمارةَ بنِ أبي الحسنِ، أنه سَمِعَ أبا سعيدٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، يقولُ: قال النبيُّ ﷺ: «ليس فيما دونَ خمسِ أواقٍ صدقةٌ، وليس فيما دونَ خمسِ ذَودٍ صدقةٌ وليس فيما دونَ خمسِ أوسقٍ صدقةٌ»[1].

[الحديث ١٤٠٥ - أطرافه في: ١٤٤٧، ١٤٥٩، ١٤٨٤].

قوله ﷺ: «ليس فيما دونَ خمسِ أواقٍ صدقةٌ». أواقٍ، جمعُ أُوقيةٍ، والأوقيةُ أربعون درهمًا، فتكونُ الخمسُ مائتي درهمٍ، ومائتا الدرهمِ مائةٌ وأربعون مثقالًا، وقد تَتبَّعَها بعضُ العلماءِ وقالوا: إنها؛ أي: هذه الأواقي تُساوِي ستةً وخمسين ريالًا بالفضةِ بالريالِ السعوديِّ، وعلى هذا نقولُ:

إذا بَلَغَتِ الفضةُ هذا الوزنَ وجَبَتْ فيها الزكاةُ، سواءٌ كانتْ مائتي درهمٍ أو أقلَّ أو أكْثرَ، وهذا هو المذهبُ، والمشهورُ عندَ أهلِ العلمِ[2].

وقال شيخُ الإسلامِ رَحِمَهُ اللهُ: المعتبرُ في الدرهمِ في كلِّ وقتٍ بحسبه وليس المعتبرُ الوزنَ[3].

وعلى هذا فنقولُ: إذا كان عندَ الإنسانِ مائةُ ريالٍ سعودي فضةً فلا زكاةَ عليها، وإن بلغتْ مائةً وأربعينَ مثقالًا، وإذا كان عنده مائتانِ فعليه الزكاةُ وإن لم تَبْلُغْ مائةً وأربعينَ مثقالًا؛ يَعْنِي: لو فُرِضَ أن الدرهمَ صارَ صغيرًا أصْغَرَ مِن الدراهمِ الإسلاميةِ، وبلَغ مائتينِ، فإن فيه الزكاةَ على رأي شيخِ الإسلامِ رَحِمَهُ اللهُ إذ أنه يَعْتَبِرُ العددَ ولا يَعْتَبِرُ الوزنَ، لكن أكثرَ أهلِ العلمِ على اعتبارِ الوزنِ، هذا بالنسبةِ للأواقي.

---

(١) رواه مسلم (٩٧٩) (١).

(٢) «المغني» (٤/ ٢٠٩)، و«موسوعة فقه الإمام أحمد» (٧/ ٧، ٨).

(٣) «الاختيارات» (ص١٥٢).

قال: «وليس فيما دونَ خمسِ ذَودٍ صدقةٌ»؛ يَعْنِي: الإبلُ فما دونَ الخمسِ لا صدقةَ فيه، والخمسُ فما زاد فيها صدقةٌ، لكنَّ الأولَ، وهو قولُه: «ليس فيما دونَ خمسِ ذودٍ صدقةٌ». مخصصٌ أو مخصوصٌ بما إذا لم تَكُنْ للتجارةِ، فإن كانتْ للتجارةِ ففيها الزكاةُ إذا بلغتْ زكاةُ النقدين؛ لأنها الآن خرجتْ عن كونِها للتنميةِ إلى كونِها للتجارةِ، فعلى هذا ربَّما يَجِبُ على الإنسانِ في بعيرٍ واحدةٍ زكاةٌ، فإذا قدَّرنا أن هذا البعيرَ تُساوِي مائتي درهمٍ وهي واحدةٌ، وقد أرادها للتجارةِ؛ ففيها الزكاةُ، وهي: ربعُ عُشْرِ القيمةِ، أما إذا كانتْ للتنميةِ والنسلِ فليس فيما دونَ خمسٍ صدقةٌ.

فإذا قال قائلٌ: إنه يَعُدُّها للتنميةِ ولكن يبيعُ أولادَها فهل هذه عروضٌ؟

فالجوابُ: لا؛ لأنَّ هذا عادةُ الناسِ في أموالِهم أنها إذا نمتْ باعوها كما أن الثمرَ ثمرُ النخيلِ مِن التمرِ إذا كانَ عندَ الإنسانِ منه تمرٌ؛ فإنه إذا باعه بما هو أكثرُ من النصابِ؛ أي: نصابِ الفضةِ فلا زكاةَ عليه، حتى يَبْلُغَ خمسةَ أوسُقٍ.

فعلى هذا، فلو كان عند الإنسانِ وسقٌ واحدٌ مِن التمرِ، وقد أعدَّه للتجارةِ؛ ففيه زكاةٌ.

****

ثم قال البخاريُّ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى:

١٤٠٦ - حدَّثنا عليٌّ، سَمِع هشيمًا، قال أخبرنا حصينٌ، عن زيدِ بنِ وهبٍ، أنه قال: مررتُ بالرَّبَذَةِ، فإذا أنا بأبي ذرٍّ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، فقلتُ له: ما أنْزَلَك منزلَك هذا، قال: كنتُ بالشأمِ، فاختلفتُ أنا ومعاويةُ في: ﴿وَٱلَّذِينَ يَكْنِزُونَ ٱلذَّهَبَ وَٱلْفِضَّةَ وَلَا يُنفِقُونَهَا فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ﴾. قال معاويةُ: نزلتْ في أهلِ الكتابِ، فقلتُ له: نزلتْ فينا وفيهم، فكان بيني وبينه في ذاك، وكَتَبَ إلى عثمانَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ يَشْكوني، فكتَبَ إليَّ عثمانُ أن أقْدَمِ المدينةَ، فقدمْتُها، فكثُرَ عليَّ الناسُ حتى كأنهم لم يَرَوْني قبلَ ذلك، فذكَرْتُ ذاك لعثمانَ فقال لي: إنْ شئتَ تَنَحَّيْتَ فكنتَ قريبًا، فذاك الذي أنْزَلَني هذا المنزلَ، ولو أمَّرُوا عليَّ حبشيًّا لسَمِعْتُ وأطَعْتُ.

[الحديث ١٤٠٦ - طرفه في: ٤٦٦٠].

قولُه: «كثُرَ الناسُ عليه». لأن رأيَه موافقٌ للفقراءِ؛ لأنه يَرَى أنه لا يَجُوزُ للإنسانِ أن يقتني مِن المالِ إلا مقدارَ حاجتِه، والباقي يُنْفِقُه، فالناسُ اجتمعوا عليه لسببين:

السببُ الأولُ: شذوذُ قولِه رضي الله عنه؛ لأنه مخالفٌ لسنةِ النبيِّ ﷺ، ولسنةِ الخلفاءِ الراشدينَ، وعادةً أن الناسَ يَجتمعونَ حولَ المخالفِ.

والسببُ الثاني: أنَّ ذلك مِن حظِّ الفقراءِ، فكَثُروا عليه، وهنا قال معاويةُ رضي الله عنه: إن السياقَ يَدُلُّ على التخصيصِ، وأنَّ المرادَ هم الأحبارُ والرهبانُ، لكن السُّنةَ تَدُلُّ على أنها عامةٌ، كما في الحديثِ: «ما مِن صاحبِ ذهبٍ ولا فضةٍ لا يُؤَدِّي منها زكاتَها إلا إذا كان يومُ القيامةِ أُحْميتْ عليه»[1].

***

ثم قال البخاريُّ رحمه الله تعالى:

١٤٠٧ - حدَّثنا عيّاشٌ، قال: حدَّثنا عبدُ الأعلى، حدَّثنا الجريريُّ، عن أبي العلاءِ، عن الأحنفِ بنِ قيسٍ، قال: جلستُ، وحدَّثني إسحاقُ بنُ منصورٍ، قال: أخبرنا عبدُ الصمدِ، قال: حدَّثنا أبي، قال: حدَّثنا الجُريريُّ، قال: حدَّثنا أبو العلاءِ بنِ الشِّخِّيرِ، أن الأحنفَ بنَ قيسٍ حدَّثهم، قال: جلستُ إلى ملإٍ مِن قريشٍ، فجاء رجلٌ خشِنُ الشعرِ والثيابِ والهيئةِ حتى قام عليهم، فسلَّم، ثم قال: بشِّرِ الكانِزينَ برَضْفٍ يُحمى عليه في نارِ جهنمَ فيوضَعُ على حلمةِ ثَدْيِ أحدِهم حتى يَخرجَ من نُغْضِ، ويوضعُ على نُغْضِ كتفِه حتى يخرجَ مِن حلمةِ ثديِه يتزلزلُ، ثم ولَّى فجلسَ إلى ساريةٍ وتبعتُه، وجلستُ إليه، وأنا لا أدرِي مَنْ هو فقلتُ له: لا أُرَى القومَ إلا قد كرهوا الذي قلتَ، قال: إنهم لا يَعقِلُونَ شيئًا.

---

(١) رواه مسلم (٩٨٧) (٢٤).

١٤٠٨ - قال لي خليلي، قال: قلتُ: مَن، خليلُك؟ قال: النبيُّ ﷺ: يا أبا ذرٍّ أتُبصرُ أُحُدًا؟ قال: فنظرتُ إلى الشمسِ ما بقيَ مِن النهارِ وأنا أُرى أنَّ رسولَ الله ﷺ يُرسِلُني في حاجةٍ له، قلتُ: نعم. قال: «ما أحبُّ أنَّ لي مثلَ أُحُدٍ ذهبًا أُنفِقُه كلَّه إلا ثلاثةَ دنانيرَ» وإن هؤلاءِ لا يعقلونَ، إنما يجمعونَ الدنيا، لا والله لا أسألُهم دنيا ولا أستَفْتِيهم عن دينٍ حتى ألقى الله»[(١)].

أمَّا قولُ النبيِّ ﷺ: **«ما أُحبُّ أن لي مثلَ أحدٍ ذهبًا أُنفِقُه كلَّه إلا ثلاثةَ دنانيرَ»**. فهذا مِن بابِ تواضُعه عليه الصلاة والسلام ومحبتِه للصدقةِ، ولهذا مرَّ علينا فيما سَبَقَ في قصةِ بني النضيرِ أن الرسولَ كان يَدَّخِرُ نفقتَه ونفقةَ أهلِه لمدةِ سنةٍ[(٢)] وهذا زائدٌ على الكفايةِ.

*****

ثم قال البخاريُّ رحمه الله تعالى:

٥- بابُ إنفاقِ المالِ في حقِّه

١٤٠٩ - حدَّثنا محمدُ بنُ المُثنَّى، حدَّثنا يحيى، عن إسماعيلَ، قال: حدَّثني قيسٌ، عن ابنِ مسعودٍ رضي الله عنه قال: سمعتُ النَّبيَّ عليه الصلاة والسلام، يقولُ: «لا حَسَدَ إلا في اثنتين: رجلٍ أتاه الله مالًا فسلَّطه على هلكتِه في الحقِّ، ورجلٍ أتاه الله حكمةً فهو يَقْضِي بها ويُعلِّمِها»[(٣)].

قولُه عليه الصلاة والسلام: **«لا حسدَ»**؛ أي: لا غِبطةَ؛ يَعْنِي لا يَنْبَغِي أن يُغْبَطَ أحدٌ إلا هذان الرجلانِ: رجلٍ آتاه الله المالَ فسلَّطه على هلكتِه في الحقِّ فصار يُنْفِقُه في سبيلِ الله، وفي الفقراءِ، وفي إصْلاحِ الطرقِ، وفي بناءِ المساجدِ وما أشبَه ذلك، فهذا هو الذي يُحْسَدُ، أمَّا ما سوى ذلك مِن الدنيا فليس بشيءٍ حتى يُحْسدَ الإنسانُ عليه.

والثاني: **«رجلٍ آتاه اللهُ الحكمةَ»**؛ يعني: العلمَ فهو يَقْضِي بها في نفسِه، ويُعلِّمُها الناسُ.

---

(١) رواه مسلم (٩٩٢) (٣٤).

(٢) رواه مسلم (١٧٥٧) (٤٨).

(٣) رواه مسلم (٨١٦) (٢٦٨).

ولكن أيُّهما أغبطُ؟

الجوابُ: الثاني أغبطُ؛ لأنَّ الثاني إذا وُفِّقَ الإنسانُ له، ونَشَرَه بينَ الناسِ، وانْتَفَعُوا به في حياتِهم وبعدَ موتِه، صار أجرُه دائمًا، وأمَّا الصدقةُ على الفقراءِ والمساكينِ مِن المالِ فهي وقتيةٌ، تَزُولُ بزوالِ صاحبِها، ولهذا انظر إلى أبي هريرةَ رضي الله عنه وهو ليس بخليفةٍ، وليس ذا مالٍ كثيرٍ إلا بعدَ الفتوحِ، هل نفعُه هو أكثرُ، أو نفعُ أغنى واحدٍ في ذلك الوقتِ؟

الجوابُ: نقولُ: نفعُه هو رضي الله عنه، فالعلمُ لا يَعْدِلُه شيءٌ.

* ❊❊ *

ثم قال البخاريُّ رحمه الله تعالى:

٦- بابُ الرياءِ في الصدقةِ، لقولِه تعالى: ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تُبۡطِلُواْ صَدَقَٰتِكُم بِٱلۡمَنِّ وَٱلۡأَذَىٰ ﴾ إلى قولِه: ﴿ وَٱللَّهُ لَا يَهۡدِي ٱلۡقَوۡمَ ٱلۡكَٰفِرِينَ ﴾.

وقال ابنُ عباسٍ رضي الله عنهما: صلدًا: ليس عليه شيءٌ[1]، وقال عِكْرِمةُ: «وابل»: مطرٌ شديدٌ، والطَّلُّ الندى[2].

قال الحافظُ رحمه الله في «الفتحِ» (٣/ ٢٧٧):

۞ قولُه: «بابُ الرياءِ في الصدقةِ». قال الزَّينُ بنُ المنيِّرِ: يَحْتَمِلُ أن يكُونَ مرادُه إبطالَ الرياءِ للصدقةِ فيُحْمَلَ على ما تمحَّضَ منها لحبِّ المحمدةِ، والثناءِ مِن الخلقِ بحيث لولا ذلك لم يَتَصَدَّقْ بها.

---

(١) علقهما البخاري رحمه الله، بصيغة الجزم كما في «الفتح» (٣/ ٢٧٧)؛ فأما تفسير ابن عباس فوصله ابن جرير في «تفسيره» (٥/ ٥٣٠) (٦٠٦٢)، قال: حدثني المثنى، حدثنا أبو صالح، حدثني معاوية، عن علي، عن ابنِ عباس قال: ﴿فَتَرَكَهُۥ صَلۡدٗا﴾ يعني: الحجر ليس عليه شيء. وأما تفسير عكرمة، فوصله عبد بن حميد في تفسيره، قال: حدثنا روح، عن عثمان بن غياث، سمعت عكرمة يقول: ﴿أَصَابَهَا وَابِلٌ﴾: مطر شديد. وبه قال: سمعت عكرمة: ﴿فَإِن لَّمۡ يُصِبۡهَا وَابِلٞ فَطَلّٞ﴾. قال: الطلُّ: الندى انظر تغليق التعليق (٣/ ٦، ٧)، فتح الباري (٣/ ٢٧٧).

(٢) رواه مسلم (١٠١٤) (٦٤).

قولُه: «لقوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تُبْطِلُواْ صَدَقَٰتِكُم بِٱلْمَنِّ وَٱلْأَذَىٰ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ لَا يَهْدِي ٱلْقَوْمَ ٱلْكَٰفِرِينَ﴾». قال الزينُ بنُ المنيرِ: وجهُ الاستدلالِ مِن الآيةِ أن الله تعالى شبَّه مقارنةَ المنِّ والأذى للصدقةِ أو إتْباعِها بذلك بإنفاقِ الكافرِ المرائي الذي لا يَجِدُ بَيْنَ يديه شيئًا منه، ومقارنةُ الرياءِ مِن المسلمِ لصدقتِه أقْبَحُ مِن مقارنةِ الإيذاءِ، وأَوْلَى أن يشبَّهَ بإنفاقِ الكافرِ المرائي في إبطالِ إنفاقِه اهـ.

وقال ابنُ رشيدٍ: اقتصَرَ البخاريُّ في هذه الترجمةِ على الآيةِ، ومرادُه أن المشبَّه بالشيءِ يكونُ أخفى من المشبَّهِ به، لأن الخفيَّ ربما شبَّه بالظاهرِ ليَخْرُجَ مِن حيزِ الخفاءِ إلى الظهورِ.

ولما كان الإنفاقُ رياءً مِن غيرِ المؤمنِ ظاهرًا في إبطالِ الصدقةِ شُبِّه به الإبطالُ بالمنِّ والأذى؛ أي: حالةُ هؤلاءِ في الإبطالِ كحالةِ هؤلاءِ، هذا من حيث الجملةُ، ولا يَبْعُدُ أن يُرَاعَي حالُ التفصيلِ أيضًا؛ لأن حالَ المانِّ شبيهٌ بحالِ المرائي، لأنه لما مَنَّ ظهرَ أنه لم يَقْصِدْ وجهَ الله، وحالُ المؤذي يُشْبِهُ حالَ الفاقدِ للإيمانِ مِن المنافقينَ؛ لأن من يَعْلَمْ أن للمؤذَى ناصرًا يَنْصُرُه لم يُؤْذِه، فَعُلِم بهذا أن حالةَ المرائي أشدُّ مِن حالةِ المانِّ والمؤذي. انتهى

ويتَلَخَّصُ أن يُقالَ: لما كان المشبَّهُ به أقوى مِن المشبَّه، وإبطالُ الصدقةِ بالمنِّ والأذى قد شُبِّه بإبطالِها بالرياءِ فيها كان أمرُ الرياءِ أشدَّ.اهـ

الظاهرُ -والله أعلمُ-: هو المعنى الأولُ، أنَّ البخاريَّ رَحِمَهُ اللَّهُ أشار إلى أن المانَّ المؤذي حالُه تَدُلُّ على أنه لم يُرِدْ وجهَ الله، فيكونُ بذلك مرائيًا هذا هو الأقربُ، وكأن البخاريَّ رَحِمَهُ اللَّهُ قال: يُستدلُ بحالِ هذا الذي يُبْطِلُ الصدقةَ بالمنِّ والأذى على أنه لم يُرِدْ وجهَ الله وهذا هو الرياءُ.

وفي الآيةِ إبطالُ ما وقعَ، والرياءُ لا يَصِحُّ مِن الأصلِ، أما المنُّ والأذى فإنه يكُونُ بعدَ الصدقةِ فيُبطِلُها بعد وجودِها، وأمَّا الرياءُ المقارنُ؛ فإنه لم يُحصلِ الأجرَ مِن الأولِ.

****

ثم قال البخاريُّ رحمه الله تعالى:

٧- بابٌ: لا يَقبلُ اللهُ صدقةً مِن غُلولٍ، ولا يَقبلُ إلا مِن كسبٍ طيِّبٍ؛ لقولِه: ﴿ قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِّن صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَآ أَذًى وَٱللَّهُ غَنِىٌّ حَلِيمٌ ﴾.

٨- بابُ الصدقةِ مِن كسبٍ طيبٍ؛ لقولِه: ﴿ وَيُرْبِى ٱلصَّدَقَٰتِ وَٱللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ ﴾ إلى قولِه: ﴿ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾.

قال الحافظُ في «الفتح» (٣/ ٢٧٨ ـ ٢٧٩) «تنبيهانِ»:

الأولُ: دلَّ قولُه: «لا تُقبلُ صدقةٌ مِن غُلولٍ». أنَّ الغالَّ لا تَبْرَأُ ذمَّتُه إلا بردِ الغُلولِ إلى أصحابِه بأن يتَصَدَّقَ به[1] إذا جهِلَهم مثلًا. والسببُ فيه أنه مِن حقِّ الغانمينَ، فلو جُهلتْ أعيانُهم لم يَكُنْ له أن يَتصرَّفَ فيه بالصدقةِ على غيرِهم.

الثاني: وقع هنا للمستملي والكُشْمِيهنيِّ وابنِ شَبُّويْه: «بابُ الصدقةِ مِن كسبٍ طيبٍ». لقولِه تعالى: ﴿ وَيُرْبِى ٱلصَّدَقَٰتِ وَٱللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ ﴿٢٧٦﴾ ﴾ [البقرة: ٢٧٦] إلى قولِه: ﴿ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾. وعلى هذا فتخلو الترجمةُ التي قبلَ هذا من الحديثِ، وتكونُ كالتي قبلَها في الاقتصارِ على الآيةِ، لكن تزيدُ عليها بالإشارةِ إلى لفظِ الحديثِ الذي في الترجمةِ.

ومناسبةُ الحديثِ لهذه الترجمةِ ظاهرةٌ، ومناسبتُه للتي قبلَها مِن جهةِ مفهومِ المخالفةِ، لأنه دلَّ بمنطوقِه على أنَّ اللهَ لا يَقْبَلُ إلا ما كان مِن كسبٍ طيبٍ، فمفهومُه أن ما ليس بطيبٍ لا يُقبلُ، والغُلولُ فردٌ مِن أفرادٍ غيرُ الطيبِ فلا يُقبلُ. واللهُ أعلمُ. ثم إنَّ هذه الترجمةَ إن كان «بابُ» بغيرِ تنوينٍ فالجملةُ خبرُ المبتدإ، والتقديرُ: هذا بابُ فضلِ الصدقةِ مِن كسبٍ طيبٍ، وإن كان منونًا فما بعدَه مبتدأٌ، والخبرُ محذوفٌ، تقديرُه الصدقةُ مِن كسبٍ طيبٍ مقبولةٌ أو يُكثِّرُ اللهُ ثوابَها.اهـ

---

(١) قال الشيخ ابن باز رحمه الله تعالى: كذا في الاصل الذي بأيدينا، ولعله: «لا بأن يتصدق به» فتأمل، والله أعلم.

قولُه: «لا يَقبلُ اللهُ صدقةً مِن غُلولٍ». عبَّر البخاريُّ بهذا التعبيرِ موافقةً للنصِّ، والمرادُ كلُّ ما أُخِذَ بغيرِ الحقِّ وتَصَدَّقَ به الإنسانُ؛ تقربًا إلى الله عَزَّ وَجَلَّ، فإنه لا يُقبلُ، لأن اللهَ طيبٌ لا يَقْبَلُ إلا طيبًا.

وقولُه: «إلا مِن كسبٍ طيبٍ». وفي روايةِ مسلمٍ: «إلا مِن طيبٍ»[1]، وطيبٌ أعمُّ مِن كلمةِ: «كسبٍ طيبٍ»؛ لأنها تَشْمَلُ ما كان طيبًا لكسبِه ولعينِه، فما كان خبيثًا لكسبِه أولعينِه، فغيرُ مقبولٍ.

ثم اسْتَشْهَدَ المؤلفُ بالآياتِ وسَبَق الكلامُ عليها.

****

ثم قال البخاريُّ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى:

١٤١٠ ـ حدَّثنا عبدُ الله بنُ منير، أنه سمِع أبا النَّضرِ، قال: حدَّثنا عبدُ الرحمنِ، هو ابنُ عبدِ الله بنِ دينارٍ، عن أبيه، عن أبي صالحٍ، عن أبي هريرةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، أنه قال: قال رسولُ الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَن تَصَدَّقَ بعدلِ تمرةٍ مِن كسبٍ طيبٍ، -ولا يَقْبَلُ الله إلا الطيبَ- فإن اللهَ يَتَقبَّلُها بيمينِه، ثم يُرَبِّيها لصاحبِه كما يُرَبِّي أحدُكم فَلُوَّه[2] حتى تكونَ مثلَ الجبلِ»[2].

---

(١) رواه مسلم (١٠١٤) (٦٣).

(٢) قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى في «الفتح» (٣/ ٢٧٩): قوله: فُلُوَّه. بفتح الفاء وضم اللام وتشديد الواو، وهو المُهْرُ لأنه يُفْلَى؛ أي: يفطم، وقيل: هو كل فطيم من ذات حافر، والجمعُ أفلاء كعدو أعداء، وقال أبو زيد: إذا فتحت الفاء شددت الواو، وإذا كسرتها سكنت اللام كجرو.اهـ

(٢) قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللهُ:

قوله: «تابعه سليمان» هو ابن بلال «عن بن دينار» أي: عن أبي صالح، عن أبي هريرة، وهذه المتابعة ذكرها المصنف في التوحيد فقال: وقال خالد بن مخلد، عن سليمان بن بلال، فساق مثله، إلا أن فيه مخالفة يسيرة، وقد وصله أبو عوانة والجوزقي من طريق محمد بن معاذ بن يوسف، عن خالد بن مخلد بهذا الإسناد، ووقع في «صحيح مسلم»: حدثنا أحمد بن عثمان، حدثنا خالد بن مخلد، عن سليمان، عن سهيل، عن أبي صالح ولم يسق لفظه كله. «فتح الباري» (٣/ ٢٨٠).

وأما حديث ورقاء فوصله البيهقي، قال: أنبأنا عبد الله الحافظ، حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب، حدثنا العباس بن محمد، حدثنا أبو النضر، عن ورقاء، عن عبد الله بن دينار، عن سعيد بن =

تَابَعَهُ سُلَيْمَانُ عَنِ ابْنِ دِينَارٍ وَقَالَ وَرْقَاءُ عَنِ ابْنِ دِينَارٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ وَرَوَاهُ مُسْلِمُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ، وَزَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ، وَسُهَيْلٌ عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ.

[الحديث ١٤١٠ ـ طرفه في: ٧٤٣٠].

في هذا الحديثِ فوائدُ منها:

أن الكسبَ الخبيثَ لا يُقْبَلُ مِن الإنسانِ إذا تصدَّق منه، أو به، منه، يَعْني: ببعضِه، أو به، يَعْنِي: كلّه فإنه لا يُقبلُ؛ لأن الله طيبٌ لا يَقبلُ إلا طيبًا.

فإن قال قائلٌ: ما تقولون في رجلٍ اكتسَبَ مالًا حرامًا، ثم مَنَّ اللهُ عليه بالتوبةِ، ثم أخرَجَ هذا المالَ هل يتقبلُ اللهُ منه؟

الجوابُ: نقولُ: في هذا تفصيلٌ: إن أخرجَه ليتقربَ به إلى الله على أنه ملكُه؛ فإن اللهَ لا يَقبلُه، وإن أخرجَه ليتوبَ به إلى الله تخلصًا منه؛ فإنه يُثَابُ، لكن لا يُثَابُ على الصدقةِ بهذا، وإنما يُثَابُ على التوبةِ منه، واللهُ تعالى يحبُّ التوابينَ ويحبُّ المتطهرينَ.

يسار، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب، ولا يصعد إلى الله إلا الطيب فإن الله يقبلها بيمينه، فيربيها لصاحبه كما يربي أحدكم فَلُوه، حتى تكون مثل أحد. «تغليق التعليق» (٥/ ٣٤٨).

أما رواية مسلم فرويناها موصولة في كتاب الزكاة ليوسف بن يعقوب القاضي، قال: حدثنا محمد بن أبي بكر المقدمي، حدثنا سعيد بن سلمة هو ابن أبي الحسام عنه به. «فتح الباري» (٣/ ٢٨١).

وأما رواية زيد بن أسلم، فرواها مسلم في «صحيحه» (١٠١٤) (٦٤) قال: وحدثنيه أبو الطاهر، أخبرنا عبد الله بن وهب، أخبرني هشام بن سعد، عن زيد بن أسلم به، وأما رواية سهيل، فرواها مسلم في «صحيحه» (١٠١٤) (٦٤) قال: وحدثنيه أبو الطاهر، أخبرنا عبد الله بن وهب، أخبرني هشام بن سعد، عن زيد بن أسلم به.

وأما رواية سهيل، فرواها مسلم في «صحيحه» (١٠١٤) (٦٤) قال: حدثنا قتيبة بن سعيد، حدثنا يعقوب -يعني ابن عبد الرحمن القاري- عن سهيل، عن أبيه، عن أبي هريرة. به. «تغليق التعليق» (٣/ ٨، ٩)، «فتح الباري» (٣/ ٢٨١).

فإذا قال قائلٌ: إذا كسَبَ رجلٌ مالًا حرامًا، ثم بَنَى به بيوتًا للطلبةِ، أو مساجدَ للمسلمين يُصَلُّونَ فيها، فهل تجوزُ السُّكنةُ في هذه البيوتِ؟ وهل تجوزُ الصلاةُ في هذا المساجدِ؟

الجوابُ: في هذا تفصيلٌ أيضًا: إن كانتْ بعينِها لم تَجُزِ السكنةُ؛ بمعنى: أنه غصَبَ عمارةً ثم أسكنَها الطلبةَ، أو الفقراءَ، فإنه لا تجوزُ السكنةُ فيها؛ لأن عينَ هذه العمارةِ ليستْ مملوكةً لهذا الذي تَصَدَّق بها، والواجبُ عليه أن يَرُدَّها إلى أصحابِها، لكن لو تَعَذَّرَ معرفةُ أصحابِها، أو تعَذَّر الوصولُ إليهم، فحينئذٍ لا بأسَ مِن السُّكنةِ فيها، لتعذُّرِ وصولِ هذه إلى أهلِها.

أما المسجدُ، نقولُ: إن كان قد غصَبَ أرضًا، وبَنى عليها المسجدَ، فهنا لا تُصَلِّي في المسجدِ، بناءً على قولِ كثيرٍ مِن العلماءِ: إن الصلاةَ في أرضٍ مغصوبةٍ غيرُ صحيحةٍ[1].

ولكنَّ الصوابَ: أن الصلاةَ في ثوبٍ مغصوبٍ، وفي مكانٍ مغصوبٍ، والحجَّ بمالٍ مغصوبٍ، والوضوءَ بمالٍ مغصوبٍ كلَّها صحيحةٌ لكنْ فاعلُها آثمٌ.

أمَّا إذا كان كَسَبَ المالَ على وجهٍ محرمٍ، ثم بَنَى به مسجدًا فلا شكَّ في جوازِ الصلاةِ فيه؛ لقولِ النبيِّ ﷺ: «**جُعِلَتْ لي الأرضُ مسجدًا**»[2] وهذا شاملٌ لكلِّ أرضٍ.

وفيه أيضًا: إثباتُ اليمينِ لله ﷻ؛ لقولِه ﷺ: «**يتقبَّلُها بيمينِه**»، وقد ورَدَ عن النبيِّ ﷺ: «**أن كلتا يديِّ الله يمينٌ**»[3] وورَد ذكرُ اليمينِ والشمالِ[4]، فهل نقولُ: إننا لا نصفُ اللهَ تعالى بأنه ليس له يدٌ شمالٌ، أو نقولُ: إنَّ اللهَ يوصفُ بأن له يدًا يمينًا ويدًا شمالًا؟

---

(١) انظر: «المهذب» (١/ ٦٤)، و«المحلى» (٤/ ٣٣)، و«المبدع» (١/ ٣٦٨، ٣٩٥)، «الفروع» (١/ ٢٩٤)، و«بدائع الصنائع» (١/ ١١٦)، و«مغني المحتاج» (١/ ٢٥٦).

(٢) تقدم تخريجه.

(٢) رواه مسلم (١٨٢٧) (١٨).

(٤) أخرجه مسلم (٢٧٨٨) (٢٤).

الجوابُ: الثاني؛ لأنَّ الحديثَ صحيحٌ.

ومعنى قولُه: «كلتا يديه يمينٌ». أنَّ كلتا يديه خيرٌ وبركةٌ، ولا مزيةَ لأحدِهما على الأخرى كما هو الشأنُ في ذوي اليدينِ، فإن الإنسانَ يجدُ الفرقَ بينَ اليدِ اليمينِ واليدِ الشمالِ، فبيَّنتِ السنةُ أن اللهَ تعالى كلتا يديه يمينٌ.

وفيه أيضًا: وصفُ الله تعالى بأنه المربِّي؛ لقولِه: «يُربِّيها»؛ يَعْنِي: يُنَمِّيها لصاحبِها: «حتى تكونَ مثلَ الجبلِ»، وأفعالُ الله تعالى لا تَنْتَهِي، ووصفُ الله تعالى بالأفعالِ يَنْقَسِمُ إلى أقسام:

القسمُ الأولُ: أن يكونَ هذا مما وصفَ الله به نفسَه مثلَ قولِه تعالى: ﴿صُنْعَ ٱللَّهِ ٱلَّذِىٓ أَتْقَنَ كُلَّ شَىْءٍ﴾ [النمل:٨٨]. ومثلَ قولِه تعالى: ﴿فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ ﴿١٦﴾﴾ [البروج:١٦]. فهذا لا شكَّ في جوازِه.

القسمُ الثاني: أن يكونَ مِن الأفعالِ الدالةِ على الخيرِ، لكنها لم يَرِدْ وصفُ الله بها، فهذه أيضًا يُوصَفُ اللهُ بها ولكن لا يُسَمَّى بها، مثلُ: ﴿صُنْعَ ٱللَّهِ ٱلَّذِىٓ أَتْقَنَ كُلَّ شَىْءٍ﴾ فأثبتَ اللهُ لنفسِه صُنعًا وما أشبهَ ذلك..

القسمُ الثالث: أنْ تكونَ الأفعالُ خيرًا مِن وجهٍ، شرًّا مِن وجهٍ آخرَ، أو كمالًا مِن وجهٍ ونقصًا مِن وجهٍ آخرَ فهذه لا يُوصَفُ اللهُ بها على الإطلاقِ؛ مثلَ: المكرِ، والكيدِ والاستهزاءِ، والخداع.

فهذه لا يُوصَفُ الله بها على الإطلاقِ؛ يَعْنِي: لا نقولُ: إن اللهَ ماكرٌ، مستهزئٌ، خادعٌ فقط، لا يجوزُ، بل تُقَيَّدُ كما جاءتْ به النصوصِ، فيقالُ: خادعٌ بمَن يُخادِعُه، ماكرٌ بمَن يَمْكُرُ به، كما قال ﷻ: ﴿وَمَكَرُوا۟ وَمَكَرَ ٱللَّهُ ۖ وَٱللَّهُ خَيْرُ ٱلْمَٰكِرِينَ ﴿٥٤﴾﴾ [آل عمران:٥٤].

فصارت هذه الأوصافُ التي تكونُ مدحًا في حالٍ، وقدحًا في حالٍ أخرى لا يوصفُ اللهُ بها على الإطلاقِ، بل يوصفُ بها في محلِّها.

فإن قال قائلٌ: قد ثبَتَ عن النبيِّ ﷺ أنه قال: «**لا يَمَلُّ اللهُ حتى تَمَلُّوا**»[1]، فأثبتَ النبيُّ ﷺ لله المَلَلَ؛ أي: التعبَ، وقد قال اللهُ تعالى: ﴿وَمَا مَسَّنَا مِن لُّغُوبٍ ۝٣٨﴾ [ق:٣٨] فكيف يُجْمَعُ بَيْنَ الحديثِ والآيةِ؟

فالجوابُ: أن يُقَالَ له:

أولًا: أثْبِتْ أن الحديثَ دالٌّ على ثبوتِ الملل؛ لأن هذا نظيرَ قولي: لا أقومُ حتى تقومَ، ثم قمتَ أنتَ فهل يَلْزَمُ مِن هذا أن أقومَ؟ لأن معنى قولي: لا أقومُ حتى تقومَ، انتفاءُ قيامي قبلَك، ثم إذا قمتَ أنت فأنا بالخيارِ، فليس فيه نصٌّ صريحٌ على ثبوتِ الملل لله.

وإنْ قلنا: إنَّ فيه نصًّا صريحًا على ثبوتِ الملل لله فالجوابُ على ذلك مِن وجهين:

أحدُهما: أن يُقَالَ: إنَّ مللَ الله تعالى ليس كمَلَلِنا؛ فإن مَلَلَنا نتعبُ، ونكْسَلُ، ونَفْتُرُ، لكنَّ مللَ الله لا يَلْحَقُه شيءٌ مِن هذا؛ لقولِه تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِۦ شَىْءٌ ۖ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ ۝١١﴾ [الشورى:١١]. أرأيتَ الغضبَ؛ فإن غضبَنا تَخْتَلُّ فيه أفعالُنا وأفكارُنا، ويأتي فيه الإنسانُ بالحماقاتِ، فهل غضبُ الله كذلك؟

الجوابُ: لا، إذًا نقولُ: إنَّ لله مللًا ليس كمَلَلِنا.

والوجهُ الثاني: أن بعضَ الناسِ قال: إنَّ مثلَ هذه العبارةِ يرادُ بها أن الجزاءَ مِن جنسِ العملِ، فمتى عملتُم فاللهُ سبحانَه وتعالى يُثِيبُكم، ولا يَمْنَعُكم فضلَه، ما دمتم عاملينَ له.

ولكنَّ أسلمَ الطرقِ؛ أن نقولَ: إنْ دلَّ الحديثُ على ثبوتِ الملل بمثلِ هذه الصيغةِ فهو مللٌ لائقٌ بالله تعالى لا يُمَاثِلُ مللَ المخلوقينَ، كما قلنا في الغضبِ أنه لا يُمَاثِلُ غضبُ المخلوقينَ.

---

(١) سبق تخريجه.

وفي هذا الحديثِ: جوازُ تَشْبِيه الشيءِ الغائبِ بالشيءِ الحاضرِ؛ لقولِه: «كما يُرَبِّي أحدُكم فَلُوَّه» والفَلُوَّ: هو الفرسُ الصغيرُ، ومعلومٌ أنَّ الذي يُرَبِّي فَلُوَّه سوف يَحْرِصُ عليه نهايةَ الحرصِ أن لا ينالَه نقصٌ، واللهُ تعالى يُرَبِّيها تربيةً تامةً كما يُرَبِّي الإنسانُ فرسَه الصغيرَ، حتى تكونَ مثلَ الجبلِ.

****

ثم قال البخاريُّ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى:

٩- بابُ الصدقةِ قبلَ الرَّدِّ

١٤١١ ـ حدَّثنا آدمُ، قال: حدَّثنا شعبةُ، قال: حدَّثنا معبَدُ بنُ خالدٍ، قال: سَمِعْتُ حارثَة بنَ وهبٍ، قال: سَمِعْتُ النبيَّ ﷺ يَقُولُ: «تَصَدَّقُوا، فإنَّه يَأْتِي عليكم زمانٌ يَمْشِي الرجلُ بصدقتِه فلا يَجِدُ مَنْ يَقبَلُها، يَقُولُ الرجلُ: لو جِئْتُ بها بالأمسِ لقَبِلْتُها، فأمَّا اليومَ فلا حاجةَ لي بها»[1].

[الحديث ١٤١١ ـ طرفاه في: ١٤٢٤، ٧١٢٠].

۞ قولُه: «**بابُ الصدقةِ قبلَ الرَّدِّ**»؛ معناه: أن يَتصَدَّقَ الإنسانُ قبلَ أن تُرَدَّ صدقتُه لو تصَدَّقَ، ففيه المبادرةُ إلى فعلِ الخيرِ قبلَ فواتِ أوانِه، وهذا مِن الأمورِ المشروعةِ، قال اللهُ تبارك وتعالى: ﴿وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿١١٠﴾﴾ [الأنعام: ١١٠].

ولذلك ينبَغِي للإنسانِ أن لا يُضَيِّعَ الفرصةَ وألَّا يَقُولَ: معي وقتٌ سأَفْعَلُ هذا بَعْدُ، فإن الأوقاتَ تَفُوتُ، وربما يُصَابُ بالكسلِ حتى في المستقبلِ إذا لم يُبَادِرْ لا سيَّما في الأمورِ التي يُخْشَى نسيانُها. كإزالةِ النجاسةِ مثلًا، فإن بعضَ الناسِ يُصِيبُ ثوبَه نجاسةٌ، ويَقُولُ: أغْسِلُها إذا أَرَدْتُ الصلاةَ، ثم يَنْسَى، ولهذا كان النبيُّ ﷺ يُبَادِرُ بغسلِ النجاسةِ، فلما بالَ الأعرابيُّ في المسجدِ أمرَ أن يُرَاقَ على بولِه سَجْلًا مِن ماءٍ أو ذنوبًا مِن ماءٍ[2].

---

[1] ورواه مسلم (١٠١١) (٥٨).

[2] رواه البخاري (٢١٩)، ومسلم (٢٨٤) (٩٨).

ولما بالَ الصبيُّ في حَجرِه أمَرَ ﷺ بماءٍ فأتْبَعَه إيَّاه في الحالِ[1]، فهكذا يَنْبَغِي للإنسانِ أن يُبَادِرَ في الأمورِ؛ حتى لا ينسى فيَفُوتَ عليه الأمرُ.

ولكن ماذا عليه إن لم يجِدْ مَنْ يَقْبَلُ الصدقةَ؟

الجوابُ: نقولُ: إذا لم تجِدْ في بلدِكَ، فأرْسِلْها إلى بلدٍ آخرَ، فإن بلادَ المسلمين لا تَخْلُو مِن حاجةٍ، فإذا قُدِّر أنه لا يَسْتَطِيعُ أن يُوصِلَها إلى بلادِ الفقرِ، فليَجْعَلَها في أقاربِه، ويَكونُ مِن بابِ صلةِ الرحمِ.

ولكن لو رَدَّ الأقاربُ: يُقَالُ: أنت ونيتُك، مثلَ ما لو حلَفَ أو نذَرَ أن يَهبَ فلانًا كتابًا، وأبى فلانٌ هذا أن يَقْبَله؛، فإنه لا حِنثَ عليه؛ لأنه قام بما يَجِبُ عليه.

****

ثم قال البخاريُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى:

١٤١٢ - حدَّثنا أبو اليمانِ، أخبَرَنا شعيبٌ، قال: حدَّثنا أبو الزِّنادِ، عن عبدِ الرحمنِ، عن أبي هريرةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أنه قال: قال النبيُّ ﷺ: «لا تَقُومُ الساعةُ حتى يَكْثُرَ فيكمُ المالُ فيَفيضَ، حتى يُهِمَّ رَبُّ المالِ[2] مَنْ يَقْبَلُ صدقتَه، وحتى يَعْرِضَه، فيَقُولَ الذي يَعْرِضُه عليه: لا أَرَبَ لي»[3].

١٤١٣ - حدَّثنا عبدُ الله بنُ محمدٍ، قال: حدَّثنا أبو عاصمٍ النَّبِيلُ، أخبَرَنا سَعْدَانُ بنُ بشرٍ، حدَّثنا أبو مجاهدٍ، حدَّثنا مُحِلُّ بنُ خليفةَ الطائيُّ قال: سَمِعْتُ عديَّ بنَ حاتمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ: كُنْتُ عندَ رسولِ الله ﷺ فجاءه رجلانِ أحدُهما يَشْكُو العَيْلَةَ، والآخرُ يَشْكُو قطعَ السبيلِ، فقال رسولُ الله ﷺ: «أما قطْعُ السبيلِ؛ فإنَّه لا يَأْتي عليك إلا قليلٌ حتى تَخْرُجَ العيرُ إلى مكةَ بغيرِ خفيرٍ، وأما العَيْلَةُ؛ فإنَّ الساعةَ لا تَقُومُ حتى يَطُوفَ أحدُكم

---

(١) أخرجه البخاري (٢٢٢)، ومسلم (٢٨٦) (١٠٢).

(٢) قال الحافظ في الفتح (٣/ ٢٨٢): وقوله: حتى يَهُمَّ. بفتح أوله وضم الهاء، «ورب المال» منصوب على المفعولية، وفاعله قوله: «من يقبله» يقال: همه الشيء؛ أي: أحزنه، ويروى بضم أوله، يقال: همه الأمر، أقلقه.اهـ

(٣) ورواه مسلم (٢/ ٧٠١) (١٥٧) (٦١).

بصدقتِه لا يَجِدُ مَن يَقْبَلُها منه، ثم ليَقِفَنَّ أحدُكم بَيْنَ يَدِي الله ليس بينَه وبينَه حجابٌ ولا تَرْجُمانٌ يُتَرْجِمُ له، ثُمَّ ليَقولنَّ له: ألم أُوتِك مالًا؟ فليَقُولنَّ: بلى، ثم ليَقُولَنَّ: ألم أُرْسِلْ إليك رسولًا؟ فليَقُولَنَّ: بلى؛ فينْظُرُ عن يمينِه فلا يَرى إلا النارَ، ثم يَنْظُرُ عن شمالِه فلا يَرى إلا النارَ، فليَتَّقِيَنَّ أحدُكم النارَ ولو بِشِقِّ تمرةٍ، فإن لم يَجِدْ فبكلمةٍ طيبةٍ».

[الحديث ١٤١٣ ـ أطرافه في: ١٤١٧، ٣٥٩٥، ٦٠٢٣، ٦٥٣٩، ٦٥٤٠، ٦٥٦٣، ٧٤٤٣، ٧٥١٢].

هذا الحديثُ فيه فضلُ الصدقةِ، وأنَّ الصدقةَ ولو بالشيءِ القليلِ تَقِي من النارِ، كما جاء في الحديثِ، عن النبيِّ ﷺ: «أن الصدقةَ تُطْفِئُ الخطيئةَ كما يُطفِئُ الماءَ النارَ»[1].

***

ثم قال البخاريُّ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى:

١٤١٤ ـ حدَّثنا محمدُ بنُ العلاءِ، قال: حدَّثنا أبو أسامةَ، عن بُرَيدةَ، عن أبي بُرْدةَ، عن أبي موسى رضي الله عنه، عن النبيِّ ﷺ أنه قال: «لَيَأْتِيَنَّ على الناسِ زمانٌ يَطُوفُ الرجلُ فيه بالصدقةِ مِن الذهبِ، ثم لا يَجِدُ أحدًا يأْخُذُها منه، ويُرَى الرجلُ الواحدُ يَتْبَعُه أربعونَ امرأةً يَلُذْنَ به مِن قلةِ الرجالِ، وكثرةِ النساءِ»[2].

قال أهلُ العلمِ رَحِمَهُمُ اللهُ: قلَّةُ الرجالِ لها سببانِ:

السببُ الأولُ: الإنجابُ، فيكونُ إنجابُ النساءِ أكثرَ.

والسببُ الثاني: الحروبُ التي تَبلعُ الرجالَ، ولا يَبْقَى إلا النساءُ، حتى يَصِلَ الأمرُ إلى ما جاء في الحديثِ الذي معناه أنه يَتْبَعُه أربعونَ امرأةً، وفي حديثٍ آخَرَ «يكونُ الرجلُ قَيِّمَ خمسينَ امرأةً»[3].

***

---

(١) رواه أحمد في «مسنده» (٥/ ٢٣١) (٢٢٠١٦)، والترمذي (٢٦١٦)، وابن ماجه (٣٩٧٣)، وقال الشيخ الألباني رَحِمَهُ اللهُ، في تعليقه على سنن الترمذي وابن ماجه: صحيح.

(٢) ورواه مسلم (١٠١٢) (٥٩).

(٢) تقدم تخريجه.

ثم قال البخاريُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى:

١٠- بابٌ اتَّقُوا النارَ ولو بِشِقِّ تمرةٍ، والقليلِ مِن الصدقةِ ﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنفِقُونَ أَمْوَالَهُمُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَثْبِيتًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ﴾ الآيةَ إلى قولِه: ﴿مِن كُلِّ الثَّمَرَاتِ﴾.

١٤١٥- حدَّثنا عُبَيدُ الله بنُ سعيدٍ، قال: حدَّثنا أبو النُّعمانِ الحَكَمُ، هو ابنُ عبدِ الله البَصْريُّ، قال: حدَّثنا شُعْبةُ، عن سليمانَ، عن أبي وائلٍ، عن أبي مسعودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أنه قال: لما نزَلَتْ آيةُ الصدقةِ، كنا نُحامِلُ، فجاء رجلٌ فتصَدَّق بشيءٍ كثيرٍ، فقالوا: مرائي، وجاء رجلٌ فتصَدَّق بصاعٍ، فقالوا: إن اللهَ لَغَنيٌّ عن صاعِ هذا. فنزَلت: ﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ﴾ الآيةَ[1].

[الحديث ١٤١٥ ـ أطرافه في: ١٤١٦، ٢٢٧٣، ٤٦٦٨، ٤٦٦٩].

قولُه: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ﴾ معطوفةٌ على قولِه: ﴿الْمُطَّوِّعِينَ﴾؛ يعني: يَلْمزون هؤلاءِ وهؤلاءِ، والذين يَلْمِزونَ هم المنافقونَ، والمنافقونَ لا يَسْلَمُ المؤمنونَ منهم أبدًا، فإن أَكْثَرُوا العملَ، قالوا: هؤلاءِ مُراءونَ، وإن أقَلُّوا، قالوا: إنَّ اللهَ غنيٌّ عن عملِهم، فإذا جاء رجلٌ فقيرٌ مُتَصَدِّقٌ بمالٍ، قالوا: إن اللهَ لغَنيٌّ عنه؛ ولا حاجةَ أن يَتَصَدَّقَ هنا بما تصَدَّقَ به، مع أن اللهَ سبحانَه وتعالى قال في القرآنِ الكريمِ: ﴿فَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ۝٧﴾ [الزلزلة:٧]، وقال عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَإِن كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا ۗ وَكَفَىٰ بِنَا حَاسِبِينَ ۝٤٧﴾ [الأنبياء:٤٧]. لكنَّ المنافقينَ لا يُؤْمِنونَ بهذا.

ولذلك يَجِبُ على الإنسانِ أن يَرْبِطَ لسانَه عن مثلِ هذا الكلامِ؛ لأنَّ بعضَ الناسِ ـ والعياذُ باللهِ ـ إذا قيل له: فلانٌ تصَدَّق بكذا، أو بَنَى مسجدًا، أو ما أَشْبَهَ ذلك، قالوا: إنه مُراءٍ، وهذا مِن طريقِ المنافقينَ، فنقُولُ له: هل شقَقْتَ عن قلبِه؟

---

(١) ورواه مسلم (١٠١٨) (٧٢).

وقد يقولُ: إنه مراءٍ؛ لأنَّه صاحبُ معاصٍ، فنقولُ: إن صاحبَ المعاصي قد يُخْلِصُ لله تعالى في عملِه الصالحِ؛ رجاءَ أن يَعْفُوَ اللهُ عنه.

ومِن ذلك أيضًا التوريةُ، وهو ما يَقعُ أحيانًا مِن بعضِ الناسِ، ومثالُه: إذا سمِعَ بأن شخصًا تبرَّعَ أو قامَ بعملِ خيرٍ، قال: نَسْأَلُ اللهَ الإخلاصَ، فإنَّ معنى قولِه: «نَسْأَلُ اللهَ الأخلاصَ»: أن هذا الذي ذُكِر عنه فعلُ الخيرِ ليس بمُخْلِصٍ، بل إن التوريةَ أحيانًا تكونُ أشَدَّ مِن التصريحِ.

فالمهمُّ: أن الواجبَ أن تَخْبِسَ لسانَك، وأن لا تَتَّهِمَ المسلمينَ بالرياءِ؛ لأنَّ هذا مِن طريقِ المنافقينَ.

****

ثم قال البخاريُّ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى:

١٤١٦ ـ حدَّثنا سعيدُ بنُ يَحْيَ، قال: حدَّثنا أبي، قال: حدَّثنا الأعمشُ، عن شَقيقٍ، عن أبي مسعودٍ الأنصاريِّ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، أنه قال: كان رسولُ اللهِ ﷺ إذا أمَرَنا بالصدقةِ؛ انْطَلَقَ أحدُنا إلى السوقِ فتَحامَلَ، فيُصِيبُ المُدَّ، وإن لبعضِهِمُ اليومَ لمائةَ ألفٍ.

١٤١٧ ـ حدَّثنا سليمانُ بنُ حربٍ، قال: حدَّثنا شعبةُ، عن أبي إسحاقَ، قال: سَمِعْتُ عبدَ الله بنَ مَعْقِلٍ، قال: سمِعْتُ عَدِيَّ بنَ حاتمٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قال: سَمِعْتُ رسولَ الله ﷺ يقولُ: «اتَّقُوا النارَ ولو بشِقِّ تمرةٍ»[1].

١٤١٨ ـ حدَّثنا بِشْرُ بنُ محمدٍ، قال: أخْبَرنا عبدُ الله، قال: أخْبَرنا مَعْمَرٌ، عن الزهريِّ، أنه قال: حدَّثني عبدُ الله بنُ أبي بكرِ بنِ حَزْمٍ، عن عروةَ، عن عائشةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا، أنها قالت: دخَلَتِ امرأةٌ معها ابنتانِ لها تَسْأَلُ، فلم تَجِدْ عندي شيئًا غيرَ تمرةٍ، فأعْطَيْتُها إياها، فقسَمتْها بينَ ابْنَتَيْها، ولم تَأْكُلْ منها، ثم قامَتْ فخرَجَت، فدخلَ النبيُّ ﷺ علينا، فأخْبَرْتُه، فقال: «مَن ابْتُلِي مِن هذه البناتِ بشيءٍ، كُنَّ له سترًا مِن النارِ»[2].

[الحديث ١٤١٨ ـ طرفه في: ٥٩٩٥].

---

[1] ورواه مسلم (١٠١٦) (٦٨).

[2] ورواه مسلم (٢٦٢٩) (١٤٧).

حديثُ عائشةَ رضي الله عنها فيه عجائبُ:

أولًا: هذا بيتُ النبيِّ ﷺ أفضلُ البيوتِ، وأشرفُ البيوتِ، ولا سيَّما بيتُ عائشةَ رضي الله عنها الصِّدِّيقةِ بنتِ الصدِّيقِ، ومع ذلك لا يُوجَدُ فيه إلا تمرةٌ واحدةٌ، - فسبحانَ الله - وأين نحن مِن هذا؟!

ثانيًا: إيثارُها رضي الله عنها على نفسِها أن تَتَصَدَّقَ بهذه التمرةِ، ويَبْقَى بيتُها ليس فيه شيءٌ، فهذا أيضًا مِن المناقبِ العظيمةِ لعائشةَ رضي الله عنها.

ثالثًا: الرحمةُ العظيمةُ في هذه المرأةِ، فهي قد أَخَذَتْ تمرةً واحدةً، وهن ثلاثةٌ، فمَن التي تَأْخُذُ التمرةَ؟ إن قسَمَتها ثلاثًا ضعُف نصيبُ كلِّ واحدٍ، وإن أعْطَتْها واحدةً دونَ الأخرى صار في ذلك جَوْرٌ، فما بَقِي إلا أن تُؤْثِرَ بِنتيها على نفسِها، وتَشُقَّ التمرةَ بينَهما نصفينِ، وهذا شيءٌ عجيبٌ، ولهذا لما دخَلَ النبيُّ عليه الصلاة والسلام حدَّثَته عائشةُ رضي الله عنها بهذا عَجَبًا وتعجُّبًا، فذكَرَ النبيُّ ﷺ هذا الحديثَ: «**مَنْ ابْتُلِي مِن هذه البناتِ بشيءٍ كُنَّ له سِترًا مِن النارِ**».

قولُه: «**ابْتُلِي**». لا تَظُنَّ أنها شرٌّ، بل المعنى: مَنْ قُدِّرَ له ذلك، والله سبحانَه وتعالى، يقولُ: ﴿وَنَبْلُوكُم بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً﴾ [الأنبياء:٣٥]. فالابتلاءُ بمعنى الاختبارِ، ورُبَّ امرأةٍ خيرٌ مِن ألفِ رجلٍ، ولقد أدْرَكْنا امرأةً عجوزًا، كان لها ولدٌ، وله أولادٌ، وحالهم طيبةٌ، وهي فقيرةٌ، ولها بنتٌ تَخدِمُ، فلم يَنْفَعْها إلا ابنتُها، فصارَتْ هذه البنتُ أنفعَ مِن الرجلِ، فأحيانًا تكونُ البناتُ خيرًا مِن الذكورِ لآبائهنَّ وأمهاتهِنَّ.

* * * *

ثم قال البخاريُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١١- بابُ فضلِ صدقةِ الشحيحِ الصحيح[1]؛ لقولِه: ﴿وَأَنفِقُوا مِن مَّا رَزَقْنَاكُم مِّن قَبْلِ أَن يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ﴾ الآيةَ، وقولِه: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُم مِّن قَبْلِ أَن يَأْتِيَ يَوْمٌ لَّا بَيْعٌ فِيهِ﴾ [البقرة:٢٥٤]الآيةَ.

أمرَ اللهُ تعالى في هذه الآياتِ بالإنفاقِ مما رزَقَنا عَزَّ وَجَلَّ قبلَ أن تأتيَ القيامةُ الصغرى، والقيامةُ الكبرى، فالقيامةُ الصغرى، في قولِه: ﴿مِّن قَبْلِ أَن يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ﴾؛ لأنَّ كلَّ مَن ماتَ قامت قيامتُه، ودخَلَ في عالمِ الآخرةِ.

والقيامةُ الكبرى، في قولِه: ﴿مِّن قَبْلِ أَن يَأْتِيَ يَوْمٌ لَّا بَيْعٌ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ﴾. وهذه هي القيامةُ الكبرى، وعلى هذا فبادِرْ بالإنفاقِ قبلَ الموتِ، وأنْفِقْ لتَنْجُوَ في الآخرةِ.

* * *

ثم قال البخاريُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى:

١٤١٩ ـ حدَّثنا موسى بنُ إسماعيلَ، قال: حدَّثنا عبدُ الواحدِ، قال: حدَّثنا عمارةُ بنُ القعقاعِ، قال: حدَّثنا أبو زُرْعَةَ، قال: حدَّثنا أبو هريرةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قال: جاء رجلٌ إلى رسولِ الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فقال: يا رسولَ الله، أيُّ الصدقةِ أعظمُ أجرًا؟ قال: «أن تَصَدَّقَ وأنت صحيحٌ شحيحٌ تَخْشَى الفقرَ، وتأْمُلُ الغنى ولا تُمْهِلُ حتى إذا بلَغَتِ الحُلْقومَ قلتَ: لفلانٍ كذا، ولفلانٍ كذا، وقد كان لفلانٍ»[2].

[الحديث ١٤١٩ ـ طرفه في: ٢٧٤٨].

قولُه: «أيُّ الصدقةِ أعظمُ أجرًا؟ قال: أن تصَدَّقَ وأنت صحيحٌ»؛ أي: صحيحُ الجسمِ.

---

(١) قال الحافظ رَحِمَهُ اللَّهُ في الفتح (٣/ ٢٨٥): كذا لأبي ذر، ولغيره «أي الصدقة أفضل»، وصدقة الشحيح الصحيح، لقوله تعالى: ﴿وَأَنفِقُوا مِن مَّا رَزَقْنَاكُم مِّن قَبْلِ أَن يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ﴾ الآية، فعلى الأول المراد: فضل من كان كذلك على غيره، وهو واضح. وعلى الثاني كأنه تردد في إطلاق أفضلية من كان كذلك فأورد الترجمة بصيغة الاستفهام. اهـ

(٢) ورواه مسلم (١٠٣٢) (٩٢).

«شحيحٌ»؛ أي: شحيحُ النفسِ؛ يعني: في نفسِك رغبةٌ كبرى للمالِ، فالصحةُ للجسمِ، والشحُّ في النفسِ، كما قال ﷻ: ﴿وَأُحْضِرَتِ ٱلْأَنفُسُ ٱلشُّحَّ﴾ [النساء:١٢٨].

وقولُه: «تخشى الفقرَ، وتأمُلُ الغنى». الغنى؛ يعني: الزيادةَ لأنَّ كلَّ إنسانٍ في الدنيا خائفٌ مِن الفقرِ، مُؤمِّلٌ للغنَى، وفي روايةٍ أخرى ـ ولعلها خيرٌ مِن هذه مِن حيث المعنى ـ قال: «تَخْشَى الفقرَ، وتأمُلُ البَقاءَ»[1]؛ يعني: أنك تَخْشَى مِن فقرٍ مع طولِ عُمُرٍ، والفقرُ مع طولِ العُمُرِ ـ أعاذنا الله وإياكم مِن ذلك ـ أشدُّ، ولهذا بعضُ العجائزِ إذا أَرَدْنَ أن يَدْعُونَ على أحدٍ، قُلْنَ: أعطاك اللهُ الفقرَ وطولَ العُمُرِ؛ لأنَّه أشدُّ، فلفظُ: «تَخْشَى الفقرَ، وتأمُلُ البقاءَ». أشدُّ؛ لأن الذي يَأمُلُ البقاءَ مع خشيةِ الفقرِ، يكونُ أشدَّ شُحًّا بالمالِ.

قولُه: «ولا تُمْهِل حتى إذا بلَغَتِ الحلقومَ»؛ بلغت: أي الروح، يعني: حتى إذا قَرُب الموتُ.

وقولُه: «قلتَ لفلانٍ كذا، ولفلانٍ كذا»؛ يعني: تُوصِي، وتقولُ: أعْطُوا فلانًا مائةً، وأعْطوا فلانًا مائتينِ.

وقولُه: «وقد كان لفلانٍ»؛ أي: الوارثِ.

وظاهرُ الحديثِ أنَّ مَنْ أَوْصَى بعدَ بلوغِ الروحِ الحلقومَ قُبِلَت وصيتُه، ولكن هذا فيه تفصيلٌ: فإن كان الإنسانُ معه وَعْيٌ فلا بأسَ أن تُنفَّذَ الوصيةُ، وإن لا فلا، وهذا التفصيلُ أحسنُ مِن قولِ مَن يقولُ: إنه إذا حَضَرَ الموتُ لا تُقْبَلُ الوصيةُ مطلقًا، والأخيرُ هذا له وجهٌ بلا شكٍّ فيه[2]؛ لأنه إذا بلَغَتِ الروحُ الحلقومَ زَهِدَ في الدنيا كلِّها، فلا تُساوِي عندَه الدنيا شيئًا أبدًا، بل إن بعضَ الناسِ إذا ثَقُلَ به المرضُ رَخُصَتْ عنده الدنيا كلُّها، ولا تُسَاوِي عندَه فِلسًا، ولا شكَّ أن أجرَ الوصيةِ حتى وإن كنتَ صحيحًا شحيحًا أقلّ أجرًا مِن الصدقةِ؛ لأنها تُنَفَّذُ بعدَ الموتِ.

****

(١) رواه مسلم (١٠٣٢) (٩٣).

(٢) انظر: «المهذب» (١/ ٤٥٠)، و«الفروع» (٤/ ٤٩٨)، و«نيل الأوطار» (٦/ ٤٥).

ثم قال البخاريُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى:

١٤٢٠ ـ حدَّثنا موسى بنُ إسماعيلَ، قال: حدَّثنا أبو عَوَانةَ، عن فِراسٍ، عن الشعبيِّ، عن مسروقٍ، عن عائشةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: أن بعضَ أزواجِ النبيِّ ﷺ قلْنَ للنبيِّ ﷺ: أيُّنا أسرعُ بك لحوقًا؟ قال: «أطوَلُكنَّ يدًا» فأخذوا قصبةً يذرعونها، فكانت سودةُ أطولَهُنَّ يدًا، فعَلِمنا بعدُ أنَّما كانتْ طولَ يدِها الصدقةُ، وكانت أسرعَنا لحوقًا به، وكانتْ تحبُّ الصدقةَ.

قولُه: «**أطوَلُكُنَّ يدًا**». ظنَنَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُنَّ أن المرادَ الطولُ الحسِّيُّ، لهذا أخذن قَصَبةً يذرعونها، فكانتْ سودةُ أطوَلَهنَّ يدًا، لكن علموا فيما بعدُ أن المرادَ بطولِ اليدِ كثرةُ الصدقةِ.

فإذا قال قائلٌ: ما الذي حملَهُنَّ على هذا السؤالِ؟

فالجوابُ: أنَّ الذي حملَهنَّ عليه هو شدةُ اشتياقِهنَّ لمصاحبةِ النبيِّ ﷺ؛ لأنَّه إذا ماتَ النبيُّ ﷺ تفرقوا، فسألنه أيُّهنَّ أسرعُ لحوقًا به، لاشْتياقِهنَّ إلى مصاحبتِه ﷺ.

فإن قال قائلٌ: هل كنَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُنَّ يَعْلَمْنَ أن النبيَّ ﷺ سيموتُ قبلَهُنَّ؟

فالجوابُ: أن هذا يُحْمَلُ على التقديرِ وليس على اليقين، ويكونُ المرادُ: إذا فُرِضَ ومُتَّ قبلَنا، فأيُّنا أسرعُ لحوقًا بك.

قال الحافظُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى في «فتحِ الباري» (٣/ ٢٨٦ ـ ٢٨٨):

قولُه: «أسرعُ بك لحوقًا». منصوبٌ على التمييزِ، وكذا قولُه يدًا، و«أطولُكُنَّ» مرفوعٌ على أنه خبرُ مبتدإمحذوفٍ.

قولُه: «فأخذُوا قصبةً يذرعونها»؛ أي: يُقَدِّرُونَها بذِرَاعِ كلِّ واحدةٍ منهنَّ، وإنما ذكَره بلفظِ جمعِ المذكرِ بالنظرِ إلى لفظِ الجمعِ لا بلفظِ جَماعةِ النساءِ، وقد قِيلَ في قولِ الشاعر: «وإن شئتُ حَرَّمتُ النساءَ سواكُمُ». أنه ذكَره بلفظِ جمعِ للمذكر تعظيمًا، وقولُه: «أطولُكن» يناسبُ ذلكَ، والإ لقال: «طُولَاكنَّ»، قولُه: «فكانت سودةُ» زاد ابنُ سعدٍ، عن عفانَ، عن أبي عَوانَةَ بهذا الإسنادِ «بنتُ زمعةَ بنَ قيسٍ».

قولُه: «أطولهنَّ يدًا». في روايةِ عفانَ «ذراعًا». وهي تُعَيِّنُ أنهنَّ فهمنَ مِن لفظِ

اليدِ الجارحةِ.

۞ قولُه: «فعلمنا بعدُ»؛ أي: لما ماتتْ أولُ نسائِه به لحوقًا.

۞ قولُه: «إنما» بالفتحِ،و(الصدقةُ) بالرفعِ، و(طولَ يدِها) بالنصبِ لأنه الخبرُ.

۞ قولُه: «وكانتْ أسرعَنا». كذا وقَع في الصحيحِ بغيرِ تعيينٍ، ووقَعَ في «التاريخِ الصغيرِ» للمصنفِ عن موسى بنِ إسماعيلَ بهذا الإسنادِ (فكانتْ سودةُ أسرعَنا الخ). وكذا أخرَجه البيهقيُّ في «الدلائلِ»، وابنُ حبانَ في «صحيحِه»، مِن طريقِ العباسِ الدوريِّ، عن موسى، وكذا في روايةِ عفانَ عندَ أحمدَ، وابنِ سعدٍ عنه «قال ابنُ سعدٍ: قال لنا محمدُ بنُ عمرَ - يَعْنِي: الواقديَّ - هذا الحديثُ وَهِلَ في سودةَ، وإنما هو في زينبَ بنتِ جحشٍ، فهي أولُ نسائِه به لحوقًا، وتُوفيتْ في خلافةِ عمرَ، وبَقيتْ سودةُ إلى أن تُوفيتْ في خلافةِ معاويةَ في شوالَ سنةَ أربعٍ وخمسينَ».

قال ابنُ بطالٍ: هذا الحديثُ سقَطَ منه ذِكْرُ زينبَ لاتفاقِ أهلِ السيرِ على أن زينبَ أولُ مَنْ مات مِن أزواجِ النبيِّ ﷺ، يَعْنِي أن الصوابَ: وكانتْ زينبُ أسرعَنا الخ، ولكن يُعَكِّرُ على هذا التأويلِ تلك الرواياتُ المتقدِّمةُ المصرَّحُ فيها بأن الضميرَ لسودةَ. وقرأتُ بخطِّ الحافظِ أبي عليٍّ الصدفيِّ: ظاهرُ هذا اللفظِ أن سودةَ كانتْ أسرعَ، وهو خلافُ المعروفِ عندَ أهلِ العلمِ أن زينبَ أولُ من ماتَ من الأزواجِ، ثم نَقَله عن مالكٍ من روايتِه عن الواقديِّ، قال: ويقوِّيه روايةُ عائشةَ بنتِ طلحةَ.

وقال ابنُ الجوزيِّ: هذا الحديثُ غلطٌ من بعضِ الرواةِ، والعجبُ من البخاريِّ كيف لم يُنَبِّهْ عليه، ولا أصحابُ التعاليقِ، ولا عَلِم بفسادِ ذلك الخطابيُّ فإنه فسَّره وقال: لحوقُ سودةَ به من أعلامِ النبوةِ. وكلُّ ذلك وهم، وإنما هي زينبُ، فإنها كانتْ أطولَهُنَّ يَدًا بالعطاءِ كما رواه مسلمٌ من طريقِ عائشةَ بنتِ طلحةَ، عن عائشةَ بلفظِ «فكانتْ أطولَنا يدًا زينبَ؛ لأنها كانتْ تَعْملُ وتَتَصَدَّقُ». انتهى

وتَلَقى مُغلطاي كلامَ ابنِ الجوزيِّ فجزَمَ به، ولم يَنْسِبْه له، وقد جَمع بعضُهم بَيْنَ الروايتين، فقال الطِّيبيُّ: يمكنُ أن يقالَ فيما رواه البخاريُّ: المرادُ الحاضراتُ من أزواجِه دونَ زينبَ، وكانتْ سودةُ أولَهنَّ موتًا. قلتُ: وقد وقَع نحوُه في كلامِ

مُغْلَطاي، لكن يُعَكِّرُ على هذا أن في روايةِ يحيى بنِ حمادٍ عندَ ابنِ حبانَ أن نساءَ النبيِّ ﷺ اجْتَمَعْنَ عندَه، لم تُغادِرْ منهنَّ واحدةٌ، ثم هو مع ذلك إنما يَتَأَتَّى على أحد القولين في وفاةِ سودةَ، فقد روَى البخاريُّ في «تاريخِه» بإسنادٍ صحيحٍ إلى سعيدِ بنِ هلالٍ أنه قال: ماتتْ سودةُ في خلافةِ عمرَ، وجزَم الذهبيُّ في «التاريخِ الكبيرِ» بأنها ماتتْ في آخرِ خلافةِ عمرَ.

وقال ابنُ سيدِ الناسِ: إنه المشهورُ. وهذا يخالفُ ما أطْلَقه الشيخُ مُحْيِي الدينِ حيثُ قال: أجْمَعَ أهلُ السيرِ على أن زينبَ أولُ مَن ماتَ من أزواجِه.

وسبقَه إلى نقلِ الاتفاقِ ابنُ بطالٍ كما تقدَّم، ويمكنُ الجوابُ: بأن النقلَ مُقَيَّدٌ بأهلِ السيرِ، فلا يَرِدُ نقلُ قولِ مَن خالفَهم من أهلِ النقلِ ممن لا يَدْخُلُ في زمرةِ أهلِ السيرِ.

وأمَّا على قولِ الواقديِّ الذي تقدَّم فلا يَصِحُّ، وقد تَقدَّم عن ابنِ بطالٍ أن الضميرَ في قولِه: «فكانتْ». لزينبَ، وذكَرْتُ ما يُعَكِّرُ عليه، لكن يمكنُ أن يكونَ تفسيرُه بسودةَ من بعضِ الرواةِ؛ لكونِ غيرِها لم يتقدَّمْ له ذكرٌ، فلما لم يَطَّلِعْ على قصةِ زينبَ، وكونِها أولَ الأزواجِ لحوقًا به جعَل الضمائرَ كلَّها لسودةَ.

وهذا عندي من أبي عَوانةَ، فقد خالفَه في ذلك ابنُ عيينةَ، عن فراسٍ، كما قرأتُ بخطِّ ابنِ رشيدٍ، أنه قرأه بخطِّ أبي القاسمِ ابنِ الوردِ، ولم أَقِفْ إلى الآن على روايةِ ابنِ عيينةَ هذه، لكن روَى يونسُ بنُ بكيرٍ في «زياداتِ المغازي»، والبيهقيُّ في «الدلائلِ» بإسنادِه عنه، عن زكريا بنِ أبي زائدةَ، عن الشعبيِّ التصريحَ بأن ذلك لزينبَ، لكن قصَّر زكريا في إسنادِه فلم يَذْكُرْ مسروقًا ولا عائشةَ، ولفظُه: «قلْنَ النسوةُ لرسولِ الله ﷺ: أيُّنا أسرعُ بكَ لُحوقًا؟ قال: أطولُكُنَّ يدًا، فأخذْنَ يَتَذارَعْنَ أيَّتُهنَّ أطولُ يدًا، فلما تُوفيتْ زينبُ علمْنَ أنها كانتْ أطولَهنَّ يدًا في الخيرِ والصدقةِ».

ويؤيدُه أيضًا: ما روى الحاكمُ في المناقبِ مِن مستدركِه، مِن طريقِ يحيى بنِ سعيدٍ، عن عمرةَ، عن عائشةَ، قالتْ: «قال رسولُ الله ﷺ لأزواجِه: أسرعكُنَّ لُحوقًا بي أطولُكنَّ يدًا. قالتْ عائشةُ: فكنَّا إذا اجتمعْنَا في بيتِ إحدانا بعدَ وفاةِ رسولِ الله ﷺ نمدُّ أيدِيَنا في الجدارِ نتطاولُ، فلم نَزَلْ نفعلُ ذلك حتى تُوفيَتْ زينبُ بنتُ جحشٍ -

وكانتِ امرأةً قصيرةً، ولم تَكُنْ أطولَنا ـ فعرَفنا حينئذٍ أن النبيَّ ﷺ إنما أرادَ بطولِ اليدِ الصدقةَ، وكانتْ زينبُ امرأةً صناعةً باليدِ، وكانت تَدْبُغُ، وتَخرُزُ وتَصَدَّقُ في سبيلِ الله»، قال الحاكمُ: على شرطِ مسلمٍ انتهى.

وهي روايةٌ مفسِّرةٌ مبينةٌ مُرَجحةٌ لروايةِ عائشةَ بنتِ طلحةَ، في أمرِ زينبَ، قال ابنُ رشيدٍ: والدليلُ على أن عائشةَ لا تَعْنِي سودةَ، قولُها: «فعَلمنا بعدُ». إذ أخبرتْ عن سودةَ بالطولِ الحقيقيِّ، ولم تَذْكُرْ سببَ الرجوعِ عن الحقيقةِ إلى المجازِ إلا الموتَ، فإذا طلَب السامعُ سببَ العدولِ لم يَجِدْ إلا الإضمارَ مع أنه يَصْلُحُ أن يكونَ المعنى: فعلمنا بعدُ أن المخبرَ عنها إنما هي الموصوفةُ بالصدقةِ لموتِها قبلَ الباقياتِ، فينظرُ السامعُ ويَبْحَثُ فلا يَجِدُ إلا زينبَ، فيَتَعيَّنُ الحملُ عليه، وهو مِن بابِ إضمارِ ما لا يَصْلُحُ غيرُه، كقولِه تعالى: ﴿حَتَّىٰ تَوَارَتْ بِٱلْحِجَابِ ۝٣٢﴾ [ص:٣٢]. قال الزينُ بنُ المنيِّرِ: وجهُ الجمعِ أن قولَها «فعلمنا بعدُ» يُشْعِرُ إشعارًا قويًا أنهنَّ حملْنَ طولَ اليدِ على ظاهرِه، ثم علمْنَ بعدَ ذلك خلافَه، وأنه كنايةٌ عن كثرةِ الصدقةِ، والذي عَلِمْنَهُ آخرًا خلافُ ما اعتقدنَه أولًا،وقد انحصَر الثاني في زينبَ للاتفاقِ على أنها أولهنَّ موتًا، فتعيَّنَ أن تكونَ هي المرادةُ. وكذلك بقيةُ الضمائرِ بعدَ قولِه «فكانتْ» واسْتَغْنَى عن تسميتِها لشهرتِها بذلك. انتهى.

وقال الكِرمانيُّ: يَحتملُ أن يقالَ: إن في الحديثِ اختصارًا أو اكتفاءً بشهرةِ القصةِ لزينبَ، ويؤولُ الكلامُ بأن الضميرَ رجَعَ إلى المرأةِ التي عَلِم رسولُ الله ﷺ أنها أولُ مَنْ يَلْحَقُ به، وكانت كثيرةَ الصدقةِ.

قلتُ: الأولُ هو المعتمدُ، وكأن هذا هو السرُ في كونِ البخاريِّ حذَفَ لفظَ سودةَ مِن سياقِ الحديثِ، لما أخرَجه في الصحيحِ لِعلْمِه بالوهمِ فيه، وإنه لما ساقه في «التاريخ» بإثباتِ ذكرِها ذكَر ما يَرِدُ عليه مِن طريقِ الشعبيِّ أيضًا، عن عبدِ الرحمن بن أبزى، قال: صليتُ مع عمرَ على أمِّ المؤمنينَ زينبَ بنتِ جحشٍ، وكانت أولَ نساءِ النبيِّ ﷺ لحوقًا به». وقد تقدَّم الكلامُ على تاريخِ وفاتِها في كتابِ الجنائزِ، وأنه سنةَ عشرينَ. وروى ابنُ سعدٍ مِن طريقِ برزَةَ بنتِ رافعٍ، قالت: «لما خرجَ العطاءُ، أرسَلَ

عمرُ إلى زينبَ بنتِ جحشٍ بالذي لها، فتعجبتْ، وسترته بثوبٍ، وأمرتْ بتفرقتِه، إلى أن كُشِفَ الثوبُ فوجدت تحتَه خمسةً وثمانين درهمًا، ثم قالتْ: اللهمَّ لا يُدْرِكني عطاءٌ لعمرَ بعدَ عامي هذا، فماتتْ، فكانتْ أولَ أزواجِ النبيِّ ﷺ لحوقًا به.

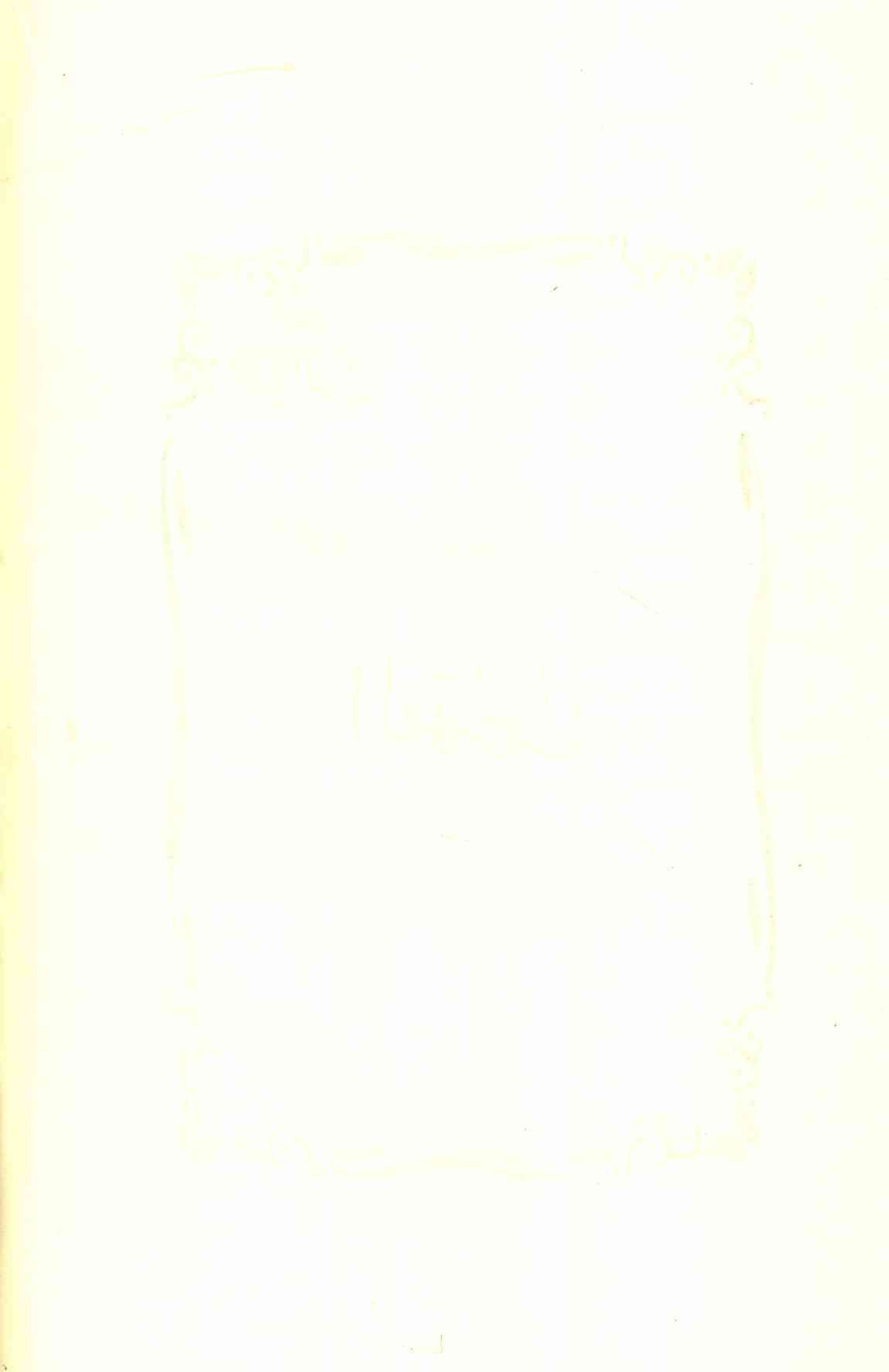
وروى ابنُ أبي خيثمةَ، مِن طريقِ القاسمِ بنِ معنٍ، قال: كانت زينبُ أولَ نساءِ النبيِّ ﷺ لحوقًا به. فهذه رواياتٌ يُعَضِّدُ بعضُها بعضًا، ويَحْصُلُ مِن مجموعِها أن في روايةِ أبي عوانةَ وهمًا. وقد ساقه يحيى بنُ حمادٍ عنه مختصرًا، ولفظُه: «فأخذن قصبةً يتذارعْنها، فماتتْ سودةُ بنتُ زمعةَ وكانتْ كثيرةَ الصدقةِ، فعلمنا أنه قال أطولُكن يدًا بالصدقةِ». هذا لفظهُ عندَ ابنِ حبانَ مِن طريقِ الحسنِ بنِ مدركٍ عنه، ولفظُه عندَ النَّسائيِّ، عن أبي داودَ وهو الحراني عنه، فأخذْنَ قصبةً فجعلْنَ يذْرَعنها، فكانتْ سودةُ أسرعَهُنَّ به لحوقًا، وكانتْ أطولَهنَّ يدًا، وكأنَّ ذلك مِن كثرةِ الصدقةِ». وهذا السياقُ لا يَحْتَمِلُ التأويلَ، إلا أنه محمولٌ على ما تقدَّم ذكرُه مِن دخولِ الوهمِ على الراوي في التسميةِ خاصةً، واللهُ أعلم.اهـ

هذا هو المعتمدُ، أنه وهمٌ مِن الراوي حيث سمَّاها سودةَ وهي زينبُ، واللفظُ الذي معنا: «فعلمنا بَعدُ»: يَدُلُّ بظاهرِه على أنهم عَلِموا أن المرادَ كثرةُ الصدقةِ، لأن زينبَ ماتتْ أولًا.

وقد يقالُ: إن النبيَّ ﷺ لم يُعيِّنها ليجتهدنَ في الصدقةِ.

✲✲✲✲✲


شرح صحيح البخاري
الفهرس



الفِهرس

* *

**

